

جَمَالِیْنِ

فی شرح

جَمَالِیْنِ

جلد اول

شیخ عبد الرحمن بن رزق بن جلال الدین السیوطی ۵۹۱۴ھ

شاح

حضرت مولانا محمد جمال بک شہری

استاذ دارالعلوم دیوبند

زمزم پبلشرز

جدید نظرانی اشعار الہیہ
۱۰۰

جمالین

فی شرح

جلالین

جلد اول

فائز بن عبد الرحمن بن ابی بکر جلال الدین السیوطی ۵۹۱۴ھ

شاح

حضرت مولانا محمد جمال بک شہری

استاذ دارالعلوم دیوبند

ناشر

زمزم پبلشرز

نزد مقدس مسجد اُردو بازار کراچی

جملہ حقوق بحق ناشر محفوظ ہیں

”جمالین“ فیض ”جلالین“ کے جملہ حقوق اشاعت و طباعت پاکستان میں صرف مولانا محمد رفیق بن عبد المجید مالک زمزم پبلشرز کراچی کو حاصل ہیں لہذا اب پاکستان میں کوئی شخص یا ادارہ اس کی طباعت کا مجاز نہیں بصورت دیگر زمزم پبلشرز کو قانونی چارہ جوئی کا مکمل اختیار ہے۔

از

حضرت مولانا محمد جمال بلند شہری

اس کتاب کا کوئی حصہ بھی زمزم پبلشرز کی اجازت کے بغیر کسی بھی ذریعے بشمول فوٹو کاپی برقیاتی یا میکائیکی یا کسی اور ذریعے سے نقل نہیں کیا جاسکتا۔
زمزم پبلشرز کراچی

ملنے کے دیگرتے

مکتبہ بیت العلم، اردو بازار کراچی۔ فون: 32726509

مکتبہ دارالحدیث، اردو بازار کراچی۔ فون: 32711814

دارالاشاعت، اردو بازار کراچی

قدیمی کتب خانہ بالمقابل آرام باغ کراچی

مکتبہ رحمانیہ، اردو بازار لاہور

Madrasah Arabia Islamia

1 Azaad Avenue P.O Box 9786,
Azaadville 1750 South Africa
Tel : 00(27)114132786

Azhar Academy Ltd.

54-58 Little Ilford Lane
Manor Park London E12 5QA
Phone 020-8911-9797

Islamic Book Centre

119-121 Halliwell Road, Bolton BL1 3NE
U.K
Tel/Fax 01204-389080

Al Farooq International

68, Astorby Street Leicester LE5-3QG
Tel : 0044-116-2537640

کتاب کا نام ————— جمالین فیض جلالین جلد اول

تاریخ اشاعت ————— فروری ۲۰۱۱ء

باہتمام ————— احکام زمزم پبلشرز

ناشر ————— زمزم پبلشرز کراچی

صفحات ————— ۶۴۸

شاہ زیب سینٹرز، اردو بازار کراچی

فون: 021-32729089

فیکس: 021-32725673

ای میل: zamzam01@cyber.net.pk

ویب سائٹ: www.zamzampublishers.com





الشیخ محمد جمال القاسمی استاذ دارالعلوم دیوبند (الہند)

MAULANA MOHD. JAMAL QASMI
(PROF.)

DARUL ULOOM DEOBAND
DISTT. SAHARANPUR (U.P) INDIA
PIN 247554 PHONE. 01338-224147
Mob. 9412848280

بسم اللہ الرحمن الرحیم

جمالین شرح اردو جملہ لیں کے حقوق اشاعت و طباعت باہمی ایک
عائدہ کے تحت پاکستان میں مولانا محمد رفیع بن عبد المجید علیہ
نرمزم پبلشر کراچی کو دیدے گئے ہیں لہذا پاکستان میں کوئی شخص
یا ادارہ جمالین کے کھل یا جزہ کی اشاعت و طباعت کا مجاز نہ ہوگا
ایسورت دیگر ادارہ نرمزم کو قانونی چارہ جوئی کا اختیار ہوگا

محمد جمال قاسمی

استاذ دارالعلوم دیوبند

۱۸ دسمبر ۲۰۰۳ء ۱۱/۱۲/۲۵

عرصِ ناشر

الحمد لله وكفى وسلام على عباده الذين اصطفى...

اما بعد! اللہ تعالیٰ نے بنی نوع انسان کو پیدا فرما کر اس کی تمام ضروریات کی کفالت فرمائی اور بنی نوع انسان کی ہدایت کے لیے انسانیت کے نام اپنا پیغام مختلف انبیاء کرام علیہم السلام کے ذریعہ بھیجا تا کہ انسان اس کی رہنمائی میں چل کر دنیا و آخرت کی فلاح و بہبود کو حاصل کر سکے۔ تاریخ شاہد ہے کہ امت محمدیہ علی صاحبہا التحیۃ والسلام سے پہلی امتوں سے کتاب ہدایت کی حفاظت نہ ہو سکی جس کے نتیجہ میں وہ نسخہ اصلی سے محروم ہو گئے اور سیدھی راہ بتانے والا ہدایت نامہ جب نہ رہا تو اندھیروں میں بھٹکتے ہی چلے گئے۔ لیکن رسول اکرم ﷺ کی امت کو دی جانے والی کتاب کی حفاظت کی ذمہ داری خود خالق السموات والارض نے اٹھائی اور کھلے عام اعلان کر دیا ﴿إِنَّا نَحْنُ نُحَافِظُ الدِّينَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ﴾ اس کتاب زندہ کی حفاظت اللہ پاک نے ہر طرح اور ہر طبقہ کے ذریعہ کرائی، قرآن مجید کی جملہ تفاسیر اسی سلسلہ کی کڑی ہیں۔

زیر نظر ”تفسیر جماعین اردو“ جلالین شریف عربی کی اردو شرح ہے، یوں تو تفسیر جلالین کی بہت سی شروحات عربی اور اردو میں لکھی گئی ہیں، لیکن ”ہر گلے رارنگ و بوئے دیگر است“ حضرت مولانا محمد جمال سیفی صاحب دامت برکاتہم العالیہ استاذ دارالعلوم دیوبند نے نہایت عمدہ اور آسان سلیس زبان میں ہر ہر مقام پر سیر حاصل بحث کی ہے۔ اللہ پاک امت مسلمہ کی طرف سے حضرت مصنف صاحب کو جزائے خیر عطاء فرمائے۔ آمین ثم آمین

زمزم پبلشرز نے پوری تفسیر کو نئی آب و تاب کے ساتھ زیور طباعت سے آراستہ کیا جو کہ آپ کے ہاتھوں میں ہے، زمزم پبلشرز نے اس تفسیر میں مندرجہ ذیل قابل قدر کام کیے:

- 1 ملک کے معروف خطاط ”حافظ عبدالرؤف صاحب“ زید مجدہ سے قرآن کریم کتابت کروایا۔
- 2 پروف ریڈنگ پرزیر کثیر اور محنت شاقہ خرچ کی۔
- 3 عمدہ کاغذ پر ۶ جلدوں میں چھاپا۔
- 4 قرآن کریم کی آیات اور جلالین کی عبارت کو ممتاز کیا تا کہ پڑھنے میں سہولت ہو۔

فہرست مضامین

| صفحہ نمبر | عناوین | صفحہ نمبر | عناوین |
|-----------|--------------------------------------------|-----------|------------------------------------------------------------------------|
| ۳۳ | ۳ وحی ملکی..... | ۱۵ | کلمات بابرکت..... |
| ۳۳ | وحی اور ایحاء میں فرق..... | ۱۸ | کچھ کتاب کے بارے میں..... |
| ۳۴ | وحی کے اصطلاحی معنی..... | ۱۸ | تفسیری کلمات اور ان کے فوائد..... |
| ۳۴ | مکی اور مدنی آیات..... | ۲۰ | آغاز کلام..... |
| ۳۵ | مکی مدنی آیتوں کی خصوصیات..... | ۲۳ | قرآن کریم کی تفسیر کے بارے میں ایک غلط فہمی کا ازالہ..... |
| ۳۵ | مندرجہ ذیل خصوصیات اکثری ہیں مکی نہیں..... | ۲۴ | وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ كَمَا يَبْغِيكَ مَطْلَب..... |
| ۳۶ | قرآن کریم کے متعلق مفید اعداد و شمار..... | ۲۶ | مقدمہ..... |
| ۳۶ | تاریخ نزول قرآن..... | ۲۶ | وحی کی ضرورت..... |
| ۳۶ | سب سے پہلے نازل ہونے والی آیت..... | ۲۸ | آخری معیار وحی ہے..... |
| ۳۷ | التفسير لغة واصطلاحاً..... | ۲۹ | کیا حقیقی بہن سے نکاح کرنا عقل کے عین مطابق ہے؟..... |
| ۳۷ | تفسیر و تاویل میں فرق..... | ۲۹ | عقلی جواب ناممکن..... |
| ۳۸ | ترجمة الإمامين الهمامين الجليلين..... | | عقل کو وحی الہی کی روشنی کے بغیر آخری معیار سمجھنے کا..... |
| ۳۸ | صاحب جلالین نصف ثانی..... | ۲۹ | بھیا تک نتیجہ..... |
| ۳۸ | نام و نسب..... | ۳۰ | عقلیت پسندوں پر کلیسا کے مظالم..... |
| ۳۸ | سن پیدائش و وفات..... | ۳۰ | تاریخ حفاظت قرآن..... |
| ۳۹ | تحصیل علوم..... | | حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد میں تاریخ..... |
| ۳۹ | آپ کی تصانیف..... | ۳۱ | حفاظت قرآن..... |
| ۳۹ | صاحب جلالین نصف اول..... | ۳۱ | حفاظت قرآن و عہد عثمانی..... |
| ۳۹ | نام و نسب..... | ۳۲ | ایک غلط فہمی اور اس کا ازالہ..... |
| ۴۰ | تحصیل علوم..... | ۳۲ | وحی کی اقسام..... |
| ۴۰ | ایک غلطی کا ازالہ..... | ۳۲ | ۱ وحی قلبی..... |
| ۴۰ | درس و تدریس اور افتاء..... | ۳۳ | ۲ کلام باری..... |

فہرست مضامین

| صفحہ نمبر | عناوین | صفحہ نمبر | عناوین |
|-----------|----------------------------------------------------|-----------|------------------------------------------------------------|
| ۶۱ | فائدہ عظیمہ | ۴۱ | علمی خدمات |
| ۶۴ | روحانی امراض | ۴۱ | وفات |
| ۶۵ | مدینہ میں نفاق کی ابتداء | ۴۱ | تفسیر جلالین |
| ۶۵ | اسلام میں نفاق کے اسباب | ۴۱ | جلالین کے مآخذ |
| ۷۰ | منافقوں اور ریاکاروں سے انجیل کا طرز خطاب | ۴۲ | جلالین کے شروع و حواشی |
| ۷۱ | صحابہ معیار حق ہیں | ۴۳ | ترجمہ خطبہ جلالین نصف اول |
| ۷۲ | ذات باری کی طرف تمسخر کا انتساب قدیم صحیفوں میں .. | ۴۵ | علامہ محلی رَحْمَةُ اللہِ عَلَیْہِ کا مختصر تعارف |
| ۷۳ | ایک شبہ کا ازالہ | ۴۶ | علامہ سیوطی رَحْمَةُ اللہِ عَلَیْہِ کے خطبہ کا خلاصہ |
| ۷۸ | منافقین کے ایک گروہ کی مثال | | سُورَةُ الْبَقَرَةِ |
| ۷۸ | منافقین کے دوسرے گروہ کی مثال | | |
| ۸۲ | قرآن مجید کا مخاطب سارا عالم ہے | ۴۶ | سورۃ بقرہ |
| ۸۳ | قرآن کا اصل پیغام | ۴۸ | قرآنی سورتوں کا "سورۃ" نام رکھنے کی وجہ تسمیہ |
| ۸۴ | زمین کی وسعت | ۵۱ | سورۃ بقرہ کے فضائل |
| ۸۴ | ربط آیات | ۵۱ | زمانہ نزول |
| ۸۹ | ربط آیات | ۵۲ | سورۃ بقرہ کی وجہ تسمیہ |
| ۹۰ | ایمان و عمل کا چولی دامن کا ساتھ ہے | ۵۲ | حروف مقطعات کی بحث |
| ۹۰ | دنوی پھلوں سے ظاہری مشابہت کی مصلحت | ۵۳ | پہلی صفت ایمان کی تعریف |
| ۹۱ | نام نہاد روشن خیال اور جنت کی نعمتیں | | محسوسات اور مشاہدات میں کسی کے قول کی تصدیق کا |
| ۹۲ | تمثیل کا مقصد | ۵۵ | نام ایمان نہیں |
| ۹۵ | ربط آیات | ۵۶ | ایمان اور اسلام میں فرق |
| ۹۵ | تخلیق انسان کی سرگذشت کے ادوار | ۵۶ | اسلام اور ایمان میں فرق صرف ابتداء اور انتباء کا ہے ... |
| ۹۵ | عالم برزخ | ۶۰ | قبول حق کی صلاحیت سے محروم کفر پر مرتے ہیں |

فہرست مضامین

| صفحہ نمبر | عناوین | صفحہ نمبر | عناوین |
|-----------|--------------------------------------------------------------------------|-----------|---------------------------------------------------------------------------------------|
| ۱۱۳ | آدم علیہ السلام کی خطا کی توجیہ | ۹۷ | عالم برزخ میں مجازات |
| ۱۱۳ | اور خداوند نے کہا | ۹۷ | برزخی زندگی اور خواب میں فرق |
| ۱۱۳ | شجر ممنوعہ کیا تھا | | حالت نوم میں روح کا تعلق جسم سے پوری طرح منقطع نہیں ہوتا |
| ۱۱۴ | ایک سوال اور اس کا جواب | ۹۷ | عالم برزخ میں روح کے ساتھ پیش آنے والے واقعات کا اثر جسم پر بعض اوقات ظاہر ہو جاتا ہے |
| ۱۱۵ | بندہ نوازی کا کمال | ۹۸ | عالم برزخ میں مجازات |
| ۱۱۵ | یہ حکم بطور سزا نہیں تھا | ۹۸ | عالم برزخ میں پوری جزاء یا سزا نہیں ہوگی |
| ۱۱۵ | مہبط آدم و حواء علیہما السلام | ۱۰۰ | آسمانوں کے سات ہونے پر کلام |
| ۱۱۸ | بنی اسرائیل سے خطاب | ۱۰۳ | ربط آیات |
| ۱۱۹ | قرآن کے مخاطبین | ۱۰۴ | تاریخ آفرینش آدم علیہ السلام اور اس کا منصب |
| ۱۲۰ | یہود کی حق فروشی | ۱۰۴ | خلیفہ |
| ۱۲۱ | تعلیم قرآن پر اجرت کا مسئلہ | ۱۰۴ | ہابیل میں تخلیق آدم کا ذکر |
| ۱۲۱ | ایصال ثواب کے لئے قرآن خوانی پر اجرت لینا جائز نہیں | ۱۰۶ | فرشتہ اور دیوتا میں فرق |
| ۱۳۰ | فرعون موسیٰ کا نام | ۱۰۶ | اللہ تعالیٰ کا فرشتوں کو اجمالی جواب |
| ۱۳۰ | فرعون کا خواب | ۱۱۰ | ربط آیات |
| ۱۳۱ | موسیٰ علیہ السلام اور ان کا نسب | ۱۱۰ | سجدہ تعظیمی پہلی امتوں میں |
| ۱۳۱ | بنی اسرائیل کو فرعون سے نجات | ۱۱۰ | توضیح |
| ۱۳۲ | معجزہ کی حقیقت | ۱۱۱ | اہم بات |
| ۱۳۲ | وقوع اور امکان میں فرق | ۱۱۱ | سجدہ تعظیمی کی ممانعت |
| | موسیٰ علیہ السلام کے ستر ہمراہیوں کے ہلاک ہونے کے بعد زندہ ہونے کا واقعہ | ۱۱۲ | غذا و خوراک میں بیوی شوہر کے تابع نہیں |
| ۱۳۵ | رؤیت باری کا مسئلہ | ۱۱۲ | مسئلہ رغصت انبیاء |
| ۱۳۹ | اسرائیلیوں پر نازل ہونے والا عذاب کیا تھا؟ | | |

فہرست مضامین

| صفحہ نمبر | عناوین | صفحہ نمبر | عناوین |
|-----------|----------------------------------------------------------|-----------|--------------------------------------------------------------------------|
| ۱۷۱ | قرآن کی خرید و فروخت کا مسئلہ | ۱۳۵ | یہودیوں پر ابدی ذلت کا اور اسرائیل کی موجودہ حکومت سے شہد اور اس کا جواب |
| ۱۷۱ | ہر تحریف و تصحیف موجب لعنت ہے | ۱۳۶ | بنی اسرائیل پر دائمی ذلت بحیثیت قوم و نسل ہے نہ کہ بحیثیت عقیدہ |
| ۱۷۱ | یہود کی غلط فہمی | ۱۵۰ | رابطہ آیات |
| ۱۷۲ | نجات اور عدم نجات کا قانون | ۱۵۰ | مطلب |
| ۱۷۶ | توریت اور والدین کا احترام | ۱۵۰ | بنی اسرائیل اور یہود میں فرق |
| ۱۷۶ | توریت میں ضرورت مند کا ذکر | ۱۵۱ | یہودی مذہب نسلی مذہب ہے تبلیغی نہیں؟ |
| ۱۷۹ | اسرائیلیوں کے لئے جہنم کی وصیت ایک اسرائیلی نبی کی زبانی | ۱۵۱ | اسرائیل کی قومی حکومت کا خاتمہ |
| ۱۸۰ | جنگ بعاث | ۱۵۱ | بنی اسرائیل کی مختصر تاریخ |
| ۱۸۲ | حضرت مریم علیہا الصلوٰۃ والسلام اور ان کا نسب | ۱۵۳ | مسیحی اور نصرانی میں فرق |
| ۱۸۳ | مسیحی علیہ السلام سلسلہ انبیاء بنی اسرائیل کے خاتم ہیں | ۱۵۳ | ایک شہد کا جواب |
| ۱۹۲ | دعوت مہابہ | ۱۵۵ | دینی معاملات میں حیلے کی حقیقت |
| ۱۹۵ | شان نزول | ۱۵۵ | فقہی حیلے |
| ۱۹۶ | مذکورہ تینوں سوالوں کے جوابات | ۱۵۶ | واقعہ مسخ کی تفصیل |
| ۲۰۱ | بنی اسرائیل کی شیطان کی پیروی | ۱۵۶ | مسموخ قوم کی نسل نہیں چلی |
| ۲۰۲ | فن سحر میں یہود کی مہارت | ۱۶۰ | گائے ذبح کرنے کی مصلحت |
| ۲۰۲ | یہود میں سحر و طہر سے پھیلا | ۱۶۰ | تورات میں ذبح گائے کا حکم |
| ۲۰۲ | ہاروت و ماروت کے واقعہ کی تفصیل | ۱۶۳ | جمہور کا مذہب |
| ۲۰۲ | سلیمان علیہ السلام اور بنی اسرائیل | ۱۶۵ | ذبح بقر کے واقعہ کی قدرے تفصیل |
| ۲۰۵ | قرآن کا اعجاز | ۱۶۶ | گائے ذبح کرانے کی مصلحت |
| ۲۰۶ | سحر کی حقیقت | ۱۶۷ | شان نزول |
| ۲۰۷ | نظام تکوینی اور نزول سحر | | |

فہرست مضامین

| صفحہ نمبر | عناوین | صفحہ نمبر | عناوین |
|-----------|------------------------------------------------------|-----------|--------------------------------------------------------|
| ۲۳۷ | حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لئے اعلان امامت..... | ۲۰۸ | سحر اور معجزے میں فرق..... |
| ۲۳۷ | حضرت ابراہیم علیہ السلام کا تعارف..... | ۲۰۹ | معجزہ..... |
| ۲۳۸ | حضرت ابراہیم علیہ السلام کا سن ولادت..... | ۲۰۹ | سحر کی وجہ سے انقلاب ماہیت ہوتا ہے یا نہیں؟..... |
| ۲۳۸ | حضرت ابراہیم علیہ السلام کا وطن..... | ۲۱۰ | کیا سحر کا اثر انبیاء علیہم السلام پر ہو سکتا ہے؟..... |
| ۲۴۱ | البیت العتیق..... | ۲۱۰ | سحر کے احکام..... |
| ۲۴۲ | قابل غور بات..... | ۲۱۳ | شان نزول..... |
| ۲۴۲ | بعض حق گو محققین کی شہادت..... | ۲۱۵ | شان نزول..... |
| ۲۴۲ | پھر وہی آگے لکھتا ہے..... | ۲۱۵ | احکام الہیہ کے نسخ کی حقیقت..... |
| | بأسرتھ اسمتھ اپنے لکچرزان محمد اینڈ محمدن ازم میں | | نسخ کی تعریف میں متقدمین اور متاخرین کے درمیان |
| ۲۴۲ | لکھتا ہے..... | ۲۱۶ | فرق..... |
| | سب سے بڑھ کر قابل لحاظ شہادت سرولیم میور کے قلم | ۲۱۲ | نسخ کے بارے میں جمہور کا مسلک..... |
| ۲۴۲ | سے ہے..... | ۲۱۹ | شان نزول..... |
| ۲۴۷ | شان نزول..... | | اللہ کے یہاں قوم و نسل کی قیمت نہیں ایمان اور عمل |
| ۲۴۸ | حضرت یعقوب علیہ السلام کی وصیت..... | ۲۲۰ | صالح کی قیمت ہے..... |
| ۲۴۸ | حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام کا تاریخی تعارف..... | ۲۲۰ | غلط فہمی کا سبب..... |
| ۲۵۱ | واقعہ..... | ۲۲۱ | آج کل پوری دنیا کے مسلمان مصائب کا شکار کیوں؟... |
| ۲۵۵ | شان نزول..... | ۲۲۱ | ایک شبہ اور اس کا جواب..... |
| ۲۵۶ | امت محمدیہ امت وسط ہے..... | ۲۴۶ | شان نزول..... |
| ۲۵۶ | رسول اللہ ﷺ کا تزکیہ..... | ۲۲۸ | فرقہ افتخازی..... |
| ۲۵۶ | واقعہ تحویل قبلہ کی تاریخ و تفصیل..... | ۲۲۸ | اللہ کے لئے ولد عقلاً و نقلاً ممکن نہیں..... |
| ۲۵۹ | وحی خفی سے ثابت شدہ حکم کا کتاب اللہ سے نسخ..... | ۲۲۹ | دلیل بطلان..... |
| ۲۶۰ | لاؤڈ اسپیکر پر نماز کا مسئلہ..... | ۲۳۶ | حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آزمائش..... |

فہرست مضامین

| صفحہ نمبر | عناوین | صفحہ نمبر | عناوین |
|-----------|----------------------------------|-----------|------------------------------------------------|
| ۲۹۰ | نذر لغیر اللہ کا مسئلہ | ۲۶۰ | مسئلہ استقباب قبہ |
| ۲۹۰ | اضطرار اور مجبوری کے احکام | ۲۶۱ | قواعد ریاضی کے اعتبار سے سمت قبہ |
| ۲۹۱ | غیر باغ و لا عاید کی تفسیر | ۲۶۳ | رابط آیات |
| ۲۹۳ | شان نزول | ۲۶۳ | طاقت کا سرچشمہ |
| ۳۰۰ | شان نزول | ۲۶۳ | صبر کے معنی |
| ۳۱۰ | روزہ کا جسمانی و روحانی فائدہ | ۲۶۹ | صبر کے تین شعبے |
| ۳۰ | مریض کا روزہ | ۲۶۹ | نماز کی تاخیر یقینی ہے |
| ۳۱۱ | مسافر کا روزہ | ۲۷۰ | شان نزول |
| ۳۱ | روزہ کی قضاء | ۲۷۱ | شبہ کا دفع |
| ۳۲ | فدیہ کی مقدار | ۲۷۲ | ایک فقہی مسئلہ |
| ۳۱۳ | حالت سفر میں روزہ افضل ہے یا فطر | ۲۷۳ | شان نزول |
| ۳۱۷ | ۱ پہلے اشکال | ۲۷۷ | شان نزول |
| ۳۷ | ۲ دوسرے اشکال | ۲۷۸ | رابط آیات |
| ۳۱۷ | ۱ پہلے اشکال کا جواب | ۲۷۹ | رابط آیات |
| ۳۱۷ | ۲ دوسرے اشکال کا جواب | ۲۸۳ | شان نزول |
| ۳۱۸ | شان نزول | ۲۸۳ | جہلانہ تقلید اور ائمہ مجتہدین کی تقلید میں فرق |
| ۳۱۹ | شان نزول | ۲۸۵ | رابط آیات |
| ۳۲۳ | شان نزول | ۲۸۸ | خنزیر کی حرمت |
| ۳۲۳ | قمری تاریخوں کا ختم اور ہمیت | ۲۸۸ | ائمہ کا مسک |
| ۳۲۵ | ہدعت کی اصل بنیاد | ۲۸۸ | حم خنزیر کی مضرت |
| ۳۲۶ | جہاد کا مقصد خون بہانا نہیں | ۲۸۹ | بائبل میں سورن حرمت اور نجاست |
| ۳۳۱ | ماں ہنگامی ضرورت | ۲۸۹ | وما اهل به لعنہ اللہ |

فہرست مضامین

| صفحہ نمبر | مضامین | صفحہ نمبر | مضامین |
|-----------|-------------------------------------------------------------|-----------|---------------------------------|
| ۳۶۹ | اسلام کی رواداری | ۳۳۲ | حج کی فرضیت |
| ۳۶۹ | المشروعات | ۳۳۳ | حصہ اور مجبوری سے کیا مراد ہے |
| ۳۷۰ | چند فقہی نذات | ۳۳۳ | عمرہ کا حکم |
| ۳۷۵ | یہود اور بعض دیگر قوموں کا اس معاملہ میں تشدد | ۳۳۳ | حج تمتع و قرآن کے احکام |
| ۳۷۵ | حالت حیض میں توریت کا قانون | ۳۳۴ | تمتع اور قرآن میں فرق |
| ۳۸۰ | خلاصہ کلام | ۳۳۹ | رقت |
| ۳۸۳ | شان نزول | ۳۳۹ | فسوق |
| ۳۸۳ | طریق رجعی دو ہی تک ہیں | ۳۳۹ | جدل |
| ۳۸۷ | طلاق دینے کے تین طریقے | ۳۴۱ | عرفات |
| ۳۸۴ | شان نزول | ۳۴۶ | رہب و شان و نزول |
| ۳۸۵ | مباحث احکام خلع | ۳۴۶ | رہب آیات اور شان نزول |
| ۳۸۶ | جو زاور کراہت میں منافات نہیں | ۳۵۳ | شان نزول |
| ۳۸۶ | عقلی دلیل | ۳۵۴ | غزوہ احزاب |
| ۳۸۷ | خلع طلاق ہے یا فسخ؟ | ۳۵۷ | مصرف خیر کی حکمت |
| ۳۹۲ | رہب آیات | ۳۶۰ | تہیق |
| ۳۹۲ | شان نزول | ۳۶۲ | ہیجہ، ختلف |
| ۳۹۸ | طلاق قبل لدخول کے احکام | ۳۶۴ | اشہر حرم میں قتل کا حکم |
| ۳۹۹ | سبب نزول | ۳۶۵ | نئی بوتل میں پرانی شراب |
| ۴۰۰ | مقدار متحد مختلف فیہ ہے | ۳۶۵ | شراب اور جوئے سے معشرہ کی تباہی |
| ۴۰۱ | صوۃ و سہی کی تفصیل | ۳۶۵ | اسد مکہ حیرت انگیز کارنامہ |
| ۴۰۶ | واقعہ کی تفصیل | ۳۶۶ | سرویم میوہ کی شہادت |
| ۴۰۷ | حضرت فاروق عظیم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے واقعہ مرجعت کی تفصیل | ۳۷۰ | شان نزول |

فہرست مضامین

| صفحہ نمبر | عنوان | صفحہ نمبر | عنوان |
|-----------|------------------------------------------------------|-----------|-------------------------------------------|
| ۴۴۹ | عشری راضی کے احکام | ۴۰۷ | حکمت |
| ۴۴۹ | ”حکمت“ کے معنی اور تفسیر | ۴۰۷ | عجیب واقعہ |
| ۴۴۹ | نذر کا حکم | ۴۰۸ | قرض حسن سے کیا مراد ہے؟ |
| ۴۵۰ | غیر اللہ کی نذر جہنم نہیں | ۴۱۰ | تاہوت سینہ |
| ۴۵۰ | خفیہ طور پر صدقہ افضل ہے | ۴۱۷ | انبیاء، پیغمبروں میں باہم تقاضا |
| ۴۵۰ | شان نزول | ۴۱۹ | خاصہ تفسیر |
| ۴۵۵ | شان نزول | ۴۲۳ | آیت لکڑی کی فضیلت |
| ۴۵۷ | تجارت اور سود میں اصولی فرق | ۴۲۵ | ۱۔ پہلا جملہ |
| ۴۵۸ | سود کا اخلاقی نقصان | ۴۲۵ | ۲۔ دوسرا جملہ |
| ۴۵۸ | سود کا معاشی نقصان | ۴۲۶ | ۳۔ تیسرا جملہ |
| ۴۶۰ | سود پر راحت و رنج ہے اور رحمت اور چیز | ۴۲۶ | ۴۔ چوتھا جملہ |
| ۴۶۶ | ضابطہ شہادت کے چند اہم اصول | ۴۲۷ | ۵۔ پانچویں جملہ |
| | | ۴۲۷ | ۶۔ چھٹا جملہ ہے |
| | | ۴۲۷ | ۷۔ ساتویں جملہ ہے |
| | | ۴۲۷ | ۸۔ آٹھواں جملہ |
| | | ۴۲۸ | ۹۔ نواں جملہ |
| | | ۴۲۸ | ۱۰۔ دسواں جملہ |
| | | ۴۳۳ | ماہِ اشترغ کیا تھا؟ |
| | | ۴۳۶ | قرآن عزیز اور حضرت عزیر علیہ السلام |
| | | ۴۳۷ | قرآن میں مذکور ایک واقعہ |
| | | ۴۳۸ | تاریخی بحث |
| | | ۴۳۸ | شان نزول |
| ۴۷۲ | سورۃ آل عمران | | |
| ۴۷۹ | تورات و انجیل کا تاریخی پس منظر | | |
| ۴۸۰ | خدا صمد کلام | | |
| ۴۹۶ | مجرم رسل | | |
| ۴۹۷ | فنی توشیح | | |
| ۴۹۸ | بچہ کا نام کب رکھا جائے | | |
| ۵۰۷ | یہودی عداوت میں عیسیٰ علیہ السلام کو سزائے موت | | |
| ۵۱۳ | مسند حیات عیسیٰ علیہ السلام | | |

سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ

فہرست مضامین

| صفحہ نمبر | عنوان | صفحہ نمبر | عنوان |
|-----------|-------------------------------------------------------|-----------|------------------------------------------------------------------------------|
| ۵۵۶ | استعارہ تصریحیہ | ۵۱۵ | سرویم میور، مسلمان نہیں نیسویں صدی نے مسیحا تھے ان کے قلم سے ملاحظہ ہو |
| ۵۵۶ | استعارہ تمثیلیہ | ۵۱۸ | دعوت کا ایک اہم اصول |
| ۵۵۷ | امر بالمعروف فرض عین ہے یا فرض کفایہ؟ | ۵۲۳ | ستقرہ ہائیکہ |
| ۵۶۲ | غزوہٴ احد | ۵۲۳ | یہودیوں کے ایک ورکر کا ذکر |
| ۵۶۳ | غزوہٴ بدر کا خدا اور اس کی اہمیت | ۵۳۱ | یثاق کہاں ہو؟ |
| ۵۶۹ | سود خوری کے نقصانات | ۵۳۲ | پہلے یثاق کا ذکر |
| ۵۶۹ | انفاق فی سبیل اللہ کے فوائد | ۵۳۲ | دوسرے یثاق کا ذکر |
| ۵۸۷ | شان نزول | ۵۳۲ | تیسرے عہد کا بیان |
| ۵۹۲ | ربط آیات اور شان نزول | ۵۳۲ | یہ یثاق کس چیز کے بارے میں آیا گیا؟ |
| ۵۹۲ | واقعہ کی تفصیل | ۵۳۳ | مرتد کی بھی توبہ قبول ہے |
| ۵۹۷ | ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا فطیخ کو مارنا | ۵۳۹ | مکہ کے بہت سے نام ہیں |
| ۵۹۸ | یہود کا صلب معجزہ قربان | ۵۴۰ | آیت مذکورہ ورمحاً بہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جذبہ عمل |
| ۵۹۹ | اہل ایمان کی آزمائش | ۵۵۱ | فاتوہ اور جنت سے زائد چیز بھی خرچ کرنے میں ثواب ہے |
| ۶۰۰ | تورات کے حکم کو چھپانے کا واقعہ | ۵۴۲ | فضائل اور تاریخ تعمیر بیت اللہ |
| ۶۰۵ | شان نزول | ۵۴۳ | ہائیل میں وادی ہمدان کا ذکر موجود ہے |
| ۶۰۵ | خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ سے کیا مراد ہے؟ | ۵۴۵ | حج فرض ہونے کے شرائط |
| | سُورَةُ النِّسَاءِ | ۵۴۹ | حق تقاتہ کیا ہے؟ |
| ۶۰۸ | سورۃٴ نساء | ۵۵۰ | فرنگی مصنفین کا معترف |
| ۶۱۲ | ربط آیت | ۵۵۱ | مسلمانوں کی قومی اور جماعتی فلاح و چیزوں پر موقوف ہے |
| ۶۱۷ | تعدد زواج | ۵۵۱ | سیاہ چہرے والے اور سفید چہرے والے کون ہوں گے؟ |
| | تعدد ازواج اور اسد سے پہلے اقوام عام میں اس کا | | |
| ۶۱۸ | رواج | | |

فہرست مضامین

| صفحہ نمبر | عنوان | صفحہ نمبر | عنوان |
|-----------|-----------------------------------------|-----------|--------------------------------------------------|
| ۶۲۹ | غیر مضار کی تفسیر..... | ۶۱۹ | رحمۃ اللعالمین اور تعدد زواج..... |
| ۶۳۳ | چرگواہوں کی حکمت..... | ۶۲۰ | آپ ﷺ کے متعدد نکاحوں کی کیفیت و حقیقت.... |
| ۶۳۵ | غیر فطری طریقہ سے قضاء شہوت کا حکم..... | ۶۲۸ | حاصل کلام..... |
| ۶۳۶ | نقذ یسوءاً اور توبہ کی وضاحت..... | ۶۲۹ | وصیت کے مسائل..... |
| ۶۴۱ | حرمت رضاعت کی مدت..... | ۶۲۹ | آپ ﷺ نے حجۃ الوداع کے خطبہ میں ارشاد فرمایا..... |

فہرست نقشہ مضامین

| | |
|-----|--------------------------------------------------|
| ۱۲۹ | بحر ایض متونسط کا نقشہ..... |
| ۱۳۳ | حضرت ابراہیم علیہ السلام کی مہاجریت کا نقشہ..... |
| ۳۴۰ | نقشہ مقامات حج..... |
| ۴۷۸ | نقشہ قبائل عرب..... |



بِسْمِ اللّٰہِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ



کلمات بابرکت

حضرت مولانا ریاست علی صاحب بجنوری مدظلہ

استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله رب العلمین والصَّلوة وَالسَّلَام عَلَى رَسُوْلِهِ مُحَمَّدٍ وَعَلَى اٰلِهِ وَصَحْبِهِ اٰجْمَعِیْنَ.

اما بعد!!

قرآن کریم دنیا کی وہ واحد آسمانی کتاب ہے جو زمانہ نزول سے آج تک اپنی اصلی شکل و صورت میں انسان کے پاس محفوظ ہے اور قرآن کے اعلان و انا لہ لحافظون کے مطابق ان شاء اللہ مستقبل میں بھی ہر طرح کے تغیر و تحریف سے محفوظ رہے گی۔ اس کتاب مبین کے صفحات میں خداوند ذوالجلال نے انسانوں کو خود مخاطب بنایا ہے اور اس نے صاف طور پر بیان کیا ہے کہ زندگی کے سفر میں اس کے اپنے بندوں سے کیا مطالبات ہیں جن کو پورا کر کے انسان آخرت میں فوز و فلاح سے بہمن رہ سکتا ہے۔ اس کتاب میں خدا نے انسان کو عربی زبان میں مخاطب کیا ہے اور قرآن ہی میں خدا نے رسول پاک ﷺ کو اس کی شرح و بیان کا ذمہ دار بنایا ہے، ارشاد ہے:

وَاَنْزَلْنَا اِلَيْكَ الذِّكْرَ لِتُبَيِّنَ لِلنَّاسِ مَا نُزِّلَ اِلَيْهِمْ وَلَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُوْنَ

(سورۃ الحل آیت ۱۱)

ترجمہ: اور ہم نے آپ پر یہ قرآن نازل کیا تاکہ آپ لوگوں کے سامنے ان باتوں کو کھول کر بیان کر دیں جو ان کے لئے نازل کی گئی ہیں اور وہ بھی اس پر غور و فکر کریں۔

معلوم ہوا کہ قرآن کریم کے مضامین کو کھول کر بیان کر دینا رسول پاک ﷺ کا فرض منصبی ہے اور اہل علم کو بھی اس پر

غور و فکر کی دعوت دی گئی ہے، ایک دوسری جہادِ ارشاد فرمایا گیا

کِتَابُ اَنْزَلْنَاهُ اِلَيْكَ مُبْرَكٌ لِّیَذَّکَّرُوْا اٰیٰتِهٖ وَلِیَتَذَكَّرُوْا اَلْاَلْبَابِ ۝

(سورۃ صافات ۲۹)

مِزْجِجُکُمْ: قرآن وہ کتاب ہے جسے ہم نے آپ پر اتارا ہے، برکت والی ہے تاکہ انسان اس کی آیات پر غور و فکر کریں اور تاکہ اہل عقل نصیحت حاصل کریں۔

چنانچہ اہل بصیرت ارباب علم نے قرآن کریم کی آیات پر غور و تدبر کا حق ادا کیا، الفاظ کی تصحیح و تجوید کے طریقے مدقون کئے، معانی کی تنقیح اور مسائل کی تخریج و استنباط کے قواعد و قوانین مقرر کئے، اس سلسلے میں جو باتیں حضور ﷺ سے منقول تھیں ان کی حفاظت کی، پھر عربی زبان کے قواعد اور مسلمات شرعیہ کو رہنما بنا کر الفاظ و معانی کی وہ بیش قیمت خدمات انجام دیں جن کی نظیر پیش کرنے سے دنیا کے عجمی خزانے عاجز ہیں۔

اور اس طرح قرن اول سے آج تک قرآن کریم کی بے شمار مختصر اور مفصل تفاسیر وجود میں آگئیں، انہی معتبر تفاسیر میں تفسیر جلالین ہے جو اوساط علمیہ میں قبول عام کے اعتبار سے اپنی نظیر آپ ہے کہ عہد تصنیف سے آج تک تسلسل کے ساتھ نصاب تعلیم کا جز ہے۔

اس تفسیر کے دونوں مفسرین علامہ جلال الدین محلی، و علامہ جلال الدین سیوطی رَحِمَہُمَا اللہُ تَعَالٰی نے نہایت مختصر الفاظ میں دقیق اشارات سے کام لیا ہے، اردو زبان میں ان دقیق اشارات کی شرح کی ضرورت تھی، نہایت مسرت کی بات ہے کہ دارالعلوم دیوبند کے قدیم اور باذوق مدرس برادر محترم حضرت مولانا محمد جمال صاحب زید مجدہم نے ادھر توجہ کی اور اب ان کا اہم قلم اس ضرورت کی تکمیل میں مصروف ہے، موصوف دس دس سے جدمین کا درس دے رہے ہیں، انہوں نے اپنے تدریسی تجربات و قرآن فہمی کے معتبر ذوق کی مدد سے یہ خدمت اس طرح انجام دی کہ:

(الف) عاصیہ محصور پر مشکل مفردات کی لغوی اور صرفی تحقیق کا اہتمام کیا، یعنی صیغہ بھی بتایا اور معانی بھی بیان کئے۔

(ب) مشکل جملوں کی ترکیب نحوی پر زور دیا اور اختلاف کے موقع پر رائج صورت کو مقدم کیا۔

(ج) اور سب سے زیادہ اہم بات یہ کہ جلا میں کے مختصر الفاظ میں جو فوائد ملحوظ ہو سکتے ہیں ان کی طرف پوری

توجہ مبذول کی کہ مفسر کے پیش نظر کہاں لغوی ترجمہ ہے، کہاں ابہام کی وضاحت ہے، کہاں اجمال کی تفصیل ہے، کہاں معنی مرادی کی تعیین ہے، کہاں اختلاف کی صرف اشارہ ہے، کہاں ترکیب نحوی کا بیان ہے، کہاں اختلاف میں ترجیح کی جانب اشارہ ہے؟ وغیرہ وغیرہ۔

موصوف نے جلاہین کی ترتیب تصنیف کے مطابق جلد دوم سے اپنی خدمت کا آغاز کیا ہے، دعا ہے کہ پروردگار ع م اپنے فضل و کرم سے ان کی خدمت کو طلبہ اور اہل علم کے درمیان قبول عام کی دولت سے سرفراز فرمائے اور بارگاہِ خداوندی میں شرف قبول حاصل کرے، آمین۔

والحمد للہ اولاً و آخراً

ریاست علی بجنوری غفرلہ

خادم تدریس دارالعلوم دیوبند

۱۲/ ذی الحجہ ۱۴۲۲ھ

کچھ کتاب کے بارے میں

تفسیر جلالین جس کے تفسیری کلمات تقریباً قرآنی کلمات کے برابر ہیں، اگر اس تفسیر کو قرآن کا عربی ترجمہ کہا جائے تو شاید غلط نہ ہو تقریباً دس سال سے جلالین نصف ثانی کا درس احقر سے متعلق ہے، اس دس سالہ تدریسی تجربہ سے یہ بات بخوبی واضح ہو گئی کہ مفسر جلالین نصف ثانی علامہ محلی اور ان ہی کے نقش قدم پر چلتے ہوئے عدم سیوطی کے مختصر مگر جامع تفسیری الفاظ میں جو فوائد پیش نظر ہیں ان کی تشریح و توضیح ہی جلالین کی اصل روح ہے، جلالین کے سوارات کے پرچوں میں بھی اکثر دیکھ گیا ہے کہ دیگر باتوں کے عدم تفسیری کلمات کے فوائد کی وضاحت بھی مطلوب ہوتی ہے، اس کے پیش نظر اس تہ دار العلوم دیوبند کا یہ طریقہ رہا ہے کہ تفسیری کلمات کی وضاحت فرماتے ہیں، تفسیری کلمات کے فوائد اگرچہ جلالین کی شروح و حواشی میں جا ہی ضمنی اور منتشر طور پر ملتے ہیں، مگر اس کو عنوان اور موضوع بنا کر جس توجہ کی ضرورت تھی اس کی ضرورت اور اہمیت کے مطابق اس پر توجہ نہیں دی جاسکتی۔

تفسیری کلمات اور ان کے فوائد

شرح کے فرائض میں جہاں متکلم کے کلام کی گہرائی و روشنی ہوتی ہے وہاں مندرجہ ذیل امور بھی توجہ طلب ہوتے ہیں چنانچہ عدم سیوطی و عدم محلی نے ان باتوں کی طرف کثرتاً اشارات سے کام لیا ہے ان ہی اشاروں کی توضیح و اجراء کی تفصیل جلالین کو درس میں داخل کرنے کے مقاصد میں سے ایک اہم مقصد ہے۔

شرح کا مقصد کہیں تو معنی لغوی کی وضاحت ہوتی ہے، اور کہیں مقصد، تعیین معنی ہوتا ہے، اور کہیں متضمن معنی بیان کر کے صدق کی تصحیح مقصد ہوتی ہے تو کہیں اضافہ کا مقصد کسی شبہ کا ازالہ اور اعتراض کا دفعیہ ہوتا ہے، اور کہیں بیان مذہب کی طرف اشارہ ہوتا ہے، تو کہیں ترکیب نحوی کا حل، اور کہیں صیغہ کی تعیین و تعلیل پیش نظر ہوتی ہے، تو کہیں کسی واقعہ کی طرف اشارہ کرنا مقصد ہوتا ہے، اور کہیں اختلاف قراءت کو بیان کرنا مد نظر ہوتا ہے، تو کہیں شان نزول کی طرف اشارہ مقصود ہوتا ہے۔

پیش نظر شرح میں کوشش کی گئی ہے کہ مذکورہ امور پیش نظر رہیں تاکہ اب تک کی اردو شرحات میں جو کمی محسوس ہوتی رہی ہے اس کا کسی حد تک تدارک ہو سکے۔

سن ۱۴۲۲ھ کی محرم ۱۲ھ ہے، ٹھیک آج سے دو سال قبل ۱۴۲۱ھ کی الحجۃ ہی کو جب میں نے جد چہارم کا مقدمہ لکھا تھا تو مددہ یا تھا کہ ان شاء اللہ یہ مقدمہ کچھ جزوی حذف و اضافہ کے ساتھ جندول میں شامل کر دیا جائے گا لہذا فضل و کرم سے آج وہ ان کی کتاب کے جندول طباعت کے مرحلے تک پہنچ کر رہی ہے، سورۃ ہنف سے آخر تک جندولین کی شرح، جلالین کا نصف ثانی تین جندول

میں مکمل ہو کر آپ حضرات کی نذر ہو چکا ہے، اب نصف اول کی پہلی جلد پیش کرنے کی سعادت حاصل کر رہا ہوں، حسب وعدہ مقدمہ جزوی حذف و اضافہ کے بعد جلد اول میں شامل کیا جا رہا ہے۔

چونکہ جلد میں کی تصنیف کا آغاز نصف ثانی سورہ کہف سے ہوا تھا شرح میں اسی ترتیب کو احقر نے بھی ملحوظ رکھا ہے یہ جلد جو آپ کے ہاتھوں میں ہے چوتھی جلد ہے، پانچویں جلد جو کتابت کے مرحلہ میں ہے مراحل طبع سے راستہ ہو کر انشاء اللہ جلد ہی منظر عام پر آجائے گی، پروگرام مسلسل جاری ہے، پوری شرح چھ جلدوں پر مشتمل ہوں۔ (انشاء اللہ)

چوتھی جلد چونکہ پہلے شائع ہو رہی ہے اس لئے مقدمہ اسی کے ساتھ ملحق کر دیا گیا ہے، انشاء اللہ جب اوں جلد شائع ہوگی تو اس وقت اس مقدمہ کو کچھ مزید اضافوں کے ساتھ دل جلد کے شروع میں شامل کر دیا جائے گا، احقر کی کوشش کس حد تک کامیاب ہے یہ فیصلہ تو ناظرین ہی کر سکتے ہیں، آخر میں ناظرین سے درخواست ہے کہ اگر کوئی کمی یا غلطی محسوس فرمائیں تو احقر کو مطلع فرمائیں تاکہ آئندہ ایڈیشن میں اصلاح کر لی جائے، ممنون ہوں گا، نیز ساتھ ہی یہ بھی گزارش ہے کہ اس ناکارہ کو دعوات صالحہ میں فراموش نہ فرمائیں اور دعا فرمائیں کہ اللہ تعالیٰ احقر کی اس حقیر سی کوشش کو ذخیرہ آخرت فرمائے، آمین۔

محمد جمال بلند شہری،

متوطن میرٹھ استاد

دارالعلوم دیوبند ۱۲/۱۲/۱۴۲۲ھ

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

آغاز کلام

ایک کے مافی الضمیر کی تشریح دوسرے کی زبان سے کتنا مشکل کام ہے!! جب انسانی قول کی تشریح میں اتنا اشکاں ہے تو اللہ تبارک و تعالیٰ کے کلام کی تشریح اس کے بندوں کی زبان و قلم سے جتنا مشکل ہے، اس سے اندازہ لگایا جاسکتا ہے، کسی نے خوب کہا ہے کہ قرآن پاک کی کوئی تفسیر کبھی مکمل نہیں ہو سکتی، کیونکہ شرح کے لئے ضروری ہے کہ وہ ماتن سے زیادہ عمیق رکھتا ہو، ورنہ ہم از کم اس کے برابر تو ہو، اور اس کا تصور بھی کسی بندہ میں قرآن اور صاحب قرآن کی نسبت سے نہیں کیا جاسکتا۔

شارح اور مفسر کا کام یہ ہے کہ ماتن کے اختصار کی تفصیلات اور اجمال کی توضیح کرے اور اس کے کلام بے دلیل کو با دلیل کرے، اس کی بات پر کوئی شبہ یا اعتراض ہو تو اس کو دفع کرے، اس کے لفظوں کی گرہ کھولے، ترکیبوں کی پیچیدگی صاف اور مطلب کی دشواریوں کو حل کرے، اور اگر کہیں تضاد نظر آئے تو اس کو تطبیق دے، ورنہ اس کے ایک قول سے دوسرے قول کو سمجھنے کی کوشش کرے۔

یہ اور اسی قسم کے اور طریقے ہیں کہ جن سے انسانوں کے کلام کو سمجھتے اور ان کی دشواریوں کو حل کرتے ہیں، لیکن قرآن پاک کی تفسیر میں ان طریقوں کے علاوہ کچھ طریقے ورنہ بھی ہیں، جو قرآن ہی کے ساتھ مخصوص ہیں۔

قرآن خدا کا کلام ہے جو ۲۳ برس کی مدت میں تھوڑا تھوڑا کر کے عرب کی فصیح و بلیغ زبان میں خدا کے ایک برتر بندہ پر نازل ہوا، اس میں نظریئے بھی ہیں اور عملی تعلیمات بھی، اس نے ان نظریوں کو خدا کے بندوں کو سمجھایا، ورنہ عملی تعلیمات پر عمل کر کے اپنے آپس والوں کو دکھایا اور بتایا اور اس لئے کہ وہ کلام کا پہلا مخاطب تھا، اور اسی کے ذریعہ اس کلام کا مطلب دوسروں کو سمجھنا تھا، اس نے یہ ماننا پڑے گا کہ وہی اس کلام کے مطالب کو سب سے بہتر سمجھ سکتا تھا، اور اسی لئے وہ اس کلام کا جو مطلب سمجھ اور اپنی تعلیم و عمل سے دوسروں کو سمجھایا وہی اس کا صحیح و سب سے بہتر خط مطلب اور مفہوم ہے، اس لئے قرآن کو سمجھنے کے لئے حامل قرآن محمد رسول اللہ ﷺ کی قوی، عملی تفسیر سے بہتر قرآن کی تفسیر کا کوئی ذریعہ نہیں ہو سکتا، رسول کی قوی و عملی تفسیر سنت ہے، ورنہ قرآن کتاب اللہ ہے، کتاب و سنت اسد م کے وہ بنیادی پتھر ہیں جن پر اسد م کی پوری عمارت کھڑی ہے۔

حامل قرآن عبید اسد م کے بعد قرآن کی فہم میں ان سے تربیت اور فیض پائے ہوئے اشخاص کا مرتبہ ہے جنہوں نے رسول اللہ ﷺ کی زبان و وحی ترجمان سے نئی باتوں کو سننا، آیتوں کے ماحول کو جاننا اور جو اس فضا سے آشنائے تھے، اور جو آیتوں کے نزول کے وقت موطن وحی میں جلوہ گر تھے، اس کے بعد تابعین کا گروہ ہے جنہوں نے صحابہ کرام سے اس فیض کو حاصل کیا ورنہ خاص طور

سے قرآن کی تعلیم کو اپنی زندگی کا مقصد ٹھہرایا، دن رات وہ اس کے ایک ایک لفظ کی تحقیق اور اس کی صرفی و نحوی ترکیبوں کا حل و کلام عرب سے ہر قرآنی محاورہ کی تطبیق کرتے تھے۔

کچھ عرصہ سے بعض عقیدت پسندوں کا میلان ادھر ہے کہ وہ اس طریقہ تفسیر کو روایتی سمجھ کر اس کی تحقیر کریں، حالانکہ دوسری حیثیتوں کو چھوڑ کر اگر صرف زبان کو، ہر اور واقف کا رہی کی حیثیت سے ان مفسرین بالروایت کو دیکھ جائے تو بھی ان کا مرتبہ ہم اور آپ سے ہر اہل کتاب اور انچا ہوگا، یہ کوئی قدامت پرستی کی بات نہیں بلکہ واقعہ کا حقیقی پہلو ہے۔

قرآن پاک کی تفسیر کا پہلا دور اسی طریقہ سے شروع ہوا، لیکن افسوس کہ غیر ضروری تشریح و توضیح کے لئے مسلمانوں نے ان مضامین میں جو قرآن پاک اور پہلے آسمانی صحیفوں میں اشتراک رکھتے تھے، نو مسلم اہل کتاب کی طرف رجوع کیا اور ان سے سن سن کر اسرائیلی روایات کا بہت بڑا حصہ قرآن پاک کی تفسیروں میں بھر دیا، محدثین نے ان اسرائیلیات سے بے اعتنائی کا ہمیشہ اظہار کیا ہے، اور اسی لئے وہ حصہ ہماری تفسیروں کا نہ صرف یہ کہ مفید نہیں بلکہ بہت حد تک مضر اور قرآن کے صحیح مطلب سمجھنے میں عائق ہے۔

کسی کتاب کا صحیح مطلب سمجھنے کے لئے سب سے اہم چیز اس کتاب کی زبان اور اس زبان کے قواعد کی پیروی ہے یہ کسی طرح درست نہ ہوگا کہ ہم عقیدت کے جوش میں اس کتاب کے کسی فقرہ کی تشریح کے لیے اس زبان کی لغت اور قواعد میں ایسا تصرف کریں، جو ہر حیثیت سے ناجائز ہو، اور ہمارے اس تصرف کا اصل منشا صرف اتنا ہو کہ ہم اپنے استبعاد عقلی کی تسکین کر سکیں، حالانکہ استبعاد عقلی کوئی یکساں چیز نہیں اور نہ وہ خلاف عقل کے معنی میں ہے، استبعادات عقلی کی فہرست ہر زمانہ میں گھٹتی اور بڑھتی رہی ہے، اس لئے قرآن پاک کی تفسیر کا یہ معیار نہیں بنایا جاسکتا، تاہم اس میں شک نہیں کہ ہر زمانہ کا، حول دوسرے زمانہ سے الگ ہوتا ہے عقلی مسلمات اور زمانہ کے غیر محسوس عقائد ہمیشہ بدلتے رہتے ہیں، اس لئے ہر کتاب کے مفہوم و معنی کے سمجھنے میں اس زمانہ کے مؤثرات سے قطع نظر کرنا کسی طرح ممکن ہی نہیں، ہر زمانہ کے لوگ اپنے ہی زمانہ کے مؤثرات کے مطابق کسی کلام کو سمجھنا چاہتے ہیں، فانی انسان کے فانی کلام اور جزئی عم رکھنے والوں کے جزئی علم، اگر ایک زمانہ میں صحیح اور دوسرے زمانہ میں غلط ہو جائیں تو ایسا ہونا بہت حد تک قرین قیاس ہے، مگر خدائے پاک کے کلام میں جس کا علم ازل سے ابد تک محیط ہے اس قسم کا تصور بھی ذہن میں نہیں لایا جاسکتا، اس لئے کہ اگر مخلص اہل علم اور نیک نیت علماء اس کلام کی مزید تشریح اپنے زمانہ کے مؤثرات کے مطابق اس طرح کر سکیں کہ وہ متکلم سے اصول متواترہ مخاطب اول صلی اللہ علیہ وسلم کی تفہیم اور زبان کے تحت قواعد کے خلاف نہ ہو تو یہ سعی مشکور ہوگی، الفوز الکبیر، مطبوعہ مکتبہ حجاز دیوبند کے صفحہ ۱۴ پر مندرجہ ذیل عبارت موجود ہے جس سے مذکورہ نظریہ کی تائید ہوتی ہے۔

والتفسير بالرأى. هو التفسير بالهوى والتفسير من عند نفسه، بحيث يوجب تغييراً للمسئلة اجماعية قطعية او تبديلاً في عقيدة السلف المجمع عليها وأما التفسير بالدليل والقريفة فهو تفسير صحيح معتبر في الشرع ومن يطالع كتب التفسير يجدها مشحونة بمثل هذه التفاسير فلا ضير فيها

اسی بنا پر اس زمانہ سے جب سے مسلمانوں میں عقلیات کا رواج ہوا، اس نظریہ سے بھی قرآن پاک کی تفسیریں لکھیں گئیں، معتزلہ میں بومسم اصفہانی کی تفسیر اور قاضی عبد الجبار معتزلی کی تزییہ القرآن و راہل سنت میں ابو منصور ہارثی کی تاویلات اور امام ابن فورک کی مشکلات القرآن اور امام محمد غزالی کی جواہر القرآن اور سب سے آخر میں امام فخر الدین رازی کی تفسیر کبیر اپنے اپنے زمانہ کے مؤثرات کی بہترین ترجمان ہیں، سرسید احمد خان نے ہندوستان میں در مفتی محمد عبدہ نے مصر میں ادھر توجہ کی اور قرآن مجید کی آیات کی اپنے زمانہ کے خیالات کے مطابق تفسیر کی کوشش کی، اگر بالفرض سرسید کی نیت خیر بھی ہو، مگر افسوس کہ ان کے حسن نیت کے مطابق ان کے علم کا پایہ نہ تھا، اور نہ ان کو عربی زبان کے غت و دب پر عبور تھا، اس لئے ان کی غلطیاں ان کی صحت سے زیادہ ہو گئیں، اور خصوصاً فطرت اور قوانین فطرت کا جو تخیل ان کے زمانہ میں چھایا ہوا تھا ان کی غلط پیروی نے ان کو جادہ حق سے ہٹا دیا۔

اس کے بعد مصر میں سید رشید رضا اور ہندوستان میں مولانا عبد الحمید فراہی کا دور شروع ہوا، یہ دونوں گو اصول میں مختلف تھے مگر نتیجہ میں بہت حد تک متفق تھے، رشید مرحوم آیات و روایات کی چھان بین کر کے آیات کو روح عصری کے مطابق کرتے تھے، اور فراہی رحمہ اللہ تعالیٰ خود قرآن پاک کے لفظ و سنن اور قرآن پاک کی دوسری آیتوں کی تفسیر اور کلام عرب کی تصدیق سے مطالب کو حل کرتے تھے۔

اسی زمانہ میں مصر میں دو اور تفسیروں کی تالیف شروع ہوئی، ایک نئے تعلیم یافتہ فیض فرید وجدی کے قلم سے، دوسرے ایک یسے فاضل کے قلم سے جو یورپ کے علوم و فنون اور ترقیات سے پوری طرح واقف اور اپنے گھر کی قدیم دوست سے بھی آشن تھے یعنی حضرت شیخ طنطوی رحمہ اللہ تعالیٰ جو ہری جو جامعہ مصریہ اور مدرسہ دارالعلوم میں ایک زمانہ تک علوم و فنون کے مدرس رہ چکے تھے، شیخ طنطوی جو ہری کی تفسیر کی اصل غایت مسلمانوں کو نئے علوم و فنون کی طرف متوجہ کرنا اور مسلمانوں کو یہ باور کرانا ہے کہ ان کا یہ تنزل اس وقت تک دور نہ ہوگا جب تک وہ جدید سائنس اور دوسرے نئے علوم و یورپ کے جدید آلات اور علمی و مادی قوتوں سے مستح نہ ہوں گے۔

سید صاحب کے بعد اسی خیال نے تذکرہ کی صورت اختیار کر لی تھی مگر افسوس کہ جو غلطی سرسید سے ان کے زمانہ میں ہوئی وہی صاحب تذکرہ سے اپنے زمانہ میں ہوئی، مسلمانوں کو یورپ کے علوم و فنون اور مادی قوتوں کی تحصیل کی طرف متوجہ کرنا بالکل صحیح ہے مگر اس کے لئے یہ بالکل ضروری نہیں کہ ہم اپنے چودہ سو برس کے سرمایہ کو نذر ہوش یا دریا برد کر دیں اور پہلے کے سارے مفسرین، اہل لغت، اہل قواعد و راہل علم کو ایک سرے سے جاہل، دشمن اسد م و راجع کہنا شروع کر دیں ورنہ آئندہ جب زمانہ ورق پٹے گا، مؤثرات اور ماحول میں تغیر ہوگا تو ان خوش فہموں کی تفسیریں اور تاویلیں بھی ایسی ہی غلط اور دوراز کا نظر لگیں گی جیسی آج ان کی نظر میں امام ہارثی اور امام غزالی، اور ہارثی کی تفسیریں معلوم ہوتی ہیں۔

خدا کا کلام بحرنا پیدا کن رہے بھلا اس کی موجوں کی گنتی کون کر سکتا ہے؟ جس جس کو جو کچھ نظر آتا ہے وہ ایمانداری اور دیانتداری کے ساتھ اس کی تشریح کرے لیکن جو کچھ اگلوں کو نظر آیا اس کو نادانی و رجالت نہ کہے ورنہ جو آئندہ نظر آئے گا

اس کا انکار نہ کریں اور صرف اپنی ہی نظر کی وسعت کو جو زمان و مکان کی قیود و حدود میں گھری ہے تحقیق کی انتہا اور صحت کا معیار قرار نہ دے۔

امت محمدیہ صلی صلیہ وسلم کا اس پر اجماع ہے کہ حدیث قرآن کریم کے بعد دین کا دوسرا اہم ماخذ ہے، لیکن بیسویں صدی کے آغاز میں جب مسلمانوں پر مغربی اقوام کا سیاسی نظریاتی تسلط بڑھ تو عام مسلمانوں کا ایسا طبقہ وجود میں آیا جو مغربی افکار سے بچد مرعوب تھا، وہ یہ سمجھتا تھا کہ دنیا میں ترقی، تقدیم مغرب کے بغیر حاصل نہیں ہو سکتی لیکن اسلام کے بہت سے احکام اس کے راستہ میں رکاوٹ بنے ہوئے تھے، اس لئے انہوں نے مغربی افکار سے ہم آہنگ کرنے کے لئے اسماعی احکام میں تحریف کا سلسلہ شروع کیا اس طبقہ کو اہل تجدد کہا جاتا ہے، ہندوستان میں سرسید احمد خاں، مصر میں طہ حسین اور ترکی میں ضیا گوک الپ اس طبقہ کے رہنما ہیں، ان حضرات نے مغربی افکار سے متاثر بلکہ مرعوب ہو کر حجت حدیث کا انکار کیا اور تفسیر کے متعلق علیہ اصولوں کو خیر باد کہہ کر اپنے خیالات کے مطابق تفسیریں بھی کیں۔

قرآن کریم کی تفسیر کے بارے میں ایک غلط فہمی کا ازالہ

اس میں کوئی شک نہیں کہ قرآن کریم کی تفسیر ایک انتہائی نازک اور مشکل کام ہے جس کے لئے صرف عربی زبان جان لینا کافی نہیں بلکہ تمام متعلقہ علوم میں مہارت ضروری ہے، افسوس ہے کہ کچھ عرصہ سے مسلمانوں میں یہ خطرناک وبا چل پڑی ہے کہ بہت سے لوگوں نے صرف عربی زبان پڑھ لینے کو تفسیر قرآن کے لئے کافی سمجھ رکھا ہے، چنانچہ جو شخص بھی معمولی عربی پڑھ لیتا ہے یا از خود مطالعہ کر لیتا ہے وہ قرآن کریم میں رائے زنی شروع کر دیتا ہے، بلکہ بعض اوقات ایسا بھی دیکھا گیا ہے کہ عربی زبان کی نہایت معمولی شد، بدرکھنے والے لوگ نہ صرف من، نے طریقہ پر قرآن کریم کی تفسیر شروع کر دیتے ہیں، بلکہ پرانے مفسرین کی غلطیوں نکالنے کے درپے ہو جاتے ہیں، یہاں تک کہ بعض ستم ظریف صرف ترجمہ کا مطالعہ کر کے اپنے آپ کو قرآن کا عالم سمجھنے لگتے ہیں اور بڑے بڑے مفسرین پر تنقید کرنے سے نہیں چوکتے۔

خوب اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ یہ انتہائی خطرناک طرز عمل ہے جو دین کے معاملہ میں نہایت مہلک گمراہی کی طرف لے جاتا ہے، دنیوی علوم و فنون کے بارے میں ہر شخص اس بات کو سمجھ سکتا ہے کہ اگر کوئی شخص محض انگریزی زبان سیکھ کر میڈیکل سائنس کی کتابوں کا مطالعہ کرے تو دنیا کا کوئی صاحب عقل اسے ڈاکٹر تسلیم نہیں کر سکتا، ورنہ اپنی جان اس سے حوالہ کر سکتا ہے جب تک کہ اس نے کسی میڈیکل کالج میں باقاعدہ تعلیم و تربیت حاصل نہ کی ہو اس لئے کہ ڈاکٹر بننے کے لئے صرف انگریزی سیکھ لینا کافی نہیں، اسی طرح انجینئرنگ کی کتابوں کے مطالعہ سے انجینئر نہیں بن سکتا، جب ڈاکٹر اور انجینئر بننے کے لئے یہ کڑی شرائط ضروری ہیں تو آخر قرآن و حدیث کے معاملہ میں صرف عربی سیکھ لینا کیسے کافی ہو سکتا ہے؟ آخر قرآن و سنت ہی اتنے وارث کیسے ہو سکتے ہیں کہ ان کی تشریح و تفسیر کے لئے کسی عام فن کو حاصل کرنے کی ضرورت نہ ہو؟ اور اس کے معاملہ میں جو شخص چاہے رائے زنی شروع کرے۔

وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ كَاصْحَحِ مَطْلَبِ

بعض لوگ کہتے ہیں کہ قرآن کریم نے خود ارشاد فرمایا ہے وَلَقَدْ يَسَّرْنَا الْقُرْآنَ لِلذِّكْرِ اور بدشہ ہم نے قرآن کو نصیحت حاصل کرنے کے لئے آسان کر دیا ہے اور جب قرآن کریم آسان کتاب ہے تو اس کی تشریح کے لئے کسی لمبے چوڑے رسم و فن کی ضرورت نہیں، لیکن یہ استدلال ایک شدید مغالطہ ہے جو خود کم فہمی اور سطحیت پر مبنی ہے، واقعہ یہ ہے کہ قرآن کریم کی آیات دو قسم کی ہیں، ایک وہ جن میں عام نصیحت کی باتیں اور سبق آموز واقعات اور عبرت و موعظت کے مضامین بیان کئے گئے ہیں، اس قسم کی آیات بدشہ آسان ہیں، اور جو شخص بھی عربی سے واقف ہو وہ انہیں سمجھ کر نصیحت حاصل کر سکتا ہے، مذکورہ بالا آیت میں اسی قسم کی تعلیمات کے بارے میں یہ کہا گیا ہے کہ ان کو ہم نے آسان کر دیا ہے، چنانچہ خود اس آیت میں لفظ لِلذِّكْرِ اسی پر دلالت کرتا ہے۔

اس کے برخلاف دوسری قسم کی آیات وہ ہیں جو احکام و قوانین، عقائد اور علمی مضامین پر مشتمل ہیں، اس قسم کی آیات کا کما حقہ سمجھنا اور ان سے احکام مستنبط کرنا ہر شخص کا کام نہیں، جب تک کہ اسامی عوم میں بصیرت اور پختگی حاصل نہ ہو، یہی وجہ ہے کہ صحابہ کرام رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کی مادری زبان اگرچہ عربی تھی، لیکن وہ آنحضرت ﷺ سے قرآن کریم کی تعلیم حاصل کرنے میں طویل مدتیں صرف کرتے تھے، عدا مدہ سیوطی رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے امام ابو عبد الرحمن سہمی رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے نقل کیا ہے کہ جن حضرات صحابہ نے آنحضرت ﷺ سے قرآن کریم کی تعلیم باقاعدہ حاصل کی ہے، مثلاً حضرت عثمان بن عفان رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اور عبداللہ بن مسعود رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ وغیرہ، انہوں نے ہمیں بتایا کہ جب وہ آنحضرت ﷺ سے دس آیتیں سیکھتے تو اس وقت تک آگے نہیں بڑھتے تھے جب تک کہ ان آیتوں کے متعلق تمام علمی اور عملی باتوں کا احاطہ نہ کر لیں، وہ فرماتے ہیں کہ تَعَلَّمْنَا الْقُرْآنَ وَالْعِلْمَ وَالْعَمَلَ جَمِيعًا ہم نے قرآن اور علم و عمل ساتھ ساتھ سیکھا ہے۔ (اتقان ۱۷۶/۲) چنانچہ موطا امام مالک میں روایت ہے کہ حضرت عبداللہ بن عمر رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے صرف سورہ بقرہ یاد کرنے میں پورے آٹھ سال صرف کئے، اور مسند احمد میں حضرت انس رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ فرماتے ہیں کہ ہم میں سے جو شخص سورہ بقرہ اور سورہ آل عمران پڑھ بیٹا ہماری نظر میں اس کا مرتبہ بہت بلند ہو جاتا۔ (بضا)

غور کرنے کی بات یہ ہے کہ یہ حضرات صحابہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ جن کی مادری زبان عربی تھی جو عربی کے شعر و ادب میں مہارت تامہ رکھتے تھے اور جن کو لمبے لمبے قصیدے معمولی توجہ سے ازبر ہو جاتے تھے، انہیں قرآن کریم کو یاد کرنے اور اس کے معانی سمجھنے کے لئے اتنی طویل مدت کی ضرورت تھی، اس کی وجہ صرف یہ تھی کہ قرآن کریم اور اس کے عوم سیکھنے کے لئے صرف عربی زبان

کی مہارت کافی نہیں تھی بلکہ اس کے لئے آنحضرت ﷺ کی صحبت اور تعلیم سے فائدہ اٹھانا ضروری تھا، اب ظاہر ہے کہ صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو عربی زبان کی مہارت اور نزول وحی کا براہ راست مشاہدہ کرنے کے باوجود (عالم قرآن) بننے کے لئے باقاعدہ حضور ﷺ سے تعلیم حاصل کرنے کی ضرورت تھی، تو نزول قرآن کے سینکڑوں ہزاروں سال بعد عربی کی معمولی شد بد پیدا کر کے یہ صرف ترجمہ دیکھ کر مفسر قرآن بننے کا دعویٰ کتنی بڑی جسارت اور علم دین کے ساتھ کیسا افسوس ناک مذاق ہے؟ ایسے لوگوں کو جو اس جسارت کا ارتکاب کرتے ہیں سرکارِ دوعالم ﷺ کا یہ ارشاد اچھی طرح یاد رکھنا چاہئے۔

مَنْ تَكَلَّمَ فِي الْقُرْآنِ بِرَأْيِهِ فَاصَابَ فَقَدْ أَخْطَأَ جو شخص قرآن کے معاملہ میں (محض) اپنی رائے سے گفتگو کرے اور اس میں وہ کوئی صحیح بات بھی کہہ دے تب بھی اس نے غلطی کی۔
(ابوداؤد، نسائی، الزاقلان ۱۷۹/۲)

محمد جمال بلند شہری

متوطن شہر میرٹھ

استاذ دارالعلوم دیوبند ۱۴۲۲/۱۴۲۲ھ

مُقَدِّمَةٌ

وحی کی ضرورت

آخر یہ کیسے ممکن ہے کہ جس ذات نے چاند سورج، آسمان زمین، ستاروں اور سیاروں کا ایسا محیر العقول نظم پیدا کیا وہ اپنے بندوں تک پیغامِ رسائی کا کوئی ایسا انتظام بھی نہ کر سکے کہ جس کے ذریعہ انسانوں کو نئے مقصدِ زندگی سے متعلق ہدایت دی جاسکے، اگر اللہ تعالیٰ کی حکمت بالغہ پر ایمان ہے تو پھر یہ بھی، ناپزیرے گا کہ اس نے اپنے بندوں کو اندھیرے میں نہیں چھوڑا ہے، بلکہ ان کی رہنمائی کے لئے کوئی باقاعدہ نظم ضرور بنایا ہے، پس رہنمائی کے اسی باقاعدہ نظام کا نام وحیِ رسالت ہے، اس سے صاف واضح ہے کہ وحیِ ایک دینی عقیدہ ہی نہیں ایک عقلی ضرورت بھی ہے، جس کا انکار درحقیقت اللہ کی حکمت بالغہ کا انکار ہے۔

ہر مسلمان اس بات سے بخوبی واقف ہے کہ انسان کو اس دنیا میں امتحان و آزمائش کے لئے بھیجا گیا ہے، اور اس کے ذمہ کچھ فرائض نہ کر کے پوری کائنات کو اس کی خدمت میں بالواسطہ یا بدواسطہ لگا دیا ہے۔

ہذا انسان کے دنیا میں آنے کے بعد دو کام ناگزیر ہیں، ایک یہ کہ وہ اس کائنات سے جو اس کے چاروں طرف پھیلی ہوئی ہے ٹھیک ٹھیک کام لے، اور دوسرے یہ کہ اس کائنات کو استعمال کرتے وقت احکامِ خداوندی کو مد نظر رکھے ورنہ کوئی ایسی حرکت نہ کرے جو اللہ کی مرضی کے خلاف ہو۔

ان دونوں کاموں کے لئے انسان کو علم کی ضرورت ہے، اس لئے کہ علم کے بغیر کائنات سے صحیح طور پر فائدہ اٹھانا ممکن نہیں۔ نیز جب تک اس کو یہ معلوم نہ ہو کہ خدا کی مرضی کیا ہے، اور کن کاموں کو وہ پسند اور کن کو نا پسند کرتا ہے، اس وقت تک اس کے لئے اللہ کی مرضی پر کاربند ہونا ممکن نہیں۔

چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انسان کو پیدا کرنے کے ساتھ ساتھ تین چیزیں ایسی پیدا کی ہیں جن کے ذریعہ سے مذکورہ چیزوں کا علم ہوتا ہے، ایک انسان کے حواسِ خمسہ ظاہرہ سے، جو کہ آنکھ، کان، ناک، زبان و لمس ہیں جو پورے جسم میں قدرت نے ودیعت فرمادئے ہیں، قوتِ بصرہ آنکھ میں، قوتِ سماع کان میں، قوتِ شامہ ناک میں، قوتِ ذائقہ زبان میں، اور قوتِ لمس پورے جسم میں، یہ قوت پورے جسم کے اعتبار سے ہاتھوں میں اور ہاتھوں میں بھی انگلیوں میں اور انگلیوں میں سے انگشت شہادت میں سب سے زیادہ ہے، دوسری چیز عقل سے اور تیسری وحی، چنانچہ انسان کو بہت سی چیزوں کا علم حواس

خمسہ ظاہرہ سے حاصل ہوتا ہے اور بہت سی چیزوں کا علم عقل سے حاصل ہوتا ہے اور جو باتیں ان دونوں کے ذریعہ معلوم نہیں ہو سکتیں ان کا علم وحی کے ذریعہ حاصل کیا جاتا ہے۔

علم کے ان مذکورہ تینوں ذرائع میں ترتیب پچھائی ہے کہ ہر ایک کی ایک خاص حد اور مخصوص دائرہ کار ہے، جس سے اس کا کام نہیں دیتا، چنانچہ جو چیزیں انسان کو اپنے حواس خمسہ ظاہرہ سے معلوم ہوتی ہیں، ان کا علم محض عقل سے نہیں ہو سکتا، مثلاً آپ کے سامنے ایک شخص بیٹھا ہوا ہے، آپ کو اپنی آنکھ کے ذریعہ یہ معلوم ہو گیا کہ یہ انسان ہے اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اس کا رنگ گورا یا کالا ہے، لیکن اگر یہی باتیں آپ اپنے حواس کو معطل کر کے محض عقل سے معلوم کرنا چاہیں، تو یہ ناممکن ہے، اسی طرح جن چیزوں کا علم عقل کے ذریعہ ہوتا ہے وہ محض حواس ظاہرہ سے معلوم نہیں ہو سکتیں، مثلاً کسی شخص کے بارے میں آپ کو یہ معلوم ہے کہ اس کی کوئی نہ کوئی ماں ضرور ہے، نیز آپ یہ بھی جانتے ہیں کہ اس کو کسی نے پیدا کیا ہے اگرچہ آپ کے سامنے اس کی ماں موجود نہیں ہے، اور نہ آپ اس کے پیدا کرنے والے کو دیکھ سکتے ہیں مگر آپ کی عقل یہ بتا رہی ہے کہ یہ شخص خود بخود پیدا نہیں ہو سکتا، بآپ اس علم کو اپنی عقل کے بجائے اپنی آنکھ سے یا کان سے یا ناک سے حاصل کرنا چاہیں تو یہ ممکن نہیں ہے۔

غرض یہ کہ جہاں تک حواس خمسہ کا تعلق ہے وہاں تک عقل کوئی رہنمائی نہیں کر سکتی، اور جہاں حواس خمسہ جواب دیتے ہیں وہیں سے عقل کا کام شروع ہوتا ہے، لیکن عقل کی رہنمائی بھی غیر محدود نہیں ہے یہ بھی ایک حد پر جا کر رک جاتی ہے، اور بہت سی باتیں ایسی ہیں کہ ان کا علم نہ حواس سے حاصل ہو سکتا ہے اور نہ عقل سے مثلاً عقل نے یہ تو بتا دیا کہ اسے ضرور کسی نے پیدا کیا ہے، لیکن اس شخص کو کیوں پیدا کیا گیا ہے؟ اس کے ذمہ پیدا کرنے والے کے کیا فرائض ہیں؟ اور اس کا کونسا کام اللہ کو پسند اور کونسا ناپسند ہے؟ یہ سوالات، یہ ہیں کہ ان کا جواب عقل و حواس دونوں مل کر بھی نہیں دے سکتے، ان سوالات کا جواب دینے کے لئے اللہ نے جو ذریعہ متعین کیا ہے اس کا نام وحی ہے۔ (علوم القرآن)

اس سے واضح ہو گیا کہ وحی انسان کے لئے وہ اعلیٰ ترین ذریعہ علم ہے جو اسے اس کی زندگی سے متعلق ان سوالات کا جواب مہیا کرتا ہے جو عقل و حواس کے ذریعہ حل نہیں ہوتے، حالانکہ ان سوالوں کا جواب حاصل کرنا اس کے لئے ضروری ہے، اور مذکورہ تشریح سے یہ بات واضح ہو گئی کہ صرف عقل اور مشاہدہ انسان کی رہنمائی کے لئے کافی نہیں، بلکہ اس کی ہدایت کے لئے وحی الہی ایک ناگزیر ضرورت ہے، اور چونکہ بنیادی طور پر وحی کی ضرورت پیش ہی اس جگہ آتی ہے جہاں عقل کا کام نہیں دیتی، اس لئے یہ ضروری نہیں کہ وحی کی ہر بات کا ادراک عقل سے ہو ہی جائے، جس طرح کسی چیز کا رنگ معلوم کرنا عقل کا کام نہیں بلکہ حواس کا کام ہے، اسی طرح بہت سے دینی معتقدات کا علم دین عقل کے بجائے وحی کا منصب ہے ورنہ ان کے ادراک کے لئے محض عقل پر بھروسہ کرنا درست نہیں، نہ صرف یہ کہ محض حواس ظاہرہ اور عقل پر بھروسہ کرنا درست نہیں، بلکہ یہ دونوں ذریعہ علم بعض اوقات نہ صرف یہ کہ رہنمائی نہیں کرتے بلکہ غلط رہنمائی بھی کرتے ہیں، مثلاً اس شخص کو جس کے جسم میں خد صغیرا نہ ب ہو گئی ہر چیز پہلی نظر آتی ہے، حالانکہ واقعہ ایسا نہیں ہوتا، یا مثلاً احوں کو ایک کے

نظر آتے ہیں، اسی طرح بعض اوقات میٹھی چیز ٹروی اور ٹروی میٹھی معصوم ہوتی ہے، وراثر قوت سامعہ میں خلل واقع ہو جائے تو مختلف قسم کی آوازیں آنے لگتی ہیں حالانکہ خارج میں ان کا وجود نہیں ہوتا۔

عقل اگرچہ معصومات کا اہم ذریعہ ہے مگر یہ کوئی ضروری نہیں کہ عقل ہمیشہ درست نتیجے ہی پر پہنچے، اگر عقل ہمیشہ درست نتیجے پر پہنچا کرتی تو عقلا کے درمیان کسی مسئلہ میں اختلاف نہ ہوتا۔ نہ یک ہی مسئلہ ایک عقل اس کو درست کہتا ہے اور دوسرا اس کی ضد کو درست کہتا ہے، اس سے بھی بڑھ کر تعجب کی بات یہ ہے کہ یک ہی شخص ایک وقت میں ایک بات کو درست کہتا ہے اور دوسرے وقت میں اس کی ضد کو درست کہتا ہے، اس سے معصوم ہوا کہ عقل کوئی آخری معیار نہیں بلکہ عقل کا یک محدود دائرہ کار ہے۔

آخری معیار وحی ہے

حواس خمسہ ظاہرہ و باطنہ کی پرواز کی ایک حد ہے، ہر ایک کا ایک دائرہ عمل ہے، ان میں سے کوئی بھی اپنی حد سے آگے کام نہیں کر سکتا، مثلاً آنکھ سے دیکھ کر، آپ یہ تو بتا سکتے ہیں کہ دارالعلوم کی مسجد رشید سفید پتھر کی بنی ہوئی نہایت خوبصورت مسجد ہے، اس کے فلک بوس دو منارے ہیں، مگر یہی کام آپ کان سے لینا چاہیں یا آنکھ کے بجائے کان سے آپ مسجد رشید کی خوبصورتی اور رنگ معصوم کرنا چاہیں تو آپ کو بایوسی ہوگی، اسی طرح آپ آنکھ یا کان یا ناک سے یہ معلوم کرنا چاہیں کہ یہ مسجد رشید خود بخود وجود میں آگئی ہے، یا اس کا کوئی بنانے والا ہے؟ تو ظاہر ہے کہ کان یا آنکھ یا ناک اس کا جواب نہیں دے سکتے، اس لئے کہ یہ بات ان کے دائرہ کار سے باہر کی چیز ہے، یہ کام عقل کا ہے، عقل بتا سکتی ہے، یہ مسجد رشید خود بخود وجود میں نہیں آئی بلکہ اس کا بنانے والا نہایت ہوشیار اور پنے فن کا ماہر شخص ہے، اسی طرح عقل کا بھی اپنا ایک دائرہ کار ہے جہاں حواس خمسہ ظاہرہ کی حد ختم ہو جاتی ہے، وہاں سے عقل کی پرواز شروع ہوتی ہے، مگر اس کی پرواز بھی ایک حد پر پہنچ کر رک جاتی ہے، مذکورہ ذرائع معصومات کے علاوہ ایک ذریعہ اور بھی ہے جس کو وحی کہا جاتا ہے، اس کی ضرورت وہاں پڑتی ہے جہاں عقل کی پرواز ختم ہو جاتی ہے، وحی کی اگر کوئی بات سمجھ میں نہ آئے تو یہ کوئی تعجب کی بات نہیں، اس لئے کہ وحی ابھی رہنمائی ہی وہاں کرتی ہے جہاں عقل ہتھیار ڈال دیتی ہے، جو لوگ وحی ابھی کو تسلیم نہیں کرتے وہ غلط اور صحیح کا تمام تردد اور مدار عقل ہی پر رکھتے ہیں، حالانکہ نہ تو عقل آخری معیار ہے اور نہ اس کا رگابندہ کوئی ضابطہ ہے نیز اس کی پرواز بھی محدود ہے، اگر آپ عقل سے اس کے دائرہ کار سے باہر کی بات معصوم کریں گے تو نہ صرف یہ کہ وہ صحیح جواب نہیں دے گی بلکہ وہ خود بھی شکست و ریخت کا شکار ہو جائے گی، جس طرح کہ اگر کوئی شخص سونے کے کانٹے سے میہوں کا بھرا ہوا بور تو نے گئے تو نتیجہ یہ ہوگا کہ بور اتنے کے بجائے وہ کاٹا خود ٹوٹ پھوٹ کر برابر ہو جائے گا اور لوگ تولنے والے کو بھی بے وقوف و راجع بتائیں گے۔

تاریخ انسانی میں عقل نے بے شمار مرتبہ دھوکے کھائے ہیں، عقل کو آزاد چھوڑ دیا جائے تو انسان کہاں سے کہاں تک پہنچ

جاتا ہے، تاریخ میں آپ کو ہزاروں مثالیں ایسی مل جائیں گی کہ عقل کے نزدیک وہ بالکل درست ہیں، ان میں کوئی قباحت نہیں ہے، بلکہ اگر اس کے خلاف ہوتا تو خلاف عقل ہوتا۔

کیا حقیقی بہن سے نکاح کرنا عقل کے عین مطابق ہے؟

آج سے تقریباً آٹھ سو سال پہلے مسلمانوں میں ایک فرقہ پیدا ہوا تھا جو باطنی فرقہ کے نام سے مشہور تھا، اور اس کو قرامطہ بھی کہتے تھے، اس فرقہ کا ایک مشہور پیشوا گذرا ہے جس کا نام عبید اللہ بن حسن قیروانی ہے، اس نے اپنے پیروکاروں کے نام ایک خط لکھا جس میں اس نے اپنے پیروکاروں کو زندگی گزارنے کے لئے ہدایات دی ہیں، اس میں وہ لکھتا ہے:

”میری سمجھ میں یہ بے عقلی کی بات نہیں آتی کہ لوگوں کے پاس اپنے گھر میں بڑی خوبصورت سلیقہ شعار لڑکی، بہن کی شکل میں موجود ہے، اور بار بار کے مزاج کو بھی سمجھتی ہے، اس کی نفسیت سے بھی بخوبی واقف ہے لیکن یہ بے عقل انسان اس بہن کا ہاتھ ایک اجنبی شخص کو پکڑا دیتا ہے، جس کے بارے میں یہ بھی نہیں معلوم کہ اس کے ساتھ اس کا نبھو ہو سکے گا یا نہیں؟ وہ مزاج سے واقف ہے یا نہیں؟ اور خود اپنے لئے بعض اوقات ایسی لڑکی لے آتا ہے کہ جو حسن و جمال کے اعتبار سے بھی اور سلیقہ شعاری کے اعتبار سے بھی اور مزاج شناسی کے اعتبار سے بھی اس کے ہم پدہ نہیں ہوتی۔

میری سمجھ میں یہ بات نہیں آتی کہ اس بے عقلی کا کیا جواز ہے کہ اپنے گھر کی دوست تو دوسرے کے ہاتھ میں دیدے اور اپنے لئے ایک ایسی چیز لے آئے کہ جو اس کو پوری راحت بھی نہ دے سکے، یہ تو عقل کے بالکل خلاف ہے، لہذا میں اپنے پیروؤں کو نصیحت کرتا ہوں کہ وہ اس بے عقلی سے اجتناب کریں، ورنہ اپنے گھر کی دوست کو گھر میں ہی رکھیں۔“

(الفرق بین الفرق للبغدادی: ص ۸۱)

عقلی جواب ناممکن

آپ اخلاقی طور پر اس کے نظریہ پر جتنی بھی چاہیں لعنت بھیجیں، لیکن کیا خالص عقل کی بنیاد پر جو وحی الہی کی رہنمائی سے آزاد ہو، جس کو وحی الہی کی روشنی میسر نہ ہو اس کے استدلال کا جواب خالص عقل کی بنیاد پر قیامت تک دیا جاسکتا ہے؟

عقل کو وحی الہی کی روشنی کے بغیر آخری معیار سمجھنے کا بھیا نک نتیجہ

گیارہویں صدی عیسوی کے کلیسا سے جب وہ دینی امور کا ذمہ دار تھا، ایک بھیا نک منطقی ہوئی کہ اس نے اپنی مقدس کتابوں میں ان تاریخی، جغرافیائی اور حقیقی نظریات اور مشہورات کو دخل کر دیا جو اس زمانہ کی تحقیقات اور مسلمات سمجھے جاتے تھے، انسانی علم و عقل کی رسائی اس زمانہ میں اسی حد تک ہوئی تھی، لیکن وہ درحقیقت انسانی علوم و عقل کی آخری حد نہ تھی، مگر اس کو آخری

سمجھ سکیا تھا، انسانی عقل کا سفر چونکہ بتدریج جاری ہے اس لئے کہ اکثر ایسا ہوتا ہے کہ آنے والا نظریہ گذشتہ نظریہ کی تردید کر دیتا ہے، جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عقل کی ہر منزل ماضی ہوتی ہے، اس پر کوئی پائیدار عمارت قائم نہیں کی جاسکتی، ورنہ ریت کی دیواری طرح کھسک کر منہدم ہو جائے گی۔

ارباب کلیسا نے غالباً نیک نیتی سے ایسا کیا تھا، ان کا مقصد غائب یہ تھا کہ اس سے ان آسمانی کتابوں کی عظمت شان اور مقبولیت میں اضافہ ہوگا، لیکن آگے چل کر یہی چیز ان کے لئے وبال بن اور مذہب و عقیدت کے اس نامبارک معرکہ کا سبب بن گئی جس میں مذہب نے شکست فاش کھائی، چونکہ کلیسا نے مذہب میں عقلی علوم کی آمیزش کر لی تھی اس لئے اس شکست کا نتیجہ یہ ہوا کہ یورپ میں اہل مذہب کا ایسا زوال ہوا کہ جس کے بعد اس کا عروج نہ ہوسکا، اس سے زیادہ افسوسناک بات یہ ہوئی کہ یورپ دینی ہو گیا۔

عقلیت پسندوں پر کلیسا کے مظالم

یہ وہ زمانہ تھا جب کہ یورپ میں عقلیت پسندی کا کوہِ تش فشاں پھٹ چکا تھا، عہدِ طبعیات اور محققین تقلید کی زنجیریں توڑ چکے تھے، انہوں نے ان بے اصل نظریات کی تردید کی جن کو کلیسا اور اہل مذہب نے اپنی مقدس کتابوں میں داخل کر لیا تھا اور ان پر سخت تنقید کرتے ہوئے ان پر بے سمجھے ایمان لانے سے انکار کر دیا تھا جس کی وجہ سے مذہبی حلقوں میں قیامت برپا ہو گئی تھی، ارباب کلیسا نے جن کے ہاتھوں میں اس وقت زمام اقتدار تھی ان محققین اور ماہرین طبعیات عہد کی تکفیر کی اور انکو مدحدہ اور مرتدین کی صفوں میں شامل کر کے دینِ مسیحی کی حفاظت کے لئے ان کا خون بہانے کی اجازت دیدی، ایمر جنسی و رفوری عدالتیں قائم کی گئیں، ان عدالتوں میں ایک اندازہ کے مطابق تین لاکھ لوگوں کو سزائے موت دی گئی جن میں تیس ہزار افراد کو زندہ جہاں گئی، انہیں زندہ جلائے جانے والوں میں ہیئت اور طبعیات کے مشہور عالم برنو (Brunoe) بھی شامل ہے، جس کا سب سے بڑا جرم کلیسا کے نزدیک یہ تھا کہ وہ اس کرۂ ارض کے علاوہ اور دوسری دنیاؤں اور بادلوں کا بھی قائل تھا، اسی طرح مشہور ماہر طبعیات و فلکیات گلیلیو (Galilio) کو اس بناء پر موت کی سزا دی گئی کہ وہ آفتاب کے گرد زمین کی گردش کا قائل تھا، موجودہ تمام حقائق کی روشنی میں یہ بات بالکل واضح ہو جاتی ہے کہ عقل انسانی وحی الہی کی روشنی کے بغیر تخری معیہ نہیں ہے، جن لوگوں نے عقل کو ہر معیار سمجھا ہے انہوں نے قدم قدم پر ٹھوکریں کھائی ہیں۔

تاریخ حفاظت قرآن

قرآن کریم چونکہ یک ہی دفعہ پورا کا پورا نازل نہیں ہوا اس لئے یہ ممکن نہیں تھا کہ شروع ہی سے اسے کتببی شکل دیکر محفوظ کر لیا جائے، چنانچہ ابتداً اسلام میں قرآن کی حفاظت کے لئے سب سے زیادہ زور حافظہ پر دیا گیا، مگر چونکہ محض حفظ کی صورت

میں نسیان کا امکان رہتا ہے اس لئے حفظ کے ساتھ ساتھ ثابت کا بھی اہتمام کیا گیا۔

جمع و ترتیب کا کام بھی آپ ﷺ کی ہدایت اور نگرانی میں ہو رہا تھا، ایسا نہیں تھا کہ سب کرام کیف، اتفق جہاں چاہا لکھ دیا، مثلاً جب غیر اولی الضرر کے اغاظ نازل ہوئے تو آپ ﷺ نے نہ صرف یہ کہ فوراً قلمبند کرنے کا حکم فرمایا بلکہ یہ بھی فرمایا کہ اس کو فلاں آیت کے بعد لکھو، چنانچہ آنحضرت ﷺ کے وصال کے بعد سلسلہ وحی بند ہوا لیکن اس وقت آپ ﷺ کی موجودگی میں سلسلہ وحی جاری رہنے کی وجہ سے درمیانی اضافوں کی گنجائش تھی اس لئے کتابی شکل میں نہ تھا۔

علامہ قسطلانی فرماتے ہیں وقد کان القرآن مکتوما فی عہدہ صلی اللہ علیہ وسلم لکن غیر مجموعۃ فی موضع واحد یعنی قرآن آپ ﷺ کے عہد میں مکمل طور پر لکھا جا چکا تھا البتہ کچھ تراویح و سورتوں کی شبہ ازہ بندی نہیں تھی۔

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد میں تاریخ حفاظت قرآن

حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں یمامہ کے مقام پر مدعی نبوت مسیمۃ الکذاب سے ایک خوں ریز جنگ ہوئی جس میں تقریباً بارہ سو مسلمان شہید ہوئے ان میں سات سو حفاظ اور قرآن بھی شہید ہوئے، حفاظ قرآن کی اس کثیر تعداد کے شہید ہونے سے سیدنا حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو شدید اندیشہ لاحق ہوا کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ آئندہ جنگوں میں باقی حفاظ بھی شہید ہو جائیں، اور اس دولت سے امت محروم ہو جائے، چنانچہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت ابو بکر صدیق کو اس طرف توجہ دلائی، بتدائیہ تو ابو بکر صدیق تیار نہ ہوئے مگر حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے مسلسل صرار اور خود غور و فکر کرنے کے نتیجے میں نتیجہ سے آخر کار حضرت ابو بکر صدیق کو بھی اس مسئلہ میں شہ صدر ہو گیا اور آپ تیار ہو گئے، چنانچہ آپ نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بدایا اور فرمایا آپ ایک صالح نوجوان ہیں اور آپ رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بھی یہ خدمت انجام دیتے رہے ہیں نیز ہمیں آپ کے اوپر پورا اعتماد ہے آپ اس کام کو انجام دیں، چنانچہ حضرت زید رضی اللہ تعالیٰ عنہ لکھنے اور حضرت ابی بن کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ لکھنے پر مامور ہوئے، غرضیکہ ان حضرات نے یہ کام بحسن و خوبی انجام دیا، اور کتابی شکل میں ایک مکمل نسخہ تیار ہو گیا، جو حضرت ابو بکر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس ان کی وفات تک رہا، آپ کے بعد حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس تاحیات رہا، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے بعد آپ کی صاحبزادی حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے پاس رہا، اور اس کی تصدیق شدہ نقلیں ملک کے اطراف و جوانب میں بھیج دی گئیں۔

حفاظت قرآن و عہد عثمانی

جب اسلامی فتوحات کا سلسلہ دراز ہوا اور بشارت بل مجملہ حلقہ بھوش اسد مہونے لگے جن کی مادری زبان عربی نہ ہونے کی وجہ سے ان میں عربی حروف کا صحیح تلفظ اور ادائیگی عموماً نہیں پائی جاتی تھی، اس کے علاوہ عرب کے مختلف قبائل میں لب

ولہجہ کا اختلاف بکثرت موجود تھا، ابن قتیبہ ان اختلافات کا ذکر کرتے ہوئے کہتے ہیں کہ قبیلہ بنی ہذیل (حنسی حین) و عتبی عین پڑھتے ہیں، اور بنو اسد تعلمون کسرۃ تا کے ساتھ تعلمون پڑھتے ہیں اور تمیمی ان کے بجائے عس اور سین و جد تا پڑھتے ہیں، چنانچہ سورہ ناس کی تلاوت اس طرح کرتے ہیں، رب النّات ملک النّات الہ الدات چنانچہ مہد عثمانی میں آرمینہ اور آذر بائجان کی فتح کے وقت شام و عراق کی فوجیں ایک جگہ جمع ہوئیں تو ان کی قراءت میں تشویشناک حد تک اختلاف پایا گیا ہر ایک اپنی قراءت کو دوسرے سے اصح قرار دیتا تھا، حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب یہ منظر دیکھا تو حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو اس صورت حال سے آگاہ کیا اور اس کی طرف توجہ مبذول فرمانے کے لئے کہا، حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے حضرت حذیفہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی رائے کو پسند فرمایا، اور حضرت حصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس سے قرآن مجید منگوا کر، حضرت زید بن ثابت اور حضرت عبداللہ بن زبیر حضرت سعید بن العاص اور حضرت عبدالرحمن بن امارت رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو اس کام پر مقرر فرمایا۔

اس کام کی تکمیل کے بعد مشہور قول کے مطابق اس کے پانچ نسخے لکھے گئے یہ نسخے مکہ، مدینہ، شام، بصرہ اور کوفہ روانہ کئے گئے، ایک نسخہ خود حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے پاس رکھا اس نسخہ کو مصحف امام کہا جاتا ہے، اس طرح نسخوں کی تعداد چھ ہو جاتی ہے، بعض حضرات نے نسخوں کی تعداد آٹھ بتائی ہے، ساتواں بحرین اور آٹھواں یمن روانہ کیا گیا، مذکورہ نسخوں کے علاوہ تمام دیگر نسخے معدوم کر دیئے گئے۔

ایک غلط فہمی اور اس کا ازالہ

عام طور پر یہ مشہور ہے کہ موجودہ قرآن حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا جمع کردہ ہے، حضرت عثمان غنی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی خدمت بجائے خود ایک عظیم خدمت ہے، مگر جمع قرآن کی نہیں تھی بلکہ اس کی نوعیت اور صورت یہ تھی کہ آپ نے لوگوں کو کتابت کی حد تک ایک رسم الخط پر جمع کر دیا تھا اصل جامع اور مرتب حضرت ابوبکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ ہیں اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مختلف قراءات کو ایک رسم الخط پر جمع کیا اور اس کے متعدد نسخے مختلف شہروں میں پھیلا دیئے۔ (علوم القرآن، مسحفاً)

وحی کی اقسام

۱ وحی قلبی

اس قسم میں باری تعالیٰ براہ راست نبی کے قلب کو مسخر فرما کر اس میں کوئی بات ڈال دیتا ہے، اس قسم میں نہ فرشتہ کا واسطہ ہوتا ہے اور نہ نبی کی قوت سامعہ کا اور نہ دیگر حواس کا، لہذا اس میں کوئی آواز نبی کو نہیں سنائی دیتی، بلکہ کوئی بات قلب میں

جائز ہو جاتی ہے، اور ساتھ ہی یہ بھی معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ بات اللہ کی طرف سے آئی ہے، یہ کیفیت بیداری میں بھی ہوسکتی ہے اور خواب میں بھی، چنانچہ انبیاء علیہم السلام کا خواب بھی وحی ہوتا ہے، حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اپنے بیٹے اسماعیل علیہ السلام کو ذبح کرنے کا حکم اسی طرح دیا گیا تھا۔

۲ کلام باری

اس دوسری قسم میں باری تعالیٰ براہ راست رسول کو اپنی ہمکلامی کا شرف عطا فرماتا ہے اس میں بھی کسی فرشتہ کا واسطہ نہیں ہوتا مگر اس میں نبی کو آواز سنائی دیتی ہے، یہ آواز مخلوقات کی آواز سے بالکل مختلف ایک عجیب و غریب کیفیت کی حامل ہوتی ہے، جس کا ادراک عقل کے ذریعہ ممکن نہیں، جو انبیاء اس کو سنتے ہیں وہی اس کی کیفیت اور اس کے سرور کو پہچان سکتے ہیں، یہ قسم وحی کی تمام قسموں میں سب سے اعلیٰ اور افضل ہے، سی نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی فضیلت بیان کرتے ہوئے قرآن کریم کا ارشاد ہے

وَكَلَّمَ اللَّهُ مُوسَى تَكْلِيمًا (النساء) اور اللہ نے موسیٰ سے خوب باتیں کیں۔

۳ وحی ملکی

اس تیسری قسم میں اللہ تعالیٰ اپنے پیغام کی فرشتے کے ذریعہ نبی تک پہنچا دیتا ہے، بعض اوقات یہ فرشتہ نظر نہیں آتا، صرف اس کی آواز سنائی دیتی ہے، اور بعض مرتبہ کسی انسانی شکل میں سامنے آکر پیغام پہنچا دیتا ہے اور ابھی ایسا بھی ہوتا ہے کہ فرشتہ نبی کو اپنی اصل صورت میں نظر آجائے مگر ایسا شاذ و نادر ہی ہوتا ہے، قرآن کریم نے وحی کی انہی تین قسموں کی طرف آیت ذیل میں اشارہ فرمایا ہے مَا كُنَّا لِنُبَشِّرَ أَنْ يُكَلِّمَهُ اللَّهُ إِلَّا وَحْيًا أَوْ مِنْ وَرَآئِ حِجَابٍ أَوْ يُرْسِلَ رَسُولًا فَيُوحِيَ بآذُنِهِ مَا يَشَاءُ (التسوری) ”کسی بشر کے لئے یہ ممکن نہیں کہ اللہ اس سے (رو برو) بات کرے مگر دل میں بات ڈال کر یا پردے کے پیچھے سے یا کسی پیغامبر (فرشتے) کو بھیج کر جو اللہ کی اجازت سے جو اللہ چاہتا ہے وحی نازل کرتا ہے۔“

اس آیت میں وَحْيًا (دل میں بات ڈالنے) سے پہلی قسم یعنی وحی قہری مراد ہے، اور پردے کے پیچھے سے مراد دوسری قسم یعنی کلام الہی اور پیغامبر بھیجنے سے مراد تیسری قسم یعنی وحی ملکی ہے۔

وحی اور ایحاء میں فرق

وحی اور ایحاء، لغت میں ان کے معنی ہیں جدی سے کوئی شہرہ کر دینا خواہ وہ اشارہ کسی بھی طریقہ سے ہو، چنانچہ نبی معنی میں حضرت زکریا علیہ السلام کا واقعہ بیان کرتے ہوئے قرآن کریم میں ارشاد ہے فَخَرَجَ عَلَى قَوْمِهِ مِنَ الْمِحْرَابِ فَأَوْحَى إِلَيْهِمْ أَنْ سَبِّحُوا بُحْرَةً وَعَشِيًّا ظاہر ہے کہ اشارہ کا مقصد مخی طبع کے دل میں کسی بات کا ڈالنا ہوتا ہے، اس لئے وحی اور

ایسی باتوں میں کوئی بات ڈالنے کے معنی میں بھی استعمال ہونے لگا ہے، چنانچہ قرآن کریم کی متعدد آیات میں یہی معنی مرد ہیں۔ مثلاً وَ اَوْحٰی رَبُّكَ اِلٰی النَّحْلِ اِیَّ الرَّحْلِ اَوْ رِوَانِ الشَّيَاطِنِ لِيُؤْخِذُوْنَ اِلٰی اَوْلِيَآئِهِمْ لِيُخَادِعُوْكُمْ اَوْ رِوَاوِخِدًا اِلٰی اُمِّ مُؤَسٰی اِنَّ اَرْضَ عَجْنِهٖ مَذْكُورَةٌ مِّمَّآیَاتٍ مِّیْنَ اٰیَاتِ اٰیٰہِ الْغَوٰی مَعْنٰی مِیْنَ ہِے۔

وحی کے اصطلاحی معنی

وحی کی اصطلاحی تعریف یہ ہے کَلَامُ اللّٰهِ الْمُنَزَّلُ عَلٰی نَبِیٍّ مِّنْ اَنْبِیَآئِهٖ، یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ وحی اپنے اصطلاحی معنی میں اتنا مشہور ہو چکا ہے کہ اس کا استعمال پیغمبر کے سوا کسی اور کیلئے درست نہیں، حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رَحْمَةُ اللّٰهِ عَلَیْہِ فرماتے ہیں کہ وحی اور ایسی دونوں، لگ بھگ لفظ ہیں اور دونوں میں تھوڑا سا فرق ہے، ایسی کا مفہوم عام ہے، انبیاء پر وحی نازل کرنے کے عدوہ کسی کو اشارہ کرنا اور کسی غیر نبی کے دل میں کوئی بات ڈالنا بھی اس کے مفہوم میں داخل ہے، ہذا یہ لفظ نبی اور غیر نبی دونوں کے لئے استعمال ہوتا ہے، اس کے برخلاف وحی صرف اس اہم کو کہتے ہیں جو انبیاء پر نازل ہو یہی وجہ ہے کہ قرآن کریم نے ایسی کا استعمال انبیاء اور غیر انبیاء دونوں کے لئے کیا ہے لیکن لفظ وحی سوائے انبیاء کے کسی اور کے لئے استعمال نہیں فرمایا۔ (عموم القرآن)

مکی اور مدنی آیات

آپ نے قرآن کریم کی سورتوں کے عنوان میں دیکھا ہوگا کہ کسی سورت کے ساتھ مکی اور کسی کے ساتھ مدنی لکھا ہوتا ہے۔ اکثر مفسرین کی اصطلاح میں مکی آیت کا مطلب یہ ہے کہ آپ کے بغرض ہجرت مدینہ صیبہ پہنچنے سے پہلے نازل ہوئی، بعض لوگ مکی و مدنی کا مطلب یہ سمجھتے ہیں کہ جو مکہ میں نازل ہوئی وہ مکی اور جو مدینہ میں نازل ہوئی وہ مدنی، مگر مفسرین کی اصطلاح کے مطابق یہ مطلب درست نہیں ہے، اس لئے کہ کئی آیتیں ایسی ہیں جو شہر مکہ میں نازل نہیں ہوئیں، لیکن چونکہ ہجرت سے پہلے نازل ہو چکیں تھیں اس لئے نہیں مکی کہا جاتا ہے چنانچہ منی و عرفات وغیرہ اور سفر معراج کے دوران نازل ہونے والی آیات ایسی ہی ہیں، حتیٰ کہ سفر ہجرت کے دوران مدینہ پہنچنے سے پہلے راستہ میں جو آیات نازل ہوئیں وہ بھی مکی کہلاتی ہیں۔ اسی طرح بہت سی وہ آیات جو ہجرت کے بعد نازل ہوئی ہیں، اگرچہ مدینہ یا مکہ کے اطراف میں نازل ہوئی ہیں مگر ان کو مدنی ہی کہا جاتا ہے۔

سہ ماہی تفسیر نے مکی اور مدنی سورتوں کا استقراء کر کے ان کی بعض ایسی خصوصیات بیان فرمائی ہیں جن سے بادی النظر میں یہ معلوم ہو جاتا ہے کہ یہ سورت مکی ہے یا مدنی، اس سلسلہ میں بعض قواعد کلی ہیں اور بعض اشخاصی، تو، عد کلیہ یہ ہیں

مکی مدنی آیتوں کی خصوصیات

- ① ہر وہ سورت جس میں کلاً آیا ہے وہ مکی ہے، یہ غلط پندرہ سورتوں میں ۳۳ مرتبہ استعمال ہو ہے اور یہ ساری آیتیں قرآن کریم کے نصف آخر میں ہیں۔
- ② ہر وہ سورت کہ جس میں کوئی سجدہ کی آیت آئی ہے مکی ہے (یہ اصول حنفیہ کے مسک پر ہے) کیونکہ ان کے نزدیک سورہ حج میں سجدہ نہیں ہے، شوافع کے نزدیک سورہ حج میں سجدہ ہے اور وہ مدنی ہے، ہذا وہ اس قاعدہ سے مستثنی ہو گئی۔
- ③ سورہ بقرہ کے سوا ہر وہ سورت کہ جس میں آدم علیہ السلام کا واقعہ آیا ہے مکی ہے۔
- ④ ہر وہ سورت کہ جس میں جہاد کی اجازت یا اس کے احکام مذکور ہیں مدنی ہے۔
- ⑤ ہر وہ سورت کہ جس میں منافقین کا ذکر ہے مدنی ہے، بعض حضرات نے اس قاعدہ سے سورہ عنکبوت کو مستثنیٰ کیا ہے۔ لیکن تحقیق یہ ہے کہ سورہ عنکبوت بحیثیت مجموعی مکی ہے، مگر جن آیات میں منافقین کا ذکر ہے وہ مدنی ہیں۔

مندرجہ ذیل خصوصیات اکثری ہیں کلی نہیں

- ① مکی سورتوں میں عموماً یَا أَيُّهَا النَّاسُ کے الفاظ سے خطاب کیا گیا ہے اور مدنی سورتوں میں یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا کے الفاظ سے۔
- ② مکی آیات عموماً چھوٹی چھوٹی اور مختصر ہیں۔
- ③ مکی آیات زیادہ تر توحید، رسالت، آخرت کے اثبات اور حشر و شرک کی منظر کشی، آنحضرت ﷺ کو صبر و تسلی کی تمغین اور پچھلی امتوں کے واقعات پر مشتمل ہیں، اور ان میں احکام کم بیان ہوئے ہیں بخلاف مدنی سورتوں کے۔
- ④ مکی سورتوں میں زیادہ تر مقابلہ بت پرستوں سے ہے اور مدنی سورتوں میں اہل کتاب اور منافقین سے۔
- ⑤ مکی سورتوں کا اسلوب زیادہ پر شکوہ ہے۔

خوابوں سے ہوئی تھی، اس کے بعد آپ ﷺ کو خنوت میں عبادت کا شوق پیدا ہوا، اور اس دوران آپ ﷺ غار حرا میں نئی نئی راتیں گزارتے اور عبادت میں مشغول رہتے تھے، یہاں تک کہ ایک روز اسی غار میں آپ ﷺ کے پاس اند کی جانب سے فرشتہ آیا اور اس نے پہلی بات یہ کہی اِقْرَأْ یعنی پڑھو، حضور ﷺ نے فرمایا میں پڑھا ہوا نہیں ہوں، اس کے بعد فرشتے نے آپ ﷺ کو اس زور سے پایا کہ مشقت کی انتہا ہوئی، غرضیکہ اسی طرح آپ ﷺ کے ساتھ تین مرتبہ فرشتے نے عمل کیا، تیسری مرتبہ کے بعد سورہ سق کی ابتدائی آیتیں نازل فرمائیں، آپ ﷺ اس واقعہ سے بہت خوف زدہ ہو گئے تھے اور خوف کی وجہ سے آپ ﷺ کا دل زور زور سے دھڑک رہا تھا، جب آپ ﷺ گھر پہنچے تو حضرت خدیجہ سے فرمایا رَمَلُونِي، رَمَلُونِي مجھے مبل اڑھاؤ، مجھے مبل اڑھاؤ، آپ ﷺ پر نازل ہونے والے یہ سب سے پہلی آیتیں تھیں، اس کے بعد تین سال تک وحی کا سلسلہ منقطع رہا، اس زمانہ کو فترت وحی کا زمانہ کہتے ہیں، تین سال کے بعد پھر وہی فرشتہ جو غار حرا میں آیا تھا آپ ﷺ کو آسمان و زمین کے درمیان نظر آیا اور اس نے سورہ مدثر کی آیات آپ ﷺ کو سنائیں۔

التفسير لغة واصطلاحاً

تفسير لغة، الكشف والإبانة تفسير اصطلاحاً، علم يُبحث فيه عن احوال القرآن المحيد من حيث دلالة على مراد الله تعالى بحسب طاقة البشرية پہلی قید سے علم قراءات خارج ہو گیا اس لئے کہ علم اقراءات میں ضبط الفاظ اور کیفیت اداء سے بحث ہوتی ہے، اور بحسب طاقة البشرية کی قید کا اضافہ اس بات کو بیان کرنے کے لئے ہے کہ مشابہت وراثتِ تعالیٰ کی واقعی اور نفس الامری مردے عدم علم سے علم تفسیر میں کوئی خرابی واقع نہیں ہوتی۔

تفسير وتاويل میں فرق

تفسیر کا علم وادراک صرف نقل ہی سے ہو سکتا ہے، جب کہ اسباب نزول، اور تاویل کا علم وادراک قواعد عربیہ سے بھی ہو سکتا ہے، لہذا علم تاویل، ان علوم میں سے ہے جن کا تحقق درایت سے ہے، نیز تاویل چند محتملات میں سے کسی ایک احتمال کو، احتمال خطا کے ساتھ ترجیح دینا ہے، اور تفسیر حتمی اور قطعی طور پر یہ بیان کرنا ہے کہ اس غلطی سے اللہ تعالیٰ کی یہی مراد ہے۔ (جمل، معصم)

موضوع: القرآن من حيث دلالة على مراد الله تعالى.

غرض: الإهداء بهداية الله تعالى والتمسك بالعروة الوثقى والوصول الى السعادة الابدية

ترجمة الإمامین الہمامین الجلیلین

الشیخ محمد بن احمد جلال الدین المحمّی، والشیخ عبدالرحمن بن ابی بکر جلال الدین السیوطی رحمہما اللہ تعالیٰ

ہر شبہ ن دونوں حضرات کی ذات کرامی اپنے زمانہ میں یگانہ روزگار تھی، ایسی بقری شخصیتیں بہت کم پیدا ہوتی ہیں۔

ہزاروں سال زرخس اپنی بے نوری پہ روتی ہے بڑی مشکل سے ہوتا ہے چمن میں دیدہ ور پیدا

سہا در کعبہ دہشت خانہ می نامد حیات تاز بزم عشق یک دانائے راز آید بروں

یوں تو اس عام ہست و بود و جہان رنگ و بو میں بے شمار قابل فخر سپوت جنم پیتے ہیں، لیکن ان میں سے چند ہی ایسے ہوتے ہیں کہ جو سینہ گیتی پر نقش دوام چھوڑ کر جاتے ہیں، ان ہی خوش نصیب اور قابل مبارکباد افراد میں سے دونوں صاحب جلالین بھی ہیں۔

اگرچہ ان حضرات کے تذکرہ و تعارف کی چنداں ضرورت نہیں اسلئے کہ عیال راچہ بیوں، ہمہ یہ تو سورج کو چرخ دکھانے کے مترادف ہے مگر چونکہ ترجمہ نویسی کا طریقہ اسد ف واکا بر سے چلا آ رہا ہے، اسی کے پیش نظر احقر بھی انگلی سٹار شہیدوں میں شامل ہونا چاہتا ہے۔

ابتداء صاحب جلالین نصف ثانی سے کرتا ہوں اس لئے کہ موصوف کو تقدم زمانی حاصل ہونے کے ساتھ ساتھ صاحب نصف اول علامہ سیوطی کے استاذ ہونے کا بھی شرف حاصل ہے۔

صاحب جلالین نصف ثانی

نام و نسب

آپ کا نام محمد اور مد محترم کا نام احمد ہے اور جلال الدین لقب ہے، سلسلہ نسب اس طرح ہے محمد بن احمد بن محمد بن برنیم بن احمد بن ہاشم بن شہاب بن مال، انصاری محمّی، مصر کے ایک شہر محلہ مکبری کی طرف منسوب ہیں۔

سن پیدائش و وفات

آپ ۷۹۱ھ میں مصر کے دارالاسطنت قاہہ میں پیدا ہوئے اور ۸۶۴ھ میں ۱۵/۱۱ رمضان المبارک بروز شنبہ بوقت صبح رحلت فرمائی، آپ نے ۷۳ سال عمر پائی، باب انصر میں اپنے آباء و اجداد کے قریب مدفون ہوئے۔

تحصیل علوم

قرآن کریم کے حفظ سے فراغت کے بعد آپ نے چند ابتدائی کتابیں مقامی اساتذہ سے پڑھیں اور فقہ مدنی بکوری، جلال بلقی، وں عراقی سے پڑھی، اور نحو شہاب نجفی اور شمس شطرنجی سے اور فرائض و حساب، صراحدین بن النس مصری حنفی سے اور منطق، جد، معانی، بیان، عروض، بدر محمود اقصرئی سے اور اصول دین و تفسیر مد مد شمس بساطی وغیرہ سے حاصل کئے، ان حضرات کے علاوہ دیگر ساتین علم کے حلقہ درس میں حاضر ہو کر استفادہ کیا، اور آپ نے کپڑے کی تجارت اختیار کی، ایک مدت تک کپڑے کی تجارت کرتے رہے، اس کے بعد ایک شخص کو قوت مقام بن کر خود درس و تدریس میں مشغول ہو گئے اور ایک خلیفہ نے آپ سے تحصیل علم کیا، آپ پر عہدہ قضا بھی پیش کیا گیا مگر آپ نے انکار فرمادیا۔

آپ کی تصانیف

آپ کی متعدد تصانیف ہیں جن میں جمع الجوامع، جلا بین نصف ثانی بڑی اہمیت کی حامل ہیں، آپ نے تفسیر کی ابتداء سورۃ کہف سے فرمائی۔ نصف ثانی مکمل کرنے کے بعد نصف اول سے صرف سورۃ فاتحہ ہی کی تفسیر کر پائے تھے کہ مرنے والے نہ کی اور اس دار فانی سے دار جاودانی کی طرف رحلت فرما گئے (إِنَّا لِلّٰہِ وَإِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ) بقیہ نصف اول کی تکمیل آپ کے شاگرد رشید علامہ سیوطی عبدالرحمن بن ابی بکر نے کی۔

صاحب جلالین نصف اول

نام و نسب

نام عبدالرحمن بن ابی بکر محمد کمال الدین، لقب جلال الدین، کنیت ابو الفضل ہے، پرانے اس طرح ہے، عبدالرحمن بن ابی بکر محمد کمال الدین، بن سابق الدین، بن عثمان فخر الدین بن ناظر الدین الاسیوطی، سیوط کی طرف منسوب ہیں، جس کو اسیوط بھی کہتے ہیں، سیوط دریائے نیل کے مغربی جانب ایک شہر ہے، یہی محمد خضریہ ہے جو سق خضر کے نام سے مشہور ہے، غیر رجب ۸۴۹ھ بعد مغرب تولد ہوئے، اپنے عہد کے نہایت با کمال ائمہ فن میں سے تھے۔

تحصیل علوم

آپ صغریٰ یعنی پانچ سال سات ماہ کی عمر میں ہی سایہ پوری سے محروم ہو گئے تھے، حسب وصیت والد، چند بزرگوں کی سرپرستی میں رہے، جن میں شیخ کمال ابن ابیہام حنفی بھی تھے، موصوف نے آپ کی طرف پوری توجہ فرمائی، چنانچہ آٹھ سال سے م عمر میں قرآن کریم کے حفظ سے فراغت حاصل کروں، اس کے بعد آپ نے منہاج ارسوں، الفیہ ابن مالک وغیرہ کتابیں حفظ کیں، شیخ شمس سراجی اور شیخ شمس مرزبانی حنفی سے بہت سی درسی اور غیر درسی کتابیں پڑھیں، ان کے علاوہ بھی بہت سے اساتذہ علم و فن کے حلقہ درس میں شرکت فرمائی۔

ایک غلطی کا ازالہ

بعض تذکرہ نگاروں نے لکھا ہے کہ علامہ سیوطی حافظ ابن حجر عسقلانی کے شاگرد ہیں، مگر یہ تاریخ کی رو سے درست نہیں ہے اس لئے کہ اصحاب تاریخ کی یہ صراحت موجود ہے کہ حافظ ابن حجر کی وفات ۸۵۲ھ میں ہوئی ہے، اور علامہ سیوطی کی پیدائش ۸۴۹ھ میں ہے، اس حساب سے حافظ ابن حجر کی وفات کے وقت علامہ سیوطی کی عمر صرف تین سال ہے، ظاہر ہے کہ اس عمر میں تمدن کا سوال ہی نہیں پیدا ہوتا۔

درس و تدریس اور افتاء

تحصیل علوم و تکمیل فنون کے بعد ۸۷۰ھ میں افتاء کا کام شروع کیا اور ۸۷۲ھ سے مد میں مشغول ہو گئے، آپ نے حسن المحاضرہ میں لکھا ہے کہ حق تعالیٰ نے مجھے سات علوم، تفسیر، حدیث، فقہ، نحو، معانی، بیان، بدیع میں تبحر عطا فرمایا ہے، ورنہ یہ بھی لکھا ہے کہ میں نے حج کے موقع پر آپ زمرم پیا اور یہ دعا کی کہ فقہ میں شیخ سراج الدین ہتینی کے رتبہ کو اور حدیث میں حافظ ابن حجر کے مرتبہ کو پہنچ جاؤں۔

آپ اپنے زمانہ میں حدیث کے سب سے بڑے عالم تھے، آپ نے خود فرمایا کہ مجھے دو اھ حدیثیں یاد ہیں، اور اگر مجھے اس سے بھی زیادہ ملتیں تو ان کو بھی یاد کرتا، چالیس سال کی عمر میں قضاء و افتاء وغیرہ سے سبکدوش ہو کر گوشہ نشینی اختیار کر دی، ورنہ ریاضت و عبادت، رشد و ہدایت میں مشغول ہو گئے، آپ کے زبد و وقار کا یہ عالم تھا کہ امراء اور انبیاء آپ کی خدمت میں آتے اور قیمتی قیمتی ہدایا و تحائف پیش کرتے مگر آپ قبول نہ فرماتے، سلطان غوری نے ایک خصوصی عہدہ و ریاست ہزار شرفیں آپ کی خدمت میں بھیجیں، آپ نے شرفیں و پس کردیں، ورنہ مذکور ذکر کے آپ رحمۃ اللہ علیہ کے حجرہ مبارکہ کا خادم بن دیا۔

آپ صاحب کشف و کرامات بزرگوں میں سے تھے، طی ۱۱ رض کی رمت آپ کی بہت مشہور ہے۔ بقول آپ کے آپ نے نبی کریم ﷺ کی ستر مرتبہ خواب میں زیارت فرمائی۔

علمی خدمات:

بقول داؤد مکی آپ کی تصنیف کی تعداد پانصد سے بھی متجاوز ہے، آپ کی تصنیف میں سب سے پہلی تصنیف شرح استعاذہ و بسمہ ہے، علوم اقرآن پر آپ کی تالیف ”التقن فی علوم القرآن“ نہایت اہم اور مشہور کتاب ہے۔

وفات

آپ نے وفات ہاتھ کے ورم میں مبتلا ہو کر جمعہ کی سحری شب ۱۹ جمادی الاولیٰ ۹۱۱ھ میں پائی اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔

تفسیر جلالین

فن تفسیر کی ایک مختصر مگر جامع تفسیر ہے اگر اس کو قرآن پاک کا عربی ترجمہ کہا جائے تو نامناسب نہ ہوگا، قرآنی اور تفسیری الفاظ سورہ مدثر تک تقریباً برابر ہیں اس کے بعد قرآنی کلمات سے تفسیری کلمات زیادہ ہیں، جس کی وجہ سے علماء نے فرمایا ہے کہ تفسیر جلالین کو بے وضو چھونا جائز ہے، یہ تفسیر چونکہ دو بزرگوں کی ہے اور ان دونوں ہی کا لقب جلال الدین ہے اس لئے اس کتاب کا نام جلالین رکھا گیا، بعض اوقات نصف اول و ثانی کے مفسر کی تعیین میں اشتباہ ہو جاتا ہے، اس کے یاد رکھنے کی تسنن شکل یہ ہے کہ سیوطی کے شروع میں سین ہے اور محلی کے شروع میں میم ہے اور سین حروف تہجی کی ترتیب کے اعتبار سے مقدم ہے ورمیم مؤخر، ہذا جس کے شروع میں سین ہے اس کا حصہ مقدم ہے اور جس میں میم ہے اس کا مؤخر۔

جلالین کے مآخذ

شیخ موفق الدین احمد بن حسن بن رافع کواشی نے دو تفسیریں لکھی ہیں، ایک کبیر جس کو تبصرہ کہتے ہیں اور دوسری صغیر جس کو تنخیص کہتے ہیں، شیخ جلال الدین محلی کا عقائد اسی تفسیر صغیر پر ہے، علامہ جلال الدین سیوطی نے بھی اسی پر اعتقاد کیا ہے، مگر اس کے ساتھ تفسیر وجیز اور تفسیر بیضاوی اور ابن کثیر بھی پیش نظر رہی ہیں۔

جلالین کے شروح و حواشی

۱ جہالین، ملا نور الدین بن علی بن سلطان محمد، ہروی امشہو ربہداری قاری المتوفی ۱۰۱۴ھ کا بہت عمدہ حاشیہ ہے۔

۲ قہس انیرین یہ ۹۵۲ھ کی تائیف ہے۔

۳ مجمع البحرین و مطلع السدرین، جلال الدین محمد بن محمد سرخی کی کئی جلدوں میں ہے۔

۴ کمالین شیخ سلام اللہ بن شیخ ا۔ سدر بن عبد الصمد المتوفی ۱۲۲۹ھ کی ہے یہ شیخ عبدالحق محدث دہلوی رحمہ اللہ تعالیٰ

کے احفاد میں سے ہیں، ان کے علاوہ اور بھی حواشی و شروح ہیں چونکہ استیعاب مقصد نہیں اس لئے ان ہی چند کے ذکر پر اکتفاء کیا ہے۔

محمد جمال بندن شہری متوطن میرٹھ

استاذ دارالعلوم دیوبند

۱۲ رذی الحجہ ۱۴۲۲ھ مطابق

۲۵ فروری ۲۰۰۲ء

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله حمداً مُوافياً لِنِعْمِهِ مُكافِياً لِمَزِيدِهِ.

وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَآلِهِ وَصَحْبِهِ وَجَنُودِهِ.

اما بعد! فہذا ما اشتدت الیہ حاجۃ الراغبین فی تَکْمِیۃ تفسیر القرآن الکریم الذی الفہ الاممُ العلامۃُ المحققُ المدققُ جلالُ الدین محمد بن احمد المحلی الشافعی رحمۃ اللہ علیہ وتَتِمِّیۃ ما فاتہ وهو من اول سورۃ البقرۃ الی اخر سورۃ الاسراء بتَمِّمۃ علی نَمَطِہ من ذکر ما یُفہمُ بہ کلام اللہ تعالیٰ والاعتماد علی ارجح الاقوال واعراب ما یحتاج الیہ وتنبیہ علی القراءات المختلفۃ المشہورۃ علی وجہ لطیف وتعبیر وجیز وترك التطویل بذکر اقوال غیر مرضیۃ واعاریب مَحْمُودَہا کتب العربیۃ واللہ اسأل النفع بہ فی الدنیا واحسن الجزاء علیہ فی العقبی بِمَنِّہ وکرمہ.

ترجمہ خطبہ جلالین نصف اول

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تمہارے تعریفیں اللہ ہی کے لئے ہیں اس کی (بالفعل) موجود نعمتوں پر اور (آئندہ ص صل ہوتے والی) روز افزوں نعمتوں پر، اور درود و سلام ہو ہمارے آقا محمد ﷺ اور آپ کے سوا صحابہ پر اور آپ کے مددگاروں پر۔

حمد و صلوٰۃ کے بعد پس (عرض) یہ ہے وہ (محبوب و ذہنی) جس کے بارے میں خواہشمندوں کی حاجت شدید تر ہو گئی، وہ قرآن کریم کی اس تفسیر کی تکمیل کے بارے میں ہے کہ جس کو علامہ محقق جدل الدین محمد بن احمد محلی الشافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے تالیف فرمایا، اور خواہشمندوں کی حاجت اس (حصہ) کی تکمیل میں شدید تر ہو گئی جس کو (مدد محلی رحمہ اللہ تعالیٰ) پایہ تکمیل کو نہ پہنچ سکے، یعنی سورۃ بقرہ سے سورۃ اسراء کے آخر تک، ایسے قلم کے ذریعہ تکمیل میں جو (علامہ محلی) ہی کے طرز پر ہو اور وہ (طرز)

کا مشرک ایہ معبود فی الذہن ہے جو کہ نہایت قریب ہے، اور وہ سورۃ بقرہ سے سورۃ اسراء کے آخر تک ہے، ما اشدت میں ما سے مراد بھی معبود ذہنی ہے۔

قَوْلٌ: راعین سے محبین اور طالبین مراد ہیں، مطلب یہ کہ طالبین اور خواہشمندوں کی حاجت علامہ محلی کی تفسیر کی تکمیل کی طرف شدید ہوگئی۔

علامہ محلی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کا مختصر تعارف

قَوْلٌ: جلال الدین الخ جلال الدین آپ کا لقب ہے اور اسم گرامی محمد بن احمد ہے، محلہ بفتہ اسلام، مصر کے شہروں میں سے ایک شہر کا نام ہے، جس کا پورا نام محلہ اسبری ہے، اسی شہر کی طرف نسبت کر کے آپ کو محلی کہتے ہیں، بعض حضرات نے کہا ہے کہ قاہرہ کا ہی دوسرا نام المحمۃ السبری ہے، ۷۹۰ھ میں آپ پیدا ہوئے، اور ۸۶۳ھ میں آپ نے اس دار فانی سے رحلت فرمائی، اس سب سے آپ ۷۳ سال بقید حیات رہے، آپ کی قبر مبارک مصر میں باب نصر کے سامنے ہے۔

قَوْلٌ: وَتَتِمُّمٌ تتمیم پر رفع اور جرد و نوں درست ہیں، رفع کی صورت میں عطف ما اشدت میں ما پر ہوگا، اور جر کی صورت میں تکملة پر عطف ہوگا، اور فی کے تحت ہونے کی وجہ سے مجرور ہوگا۔

ملحوظہ:- مفسر مد کے قول وَتَتِمُّمٌ ما فاتہ المحلی میں تسامح معلوم ہوتا ہے، علامہ سیوطی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی ما فاتہ المحلی، کی تکمیل فرماتے والے ہیں، حالانکہ تکمیل ما فات المحلی کی نہیں بلکہ ما اشدت المحلی کی فرماتے ہیں، یعنی عدم محلی نے جو کچھ یا اس کی تکمیل فرماتے ہیں نہ کہ جو کچھ نہیں یا اس کی تکمیل، اس لئے کہ تتمہ، ماہہ تتمہ کا جز ہوا کرتا ہے، اور عدمہ سیون کا تتمہ (یعنی نصف اول) ما فات المحلی کا جز نہیں ہے بلکہ ما اشدت بہ یعنی نصف ثانی کا جز ہے۔ (صوی)

قَوْلٌ: بِتَتِمَّةٍ یہ تتمیم کے متعلق ہے اور باء بمعنی مع ہے۔

قَوْلٌ: عَلٰی سَطْحٍ یہ تتمیم سے جار ہے، یعنی تکمیل اس حالت میں ہو کہ وہ عدم محلی کے طرز پر ہو۔

قَوْلٌ: مِنْ دُكْرٍ مَا يُفْهَمُ بہ کلام اللہ یہ نمطہ کا بیان ہے۔

قَوْلٌ: وَالاعتماد کا عطف ذکر ما يُفْهَمُ پر ہے، مِنْ کے تحت ہونے کی وجہ سے مجرور ہے، وَاعْرَابٌ مَا يَخْتِاجُ الَیْہِ اور تَنْبِیْہِ عَلٰی الْقَرَاءَةِ الْمُخْتَلَفَةِ الْمَشْهُورَةِ کا عطف بھی ذکر پر ہے، خیال رہے کہ یہاں مشہور سے مراد اصمد جی معنی نہیں، بلکہ لغوی معنی مراد ہیں، اس لئے کہ مصحف میں متون سب کی سب قراءات متواترہ ہیں۔

قَوْلٌ: وَتَرْكُ التَّطْوِيلِ بِذِكْرِ اقْوَالٍ غَيْرِ مُرَضِيَّةٍ اور وَاَعَارِيبٍ کا عطف وجہ لطیف پر ہے، اور یہ عطف تفسیر کی کے طور پر ہے، اور اس لئے کہ جو بات معصوف سیہ معنی علی وجہ لطیف، و تعبیر و جیز میں اجمال اور اشارہ کے طور پر ہی

گئی ہے وہی بات معصوف یعنی و ترک التطویل الح میں تفصیل و صراحت سے کہی گئی ہے۔

علامہ سیوطی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کے خطبہ کا خلاصہ

سیدہ سیوطی نے اول مختصر مگر ب مع افظ میں خاتم کائنات کی حمد فرمائی اس کے بعد سید مخلوقات اور آپ کے آل و صحابہ نیز معاونین و ہدیہ درود و وسام پیش کیا، اس کے بعد نصف اول کی تفسیر کی علت بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ اس ہم کام کی ذمہ داری قبول کرنے کا سبب شائقین اور طالبین کا مسلسل اور شدید اصرار ہوا اور اس بات کی طرف بھی اشارہ کر دیا کہ نصف ثانی کے نسخہ پر نصف اول میں بھی ایجاز و اختصار کا یہ نظر رکھا گیا ہے، نیز قول رائج اور ضروری اعراب نیز قراءات مختلفہ مشہورہ کی نشاندہی کی گئی ہے اور اقوال نامرضیہ اور اعراب غیر ضروریہ کو ترک کر کے تطویل سے احتراز کیا گیا ہے، آخر میں اس کا رخیہ کے وسیعہ سے دنیا و آخرت میں اپنے لئے خیر طلب کی گئی ہے۔

پس تفسیر اور اس سے متعلقات کی مکمل معومات کے لئے مقدمہ کی جانب رجوع فرمائیں، مقدمہ میں سیر حاصل بحث کی گئی ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○

سُورَةُ الْبَقَرَةِ

سُورَةُ الْبَقَرَةِ مَدَنِيَّةٌ مَائَتَانِ وَسِتُّ أَوْ سَبْعٌ وَثَمَانُونَ آيَةً.

سورہ بقرہ مدنی ہے، ۲۸۶ یا ۲۸۷ آیتیں ہیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ ○ اَلَمْ نَاْعِمْ یُعْرَادُهُ ذٰلِکَ اٰی ہٰذَا الْکِتٰبِ اُنٰدٰی جُرْفٰذٍ مُحَمَّدٌ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم لَا رَیْبَ لَکَ فِیْہِ اِنَّہٗ مِنْ عِنْدِ اللّٰہِ وَحْمَلَةُ النّٰہِی حَبْرٌ سَمَدٌ اَدْلٰکَ وَالْاَشْرَدُ اَلْعَصْمِ هُدٰی حَرِّشِدِ اٰی ہٰذَا لِلْمُتَّقِیْنَ ○ الْحَسْبِیْ اِلٰہِی اَلْاَوٰمِرُ وَاحْسَبِ اِسْتَوٰہِی لِاَنْفُسِہِمْ ذٰلِکَ اَنْذَرُ الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ یُضَلُّوْنَ بِالْغِیْبِ سَمَاعَتِ عَنْہُمْ مِّنَ السَّعٰثِ وَالْخَنَةِ وَالْاَنْذَرُ وَیَقِیْمُوْنَ الصَّلٰوۃَ اٰی سُوْرَہَا یُخَوِّفُہَا وَمِمَّا رَزَقْنٰہُمْ اَعْصٰیہُمْ یُنْفِقُوْنَ ○ فِی طَاعَةِ اللّٰہِ وَالَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِمَا اُنْزِلَ اِلَیْکَ اٰی

اِخْرَارَ وَمَا اُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ اِی التَّوْرَةُ وَالْاِنْجِلَ وَغَیْرُهُمْ ۝ وَبِالْآخِرَةِ هُمْ یُوقِنُونَ ۝ یَعْدُمُونَ اُولَئِكَ
 المومنین کا ذکر علی ہدٰی مِّن رَّبِّهِمْ ۝ اُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ الفارزون بالحقۃ النّٰحون من اللہ اِنَّ الَّذِینَ کَفَرُوا
 کسی حبیب وای حبیب و یحیوہم سَوَاءٌ عَلَیْهِمْ اَنْذَرْتَهُمْ سَیِّئًا اَوْ لَمْ تُنْذِرْهُمْ سَیِّئًا اُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ۝ اَعْمٰیہ اللہ مسہلہ دلت فلا ضمع فی
 واذبح النیب من المسہلہ والاخری و ترکہ اَم لَمْ تُنْذِرْهُمْ لَا یُؤْمِنُونَ ۝ اعمہ اللہ مسہلہ دلت فلا ضمع فی
 ایمنہم والانداز اغلام مع تحویب ختم اللہ علی قلوبہم صغ عنہم واسسوفی فلا یخلفہم حسر
 وَ عَلٰی سَمْعِهِمْ اِی مواضعہ فلا ینتبعون بما ینسمعون من الحق وَعَلٰی اَبْصَارِهِمْ غِشَاوَةٌ ۝ عَصَا ۝ فَلَا یُبْصِرُونَ
 الحق وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِیْمٌ ۝ قَوِیْ دَائِمٌ

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان اور نہایت رحم والا ہے، اَللّٰہم اللہ ہی اس سے اپنی مراد کو بہتر
 جانتا ہے، یہ کتاب ہے جس کو محمد ﷺ پڑھتے ہیں، اس میں کوئی شک نہیں کہ یہ منجانب اللہ ہے اور جملہ (یعنی لازماً فیہ)
 خبر ہے جس کا مبتداء ذلک ہے اور اسم اثر رہ بعید کا استعمال بیان تعظیم کے لئے ہے، ہُدٰی خبر ثانی ہے اور معنی میں ہاد کے ہے،
 متقیوں کے لئے رہنما ہے (یعنی) امثال اوامر اور اجتناب نواہی کے ذریعہ تقویٰ کی رغبت رکھنے والے ہیں، (اس انتشار
 واجتناب) ہی کی بدولت نارجہنم سے بچنے کی وجہ سے ان کو متقی کہا گیا ہے، یہ وہ لوگ ہیں جو مغیبات پر ایمان رکھتے ہیں، یعنی ان
 چیزوں کی جو ان سے مخفی ہیں مثلاً بعث بعد الموت، جنت اور نار کی تصدیق کرتے ہیں اور نماز قنم کرتے ہیں یعنی اس کے ارکان
 و شرائط کے ساتھ ادا کرتے ہیں اور ہم نے ان کو جو رزق دیا ہے، اس میں سے اللہ کی طاعت میں خرچ کرتے ہیں اور یہ وہ لوگ
 ہیں، جو اس قرآن پر ایمان رکھتے ہیں، جو آپ پر نازل کیا گیا ہے اور اس پر بھی جو آپ سے پہلے نازل کیا گیا، یعنی تورات انجیل
 وغیرہ، اور وہ آخرت پر بھی یقین رکھتے ہیں، یعنی اس کا پختہ علم رکھتے ہیں، یہی لوگ جو مذکورہ صفات سے متصف ہیں، اپنے رب
 کی جانب سے ہدایت پر ہیں اور یہی ہیں جو پوری طرح کامیاب ہیں، (یعنی) جنت کے (حصول کے) ذریعہ کامیاب اور نار
 جہنم سے نجات پانے والے ہیں، بدشہ وہ لوگ جو منکر ہوئے جیسے کہ ابو جہل اور ابوہب وغیرہ، آپ کا ان کو ڈرانا اور نہ ڈرانا
 برابر ہے، (اَنْذَرْتَهُمْ) میں دونوں ہمزوں کی تحقیق اور دوسرے کو انفس سے تبدیل کر کے اور دوسرے میں ترک تسہیل کر کے
 و مستبدہ اور محققہ کے درمیان الف داخل کر کے (اور ثانی میں) ترک تسہیل کر کے وہ ایمان لانے والے نہیں ہیں، اس لئے کہ یہ
 بات ان کے بارے میں اللہ کے علم میں ہے، ہذا آپ ان کے ایمان کی امید نہ رکھیں اور اذار، خوف کے ساتھ ڈرنے کو کہتے
 ہیں، اللہ نے ان کے قلوب پر مہر گا دی ہے اور ان کو سیل (Seel) کر دیا ہے، ہذا اب ان میں خیر داخل نہیں ہو سکتی اور ان کی
 (قوت) سماعت یعنی کانوں پر (معنوی) مہر گا دی گئی ہے، یہی وجہ ہے کہ حق بات سن کر مستفید نہیں ہوتے، ورنہ ان کی آنکھوں پر
 پردہ ہے، جس کی وجہ سے حق بات نہیں دیکھ سکتے اور ان کے لئے قوی اور دائمی عذاب ہے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قرآنی سورتوں کا ”سورة“ نام رکھنے کی وجہ تسمیہ:

سُورَةُ النُّفُورَةِ سورة لغت میں بندگی یا بلند منزل کو کہتے ہیں، (سن، راعب) یعنی ہر سورت بند مکتبہ ہے، سورت سے ایک معنی فصیل (شہ یزہ) کے بھی ہیں، شہ کے چاروں طرف کی دیوار کو سورامدینہ کہتے ہیں قرآنی سورتوں کو سورت کہتے ہیں یہ ہے کہ یہ اپنے مضامین و اسکی طرح احاطہ کے رفق ہے، جس طرح فصیل شہ کا احاطہ کرتی رہتی ہے۔

ذلک اسم اشارہ جمید کے لئے ہے، جس کا مشرک الیہ محسوسات میں سے ہو، یعنی حواس خمسہ ظاہرہ و باطنیہ کا درجہ یہ جانتا ہو، رتبہ شہ و شہ، هو التردد بین النقیضین لا ترحیح لاحدهما علی الآخر عند الشاک، ہدی، ہدایت سے، ماخوذ ہے بمعنی رہنمائی غیب ہر وہ شی جو انسان کے حواس خمسہ سے غائب ہو، یُقیْمُون اقامت سے، ماخوذ ہے، جس کے معنی سیدھا کرنے کے ہیں اور نماز کا سیدھا کرنا اس کو آداب و شرائط کی رعایت کرتے ہوئے خشوع و خضوع کے ساتھ، کرنا ہے، ورق زندگى گزارنے کا سامان یُنْفِقُونَ یہ انفاق سے، ماخوذ ہے، بمعنی خرچ کرنا، حصرۃ منور اور بعد میں آنے والی چیز، یہاں مامورین کے مقابلہ میں عام آخرت مراد ہے، یُوقِنُونَ، ایقان سے، ماخوذ ہے، جمع مذکر غائب، مُقْبِحُونَ، افلاح سے، ماخوذ ہے، افلاح پوری کامیابی کو کہتے ہیں، مسوآء یہ اسم ہے قائم مقام مصدر کے یہی وجہ ہے کہ اس کا تشبیہ، جمع نہیں آتا، کہا جاتا ہے، ہما سوا، ہم سو آء اور جب اس کا تشبیہ آتا ہوتا ہے، تو کہا جاتا ہے، ہما سیان، عشاوہ، برہان فعالة یہ وزن کی چیز پر مشتمل ہونے کے معنی کو ظاہر کرنے کے لئے استعمال ہوتا ہے جیسے عصاہ اور عمامہ، غسوة، نین پر تینوں حرکت درست ہیں، اس کے معنی سر پوش کے ہیں، یہ مصدر بھی ہے، مگر اس جگہ ڈھانکنے والی چیز مراد ہے۔

قَوْلُهُ: هَذَا.

سُؤَالٌ: ذَلِكْ كِی تَفْسِیْرُ هَذَا سَیْ كِی؟

جَوَابٌ: ذَلِكْ، بِمَعْنٰی هَذَا هَیْ، اِس سَیْ كِی ذَلِكْ كَامُثَرِ اِیْہِ، اَلْمَیْ، یَا قُرْآنْ كَرِیْمْ هَیْ اُور دُونوں ہِیْ نہایت قَرِیْبْ ہِیْ۔

سُؤَالٌ: تَوَجِّہْ ذَلِكْ كَیْ بَیْآنَ، هَذَا ہِیْ كِیْ اِسْتِعْمَالْ نَہِیْ سَیْآ؟

جَوَابٌ: بَیْآنْ تَعْظِیْمْ كَیْ سَیْ اِسْمْ اِشْرَہْ بَعِیْدْ كَا اِسْتِعْمَالْ سَیْآ۔

قَوْلُهُ: اَلَّذِیْ یَقْرُؤُہْ مُحَمَّدٌ ﷺ اِس سَیْ دِیْكَرْ كِتَبْ سَمَآوِیْہِ سَیْ اَحْتِرَازْ ہُوْیْآ۔

قَوْلُهُ: اِنَّہٗ مِنْ عِنْدِ اللّٰہِ كَیْ اَضَافَہْ كَا مَقْصِدْ اِیْكَ اِعْتِرَاضْ كَا جَوَابْ ہِیْ۔

اعتراض: (الكتاب) مفرد ہے، اور مفرد میں شك كا كوئی مطلب نہیں ہوتا اس لئے کہ شك اور ظن اور عہد كا تعلق

قضیہ سے ہوتا ہے۔

جَوَاب: کتاب مفروضہ ہے، بقہ قضیہ ہے، اس کی تقدیر عبارت یہ ہے ذالک الکتابُ اَنَّهُ من عند اللہ
قَوْلًا: الصَّائِرِينَ اِلَى التَّقْوَى.

سُئِلَ: لِلْمُتَّقِينَ، کی تفسیر الصَّائِرِينَ اِلَى التَّقْوَى سے کرنے میں کیا نکتہ ہے؟
جَوَاب: اس تفسیر سے ایک سوال مقدر کا جواب مقصود ہے۔

سُئِلَ: سوال یہ ہے کہ هُدًى لِلْمُتَّقِينَ میں تحصیل حاصل ہے، یعنی یہ کتاب متقیوں کو ہدایت دینے والی ہے، متقیوں کو
ہدایت دینے سے کیا مراد ہے، جب کہ متقی تو خود ہی ہدایت یافتہ ہوتا ہے۔

جَوَاب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ متقین سے مراد راعدیں اِلَى التَّقْوَى ہے۔

قَوْلًا: لَا تَقْنَاهُمْ بِذَلِكَ النَّارَ کے اضافہ کا مقصد متقی کو متقی کہنے کی وجہ و بیان کرنا ہے متقی کو اس کے عملِ صالحہ کے ذریعہ
چونکہ جہنم سے بچایا جائے گا اس لئے اس کو متقی کہتے ہیں۔

قَوْلًا: کابی جہل و ابی لہب و غیر ہما، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: اِنَّ الدِّينَ كُفْرًا سِوَاَ عَلَيْهِمْ اَنْذَرْتَهُمْ اَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ، اس آیت میں عموم کے ساتھ کہا گیا
ہے کہ آپ کا ان کو ڈرانا اور نہ ڈرانا برابر ہے ان میں سے کوئی بھی ایمان نہ لے والا نہیں ہے، حالانکہ ان ہی حضرات میں سے بہت
سے افراد مشرف باسلام ہوئے۔

جَوَاب: مفسر مدد نے اِنَّ الدِّينَ كُفْرًا، کی تفسیر کابی جہل و ابی لہب سے کر کے اشارہ فرمایا کہ عموم سے بعض
افراد مراد ہیں، جن کا ایمان نہ، نہ اللہ کے علم میں متعین تھے جیسا کہ ابو جہل اور ابو لہب۔

قَوْلًا: اَنْذَرْتَهُمْ، اس میں پانچ قراءتیں ہیں، دونوں ہمزوں کی تحقیق کی صورت میں دو قراءتیں ہیں، ① دونوں
ہمزوں کے درمیان الف داخل کر کے، ② ترک ادخال کر کے، دوسرے ہمزہ کی تسہیل کی صورت میں بھی دو قراءتیں
ہیں، ③ ادخال الف، ④ ترک ادخال الف اور ⑤ پانچویں قراءت دوسرے ہمزہ کو لف سے بدل کر،
و ادخال الف میں واو بمعنی مع ہے، اسی مع ادخال الف مذکورہ پانچوں قراءتیں صاحبِ جدیدین نے مندرجہ ذیل
ترتیب سے بیان کی ہیں ① تحقیق ہمزتین (یعنی تحقیق محض بلا ادخال) ② ابدال ثانیہ بلا ف مع المد
③ تسہیل محض (بلا ادخال الف) ④ تسہیل بلا ادخال ⑤ ادخال مع تحقیق ثانیہ۔

الْمَ مبتداء محذوف کی خبر ہونے کی وجہ سے محلا مرفوع ہے، تقدیر عبارت یہ ہے، هَذَا الْمَ، ذلک، اسم اشارہ مبتداء اور محلا
مرفوع الکتاب، ذلک مبتداء کی خبر اور، لَا رَيْبَ فِيهِ، خبر ثانی، تقدیر عبارت یہ ہے کہ لَا رَيْبَ كَائِنُ فِيهِ، لَا غٰی جنس رَیْب
اس کا اسم فیہ، کائن کے متعلق ہو کر جملہ ہو کر ذلک کی خبر ثانی، هُدًى لِلْمُتَّقِينَ خبر ثانی۔

قَوْلًا: اَنْذَرْتَهُمْ، پہلا ہمزہ استفہامیہ تسویہ کے لئے ہے، اَنْذَرْتَهُمْ، تاویل مصدر ہو کر مبتداء ہے اور سِوَاَ عَلَيْهِمْ

خبر مقدم ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ سَوَاءُ جَرِّی مصدر و رَعَا نَدْرُ نُهُمَ کا فاعل حمد ہو کرات کی خبر۔

سُئِلَ: انداز اور خبر باعذاب میں کیا فرق ہے۔

جَوَابُ: اندر ایسے وقت میں ذرات کو کہتے ہیں کہ امر مخوف منہ سے اتنا از ممکن ہو، ورنہ تو اخبار باعذاب کہیں گے (ای فی وقت یَسْعُ التَّحَرُّزُ مِنَ الْأَمْرِ الْمَخُوفِ وَالْأَلَا فِیْ سَمَى احْدَار بِالْعَذَابِ)۔ (صدوی)

حَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ: یہ ورس کا، بعد، قبل کی عست ہے یعنی یہ لوگ ایمان اس لئے نہیں لائے کہ ان کے قلوب پر مہر گا دی گئی ہے۔

سُئِلَ: مہر گانے سے کیا مراد ہے؟ حالانکہ یہ امر مشہور ہے کہ آج تک کسی بھی کافر کے قلوب پر مہر لگی ہوئی نظر نہیں آتی حالانکہ آپریشن کے ذریعہ بہت سے قلوب کا مشہد کیا جاتا ہے۔

جَوَابُ: قلوب سے مراد عقل ہے جو کہ ایک طیفہ ربانیہ ہے، جو کہ قلوب صنوبری کے ساتھ قائم ہوتا ہے جیسا کہ عرض کا قیام جوہر کے ساتھ اور حرارت کا قیام نار کے ساتھ ہوتا ہے اس اتصال کی کیفیت خدا کے علاوہ کوئی نہیں جانتا۔

قَوْلًا: ای مَوَاضِعًا: یک سواں کا جواب ہے۔

سُئِلَ: مضاف کس فائدہ کے لئے محذوف مانا گیا ہے؟

جَوَابُ: یہ ہے کہ سمع، ایک معنوی شے ہے، اس کی جانب ختم کی نسبت درست نہیں ہے اس لئے مضاف محذوف مان لیا اور بتا دیا کہ سمع سے مراد مواضع السمع ہیں، جن پر مہر لگ سکتی ہے۔

سُئِلَ: سمع کو مفرد نے میں کیا حکمت ہے، جب کہ قلوب اور ابصار کو جمع لیا گیا ہے۔

جَوَابُ: یا تو اس سے کہ سمع مصدر ہے اور مصدر کا تشنیع جمع نہیں لیا جاتا، یا اس لئے کہ مسوع واحد ہے، و علی سَمْعِهِمْ میں وقف تام ہو گیا، علی ابصار ہم خبر مقدم ہے و رَعَا غَشَاوَةٌ مبتداء مؤخر اور حمد مستأنفہ ہے۔

قَوْلًا: قَوًی دَائِمًا: عَظِيمًا کی تفسیر قوی دائم سے کرنے کا مقصد اس شبہ کا جو ب دینا ہے کہ عظیم اجسام کی صفت واقع ہوتی ہے جیسا کہ: "لَهَا عَرْشٌ عَظِيمٌ" اور عذاب از قبیل معنی ہے ہذا عظیم، عذاب کی صفت انا درست نہیں ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ عظیم، قوی دائم کے معنی میں ہے جو کہ معنی کی صفت واقع ہوتا ہے۔

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

أُولَئِكَ عَلَى هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ

① وَضَعَ الْمَصْدَرُ، هُدًى مَوْضِعَ الْوَصْفِ الْمَشْتَقِ الْبَدِي هُوَ هَادٍ، وَذَلِكَ أَوْغَلَ فِي الْمَدَالَعَةِ فِي التَّعْبِيرِ

عَنِ ذِي مَوْمِنَةٍ وَاسْتَمْرَارِهِ، كَزَيْدٍ عَدْلٍ.

۲؎ فی قوله تعالى عَلَى هُدًى، استعارة تصريحية تعية، تشبُّهاً لحال المتقين بحال من اعتلى صهوة حواده، وحذف المشبه، واستعيرت كلمة على الدالة على الاستعلاء والتفوق على ما بعدها حقيقة، نحو ريد على السطح أو حكماً نحو عليه دين

خَتَمَ اللَّهُ عَلَى قُلُوبِهِمْ. (الآية)

فی اسناد الحتم الى القلوب استعارة تمثيلية، فقد شبهت قلوب الكفار فی مدوھا عن الحق وعدم الاصغاء اليه بحال قلوب ختم الله عليها، وهی قلوب المهائم وهو تشبيه معقول بمحسوس

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

سورة بقرہ کے فضائل:

حدیث شریف میں سورۃ بقرہ کی ایک خاص فضیلت یہ بیان کی گئی ہے کہ یہ سورت جس گھر میں پڑھی جائے اس گھر سے شیطان بھاگ جاتا ہے حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا "لَا تَحْعَلُوا بُيُوتَكُمْ قُدُورًا فَإِنَّ النَّيْتَ الْكَدَى تُقْرَأُ فِيهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ لَا يَدْخُلُهُ الشَّيْطَانُ" (مسلم، باب استحباب صلوة النافله فی بیتہ) حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہ بھی مروی ہے کہ لکل شیء ہنّام وسنّام القرآن سورة البقرة، ہر چیز کا وہاں ہوتا ہے اور قرآن کا وہاں سورۃ بقرہ ہے، ایک روایت میں ہے کہ قرآنی آیتوں کی سردار آیت انکری ہے جو کہ سورۃ بقرہ میں ہے۔

زمانہ نزول:

نزول کے اعتبار سے یہ مدنی دور کی ابتدائی سورتوں میں سے ہے، اب تک اس کی بعض آیتیں بیتہ الوداع کے موقع پر نازل ہوئیں، جو مضمون کی مناسبت سے اس سے آخر میں شامل کر دی گئیں ہیں، سورتوں کے ہی یہ مدنی ہونے کے بارے میں ۷۰۰ سے متعدد اقوال ہیں، مگر رائج اور صحیح قول یہ ہے کہ ہجرت سے پہلے نازل ہونے والی تمام سورتیں مکہ میں، خواہ وہ مکہ میں نازل ہوئی ہوں یا مکہ سے باہر اور ہجرت کے بعد نازل ہونے والی سورتیں مدنی ہیں، خواہ مکہ ہی میں کیوں نہ نازل ہوئی ہوں، ۸۳ سورتیں مکہ میں نازل ہوئیں اور ۳ سورتیں مدینہ میں یہ کل ۱۱۴ سورتیں ہوئیں۔

ابن عربی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا کہ سورۃ بقرہ میں ایک ہزار اور ایک ہزار نو ای اور ایک ہزار اخبار ہیں، اور ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴

سورہ بقرہ کی وجہ تسمیہ:

اس سورۃ کا نام ”بقرة“ اس سے ہے۔ اس میں یک جگہ بقرہ کا ذکر آیا ہے، یہ اسم، ظل یا اسم اجزائے قبیل سے ہے۔ قرآن مجید کی ہر سورت میں اس قدر وسیع مضامین بیان ہوئے ہیں کہ ان کے لئے مضمون کے لحاظ سے جامع عنوانات تجویز نہیں کیے جاسکتے، عربی زبان اپنی لغت کے اعتبار سے کچھ نہایت مالدار ہے، مشہور ہے کہ اربعین حروف کو جمع کر دیا جائے، تو ضرور کوئی بامعنی فظ بن جائے گا، اس کے باوجود بہرحال ہے تو انسانی زبان ہی انسان جو زبانیں بھی بولتا ہے، وہ اس قدر تنگ اور محدود ہیں کہ وہ ایسے الفاظ یا فقرے فراہم نہیں کرسکتیں کہ جو ان وسیع مضامین کے لئے جامع عنوان بن سکتے ہوں، اس لئے آپ ﷺ نے ہندوؤں کی رہنمائی سے قرآن کی بیشتر سورتوں کے لئے عنوانات کے بجائے نام تجویز فرمائے ہیں، جو محض عدمت کا کام دیتے ہیں، اس سورۃ کو سورۃ بقرہ کہنے کا یہ مطلب نہیں کہ اس میں گائے کے مسئلہ سے بحث کی گئی ہے اور اس کی مابیت اور خاصیت اور فوائد بیان کئے گئے ہیں، بلکہ اس کا مطلب صرف یہ ہے کہ وہ سورت جس میں گائے کا ذکر آیا ہے۔

حروف مقطعات کی بحث:

الہم، ۲۹ سورتوں کے شروع میں ۱۴ حروف مقطعات کا استعمال ہوا ہے جو کہ حروف ہج کے نصف ہیں ان حروف و مقطعات اس لئے کہا جاتا ہے کہ ان کو الگ الگ پڑھا جاتا ہے، اگرچہ یہ مرکب لکھے ہوئے ہیں۔ بعض سورتوں کے شروع میں صرف ایک حرف ہے جیسے، ق، اس کو واحدی کہتے ہیں اور بعض کے شروع میں دو حروف ہیں جیسے حم، اس کو ثانی کہتے ہیں اور بعض کے شروع میں تین حروف ہیں جیسے الہم، اس کو ثانی کہتے ہیں، علیٰ هذا القیاس، ربانی اور ثانی۔ اس سے زیادہ نہیں ہیں، اس لئے کہ ہر مرکب میں پانچ حرفی سے زیادہ کوئی کلمہ نہیں ہے، حروف مقطعات سے بارے میں مختلف اقوال ہیں، ان میں احوط قوں یہ ہے کہ حروف مقطعات قرآن میں سرّ من اسرار اللہ، یعنی حروف مقطعات قرآنی رازوں میں سے ایک راز ہیں کما قال السعبی وسفیان الثوری وجماعة من المحدثین، حروف مقطعات کا علم اللہ کے ساتھ خاص ہے، اور فرمایا لانحسب ان نتکلم فیہا ولكن نؤمن بہا، یعنی ہم یہ پسند نہیں کرتے کہ ان میں بحث و گفتگو کریں اور یہی قوں حضرت ابو بکر اور علی بن ابی طالب رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ہے بعض حضرات نے حروف مقطعات کے معانی بیان کرنے کی کوشش کی ہے حضرت ابن عباس اور حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ حروف مقطعات اسم عظیم ہیں، مگر ہم ان حروف سے تالیف کو نہیں جانتے قطرب اور فرزدق وغیرہ نے کہا ہے کہ حروف مقطعات سے حروف ہج کی حرف اشارہ بنایا گیا ہے جن کا مقصد یہ بتانا ہے کہ قرآن جو اپنا مثل نے کے لئے تھدی اور چینیج کر رہا ہے یہ کوئی انوکھے حروف سے مرکب نہیں ہے بلکہ یہ ان ہی حروف و کلمات سے مرکب ہے جن کو تم رات دن بولتے ہو، پھر کیا وجہ ہے کہ یہ تم قرآن کی ایک چھوٹی سے چھوٹی سورت لانے سے بھی عجز ہو، معوم ہو کہ یہ بشری کلام نہیں ہے۔

ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے بھی قرطبی وغیرہ سے نقل کر کے شعبی و سفیان ثوری رحمہما اللہ تعالیٰ وغیرہ کے قول کو ترجیح دی ہے، جن بعض اکابر سے ان حروف کے معنی منقول ہیں اس سے صرف تمشیں و تنبیہ و تسہیل مقصود ہے، اللہ تعالیٰ کی مراد کی تعیین نہیں۔

بعض حضرات نے کہا ہے کہ ایسا معلوم ہوتا ہے کہ جس دور میں قرآن کریم کا نزول ہوا اس دور کے اسامیہ بیان میں اس طرح کے حروف مقطعات کا استعمال نہ تھا، خطیب اور شعراء اس اسلوب سے کام لیتے تھے، چنانچہ اب بھی کلامِ جاہلیت سے جو نمونے محفوظ ہیں، ان میں س کی مش میں متی ہیں، نیز مفرد حروف کا استعمال بھی کلامِ عرب میں موجود ہے۔

مثال کے طور پر۔

قال شاعر: قُلْتُ لَهَا قَفِي فَقَالَتْ ق، اِى وَقَفْتُ.

اور حدیث شریف میں ہے من اعاد علی قتل مسلم بشرط کلمۃ، مثلاً کسی شخص نے کسی کے قتل کے بارے میں
افسوس کہنے کے بجائے، اُف کہا یہ بھی قتل پر معاونت ہے اس سے معلوم ہوا کہ حروف مقطعات کوئی پہیلی یا چیتان نہیں کہہ بولنے
والے کے سوا کوئی نہ سمجھتا ہو، بلکہ سامعین یا موم جانتے تھے کہ ان سے کیا مراد ہے یہی وجہ ہے کہ قرآن کے خلاف نبی ﷺ کے
ہم عصر مخالفین میں سے کسی نے بھی یہ اعتراض کبھی نہیں کیا کہ یہ بے معنی حروف کیسے ہیں، جو تم بعض سورتوں کے شروع میں بولتے
ہو اور یہی وجہ ہے کہ صی بہر ام (رضوان اللہ علیہ) سے بھی کوئی روایت منقول نہیں کہ انہوں نے نبی ﷺ سے ان کے معانی پوچھے
ہوں، اور نہ آپ ﷺ ہی سے ان کی کوئی تفسیر منقول ہے، بعد میں یہ اسلوب عربی زبان میں بھی متروک ہوتا چلا گیا، اس بنا پر
پر مفسرین کے لئے ان کے معنی متعین کرنا مشکل ہو گیا، لیکن یہ بات ظاہر ہے کہ ان حروف کا مفہوم سمجھنے پر قرآن سے ہدایت
حاصل کرنے کا نقص نہیں ہے، ہذا ایک عام ناظر کے لئے یہ قسط ضروری نہیں کہ وہ ان کی تحقیق میں سرگرداں ہو۔

ذٰلِكَ الْكِتَابُ لَا رَيْبَ فِيْهِ ۚ يَهْدِيْكَ اِلٰى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ ۝۱۰۱
یہ کتاب ایسی ہے کہ اس میں کوئی شک و شبہ نہیں۔ یہ موقع بخیر اشارہ بعید کا نہیں تھا اس
نے کہ اسی قرآن کی طرف اشارہ مقصود ہے جو دلوں کے سامنے بلکہ دل میں موجود ہے، مگر بعید کا اشارہ اگر قرآن کی
عنصمت شان کی طرف اشارہ کرنے کے ساتھ اس کی طرف بھی اشارہ مقصود ہے، کہ سورہ فاتحہ میں جس صراط مستقیم کی
درخواست کی گئی تھی یہ سارا قرآن اس درخواست اور دعا کا جواب ہے اور صراط مستقیم کی تشریح اور تفصیل ہے، جس کا حاصل
یہ ہے کہ ہم نے دعائیں و تمہاری رہنمائی کے لئے قرآن بھیج دیا جو قہار ہدایت ہے، جو شخص ہدایت چاہتا ہے وہ اس
کو پڑھے اور سمجھے اور اس کے مقتضی پر عمل کرے۔ (معارف القرآن)

پھر قرآن کے متعلق ارشاد ہے کہ (لاریب فیہ) اس میں کوئی شک نہیں، سوال پیدا ہوتا ہے کہ قرآن کی حقانیت میں شک و شبہ برنیوالے تو ہزاروں رکھوں موجود ہیں، پھر یہ ہن کہ یہ قرآن شک و شبہ سے بالاتر ہے اسکا کیا مطلب ہے؟

پہلا جواب: اس کا سیدھا سا دایک جواب تو یہ ہے کہ درکل و براہین کی روشنی میں عقل سلیم کے لئے اس کے کتاب الہی ہونے میں شک کی گنجائش نہیں اور نہ اس میں کوئی شک کی بات۔

مُؤَسِّلِ جَوَابِ: شک و شبہ کی دو صورتیں ہوتی ہیں ایک یہ کہ خود کلام میں غلطی ہو، تو وہ کلام محل شک و شبہ ہو جاتا ہے، اور دوسری کسی کو نہ فہمی یا فہم نہی کی وجہ سے کسی طرح کا شبہ ہو جائے جس کا ذکر خود قرآن کریم میں چند آیتوں کے بعد "اِنَّ كَذِبَیْ رَیْبٌ" میں آ رہا ہے، اس سے ہزاروں مہم یاج فہموں کے شبہات و اعتراضات کے باوجود یہ بات کہنی صحیح ہے کہ اس کتاب میں کسی شک و شبہ کی گنجائش نہیں۔

هُدًی لِّلْمُتَّقِیْنَ۔ یہ کتاب پر ہیزگاروں کے لئے رہنما ہے، یہاں ہُدًی بمعنی ہادی ہے، تاکہ مصدر کا حمل ذات پر ہونے کا اعتراض نہ ہو، اور یہ بھی درست ہے کہ هُدًی مصدر و مصدری کے معنی میں رکھا جائے، اس صورت میں مباحثہ کے طور پر حمل درست ہوگا، اور یہ حمل، زید عذُل کے قبیل سے ہوگا مطلب یہ ہوگا کہ یہ کتاب ہے تو سراسر ہدایت و رہنمائی، و تمام انسانوں بلکہ پوری کائنات کی ہدایت و رہنمائی کے لئے نازل ہوئی ہے لیکن اس چشمہ فیض سے سیراب صرف وہی لوگ ہو سکتے ہیں جو تب حیات کے متلاشی اور خوفِ الہی سے سرشار ہوں گے اس چشمہ ہدایت سے فیضیاب ہونے کے لئے جن چھ صفات و شرائط کا پابنا ضروری ہے، ان کو ان دو آیتوں میں بیان کیا گیا ہے ان میں سے پہلی شرط یہ ہے کہ آدمی متقی و پرہیزگار ہو، بھلائی اور برائی میں تمیز کرتا ہو، برائی سے بچنا چاہتا ہو، بھلائی کا صواب ہو اور اس پر عمل کرنے کا خواہشمند ہو، رہے وہ لوگ جو دنیا میں جانوروں کی طرح جیتے ہیں جنہیں کبھی یہ فکر لاحق نہ ہوئی کہ جو کچھ وہ کر رہے ہیں وہ صحیح بھی ہے یا نہیں، بس جدھر دنیا چل رہی ہو، یا جدھر خواہش نفس دھکیل دے اسی طرف چل پڑتے ہیں تو ایسے لوگوں کے لئے قرآن میں کوئی رہنمائی نہیں ہے۔

الَّذِیْنَ یُؤْمِنُوْنَ بِالْغَیْبِ: قرآن سے مستفید ہونے کی یہ دوسری شرط ہے اس آیت میں متقین کی تین صفات بیان کی گئی ہیں ① ایمان بالغیب ② اقامت صلوٰۃ ③ اللہ کی راہ میں خرچ کرنا۔

پہلی صفت۔ ایمان اور اس کی تعریف:

ایمان کی تعریف کو قرآن کریم نے یُؤْمِنُوْنَ بِالْغَیْبِ کے صرف دو لفظوں میں پوری طرح بیان کر دیا ہے، اگر ایمان اور غیب کے معنی سمجھ لئے جائیں تو ایمان کی پوری حقیقت اور تعریف سمجھ میں آ جاتی ہے۔

قرآن سے فائدہ اٹھانے کی یہ دوسری شرط ہے، غیب سے مراد وہ حقیقتیں ہیں، جو انسان کے حواس سے پوشیدہ ہوں ان کا دراک نہ عقل سے ہو سکتا ہو اور نہ حواس خمسہ ظاہرہ سے، مثلاً خدا کی ذات و صفات، مدنگہ، وحی، جنت و دوزخ وغیرہ ان حقیقتوں کو بغیر دیکھے ماننا ورس اعتماد پر ماننا کہ نبی اس کی خبر دے رہا ہے، ایمان بالغیب ہے، آیت کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص ان غیر محسوس حقیقتوں کو ماننے کے لئے تیار ہو تو صرف وہی قرآن کی رہنمائی سے فائدہ اٹھا سکتا ہے، رہا وہ شخص جو ماننے کے لئے، دیکھنے اور چکھنے اور سونگھنے کی شرط گائے در کہے کہ میں کسی ایسی چیز کو نہیں مان سکتا کہ جو عقل یا حواس خمسہ کی ترزو میں توں نہ جاسکتی ہو، تو وہ اس کتاب سے ہدایت نہیں پاسکتا۔

محسوسات اور مشاہدات میں کسی کے قول کی تصدیق کا نام ایمان نہیں:

حرف میں کسی بات کو کسی کے اعتقاد پر یقینی طور پر مان لینے کا نام ایمان ہے اسی لئے محسوسات و مشاہدات میں کسی کے قول کے تصدیق کرنے کو ایمان نہیں کہتے مثلاً کوئی شخص مفید چیز کو مفید اور سیہ و سیہ کہہ رہا ہے، اور دوسرا شخص اس کی تصدیق کر رہا ہے، اس کو تصدیق کرنا تو ایمان کے ایمان مانا نہیں نہیں ہے، اس سے کہ اس تصدیق میں قائل کے اعتقاد کو کوئی دخل نہیں، بلکہ یہ تصدیق مشاہدہ کی بناء پر ہے اور اصطلاح شرع میں خبر رسوں کو بغیر مشاہدہ کے محض رسولوں کے، اعتقاد پر یقینی طور پر مان لینے کا نام ایمان ہے، اس قریف میں ماننے کا نام ایمان بتایا گیا ہے، اس سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ محض جاننے کو ایمان نہیں کہتے، جہاں تک جاننے کا تعلق ہے، وہ تو ایمان اور بہت سے غبار و بھی حاصل ہے کہ ان کو آنحضرت ﷺ کے صدق کا یقین تھا، مگر اس کو مان نہیں اس لئے وہ مؤمن نہیں۔

دوسری صفت: **وَيُؤْمِنُونَ بِالْصَّلَاةِ** اس کا مطلب یہ ہے کہ جو لوگ صرف جان کر ایمان کر بیٹھ جائے ہوں، وہ قرآن سے فائدہ نہیں اٹھا سکتے، اقامت صلوٰۃ سے مراد پابندی سے سنت نبوی کے مطابق نماز کا اہتمام کرنا ہے، جس میں نماز کے تمام فرائض، واجبات، مستحبات اور پھر ان پر دوام و التزام یہ سب اقامت کے مفہوم میں داخل ہیں اور صحیح بات یہ ہے کہ اس جگہ نماز سے کوئی خاص نماز مراد نہیں بلکہ فرائض، واجبات اور نفلی نمازوں کو یہ غلط شامل ہے۔

تیسری صفت: **وَمِمَّا رَزَقْنَاهُمْ يُنْفِقُونَ** تیسری صفت انفاق فی سبیل اللہ ہے، انفاق کا لفظ عام ہے جو صدقات واجبہ اور نافعہ دونوں کو شامل ہے، اہل ایمان حسب استطاعت دونوں میں کوتاہی نہیں کرتے والدین اور اہل و عیال پر صرف کرنا بھی اس میں داخل ہے، وراثت اجر و ثواب ہے۔ قرآن سے فائدہ اٹھانے کی یہ پوچھی شہ ط ہے کہ آدمی مال کا حریص اور زر پرست نہ ہو اس کے مال میں اللہ اور بندوں کے جو حقوق مقرر کئے جائیں انہیں ادا کرنے کے لئے تیار ہو جن چیزوں پر ایمان لایا ہے ان کی خاطر مالی قربانی دینے میں دریغ نہ کرے، مطلقاً انفاق محمود نہیں، فی طاعة اللہ کہہ راسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔ **مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ** رزق کا لفظ عربی میں بڑے وسیع معنی رکھتا ہے، اس سے کہ اس کے اندر ہر قسم کی نعمتیں شامل ہیں، خواہ ظہری ہوں جیسے مال، اودا، بخت وغیرہ، یا معنوی، روحانی مثلاً علم و حکمت، فہم و فراست اور عقل و سیم وغیرہ۔

مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ میں رزق کی نسبت اپنی طرف کر کے بتا دیا کہ جو نعمت بھی انسان کو ملتی ہے وہ سب اللہ ہی کے فیض و عطیہ کا ثمرہ ہوتی ہے۔

اس مختصر جملہ میں غور کیجئے، تو جہاں یہ لفظ اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنے کا ایک قوی داعیہ انسان کے دل میں پیدا کرتا ہے، کہ جو ماں ہمارے پاس ہے، سب خدا ہی کا عطیہ ہوا ہے اور اسی کی امانت ہے، اگر ہم تمام کو بھی اللہ کی راہ میں اس کی رضا کی خاطر خرچ کر دیں تو حق اور بجا ہے نیز خاص نفع کا سودا ہے، وہیں مِمَّا کے غلط سے اس بات کی طرف بھی اشارہ کر دیا ہے کہ

ہمارے عطا کردہ اس کو پورا خرچ کرنا نہیں بد اس کا کچھ حصہ خرچ کرنا ہے۔

سُئِلَ: ایمان با غیب کو بیان کرنے کے بعد ائمہ کو بیان کرتے ہوئے صرف نماز و رفاق کو بیان فرمادیا۔ لکن ائمہ کی فہرست صوٹل ہے اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب: بنیادی طور پر ائمہ کی دو ہی قسمیں ہیں، بدنی اور مادی دونوں میں سے ایک ایک جواہم ہیں ان کو بیان کر دیا، اس سے علاوہ خود بخود اس میں شامل ہو گئے۔

مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ: مِمَّا، میں مِنْ تہیضیہ ہے، دُنْ و حذف کر کے میم کو ما، موصوہ میں اذاعہ کر دیا، ما موصوہ، رَزَقْنَاهُمْ، جسد ہو رصلہ ہے رَزَقْنَا کا۔ هُمْ مفعول اوس اور مفعول ثانی ایہا محذوف ہے، اَنَّى مِمَّا رَزَقْنَاهُمْ اَيَّاهُ يُنْفِقُونَ۔

ایمان اور اسلام میں فرق:

نخت میں ایمان کی چیز کی دس سے تصدیق کرنے کا نام ہے اور اسلام اطاعت اور فرمانبرداری کا نام ہے، ایمان کا محل قلب ہے اور اسلام کا تعلق قلب اور اعضا و جوارح سے ہے، لیکن شرعاً ایمان بغیر اسلام کے اور اسلام بغیر ایمان کے معتبر نہیں، یعنی بندہ اور اس کے رسول کی محض دل میں تصدیق کر لینا اس وقت تک معتبر نہیں جب تک کہ زبان سے اس تصدیق کا اظہار اور اطاعت و فرمانبرداری کا اقرار نہ کرے، اسی طرح زبان سے تصدیق کا اقرار اور اطاعت و فرمانبرداری کا اظہار اس وقت تک معتبر نہیں، جب تک کہ دس میں ابتدا اور اس کے رسول کی تصدیق نہ ہو۔

خلاصہ یہ ہے کہ لغت کے اعتبار سے ایمان اور اسلام الگ الگ مفہوم رکھتے ہیں اور قرآن و حدیث میں اسی لغوی مفہوم کی بنا پر ایمان اور اسلام میں فرق کا ذکر بھی ہے مگر شرعاً ایمان بغیر اسلام کے اور اسلام بغیر ایمان کے معتبر نہیں۔

اسلام اور ایمان میں فرق صرف ابتداء اور انتہا کا ہے:

حضرت علامہ انور شاہ کشمیری رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی اس مضمون کو اس طرح بیان فرماتے ہیں کہ ایمان اور اسلام کی مسافت ایک ہے، فرق صرف ابتداء اور انتہا کا ہے یعنی ایمان قلب سے شروع ہوتا ہے اور ظاہر عمل پر پہنچ کر مکمل ہوتا ہے اور اسلام ظاہر عمل سے شروع ہوتا ہے اور قلب پر پہنچ کر مکمل سمجھا جاتا ہے اگر تصدیق قلبی قرار باطن تک نہ پہنچے تو وہ تصدیق ایمان معتبر نہیں، اسی طرح گرض ہری اطاعت و اقرار، تصدیق قلبی تک نہ پہنچے تو وہ اسلام معتبر نہیں۔ (معارف)

ام غزان رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی اور ام سبکی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کی بھی یہی تحقیق ہے اور امام بن ہمام رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی نے مسمرہ میں اسی تحقیق پر اہل حق کا اتفاق ذکر کیا ہے۔

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ (الآیۃ) یہ پانچویں شرط ہے کہ آدمی ان تمام باتوں کو برحق تسلیم کرے، جو بذریعہ وحی اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ سے پہلے کے انبیاء پر مختلف زبانوں اور ملکوں میں نازل کیں، اس شرط کی بنا پر فرقانی ہدایت کا

دروازہ ان سب دُلوں پر بند ہے، جو سرے سے اس ضرورت ہی کے قائل نہ ہوں کہ انسان کو خدا کی طرف سے ہدایت ملنی چاہئے، یا اس ضرورت کے تو قائل ہوں مگر اس کے لئے وحی و رسالت کی طرف رجوع کرنا غیر ضروری سمجھتے ہوں، ورنہ خود کچھ نظریات قائم کر کے انہی کو خدائی ہدایت قرار دیں، یا آسمانی کتبوں کے بھی قائل ہوں، مگر صرف اس کتاب پر ایمان میں جنہیں ان کے باپ دادا مانتے چلے آئے ہیں، رہیں ہی چٹھے سے نکلی ہوئی دوسری ہدایات تو وہ ان کو قبول کرنے سے انکار کر دیں، یہ سب دُلوں کو الگ کر کے قرآن اپنا چشمہ فیض صرف ان لوگوں کے لئے کھولتا ہے، جو اپنے آپ کو خدائی ہدایت کا محتاج بھی مانتے ہوں ورنہ یہ بھی مانتے ہوں کہ یہ خدائی ہدایت ہر انسان کے پاس الگ الگ نہیں آتی بلکہ نبی، اور کتب آسمانی کے ذریعہ ہی سے خلق تک پہنچتی ہے، اور پھر وہ کسی سلی و قومی تعصب میں بھی مبتلا نہ ہوں بلکہ خالص حق کے پرست رہوں اس لئے حق جہاں اور جس شکل میں بھی آیا ہے اس کے آگے سر جھکا دیں۔

وَالَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْكَ آيَاتِ كَذِبٍ ۚ لَئِنْ كُنْتُمْ إِلَّا رُسُلًا مِثْلَ سُلَيْمَانَ ۚ (۱) کلام کا نازل کرنے والا، (۲) وہ جس پر کلام نازل کیا گیا ہو، یعنی رسول، (۳) خود کلام، اس عبارت سے بروز، تمشیل و حوالہ اور وحدۃ الوجود (اپنے عوامی مفہوم میں) ان مشرکانہ اور نیم مشرکانہ عقائد کی جڑاٹ جاتی ہے نہ کلام متشکل ہوا ہے اور نہ رسول (نعوذ باللہ) اللہ کے اوتار یعنی انسانی قالب میں خدا۔

حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ مہذب رسالت میں مومنین متقین دو طرح کے تھے، ایک وہ جو پہلے مشرک تھے، بعد میں مشرف باسلا م ہوئے اور دوسرے وہ کہ جو پہلے اہل کتاب یہودی یا نصرانی تھے، بعد میں مسلمان ہو گئے اس سے پہلے اول طبقہ کا ذکر تھا، اور اس آیت میں دوسرے طبقے کا ذکر ہے اسی لئے اس آیت میں قرآن پر ایمان لانے کے ساتھ پچھلی آسمانی کتابوں پر ایمان لانے کی بھی تصریح فرمائی گئی کہ یہ حضرات دوہرے ثواب کے مستحق ہیں سابقہ کتابوں پر عمل کرنے کا ثواب اور قرآن پر ایمان لانے اور عمل کرنے کا ثواب، پچھلی آسمانی کتابوں پر ایمان، نا آتی بھی ہر مسلمان کے لئے لازم ہے فرق صرف اتنا ہے کہ آج ان کتابوں پر صرف اجماع ایمان اس طرح ہوگا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کتابوں میں جو کچھ نازل فرمایا تھا، وہ سب حق ہے اور اس زمانہ کے لئے وہی واجب العمل تھا، مگر قرآن نازل ہونے سے بعد چونکہ یہ پچھلی کتابیں اور شریعتیں سب منسوخ ہو گئیں اب بس صرف قرآن پر ہوگا۔ (معارف)

ایک اہم نکتہ: آیت کے طرز بیان سے یہ اہم نکتہ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ آپ ﷺ آخری نبی اور آپ کی وحی آخری وحی ہے، اس لئے کہ اگر قرآن کے بعد کوئی اور کتاب یا وحی نازل ہونے دی ہوتی تو جس طرح اس آیت میں پچھلی کتابوں پر ایمان ان ضروری قرار دیا گیا ہے اسی طرح آئندہ نازل ہونے والی کتاب پر ایمان لانے کا بھی ذکر ہوتا مگر ایسا نہیں ہے قرآن نے جہاں آپ ﷺ پر اور آپ ﷺ کی کتاب پر ایمان لانے کا ذکر کیا ہے، وہیں سابقہ کتابوں پر بھی ایمان لانے کا ذکر فرمایا ہے، مگر کسی آیت میں اس کا اشارہ تک نہیں کہ آئندہ بھی کوئی وحی آنے والی ہے، جس پر ایمان لانا ضروری ہے۔

وَبِالْآخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ، الْآخِرَةُ یہ الآخر کی تائید ہے اور آخر، اول کی نفی ہے اور دار کی صفت ہے جیسا کہ اللہ

کے قول تِلْكَ الدَّارُ الْآخِرَةُ میں ہے قرآن سے فائدہ اٹھانے کی یہ چھٹی اور آخری شرط ہے احقر ایک انتہائی عقیدہ اور ایک جامع نکتہ ہے، جس کا حقائق بہت سے عقائد کے مجموعے پر ہوتا ہے اس میں حسب ذیل عقائد شامل ہیں

۱ یہ کہ انسان اس دنیا میں غیر ذمہ دار نہیں ہے بلکہ اپنے تمام اعمال کے لئے خدا کے سامنے جواب دہ ہے۔

۲ یہ کہ دنیا کا موجودہ لمحہ ابدی نہیں بلکہ ایک وقت پر جسے صرف خدا ہی جانتا ہے اس کا خاتمہ ہو جائے گا۔

۳ یہ کہ اس عالم کے خاتمے کے بعد نہ ایک دوسرا عالم بنائے گا اور اس میں پوری نوح انسانی کو جو ابتداء و فینش نے قیامت تک زمین پر پیدا ہونی تھی، ایک وقت دوبارہ پیدا کرے گا اور سب کو نفع کر کے ان کے اعمال کا حساب لے گا، اور یہ ایک و اس کے لئے کا پورا بدلہ دے گا۔

۴ یہ کہ خدا کے اس فیصلے کی رو سے جو وہ نیک قرار پائیں گے وہ کامیاب قرار دیئے جائیں گے اور جنت میں جائیں گے اور جو لوگ بد قرار دیئے جائیں گے وہ دوزخ میں جائیں گے۔

۵ یہ کہ کامیابی اور ناکامی کا اصل معیار موجودہ زندگی کی خوشحالی اور بدحالی نہیں ہے بلکہ درحقیقت کامیاب انسان وہ ہے جو خدا کے آخری فیصلے میں کامیاب ٹھہرے ورنہ کام وہ ہے، جو اس فیصلے میں ناکام ٹھہرے۔

عقائد کے اس مجموعے پر جن لوگوں کو یقین نہ ہو وہ قرآن سے کوئی فائدہ نہیں اٹھا سکتے کیونکہ ان باتوں کا انکار تو درکنار، کسی کے دل میں ان کی طرف سے شک ہو، تو وہ اس راستہ پر نہیں چل سکتا جو انسانی زندگی کے لئے قرآن نے تجویز کیا ہے۔

ایمان بالآخرت اگرچہ ایمان بالغیب میں داخل ہے، مگر اس کو دوبارہ صحت اس لئے ذکر کیا گیا کہ یہ اجزاء ایمانی میں اس حیثیت سے سب سے زیادہ اہم جز ہے، کہ مقتضائے ایمان پر عمل کا جذبہ پیدا کرنا ان کا اثر ہے۔

اور سادگی عقائد میں وہ انتہائی عقیدہ ہے جس نے دنیا کی کایا پیٹ دی اور جس نے سماجی تعلیم پر عمل کرنے والوں کو پتہ اخلاق و اعمال میں اور پھر دنیا کی سیاست میں تمام قواعد و قوانین کے مقصد میں ایک انتہائی مقصد فرمایا اور جو عقیدہ و توحید و رسالت کی طرح تمام انبیاء علیہم السلام اور تمام مشرعیں میں مشترک اور متحقق چلا آتا ہے۔

ملاحظہ ہے کہ جن لوگوں کے پیش نظر صرف دنیا کی زندگی اور اس کا پیش و معیشت ہے اور دنیا ہی کی تکلیف و تکلیف سمجھتے ہیں، آخرت کی زندگی اور اعمال کے حساب و کتاب کا کوئی تصور ان کے یہاں نہیں ہے اگر ایسے لوگ جھوٹ اور بچ اور حلال اور حرام کی تفریق و اپنی پیش و معیشت میں خلل انداز ہوتے دیکھیں تو ان کو جرائم سے باز رکھنے والی کوئی چیز باقی نہیں رہتی۔

حکومت کے تعزیری قوانین قطعاً انسداد جرائم اور اصلاح اخلاق کے لئے کافی نہیں، بلکہ مجرم تو ان سے اڑنے والی ہوتی جاتے ہیں، کوئی شریف انسان اگر تعزیری سزا کے خوف سے اپنی خوشحالی کو ترک کر بھی دے تو اس حد تک کہ اس کو حکومت کی سزا دینے کا خطرہ ہو، خدشہ اور رازدارانہ طریقوں پر جہاں حکومت اور اس کے قوانین کی رسائی نہیں نہیں ہونے کی وجہ سے کہ اپنی پیش و معیشت اور خواہش کو چھوڑ کر پابندیوں کا طوق اپنے گلے میں ڈالے؟

ہاں وہ صرف عقیدہ آخرت و خوفِ خدا ہی ہے کہ جس کی وجہ سے انسان کی ظاہری اور باطنی حالت، جہوت و خبوت میں یکساں ہو سکتی ہے وہ یقین رکھتا ہے، کہ مکان کے بند دروازوں اور رات کی تاریکیوں میں بھی کوئی دیکھنے والا مجھے دیکھ رہا ہے اور کوئی سننے والا میرے اہل گھر رہا ہے۔

أُولَٰئِكَ عَلَىٰ هُدًى مِّن رَّبِّهِمْ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ یہ ان اہل ایمان کا انبی بیان کیا گیا ہے جو ایمان لانے کے بعد تقویٰ و عمل اور عقیدہ صحیحہ کا اہتمام کرتے ہیں، محض زبان سے اظہارِ ایمان کو کافی نہیں سمجھتے، کامیابی و آخرت میں رضائے الہی و اس کی رحمت و معرفت کا حصول ہے اس کے ساتھ دنیا میں بھی خوشحالی اور کامرانی مل جائے، تو سبحان اللہ ورنہ صل کامیابی آخرت کی ہی کامیابی ہے۔

فلاح: عربی میں بڑے وسیع معنی میں آتا ہے، دنیا و آخرت کی ساری خوبیوں کو جامع ہے اس سے مُفْلِحُونَ کا پورا مفہوم کامیاب، ہامراد، وغیرہ کی اردو لفظ سے ادا ہونا دشوار ہے، اہم لغت زبیدی کا قول ہے کہ ائمہ لغت کا اس پر اتفاق ہے کہ کلام عرب میں جامعیت خیر کے لئے فلاح سے بڑھ کر کوئی لفظ نہیں: "ليس في كلام العرب كلمة اجمع من لفظة الفلاح لخيري الدنيا والآخرة كما قال ائمة اللسان"۔ (ناج)

أُولَٰئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ: کی ترکیب نے معنی میں حصر و تاکید پیدا کر دی اور ہم ضمیر فصل تاکید و تخصیص نسبت کے لئے ہے۔ (بحر)

اہم نکتہ: مفسر تھانوی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی نے یہ بات خوب لکھی ہے کہ حصر کا تعلق فلاح کامل سے ہے نہ کہ فلاح مصطفیٰ سے اور الْمُفْلِحُونَ سے مراد الکاملون فی الفلاح ہے۔

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أُنذِرْتَهُمْ أَمْ لَمْ تُنذِرْهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ بے شک جو لوگ کفر (اختیار) کئے ہوئے ہیں ان کے حق میں یکساں ہے کہ آپ ﷺ ان کو ڈرائیں یا نہ ڈرائیں وہ ایمان نہ لائیں گے۔

نبی ﷺ کی شدید خواہش تھی کہ سب لوگ مسلمان ہو جائیں اور اسی حساب سے آپ ﷺ کوشش فرماتے تھے لیکن اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ایمان ان کے نصیب میں ہے ہی نہیں، مراد ان سے چند مخصوص لوگ ہیں جن کے دلوں پر مہر لگ چکی تھی (جیسے ابو جہل، ابولہب وغیرہ) ورنہ آپ ﷺ کی دعوت و تبلیغ سے بے شمار لوگ مسلمان ہوئے حتیٰ کہ پورا جزیرہ اعراب اسلام کے سایہ عاطفت میں آگیا۔

خَتَمَ اللَّهُ عَلَىٰ قُلُوبِهِمْ: یہ ان کے ایمان قبول نہ کرنے کی وجہ بیان کی گئی ہے چونکہ کفر و معصیت کے مسلسل ارتکاب کی وجہ سے ان کے دلوں کی قبول حق کی استعداد ختم ہو چکی ہے ان کے کان حق بات سننے کے لئے آلودہ نہیں اور ان کی نگاہیں کائنات میں پھیں ہوئی رب کی نشانیاں دیکھنے سے محروم ہیں، تو اب وہ ایمان کس طرح لے سکتے ہیں؟ ایمان تو انہیں لوگوں کے حصے میں آتا ہے جو اللہ کی ہوئی صداقتوں کا صحیح استعمال کرتے ہیں۔

قبول حق کی صلاحیت سے محروم کفر پر مرتے ہیں:

یہ لوگ جو قیام الدائم کے باوجود کفر پر اڑے رہتے ہیں، آخر کار ہم اہل حق میں کفر ہی پر مرنے والے ہیں، جو لوگ حق میں غور نہیں کرتے اور باطل پر جے رہتے ہیں، ان کے قبول حق کی صلاحیت جو ہر انسان میں فطری طور پر ودیعت کی جاتی ہے روز بروز کمزور ہوتی جاتی ہے یہاں تک کہ بالکل مردہ ہو جاتی ہے، آیت میں اشارہ خاص طور پر یہود مدینہ کی جانب ہے جو اس میں دیگر کافر و مشرک بھی داخل ہو سکتے ہیں یہود مدینہ کا کفر جو خود کی قسم کا تھا، یعنی یہ نبی آخر الزمان کی بات پیشین گوئیوں اور آپ کی عداوت سے بخوبی واقف تھے، اس کے باوجود انہیں استغماض اور اخفاء کرتے تھے، تاکہ اپنی دینی ریاست اور مذہبی یدیت میں فرق نہ پڑے۔

”وَأَمَّا عَلَى الْكَفْرِ فَأِنَّهُ الْجَحُودُ وَذَلِكَ أَنَّ الْأَحْبَارَ مِنْ يَهُودِ الْمَدِينَةِ جَحَدُوا نُبُوَّةَ مُحَمَّدٍ ﷺ وَسَتَرُوهُ عَنِ النَّاسِ وَكْتَمُوا أَمْرَهُ“ (ابن جریر)

عدم قبول کے یقینی ہونے کے باوجود آپ ﷺ کی دعوت و تبلیغ برابر جاری رہی چاہے اس لئے کہ آپ کو اس کا جر مسلسل متاثر ہے گا خواہ وہ ایمان نہ لائیں یا نہ لائیں یہ نہ ہونا چاہئے کہ آپ ﷺ ان کے ایمان سے مایوس ہو کر ان کو دعوت و تبلیغ کا کام چھوڑیں۔

”ج معمولی مبلغ بھی اپنی دھن کے پکے ہوتے ہیں، آپ ﷺ تو مبلغ اعظم تھے، دین الہی کی شاعت کے لئے آپ کی تڑپ کا کیا کہنا! آپ کی تو خواہش یہی تھی کہ کافر سب کے سب دائرۂ اسلام میں داخل ہو جائیں ان بد بختوں کے حق میں آپ کی خواہش کے بار آور نہ ہونے کی صورت میں آپ کے رنج و غم کو کم کرنے کے لئے آپ کو یہاں یہ بات بتا دی گئی ہے کہ یہ بد بخت اپنی صدحیت حق شناسی ضائع کر چکے ہیں آپ کچھ بھی کریں یہ حق کو قبول کرنے والے نہیں ہیں، لیکن آپ کا جرتبلیغ بہر حال ثابت ہے:

”فَلَا تَذْهَبْ نَفْسُكَ عَلَيْهِمْ حَسْرَاتٍ. فَمَنْ اسْتَجَابَ لَكَ فَهُوَ الْوَفِيُّ وَمَنْ تَوَلَّى فَلَاحْزَنٌ عَلَيْهِمْ“ (ابن کثیر)

”سَبَّحَانَ: جب اللہ تعالیٰ کے اسم ازلی میں ان کا ایمان نہ آتا متعین ہے جس کے مطابق حق تعالیٰ نے ”لَا يُؤْمِنُونَ“ کہہ کر ختم کر دیا، یہ تو یہ لوگ ایمان لے بھی کیسے سکتے ہیں“ اس لئے کہ ہم خداوندی کے خلاف نہیں ہو سکتے۔

”جَوَابُ: لَا يُؤْمِنُونَ، ایک خبر ہے جو خیر مطلق اپنے بندے کو دے رہا ہے، ایک طاع ہے، جو ہمیں کل اپنے رسول کو پہنچا رہا ہے، خدا کی مرضی کا اس سے کوئی تعلق نہیں، ہم اور مرضی کے درمیان زمین آسمان کا فرق ہے بعض لوگ ان میں فرق و تیز نہ

رہنے کی وجہ سے خداجان میں پڑ جاتے ہیں، طبیبِ حاذق اپنے علم کی روشنی میں مدتوں پہلے خبر دیدیتا ہے کہ فلاں بد پرہیز خواہ
راکھ مرینش اچھا نہ ہوگا، یا اس پیش خبری میں اس شفیق طبیب کی خواہش، مرضی و بھی پہچانہ دخل ہوتا ہے؟

یہ مراد ہے کہ خبر واقعہ کے مطابق ہوتی ہے نہ کہ واقعہ خبر کے مطابق دارالعلوم کی مسجد رشید کی خوبصورتی کی خبر اس کے
خوبصورت ہونے کی وجہ سے ہے نہ کہ مخبر کی خبر کی وجہ سے مسجد کی خوبصورتی، حضرت تھانوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس کافر کا
نا قابل ایمان ہونا اللہ کے اس خبر دینے کی وجہ سے نہیں ہوا، بلکہ خود اللہ تعالیٰ کا یہ خبر دینا اس کافر کے ناقابل ایمان ہونے کی وجہ
سے واقع ہوا ہے اور ناقابل ایمان ہونے کی صفت خود اس کی شرارت و عناد و مخالفت حق کے سبب سے پیدا ہوئی ہے، اللہ نے ہر
شخص میں اس کی پیدائش کے وقت قبول حق کی استعداد رکھی ہے، جیسا کہ حدیث ”کل مولود یولد علی الفطرة الح“ میں
فرمایا گیا، مگر یہ شخص خود اپنی ہوائے نفسانی اور قوت ارادی سے غلط کام کے رحق کی مخالفت کرتا ہے یہاں تک کہ ایک روز قبولیت
حق کی صدمہ حیات فنا ہو جاتی ہے۔ (حدیث و اضافہ کے ساتھ تفسیر ماحدی)

فائدہ عظیمہ:

مذکورہ آیات نے تمام اقوام و ممالک کو نوع انسانی کو ہدایت کے قبوں یا انکار کے معیار سے دو حصوں میں تقسیم کر دیا ایک ہدایت
یافتہ جن کو مؤمنین اور متقین کہا جاتا ہے، دوسرے ہدایت سے انحراف اور انکار کرنے والے جن کو کافر یا منافق کہا جاتا ہے۔
قرآن کریم کی اس تقسیم سے ایک اصولی مسئلہ بھی نکل آیا کہ اقوام و ممالک کے حصوں یا مردہوں میں یہی تقسیم جو اصول پر اثر
نہ نہ ہوئے، دو صرف اصول اور نظریات ہیں کے اعتبار سے ہو سکتی ہے نسب، وطن، زبان، رنگ اور جغرافیائی حالات ایسی چیزیں
نہیں جن کے اختلاف سے قوموں کے ٹکڑے نہ جائیں واضح فیصلہ ہے ”حللکم فمنکم کافر و منکم مؤمن“ یعنی
مہ نے تم سب کو پیدا کیا پھر پہچان لو کہ تم میں مومن اور کافر ہو گئے۔

اس بات کی نامقبولیت کسی زیادہ غور و فکر کی محتاج نہیں کہ ایک ماں باپ کی اولاد میں رنگ کے مختلف ہو جانے، یا الگ
الگ خطوں میں بس جانے یا مختلف زبانیں بولنے کی وجہ سے الگ قومیں کیسے ہو سکتی ہیں؟ بعض اوقات ایک ہی والدین کی
اولاد میں بین تفاوت ہوتا ہے کوئی کالا ہوتا ہے کوئی کورا ہوتا ہے کوئی خوبصورت تو کوئی خوبصورتی سے محروم ہوتا ہے کوئی
ذہین ہوتا ہے تو کوئی غبی ہوتا ہے، ان اوصاف کے اختلاف کی وجہ سے کیا وہ آپس میں بھائی نہیں رہتے؟ ”عن انسانیت و
بہمدی کے ٹھیلے دروں نے خدا کی مخلوق اور آدمی کی اولاد کو مختلف عنوانوں کے تحت مختلف گروہوں اور طبقوں میں تقسیم کر دیا
ہے، جب کہ تقسیم صرف نیکی اور بدی کی بنیاد پر ہونی چاہئے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَن يَقُولُ آمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْآخِرِ اٰی سَوَّاهُمْ لَا اٰی اٰلِهَامُ بِمُؤْمِنِيْنَ ۝۸ رُوَعْنٰ فِدَہ مَعْنٰی نَسْ وَفٰی حُصْمَرُ نَقُولُ لِعِظْمٰہَا يُخَدِّعُوْنَ اللّٰہَ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا بِاَصْہَارِ خِلَافِ

بِالصَّنَوَةِ مِنَ الْكُفْرِ يَدْفَعُوا عَنْهُمْ أَحْكَامَ الذُّبُونِ وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ لَنْ يَخْلُصُوا مِنْهَا رَاحَةُ أَسْرِهِمْ
مَنْصُوحُونَ فِي الشَّيْءِ صَاحِبِ اللَّهِ سَتَ حَسْبِيَ الصَّنَوَةُ وَلَعَفُونَ فِي الْآخِرَةِ وَمَا يَشْعُرُونَ عَمَلُ
حَدَاغِهِمْ لَا يَنْفُسُهُمْ وَالْمُحَدِّثَةُ فَدَسَ وَاحِدٌ كَعَقَبَتِ النَّصْرَ وَذَكَرَ اللَّهُ فِيهَا حَسْبُ وَفِي قِرَاءَتِهِمْ
لَحْدَنُونَ فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ شَيْءٌ وَنَفَقَ فَهُوَ يُمْرَضُ فَنُوسُهُمْ أَيْ يُصْعَقُهُمْ فَزَادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا مَا أَرَادَ بِهِ
الْقُرْآنُ كُفْرَهُمْ بِهِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ۝ مُؤَبَّرٌ بِمَا كَانُوا يَكْذِبُونَ ۝ ۱۰ بِالشَّدِيدِ أَيْ نَبِيِّ اللَّهِ وَنَاقِصِ أَيْ فِي
قُلُوبِهِمْ أَمَّا

تَرْجُمَہ: (آئندہ آیت) منافقوں کے بارے میں نازل ہوئی ہے، اور بعض لوگ ایسے بھی ہیں جو کہتے ہیں کہ ہم اللہ پر
اور آخرت کے دن پر ایمان لائے ہیں، یعنی قیامت کے دن پر اس لئے کہ وہ آخرت پر ایمان ہے حالانکہ وہ (بالکل ہی) ایمان لانے والے
نہیں ہیں، (ہم، ضمیر جمع مانے میں) مَنْ کے معنی کی رعایت کی گئی ہے، اور یقول کی ضمیر (واحد نے میں) مَنْ کے لفظ کی
رعایت کی گئی ہے (بندہ) وہ اللہ اور ایمان لانے والوں کے ساتھ دھوکہ بازی کر رہے ہیں، اپنے اس کفر کے خلاف ظہر کر کے جس کو
وہ چھپائے ہوئے ہیں تاکہ وہ اپنے اوپر سے کفر کے دنیوی احکام کو دفع کر سکیں، حالانکہ (فی الواقع) وہ دھوکا کسی کو نہیں دے رہے ہیں،
اپنی ذات کے، س لئے کہ ان کی دھوکہ دہری کا وہاں خود ان پر پٹنے وال ہے، چنانچہ وہ دنیا ہی میں ذیل ہوں گے اللہ کے اپنے نبی کو
اس (غلق) پر مطلع کرنے کی وجہ سے جس کو انہوں نے چھپا رکھا ہے اور آخرت میں ان کو سزا دی جائے گی، ورنہ کو اس کا احساس بھی
نہیں ہے یعنی اس بات کا علم نہیں رکھتے کہ ان کی دھوکہ بازی (کا ضرر) خود ان کے لئے ہے اور مُخَادَعَةُ (مفاعلتہ) یہاں جانب
واحد سے ہے، جیسا کہ عاقبت اللص میں اور اللہ کا ذکر تحسین کے لئے ہے اور یک قراءت میں وَمَا يَخْدَعُونَ ہے اور ان کے
دوس میں ایک بیماری ہے، جو ان کے دلوں کو مریض یعنی ضعیف کر رہی ہے، سو اللہ نے ان کی بیماری کو بڑھا دیا، سبب اس کے کہ اللہ
نے قرآن نازل کیا ورنہ اس کا انکار کرتے ہیں۔ اور ان کے جھوٹ کی وجہ سے ان کے لئے دردناک عذاب ہے، (یَسْكَذِبُونَ) کی
تشدید کے ساتھ یعنی اللہ کے نبی کی تکذیب کرتے ہیں اور (ذال کی) تخفیف کے ساتھ یعنی اپنے قلوب آمنا میں جھوٹے ہیں۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: وَمِنَ النَّاسِ مَنْ تَبْعِيضُهُ، النَّاسُ اَصْلٌ فِي اُنَاسٍ تَهْ، ہمزہ تخفیف حذف کر دیا گیا سورۃ اسراء میں یہ
اس استعمال ہوئی ہے "يَوْمَ نَدْعُوا كُلَّ اُنَاسٍ بِاِسْمِهِمْ" سیبویہ اور فراء کے نزدیک اناس کا مادہ ہمزہ، نون، سین
ہے اور سائی کے نزدیک اس کا مادہ نون و او سین ہے، یہ النَّوَس سے مشتق ہے، اس کے معنی حرکت کرنے کے ہیں،
ناس یَنُوَسُّ نَوْسًا حرکت کرنا، ابونواس شاعر کو جس کا اصل نام حسن بن ہانی تھا، ابونواس اس لئے کہتے تھے کہ س کے

بالوں کی دوئیں ہو اسے حرّت کرتی رہتی تھیں۔ (لعلت القراں سدر و ہش)

۱۰۱۔ اوتین فیہ یاء ظفہ من الناس خبر مقدم من یقول اہذا مبتداء مؤخر (دوسری ترکیب) من الناس، فریق، یا ماس موصوف محذوف کی صفت ہے، موصوف با صفت مبتداء اور من یقول الخ حمد ہو کر خبر۔

[illegible]

قَوْلٌ: وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِينَ **وَ**وَاحٍ لِّیْهِ سَمْعُ مَا یُشْبِهُ بَیْسَ، هُمْ سِیَّاسُ الْمُؤْمِنِیْنَ اس کی خبر بزرگوار تاکید کیے۔

قَوْلًا: اِی یَوْمَ الْقِیَامَةِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک شبہ کا جواب ہے۔

شبہ: شبہ یہ ہے کہ خرایا مہ پر ایمان لانا موجب ت دین میں سے نہیں ہے تو اس کے ٹکڑ کو کافر یوں کہا جاتا ہے؟

جواب: یوم الآخرۃ سے مراد یوم القيامة ہے، یعنی حساب و کتاب اور جزائے اعمال کا دن ہے، اور یہ دو جہات میں سے ہے۔

قولہ: لَآئِةٌ آخِرُ الْاَيَّامِ اس مبارک سے یوم الآخر کی مجسمہ کی طرف اشارہ فرمادیا۔

قَوْلُهُ: يُحَادُّعُونَ اللَّهَ وَالَّذِينَ آمَنُوا يُحَادُّعُونَ. جمع مذرغاً باب كاصيغ باب ت (منفاعة) وہ باہم فریب دیتے ہیں، الحُدَاعُ لغت میں فساد اور احشاء کو کہتے ہیں اور مُخَدَّعٌ، میم مشث کے ساتھ بڑے کمرے میں چھوٹے کمرے یعنی کوٹھڑی کو کہتے ہیں، جس میں مال اور اسباب چھپا کر رکھا جاتا ہے۔ (فتح القدیر شوکانی) يُحَادُّعُونَ جمع استہین فیہ بھی ہو سکتا ہے، اس صورت میں ایک سوال مقدر کا جواب ہوگا۔

سوال: یہ ہوگا کہ باطن کے خلاف یہ منافقین ایمان کا اظہار کیوں کرتے ہیں؟

جواب: اللہ وہو کہ اپنے کے لئے یہ بھی ہوتا ہے کہ "يُحَادِثُونَ اللَّهَ" يقول ضمیہ سے حال ہو، ای مُحادِثِیْنَ اللہ الخ (اعراب القرآن) اور یَقُولُ آمَنَّا بِاللہ سے بدرجہ اشتغال بھی ہوتا ہے۔

قَوْلِهِ: "مِنَ الْكُفْرِ" مَا أَبْطَنُوا" کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ: لِيَذْفَعُوا یہ اظہارِ ایمان کی علت ہے۔

قَوْلًا: احکامہ۔ اسی احکام الکفر، اور احکام منکر سے دنیوی احکام مراد ہیں یعنی منافقین باطن کے خلاف ایمان کا اظہار گرفت سے بچنے کے لئے کرتے ہیں مثلاً اظہار ایمان کی وجہ سے قتل و قید، جزیہ و رسوائی سے محفوظ رہتے ہیں اور مراعات اسلامی سے فائدہ اٹھاتے ہیں۔ (صاوی)

قَوْلُهُ: يَعْلَمُونَ وَيَسْعَرُونَ تعبیر کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ذریعہ علم مشاعر خمسہ ہی ہیں خواہ ظاہر ہوں یا باطن۔

قَوْلُهُ: الْمَخَادَعَةُ هُنَا مِنْ وَاحِدٍ: اس عبارت کے اضافہ کا فائدہ ایک اعتراض کا جواب ہے۔

اعتراض: باب مفادہ طرفین سے شریعت کا تقاضہ کرتا ہے منافقین کی طرف سے تو مکرو خداع سمجھ میں آتا ہے مگر نہ کی طرف اس کی نسبت سمجھ میں نہیں آتی اس لئے کہ مکرو فریب خصائلِ رذیلہ میں سے ہے، جن سے اللہ تعالیٰ پاک ہے۔

جواب: باب مفادہ اگرچہ طرفین کی شریعت کا تقاضہ کرتا ہے مگر یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے، اس سے کہ اس کی ایک خاصیت ہو انت مجرب بھی ہے جیسے عاقبت النص و سافر معنی سفر، ابدا خداع بمعنی خدع ہے۔

اعتراض: يُحَادِّثُونَ اللَّهَ وہ بدو دھوکا دیتے ہیں، یا اللہ دھوکا کھا سکتا ہے، وہ تو عظیم بذات الصدور ہے، اس سے کی کا وہی رنگی نہیں دھوکا تو وہ دھاتا ہے جو خداع کے خدع اور، مگر کے مگر سے بے خبر ہو۔

جواب: لفظ اللہ تسبیح کلام کے لئے ہے، معنی مقصود نہیں، تقدیر عبارت اس طرح ہے "يُحَادِّثُونَ رَسُولَ اللَّهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا" یا مقصد تسبیح معنوی ہے، اس طور پر کہ یہ استعارہ تشبیہیہ ہے، مشبہ بہ کو مشبہ کے لئے مستعار یہاں ہے، یعنی اللہ کے ساتھ منافقین کے معاملہ کو اس شخص کے حال کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے جو اپنے صاحب کے ساتھ دھوکا دینے کا معاملہ کرتا ہے، یا مجاز عقلی کے طور پر اللہ کی طرف نسبت بروی گئی ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول "فَإِنَّ لِلَّهِ حُسْنَهُ وَلِلرَّسُولِ وَلِلَّذِي الْقُرْبَى" میں اسناد مجازی ہے، یا مشاکلت کے طور پر خداع کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف بروی گئی ہے جیسے اللہ تعالیٰ کے قول "وَحِزُوا سَيِّدَةَ سَيِّدَتُهُ" میں۔

قَوْلُهُ: هِيَ قُلُوبُهُمْ مَرَضٌ مرض طبیعت کے حد امتدال سے نکل جانے کو کہتے ہیں، جس کی وجہ سے افکار و افکار میں نسل واقع ہو جاتا ہے یہاں مرض سے روحانی مرض مراد ہے اور یہ بھی احتمال ہے کہ جسمانی مرض مراد ہو، جب یہ دونوں امراض اپنی انتہا پہنچ جاتے ہیں تو روحانی اور جسمانی موت کا باعث ہو جاتے ہیں۔

روحانی امراض:

مثلاً غر، شر، شک، انفاق، جہل، غل، غیہ، غلام، سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اپنے قلوب شک و انفاق سے روحانی مرض کی جانب اور يُمَرِّضُ قُلُوبَهُمْ سے جسمانی مرض کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: مُؤَلَّمٌ، اِم کے فتح کے ساتھ اس سے کہ فعیل بمعنی مفعول مستعمل نہیں ہے (ترویح الرواج) عذاب مؤلَّم، ایسا شدید عذاب کہ شدت کی وجہ سے خود عذاب بھی ذیت محسوس کرنے لگے یہ بطور مبالغہ ہے، اس سے کہ الیم، معذب کی صفت ہے، نہ کہ عذاب کی بعض حضرات نے مؤلَّم لام کے ساتھ ہ کے ساتھ بھی کہا ہے، اس صورت میں عذاب کی طرف الیم کی نسبت حقیقی ہوگی۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

المشاكلة في قولهم، "يخدعون الله" لأن المعادلة تقتضي المشاركة في المعنى وقد اطلق عليه تعالى مفاعلاً لما ذكره من خداع المنافقين كمقابلة المكر بمكرهم، ومن امثلة هذا الفن في الشعر قول بعضهم
قالوا التمس شيئاً نجد لك طبخة قلت اطبحو الى جبة وقميصا

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

مذکورہ بالا آیات میں پہلی دو آیتوں میں منافقین کے متعلق فرمایا کہ لوگوں میں بعض ایسے بھی ہیں جو کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے ہیں مگر اللہ پر خداوندہ بالکل ایمان لانے والے نہیں، بلکہ وہ اللہ سے اور مومنین سے فریب کرتے ہیں، واقعہ یہ ہے کہ وہ کسی کے ساتھ فریب نہیں کرتے بجز اپنی ذات کے اور اس کا ان کو احساس بھی نہیں۔

ان آیتوں میں منافقین کے دعوائے ایمان کو فریب محض بلکہ خود فریبی قرار دیا گیا ہے اس لئے کہ اللہ کو کوئی فریب نہیں دے سکتا جو سمجھتا ہے کہ میں اللہ کو فریب دے رہا ہوں، وہ خود اپنی ذات کو فریب دے رہا ہے، اب اللہ کے رسول اور مومنین کے ساتھ نہ کسی چیز کی لہ بازی کو ایک حیثیت سے اللہ کے ساتھ چال بازی فرمایا گیا ہے۔

مدینہ میں نفاق کی ابتداء:

نفاق کی تاریخ اگرچہ بڑی قدیم ہے، مگر اسلام میں نفاق کی ابتداء آپ ﷺ کے مدینہ تشریف لانے کے بعد ہوئی مگر شباب ۳ھ میں غزوہ بدر میں مسلمانوں کی کامیابی کے بعد آیا۔

اسلام میں نفاق کے اسباب:

آپ ﷺ جب مدینہ تشریف لائے، تو آپ نے پہلے اور اہم کام یہ انجام دیا کہ مدینہ اور اطراف مدینہ میں رہنے والے یہود اور غیر یہود سے معاہدہ امن فرمایا تاکہ امن اور اطمینان کی فضا میں لوگوں کو اسلام کو سمجھنے کا موقع ملے، جس کے نتیجے میں مدینہ میں مسلمان ایک بڑی طاقت سمجھے جانے لگے، مگر ایک طبقہ کو جس کا سردار عبد اللہ بن ابی ابن سلول تھا، یہ صورت حال ناپسند اور ناگوار تھی، ابھی تو مومن اور قبیلوں سے معاہدہ کا سلسلہ جاری ہی تھا کہ مسلمانوں کے خلاف اندرونی خفیہ سازشوں اور بیرونی اہلی عداوتوں کا سلسلہ شروع ہو گیا، مدینہ میں ایک شخص جس کا نام عبد اللہ بن ابی ابن سلول تھا، بہت عقلمند ہوشیار، چالاک اور تجربہ کار شخص تھا، اس و خزانہ کے تمام قبائل پر اس کا کافی اثر و رسوخ تھا، لوگ اس کی سرداری کو متفقہ طور پر تسلیم کرتے تھے، اس اور خزانہ چند روز قبل ہی جنگ بعاث میں آپس میں صف آرا ہو کر اور اپنے اپنے بہادریوں کو قتل کرا کر کمزور ہو چکے تھے، عبد اللہ بن ابی

نے اس حالت سے فائدہ اٹھانے اور دونوں قبیلوں میں اپنی مقبوضیت بڑھانے میں کوئی کوتاہی و رخصت نہیں کی، اہل مدینہ یہ سب کر چکے تھے کہ عبداللہ بن ابی کو مدینہ کا افسر اسی اور بادشاہ بنالیں و ایک عظیم الشان اجلاس منعقد کر کے اس کا باقاعدہ عدالت کر دیں، عبداللہ بن ابی کی تاجپوشی کے سبب ایک قیمتی تاج بھی بنو الیہا گیا تھا، اب صرف اعدائے کرنا ہی باقی تھے، اسی دوران مدینہ میں اسد م اور پیغمبر اسد م داخل ہو گئے۔

آپ ﷺ کے مدینہ منورہ تشریف لانے کے بعد دو گوں کا رخ آپ ﷺ کی جانب ہو گیا اور آپ مسمم قائد اور رہبر تسلیم کر لئے گئے، جب عبداللہ نے یہ صورت حال دیکھی اور اپنی تمنائوں کا خون ہوتے اور امیدوں پر پانی پھرتے دیکھا تو اس کے دل میں رقابت کی آگ بھڑکنے لگی، اور بادشاہت اور سرداری خاک میں ملتی نظر آنے لگی، چونکہ عبداللہ بڑا چالاک اور ہوشیار شخص تھا، آنحضرت ﷺ کو اگرچہ اپنا رقیب اور حریف سمجھتا تھا، لیکن اس دشمنی کے اظہار کو غیر مفید سمجھ کر اپنے دل میں چھپائے رہا، اس و خزانہ کے وہ لوگ جو ابھی تک مسلمان نہیں ہوئے تھے وہ سب عبداللہ کے زیر اثر تھے، جب مکہ کے مشرکوں کو معصوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ اور ان کے رفقاء مدینہ میں پہنچ کر اطمینان کی زندگی بسر کرنے لگے ہیں اور مذہب، اسد م کا دائرہ روز بروز وسیع ہو رہا ہے، تو انہوں نے عبداللہ بن ابی اور مدینہ کے دیگر مشرکوں سے رابطہ قائم کر کے سازباز شروع کر دی، غزوہ بدر میں مسلمانوں کی شاندار کامیابی نے منافقین اور مشرکین مکہ کی دشمنی کی جلتی آگ پر تیل کا کام دیا۔

وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ وَمَا يَشْعُرُونَ: یعنی ان کے نفاق کا نقصان کسی اور کا نہیں، خود انہیں کا ہوتا ہے اور ہوگا اور وہ ہے آخرت میں عذاب و رنج میں رسوائی اور منافقت کی پردہ داری "ضَرَرُهَا يُلْهِكُهَا وَمَكْرُهَا يَحِيقُ بِهَا" (کشف) "يَفْتَضِحُونَ فِي الدُّنْيَا وَيَسْتَوْجِبُونَ الْعِقَابَ فِي الْعُقْبَى" (معالم، بحوالہ ماجدی)

اس منافقت کا وہاں خود ان ہی پر پڑ کر رہے گا: "لَا يَعْلَمُونَ اِنَّ وَاَلَّ خَدَائِعِهِمْ يُعَوِّدُ عَلَيْهِمْ" (معالم) يَعْلَمُونَ کے بجائے، يَشْعُرُونَ وارد ہوا ہے، شعور عربی میں علم حسی کو کہتے ہیں اور اسی کو اردو میں حس کہتے ہیں اور مشاعر، انسان کے کلمات حواس کو کہتے ہیں، خواہ ظاہر ہوں یا باطن۔

يَعْلَمُونَ کے بجائے يَشْعُرُونَ لانے میں کنتہ بلاغت یہ ہے کہ منافقوں کو اس مکر و فریب سے جو نقصان پہنچ رہا ہے وہ وہابی ہونے کی طرح بالکل صاف اور صریح ہے، لیکن یہ احمق فرط غفلت سے اس کا بھی حس نہیں رکھتے۔ (کشاف، ماجدی)

فِي قُلُوبِهِمْ مَرَضٌ: مرض روحانی اور جسمانی دونوں ہوتے ہیں روحانی امراض مثل کفر، شرک، نفاق، تکبر وغیرہ، جو نبیوں نے خود پیدا کر لئے تھے، ان کے مرض کا دوا سراپہ یہ تھا کہ جوں جوں مسلمانوں کو ترقیاں و کامیابیاں ہوتی جاتی تھیں، ان کے رشتہ و حسد میں بھی ترقی ہوتی جاتی تھی، اسی کو اللہ تعالیٰ نے فَرَّادَهُمُ اللَّهُ مَرَضًا، فرمایا

منافقین کے مرض میں ترقی اور اضافہ کا دوسرا سبب قرآن کا وقت فوقتاً نازل تھا، حتیٰ کہ ہر آیت کے نزول سے ان کے غیظ و غضب اور نفاق و حسد میں اضافہ ہی ہوتا گیا۔

كُلَّمَا نَزَّلَ عَلَى رَسُولِهِ الْوَحْيَ كَفَرُوا بِهِ فَادْدَاؤُهُ أَكْفَرًا إِلَى كَفَرِهِمْ (کناف)

فَرَادَهُمْ میں ذرا بہت ہی معنی خیز مفہوم کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ہے فاء اور گویا اس بات کا اعلان ہے کہ آگے جو ان کے مرض میں اضافہ کا ذکر آ رہا ہے، وہ محض ثمرہ اور نتیجہ ہے جو ان ہی کے افعال پر مرتب ہوا ہے حق تعالیٰ کی جانب اس قسم کے افعال کا انتساب صرف مجازی حیثیت رکھتا ہے یعنی یہ بات نہیں کہ اللہ تعالیٰ نے یہ افعال بلا سبب خواہ مخواہ پیدا فرما دیے بلکہ اس نے تو وہ حالات اور اسباب پیدا فرمائے، جن سے ان بدنصیبوں نے اپنے مرض کو بڑھانے کا کام لیا، اگر یہ وہ اپنی عقل و ارادہ کا صحیح استعمال کرتے تو انہیں اسباب و حالات سے ہدایت بھی پا سکتے تھے۔

كَانَ اسْتِثْنَاءُ الرِّيَادَةِ إِلَى اللَّهِ مِنْ حَيْثُ أَنَّهُ مُسَبَّبٌ مِنْ فِعْلِهِ (بصاوی)

وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ آیت کے میں کافروں کے لئے جس عذاب کی خبر دی جا چکی ہے، اس کی صفت عظیم کی ہے اور یہاں منافقوں کے لئے اس عذاب کی وعید ہے اس کی صفت الیم کے معنی ہیں درناک، تکلیف دہ، بوجہ تکلیف اور اذیت کا پہلو اس میں زیادہ ہے، اس لئے کہ جو منافق تھے، وہ کافر تو تھے ہی لیکن کافر کے ساتھ وہ کچھ اور بھی تھے، یعنی خود و کاذب، تو عذاب عظیم کے مستحق تو وہ اپنے کفر کی بنا پر ہی ہو چکے تھے، منافقت کا یہ عذاب ان پر مستزاد ہے، گویا منافقوں پر دونوں عذابوں کا مجموعہ ہے۔

هَذَا حَصْلُ لِلْمُنافِقِينَ مَحْمُوعُ الْعَذَابَيْنِ فَصَارَ الْمُنَافِقُونَ أَشَدَّ عَذَابًا مِنْ غَيْرِهِمْ مِنَ الْكُفَّارِ (بحر) سما، میں، بائیں، اور ما، مصدریہ ہے الباء للسببية وما مصدریہ (ابو سعود)

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ ائْتُوا بِالْبَيِّنَاتِ كُنْتُمْ تَكْفُرُونَ ۝۱۰ لَئِنْ لَمْ يَرْجِعُوا إِلَى اللَّهِ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ ۝۱۱
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۱۲
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۱۳
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۱۴
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۱۵
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۱۶
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۱۷
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۱۸
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۱۹
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۲۰
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۲۱
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۲۲
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۲۳
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۲۴
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۲۵
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۲۶
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۲۷
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۲۸
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۲۹
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۳۰
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۳۱
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۳۲
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۳۳
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۳۴
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۳۵
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۳۶
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۳۷
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۳۸
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۳۹
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۴۰
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۴۱
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۴۲
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۴۳
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۴۴
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۴۵
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۴۶
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۴۷
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۴۸
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۴۹
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۵۰
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۵۱
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۵۲
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۵۳
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۵۴
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۵۵
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۵۶
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۵۷
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۵۸
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۵۹
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۶۰
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۶۱
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۶۲
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۶۳
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۶۴
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۶۵
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۶۶
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۶۷
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۶۸
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۶۹
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۷۰
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۷۱
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۷۲
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۷۳
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۷۴
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۷۵
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۷۶
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۷۷
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۷۸
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۷۹
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۸۰
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۸۱
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۸۲
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۸۳
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۸۴
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۸۵
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۸۶
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۸۷
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۸۸
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۸۹
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۹۰
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۹۱
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۹۲
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۹۳
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۹۴
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۹۵
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۹۶
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۹۷
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۹۸
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۹۹
وَلَا يَخْشَوْنَ اللَّهَ عَسَىٰ رِجَاؤُهُمْ أَنَّهُمْ الْمُفْسِدُونَ ۝۱۰۰

تَرْجُمَہ: جب ان سے کہا جاتا ہے کہ ان کے ذریعہ اور ایمان میں رکاوٹ ڈال کر زمین میں فساد برپا نہ کرو، تو جواب دیتے ہیں کہ ہم تو صرف اصلاح کرنے والے ہیں، اور وہ جس طریقہ پر ہیں فساد نہیں ہے، اللہ تعالیٰ نے اس کی تردید

کرتے ہوئے فرمایا، خبردار حقیقت یہی دیکھ منہ ہیں الا تنبیہ کے لئے ہے مگر انہیں اس کا شعور نہیں ہے اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ لوگوں (یعنی صحابہ نبی ﷺ کی طرح تم بھی ایمان لے آؤ تو وہ جواب دیتے ہیں کہ یہ ہم بوقوفوں (یعنی جاہلوں کی طرح ایمان لے آئیں؟ یعنی ہم ایسا نہ کریں گے، خبردار حقیقت میں تو یہ خود بوقوف ہیں، لیکن اس وہ سمجھتے نہیں ہیں اور جب یہ اہل ایمان سے ملتے ہیں (ادالِقُوا) اس کی اصل، لَقِیُوا، تھی، ضمہ کو یا پر ثقیل سمجھتے ہوئے حذف کر دیا، پھر یاء، واؤ کے ساتھ التماس نہیں کی وجہ سے ساقط ہو گئی، تو کہتے ہیں کہ ہم ایمان لائے ہیں اور جب تنبیہ میں اپنے شیاطین سرداروں سے ملتے ہیں تو کہتے ہیں دین میں ہم تمہارے ساتھ ہیں اظہار ایمان کر کے، ہم تو صرف ان سے مذاق کرتے ہیں، اللہ ان سے مذاق کر رہا ہے (یعنی) ان کے ساتھ استہزاء کا معاملہ کر رہا ہے اور وہ ان کو ان کی سرکشی میں ڈھیل دے رہا ہے، ان کے حد سے تجاوز کرنے کی بنا پر غر کی وجہ سے حال یہ ہے کہ وہ حیرانی میں بھٹک رہے ہیں، (يَعْمَهُونَ) کی ضمیر سے حال ہے۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكِيبُ تَسْبِيلٍ وَتَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلًا: بِالْكَفْرِ، بَاء سببیہ ہے، الْكَفْر، معطوف علیہ التَّعْوِيقُ، اپنے متعلق عن الایمان سے مل کر معطوف، تعویق، (تفعیل) رہ کر کن، پار رکھنا، کسی کام میں روڑے لگانا، ای تعویق العبر عن الایمان

قَوْلًا: اِنَّمَا نَحْنُ مُضِلُّوْنَ، یہ ہمہ دھرمبتدا، فی اخیر کے قبیل سے ہے، یعنی ہم اصداح ہی کرتے ہیں اصداح سے مدعا، ہم را دوسرا کوئی کام نہیں ہے منافقین نے اپنے اس قول کو، اِنَّمَا، کلمہ دھرم کے ذریعہ اور جملہ اسمیہ سے زاریہ جو کہ منید و امام و ائمہ سے، مؤکد یہ ہے اللہ تبارک و تعالیٰ نے اس کا جواب ایسے جملے سے دیا ہے، جو چار تاخیروں سے مؤکد ہے اور وہ اَلَا اَنْهَضُ هُنْدُ الْمُفْسِدُونَ، ① الا، حرف تنبیہ، ② اَنْ، ③ ضمیر فصل، ④ تعریف خبر ہا، ف و اعلام (ای المفسدوں)

قَوْلًا: اصْحَابُ النَّبِيِّ، النَّاسُ کی تفسیر اصحاب النبی سے کر کے اشارہ کر دیا کہ الناس میں الف لام مہمدا کا ہے۔

قَوْلًا: لَقُوا مفسر عدم نے اس کی پوری تعلیم نہیں فرمائی، پوری تعلیم اس طرح ہے، لَقُوا اصل میں لَقِیُوا تھے، ضمہ یاء پر دشوار سمجھ کر تخفیف کر دیا اب یاء اور واؤ میں التماس نہیں ہوا، یاء اور واؤ میں سے، یاء ساقط ہوں، واؤ کی مناسبت سے قاف کے کسرہ کو ضمہ سے بدل دیا، لَقُوا ہو گیا۔

قَوْلًا: حَلُّوْا مِنْهُمْ، مفسر عدم نے مِنْهُمْ مقتدر مان تراں طرف اشارہ کر دیا کہ خلُّوا، کا متعلق محذوف ہے، اور خلُّوا، کی تفسیر رجَعُوا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ خلُّوا، رجَعُوا کے معنی کو متضمن ہے، تاکہ اس کا صلہ الی انات صحیح ہو جائے، خلُّوا، اصل میں حَلُّوْا تھے، اول واؤ، لام کلمہ ہے اور ثانی علامت اعراب ہے پہلا واؤ متحرک اس کا ما قبل مفتوح بہذا واؤ الف سے بدل گیا، التماس نہیں ہوا، الف اور واؤ ثانیہ میں، الف ترکیب، اور حذف الف کی علامت کے طور پر فتح باقی رہ گیا، حَلُّوا، ہو گیا۔

قَوْلًا: يَغْمَهُونَ مَضْرُوعٌ مُذَكَّرٌ غَائِبٌ (ف، س) وہ سرگرداں پھرتے ہیں، وہ متحیر پھرتے ہیں، يَغْمَهُونَ، يَتَوَلَّوْنَ يَمُدُّهُمْ کی ضمیر ہم یہ طُعْيَانُهُمْ کی ضمیر ہم سے صریح ہے، اس کا مقصد اس طرف اشارہ کرنا ہے کہ يَغْمَهُونَ مذکورہ ضمیر کی صفت نہیں ہے، اس لئے کہ ضمیر موصوف واقع نہیں ہوتی۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

الطُّعْيَانُ، مصدر طعى، طُعْيَانًا، بصم الطاء وكسرهما، ولام طعى قيل ياء وقيل واؤ، ومعناها، محاورۃ الحدِّ المحالفة بين جملة مستهزؤں وحملة يستهزئى، لأنَّ هُزءَ الله تعالى بهم متجددٌ وقتاً بعد وقت وحالاً بعد حالٍ بوقوعهم فى مناهات الحيرة والارتباكِ زيادةً فى التكيل بهم المشاكلة الله يستهزئُ بهم فقد ثبت أنَّ الاستهزاء ضرب من اللعب واللهو وهما لا يليقان بالله تعالى وهو منزَّهٌ عنهما، ولكنه سُمي جراً الاستهزاء استهزاءً، فهى مشاكلة لفظية لا أقل ولا أكثر

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ. (الآية) فساد کا لفظ اردو کی بہ نسبت عربی زبان میں کہیں زیادہ وسعت رکھتا ہے اور ہر قسم کی برائیوں اور بد عنوانیوں کو حاوی ہے۔

(ر ع)

الفساد حروح الشئ عن الاعتدال ويُضادُّه الصلاح. کفر و معصیت سے زمین میں فساد بد امنی اور بطمینانی پھیلتی ہے اور اراضعت الہی سے امن و اطمینان اور سکون متا ہے۔ ہر دور کے دین بیزار اور منافقوں کا یہی کردار رہا ہے کہ پھیلاتے تو ہیں فساد اور دعویٰ کرتے ہیں ترقی اور اصلاح کا، اشاعت تو کرتے ہیں منکرات کی وراظہر کرتے ہیں امر با معروف اور نہی عن المنکر کا، حدود ہی کو پاؤں کرتے ہیں اور دعویٰ کرتے ہیں دین الہی کی پاسبانی کا، گویا کہ شراب کی بوتل پر شربت کا لیبل لگاتے ہیں۔

مدینہ کے منافقوں کا بھی یہی حال تھا، جب کوئی ان سے یہ کہتا کہ اپنے غلو کے ذریعہ زمین میں فساد نہ پھیلاؤ تو وہ بڑے زوردار انداز میں کہتے ہیں "أَنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ" یعنی فساد سے ہم راہ دور کا بھی واسطہ نہیں ہمارا کا صواب صرف اصلاح کرنا ہے قرآن ان کے دعوے کی بڑے بیخ انداز میں بڑی تاکید کے ساتھ تردید کرتے ہوئے کہتا ہے "أَلَا أَنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلَكِنْ لَا يَشْعُرُونَ" سنو! یہ مفسد ہی ہیں، مگر ان کو اپنے مفسد ہونے کا احساس تک نہیں ہے، ان کی عقیم اس حد تک مسخ ہوئی ہیں کہ فساد کو اصلاح سمجھے ہوئے ہیں۔

وجہ اس کی یہ ہے کہ کچھ چیزیں تو ایسی ہیں کہ جن کو ہر شخص سمجھتا ہے کہ یہ فتنہ و فساد ہیں جیسے قتل، غارتگری، چوری، ربزنی، ظلم و زیادتی، اغواء و فریب کاری وغیرہ ہر سمجھ ر آدمی ان کو شر و فساد سمجھتا ہے اور ہر شریف آدمی ان سے بچنے کی کوشش کرتا ہے۔

اور کچھ چیزیں ایسی ہوتی ہیں جو اپنی ظاہر کی سطح سے اعتبار سے کوئی فتنہ و فساد نہیں ہوتیں مگر ان کی وجہ سے انسان کے خلاق برباد ہو جاتے ہیں اور انسان کی خلاقیت راوٹ ہو جاتی ہے قسم کے فتنہ و فساد کے دروازے کھول دیتی ہے، ان منافقین کا جہی یہی حال تھا، کہ چوری ڈاکازی، بدکاری وغیرہ سے بچتے ورنہ ان کو معیوب سمجھتے تھے اسی لئے بڑی تاکید کے ساتھ اپنے منہ ہونے کا انکار کرتے تھے۔

جب انسان خدائی گروٹ کا شکار ہو جاتا ہے اور اپنی انسانیت کھو بیٹھتا ہے، تو پھر اس فساد کا علاج نہ حکومت اور خاموش ہو سکتا ہے اور نہ قانون سے اس سے انسانیت کے محسن عظیم نبی کریم ﷺ نے اپنی تمام تر توجہ اس پر مرکوز فرمائی کہ انسان کو صحیح معنی میں انسان بنادیں، تو پھر عام کاف اور بگاڑ خود بخود ختم ہو جائے گا، نہ حفاظتی عملے کی زیادہ ضرورت رہے گی اور نہ عدالت کے اس پھیلاؤ کی اور جب تک دنیا کے جس حصہ میں آپ کی تعلیمات پر عمل ہوتا رہا، دنیا نے وہ امن سکون دیکھا کہ جس کی نظیر نہ کبھی پہلے دیکھی گئی اور نہ ان تعلیمات کو چھوڑنے کے بعد اس کی توقع۔

نبی کریم ﷺ کی تعلیمات کی روح اللہ تعالیٰ کا خوف و روز قیامت کے حساب و کتاب کی فکر ہے، اس کے بغیر نہ کوئی قانون اور نہ کوئی دستور جرم سے باز رکھتا ہے اور نہ کوئی مدرسہ اور نہ محکمہ، آج کی دنیا میں جن لوگوں کے ہاتھ میں اختیار کی باک ڈور ہے، وہ جرائم کے انسداد کے لئے نئے نئے قوانین اور انتظام تو سوچتے ہیں، مگر قانون اور انتظام کی روح یعنی خوف خدا سے نہ صرف غفلت برتتے ہیں، بلکہ ان کو فنا کرنے کے سباب مہیا کرتے ہیں، جس کا لازمی نتیجہ یہی سامنے آتا ہے۔

مرض بڑھتا گیا جوں جوں دو کی

کھلے طور پر علیٰ غداں فساد برپا کرنے والے چوروں اور غارتگروں کا علاج سہل ہے، مگر انسانیت فراموشوں بلکہ انسانیت فروشوں کا علاج نہایت مشکل ہے، اس لئے کہ ان کا فساد ہمیشہ برنگ اصلاح ہوتا ہے، یہ لوگ کوئی دس چپ اور دغریب اسیم بھی سامنے رکھ لیتے ہیں، اور بعض اغراض فساد کو اصلاح کا رنگ دیکر "الما نحن مصلحون" کا نعرہ گاتے رہتے ہیں، جیسا کہ موجودہ دور میں انسداد دہشت گردی کا خوبصورت، اور دغریب اور دل نشین نعرہ گا کر پوری دنیا کو آتشکدہ بنا دیا ہے۔

منافقوں اور ریاکاروں سے انجیل کا طرز خطاب:

تم پر فسوس ہے کہ تم سفیدی پھری قبروں کے مانند ہو، جو اوپر سے تو خوبصورت دکھائی دیتی ہیں، مگر اندر مردوں کی ہڈیاں اور ہر طرح کی نجاست بھری ہے۔ (متی ۲۳: ۲۷) (ماجدی)

جو منافقت برتا ہے، وہ غضب (خداوندی) دنیا میں لاتا ہے، اس کی دس کیمیں قبول نہیں ہوتیں اور جو بچے ابھی رحمہ مادر میں ہیں وہ تک ن پر حنت کرتے ہیں اور اس کی جگہ جہنم ہے۔ (یوی میس تالمود، ص ۱۰۷، ماجدی)

اس سے یہ بات بھی معلوم ہوئی کہ قانون شریعت کے مدد و کسی دین جابلی پر قائم رہنا، اس کے طور طریقوں کی اشاعت و

فساد فی الارض کے مترادف ہے امن عام اور بھی موقوفات جب ہی قائم رہ سکتا ہے جب مثل قانون شریعت پر رہے، اس رہے نہ خرافہ بندہ سرموتیہ زمرہ بھی دنیا کو بد نظمی، ابتدی، بے حیائی، قتل و غارتگری، کشت و خون، ظلم و تشدد، خیانت و بد مہدی اور ہتھمیں طبقاتی کشاکش و دعوت دینا ہے، چنانچہ دنیا میں اس کا بار بار تجربہ ہو چکا ہے اور اس وقت بھی مری رہی ہے۔

وَاِذَا قِيلَ لَهُمْ مَبْنُوْا كَمَا مَبْنٰی الدَّاسُ۔ جب ان سے کہا جاتا ہے کہ اسلام اور پیغمبر اسلام پر صدق و اخلاص کے ساتھ ایمان لے آؤ، جیسا کہ احباب رسول ایمان لے آئے، جنس روایتوں میں، الداس سے مراد عبداللہ بن سلام وغیرہ جن جنس یہود کے نام آئے ہیں۔

جنہوں نے اسلام کی صداقت کو قبول کر لیا تھا، اس کے جواب میں منافقین نے صحابہ رضی اللہ عنہم کو بے وقوف کہا، دیا کہ یہ سنا ہے، اس وقت کے پچھلے ورثے مسلمانوں یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم پر جنہوں نے مدنی راہ میں جان و مال کی کئی قربانی سے ریش نہیں کیا، منافق اپنے نزدیک ان صحابہ رضی اللہ عنہم کو بے وقوف سمجھتے تھے، ان کی راہ میں یہ سب سہولت نہ تھی، بلکہ حق و راستی کی خاطر تمام ملک و دشمنیوں کو لے لی جاتے، ان کے خیال میں عقلمندی یہ تھی کہ آدمی حق و باطل کی بحث میں نہ پڑے بلکہ ہر معاملہ میں صرف اپنے مفاد کو دیکھے۔

یہی طریقہ آج تک چلا آ رہا ہے، بزعم خود ترقی پسندوں، روشن خیالوں کے دربار سے آج بھی جمود پسند، رجعت پسند، قدامت پسند، تاریک خیال، بنیاد پرست، دقیق نویس اور نہ معلوم کیسے کیسے خطابات سے مخصوص اہل ایمان کو نواز جاتا ہے، یا ٹھکانا ہے منافقوں کے حق کا؟ پہلے افسوس کو اس حد تک کہ یہ سب کے عقلمندی، اور اندیشی اور حکمت کو بے عقلی اور بے وقوفی ٹھہرا رہے ہیں۔

اَلَا اِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاۗءُ (الایہ) یہ ان کی عقلمندی کے زعم باطل کا جواب ہے، چار تاکیدوں کے ساتھ منافقوں کی غناہت و زہانت پر زور دے کر بتایا گیا ہے کہ یہ لوگ اس درجہ بے وقوف ہیں کہ اپنے نفع و نقصان میں بھی تمیز نہیں کرتے۔

صحابہ معیار حق ہیں:

آیت نمبر ۱۳ "اَمَلُوْا كَمَا اَمَسَ الدَّاسُ" میں صحیح ایمان کا ایک معیار رکھا گیا ہے یعنی صحابہ رضی اللہ عنہم جیسا ایمان اور اس سے معلوم ہوا کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم کا ایمان ایک معیار ہے حق اور غلط ایمان کو پرکھنے کی کوئی ہے آج کے منافق یہ باور کرانے کی کوشش کرتے ہیں کہ نعوذ باللہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم دوسرے ایمان سے محروم تھے، جیسا کہ اہل تشیع کا یہی خیال ہے اللہ تعالیٰ نے جدید و قدیم منافقوں کی تردید فرمائی فرمایا کہ کسی اسی ترین مقصد کے لئے دنیاوی مفادات و قربان کر دینا بے وقوفی نہیں، عین عقلمندی اور سعادت ہے صحابہ کرام رضی اللہ عنہم نے اس سعادت مند کا ثبوت مبہم فرمادیا، اس لئے وہ صرف اپنے مومن ہی نہیں بلکہ ایمان کے لئے ایک معیار اور کوئی ہیں اب ایمان انہی کا معتبر ہوگا، جو صحابہ رضی اللہ عنہم ہی کی طرح ایمان

لائیں گے، دوسری آیت میں فرمایا: "فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِهِ فَقَدْ اهْتَدَوْا"۔ (البقرہ، ۱۳۷)

وإذا خلوا الى شيطنتهم (الآية) شیطان کا وہ، شطرنج، معنی ہیں حق اور خیر سے جمید ہونا، شیطان عربی زبان میں بڑا وسیع مفہوم رکھتا ہے ہر سرکش اور بھڑکانے والے کو شیطان کہتے ہیں انسان جنات حتی کہ حیوانات پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے، کو اسم، صفی کے طور پر ابلیس کے ساتھ خاص ہے "كُلُّ عَاتٍ مَتَمَرَّدٍ مِنَ الْحَقِّ وَالْإِسْبِ وَالْذَوَاتِ شَيْطَانٌ"

(معان)

حدیث شریف میں شیطان اور وسیع مفہوم میں آیا ہے چنانچہ تنہا سفر کرنے والے کو شیطان کہا گیا ہے، یہاں شیطان سے مراد رؤساء یہود و مشرکین و منافقین ہیں، جنکے ایمان پر وہ اسلام اور مسلمانوں کے خلاف سازشیں کرتے تھے۔

أَمَّا بَخْنٌ مُسْتَهْزِئٌ وَنَّ استہزاء کے معنی تمسخر کرنے، مذاق اڑانے کے ہیں، مطلب یہ کہ عوام منافقین جب تنہا ہی میں اپنے سرداروں سے ملتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم دس وجہ سے آپ ہی کے ساتھ ہیں باقی مسلمانوں کو بے وقوف بنانے کے لئے ان کی سی کہہ دیتے ہیں۔

اللَّهُ يَسْتَهْزِئُ بِهِمْ۔ اللہ بھی انسان سے مذاق کرتا ہے، اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ وہ جس طرح مسلمانوں کے ساتھ استہزاء اور استخفاف کا معاملہ کرتے ہیں، اللہ بھی ان سے ایسا معاملہ کرتا ہے انہیں ذات و ادبار میں مبتلا کرتا ہے، اسی نوعیت کے طور پر استہزاء سے تعبیر کر دیا گیا ہے یہ زبان کا ایک اسلوب ہے، حقیقتہً استہزاء انہیں بدلہ ان کے فعل استہزاء کی دیتا ہے، استہزاء سے تعبیر کر دیا گیا ہے جیسے "وَجَرَّوْا سَيْدَةً سِوْنَةً مِّثْلَهَا" (اشوری آیت ۴۰) میں برائی کے بدلہ و برائی سے تعبیر کیا ہے حالانکہ وہ برائی نہیں ہے ایک جائز عمل ہے۔

ذات باری کی طرف تمسخر کا انتساب قدیم صحیفوں میں:

قدیم صحیفوں میں ذات باری کی جانب ہنسی اور تمسخر کا انتساب برابر موجود ہے، تو ایک خداوندان پر ہنسنے کا، تو ساری قوموں کو مسخرہ بنادے گا۔ (زبور ۸۰: ۷۹)

میں تمہاری پریشانیوں پر ہنسوں گا، اور جب تم پر دہشت غالب ہوگی، تو ٹھٹھکے ماروں گا۔ (امثال، ۱: ۲۶)

وَيَمُدُّهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ يَعْمَهُونَ، المَدُّ، الزيادة، یونس بن حبیب نے کہا ہے کہ مَدُّ کا استعمال شر میں اور مَدَّہ استعمال خیر میں ہوتا ہے جیسے: "وَأَمْدَدْنَاكُمْ بِأَمْوَالٍ وَبَنِينَ، وَأَمْدَدْنَاهُمْ بِفَاكِهَةٍ وَلَحْمٍ" اللہ تعالیٰ کا توں ویمدھم فی طغیانہم، خود "اللہ یستہزیئ بہم" کی تفسیر ہے، یعنی ان کی افتاد طبع کے مطابق اللہ ان کو مزید مہبت اور ڈھیل دیتا ہے، تاکہ سرکشی اور طغیان مکمل ہو کر مکمل سز کے مستحق ہو جائیں۔

اللہ تعالیٰ نے اپنے قانون کوئی کے مطابق مخلوق کو جو آزادی دی ہے، اس میں وہ خواہ مخواہ دست اندازی نہیں کرتا، سبب

کائنات، زیر و بلاک کرنے کی، آک کو جاننے کی آزادی اور اجازت اسی قانون تکوینی کے مطابق ہے۔

یغمہون، عمہ، اس کیفیت کو کہتے ہیں کہ انسان کو راستہ سجھائی نہ دے اور وہ اندھوں کے مانند ادھر ادھر ٹوٹ پھرتا ہے۔
العمہ التردد فی الصلا والتحریر فی مذازعہ (تاج) العمی فی العین والعمہ فی القلب (قرصی)

ایک شبہ کا ازالہ:

حدیث و فقہ کا یہ مشہور مقولہ کہ ”اہل قبلہ کو کافر نہیں کہا جاسکتا“ اس کا مطلب آیت مذکورہ ”آمضوا کما آمن الناس“ کی روشنی میں یہ متعین ہو گیا کہ اہل قبلہ سے مراد صرف وہ لوگ ہیں جو ضروریات دین میں سے کسی کے منکر نہیں ورنہ منافقین بھی تو مسلمانوں کی طرح اہل قبلہ تھے، مگر ان کا اہل قبلہ ہونا اس بناء پر کافی نہ ہوا کہ ان کا ایمان صحیح بہ برام رسول اللہ تعالیٰ علیہ السلام کی طرح تمام ضروریات دین پر نہیں تھا، نیز قادیانی کا اہل قبلہ ہونا اس بناء پر کافی نہ ہوا کہ ان کا ایمان صحیح بہ برام رسول اللہ تعالیٰ علیہ السلام کی طرح تمام ضروریات دین پر نہیں تھا حتیٰ کہ بعض بنود بھی اہل قبلہ ہیں تو کیا یہ سب جماعتیں مسلمین خاصین میں شامل ہیں؟

(معارف مخلصانہ و تصرفات)

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَىٰ اسسیدو جانے کہ فَمَا رَحِمْتُمْ بِحَارِثُمُ ای ما رحمتی انہاں حسیروا استخریم ای
الدار المؤبدۃ عنہم و ما کانوا مہتدین“ فمما دعوا مثلہم فی عذابہم کمثل الذی استوقد ناراً فی
ضمہ فلمّا اضاءت ابدت ما حوله فانصر واسدوا وامن ما حوله ذهب اللہ بنورہم اضمہ وجمع اضمیر
مراغہ المعنی ای وَتَرَكَهُمْ فِي ظُلُمٍ لَا يَبْصُرُونَ“ ما حوالہم مسخرین عن الطریق حائض فکدت
بؤلاء اسوا اسہر کلمہ الاسر ودا ما نوا حہم بحوف واعداد بہ صُمّ عن الحق ولا سمعونه
سمع فقول بکم حرس عن احرر ولا سوتونہ عُمی عن طریق الہدی ولا یروہ فہم لا یرجعون“ اس
احتمالہ او مشہم کصیب ای کا سحاب مصر واسنہ صیوت من صاب بصوت ای سر من السماء ای
اسحاب فیہ ای اسحاب ظلمت مسکاتہ وَرَعْدٌ بِسْمِکَ الْمُؤَكَّد وَفِی صَوْتِہ وَبَرَقَ سَعَر
سوحہ ای یزحرہ یجعلون ای اصحاب الحسب اصابعہم ای اسباب فی اذانہم من احل الصواعق
شدۃ صوت الرعد ثلاً یسمعون حدّر حوف الموت من سمعہا کدک بؤلاء ادا برل القراں و فیہ ذکر
الکفر المشہد صُلب والوعید علیہ المشہد حرق سوتون اذانہم ثلاً یسمعون فیمیلوا الی الاسر
و یرک دسہم و یو عنہم موت واللہ محیط بالکفرین“ حسم و قدرۃ ولا سوتونہ یکاڈ قرن
البرق یخطف ابصارہم یحذب سرعہ کما اضاء لہم مشوافیہ ای فی صوتہ واذا اظلم علیہم قاموا و قنوا

مَثَلُ لَارِجٍ مِّنَ الشَّجَرِ مِمَّا يَخْرِجُ ثَمَرَهُمْ وَيَسْمَعُوا مِنهُ سَمْعًا وَهُمْ لَا يَسْمَعُونَ وَهُمْ لَا يُبْصِرُونَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهَبَ بِسَمْعِهِمْ وَسَلْغَ بِبَصَرِهِمْ وَلَآبْصَارُهُمْ أَفْهَمُ لِمَنِ يَشَاءُ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴿۱﴾ وَبَيْنَهُ أَدْخُتْ مَدَافِرُ

ترجمہ: یہ وہ درخت ہیں جنہوں نے ہدایت کے بدلے گمراہی اختیار کر لی (یعنی) گمراہی کو ہدایت سے بدل دیا۔ مگر یہ سودا ان کے لئے نفع بخش نہیں ہے، یعنی ان کو اس سودے میں نفع نہیں ہو بلکہ خسار ہو، ان کے دائمی گمراہی کی طرف پھٹنے کی وجہ سے اور یہ اپنے طریقہ کار میں ہرگز صحیح طریقہ پر نہیں ہیں اور ان کی کیفیت ان کے نفاق میں اس شخص کی کیفیت جیسی ہے جس نے تاریکی میں گمراہی کو جب گمراہی کے اصرار و جواب کو روشن کر دیا، تو اس کو بھٹی دینے لگا اور سردی کی تکلیف دور ہو گئی اور خوف کی چیزوں سے مومن ہو گیا تو اللہ نے ان کا نور بصارت سب کر لیا (یعنی) اس کو بھٹی دیا اور (ہم) ضمیر کو جمع کرنا، الذی کے معنی کی رعایت کے اعتبار سے ہے اور انہیں تاریکیوں میں اس حال میں چھوڑ دیا کہ انہیں اپنے اس پاس کا کچھ نظر نہیں آتا حال یہ کہ وہ راستہ کے بارے میں متحیر ہیں اور خوف زدہ ہیں یہی کیفیت ان لوگوں کی ہے کہ جو کلمہ ایمان کا اظہار کر کے مومن ہو گئے اور جب مرجائیں گے تو ان پر خوف و رعب مسلط ہو جائے گا، یہ ساع حق سے بہرے ہیں، جس کی وجہ سے سے قبور کرنے کے ارادہ سے نہیں سنتے (کلمہ) خیر کہنے سے گونگے ہیں کہ اس کو زبان سے نہیں نکالتے، راہ ہدایت سے اندھے ہیں کہ اس کو نہیں دیکھتے سو یہ لوگ گمراہی سے باز آنے والے نہیں، یا ان کی مثال ان لوگوں جیسی ہے کہ آسمان (باد) سے زور کی بارش ہو رہی ہو (صَبَبٌ) کی اصل صَبَبٌ تھی، صَابٌ يَصُوبُ سے بمعنی يَنْزِلُ، اور اس بادل میں گھٹا نوپ اندھیریوں ہوں اور گرج ہو وروہ فرشتہ ہے جو اس پر مورا ہے اور کہا گیا ہے کہ وہ اس فرشتے کی آواز ہے اور بجلی اس کے اس کوڑے کی چمک ہے جس سے وہ بادل کوڑتا ہے، یہ بارش والے (بجلی) کے ٹراکے سن کر موت کے خوف سے اپنی ٹھکیں اپنے کانوں میں ٹھونس دیتے ہیں، یعنی ٹراکے کی آواز کی شدت کی وجہ سے تاکہ اس کو نہ سنیں، یہی کیفیت ان لوگوں کی ہے کہ جب قرآن نازل ہوتا ہے اور اس میں کفر کا ذکر ہے، جو ظالموں کے مشابہ ہے اور (کفر) پر وعید ہے جو رعد کے مشابہ ہے اور دبیسیں ہیں جو برق کے مشابہ ہیں، اپنے کانوں کو بند کر دیتے ہیں تاکہ اس کو نہ سنیں، کہیں (ایسا نہ ہو) کہ اپنے دین کو ترک کر کے ایمان کی طرف مائل ہو جائیں اور یہ ان کے نزدیک موت ہے، اللہ تعالیٰ ان منکرین حق کو (اپنے) علم و قدرت کے احاطہ میں لئے ہوئے ہے، سو یہ اس سے بچ کر نہیں جاسکتے، برق کی حالت یہ ہے کہ ایسا معصوم ہوتا ہے کہ وہ ان کی بصارت ابھی اچھائی ہے وہاں جہاں ذرا کچھ روشنی چمکی تو اس کی روشنی میں کچھ چل پیتے ہیں اور جب ان پر اندھیرا چھا جاتا ہے تو ٹھہر جاتے ہیں یہ اس تحریک کی تمثیل ہے جو قرآنی دلائل کی وجہ سے ان کے دلوں میں پیدا ہوتی ہے اور ان کی اس پسندیدہ چیز کی تصدیق کی تمثیل ہے جس کو وہ قرآن میں سنتے ہیں اور اس کی تمثیل ہے، جس کو وہ پسند کرتے ہیں اس سے رک جاتے ہیں اور اللہ چاہتا تو

ان کے کانوں کو اور ان کی ظاہری بصارت کو باہمیہ سب کر لیتا جیسا کہ ان کی باطنی بصیرت سب کر لی یقیناً اللہ تعالیٰ جو چاہتا ہے اس پر قدرت رہتا ہے اور اسی (قدرت) میں مذکورہ سب کرنا بھی داخل ہے۔

تَحْقِیْقُ بَرَکَاتِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: اشْتَرَوْا، اشتراء سے ماضی جمع مذکر غائب، انہوں نے خریدا، انہوں نے اختیار کیا، زوج نے واؤ کے ضمہ کے ساتھ پڑھا ہے واو جمع اور واو اصل کے درمیان فرق کرنے کے لئے، اور یحییٰ بن یعمر نے واؤ کو کسرہ کے ساتھ پڑھا ہے التاء، سائین کے قعدہ کے مطابق اور ابوالسماک عدوی نے واؤ کو فتح کے ساتھ پڑھا ہے اخف الحركات ہونے کی وجہ سے اور سانی نے واؤ کو ہمزہ کے ساتھ پڑھا ہے۔

قَوْلًا: اُولَئِكَ الدِّیْنُ (الآیۃ) اُولَئِكَ، مبتداء، الذین اسم موصول اشْتَرَوْا اپنے مفعول الصلّٰلۃ اور متعلق سے مل کر جمہ ہو کر صلہ سے مل کر جمہ ہو کر اُولَئِكَ مبتداء کی خبر ہے۔

قَوْلًا: اسْتَدْلُوْهُمَا بِهِ اس جمہ کے اضافہ کا فائدہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔
یَسْأَلُ: شری ثمن کے عوض کسی چیز کے حاصل کرنے کو کہتے ہیں، اس لئے کہ بقاء ثمن پر داخل ہوتی ہے جیسے کہا جاتا ہے اشتریت القلم بالدرهم یعنی درہم دے کر رقم خریدا اس کا مطلب یہ ہوا کہ ہدایت دے کر کمرابیوں کا نفع ہدایت سرے سے ان کے پاس تھی ہی نہیں لہذا ہدایت دے کر ضرت لینے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا۔

جَوَابُ: شراء سے مراد استبدال ہے جو کہ شراء کے لئے لازم ہے گویا کہ ملزوم بول کر لازم مراد لیا گیا ہے اور استبدال سے مراد اختیار کرنا اور ترجیح دینا، یعنی ہدایت اور ضلالت کے دونوں راست ان کے سامنے موجود تھے، مگر انہوں نے اپنی مرضی و اختیار سے گمراہی کو اختیار کر لیا۔

قَوْلًا: فَمَا رِبْحُ تَحَارُتُهُمْ

یَسْأَلُ: فَمَا رِبْحُ تَحَارُتُهُمْ میں ربّح کی نسبت تجارت کی طرف کی گئی ہے، حالانکہ نفع و نقصان اٹھا نا صاحب تجارت کی صفت ہے نہ کہ تجارت کی۔

جَوَابُ: یہ اسناد مجاز عقلی کے طور ہے جیسے "انبت الربیع البقل" میں ہے یہ اسناد فعل الی ما بس لفعل کے قبیل سے ہے، عرب کہا کرتے ہیں "ربح بنعلک وخسرت صفقتک"۔

قَوْلًا: لمصیرهم الی النار یہ عدم ربّح کی علت ہے۔

قَوْلًا: وما كانوا مهتدین: فیمّا فعلوا یعنی تجارت کا جو طریقہ انہوں نے اختیار کیا اس میں سراسر نقصان و خسران ہی ہے، یعنی نفع اور اصلی سرمایہ دونوں ضائع ہو گئے۔

قَوْلًا: صَفَتْهُمْ فِی بَعَاقِهِمْ۔ مَثَلُهُمْ كَتَفْسٍ صَعْتُهُمْ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں مثل سے مراد مثل سا نہیں ہے بلکہ ان کی کیفیت اور حالت مراد ہے۔

قَوْلًا: اَوْقَدْ، اسْتَوْقَدَ كِتَفْسٍ اَوْقَدْ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ مزید بمعنی مجرد ہے اسْتَوْقَدَ میں سین و قاء ص ب نے سے نہیں ہے۔

قَوْلًا: اَنَارَتْ، اَصْأَتْ کی تفسیر اَنَارَتْ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اَصْأَتْ فعل متعدی ہے، اس کے اندر ضمیر مستتر اس کا فاعل اور مَا حَوْلَهُ جملہ ہو کر مفعول ہے اور مَا، بمعنی مکان ہے، اِی اَصْأَتْ، مکان الَّذِی مَا حَوْلَهُ۔

قَوْلًا: صُمٌّ، یہ مبتدأ محذوف کی خبر اور جملہ مستأنف ہے اور بِكُمُ خبر ثانی ہے اور عَمِی خبر ثالث ہے، مذکورہ تینوں خبریں اگرچہ غظوں میں متبائن ہیں، مگر معنی و رد بول میں متحد ہیں اور وہ عدم قبول حق ہے، بمعنی بہر اَصُمٌّ، اَصْمٌ کی جمع ہے، بُكُمُ، گونگا، یہ اَبْكُمُ، كٌ جمع ہے عُمِی، اَمْدَها، اَعْمِی کی جمع ہے۔

قَوْلًا: كَصِیْبٍ اِی كاصحاب مطر اس میں حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے اور صِیْبٍ بمعنی بارش، صِیْبٌ صل میں صِیْبٌ بروزن فیعل تھ واؤ اور یاء دونوں ایک کلمہ میں جمع ہوئے واؤ کو یا کر دیا اور یا کو یا میں ادغام کر دیا او تردید کے سے ہے شک کے سے نہیں ہے یا او بمعنی واؤ ہے۔

قَوْلًا: فِیْهِ اِی فِی السَّحَابِ ظاہر لظہم سے معوم ہوتا ہے کہ فِیْهِ کی ضمیر صِیْبٌ کی طرف راجع ہے جیسا کہ دیگر مفسرین نے صِیْبٌ کی طرف ضمیر راجع کی ہے معام امتزیل میں ہے فِیْهِ اِی فِی الصِّیْبِ اور مفسر عدا مہ سیوطی رَحْمَةُ اللّٰهِ تَعَالٰی نے السَّحَابِ کی طرف راجع کی ہے جو کہ السَّماء کا مدول ہے، مگر یہ ظاہر لظہم سے ت کے خلاف ہے فِیْهِ میں فِی بمعنی مع ہے بعض مفسرین حضرات نے سماء کی طرف فِیْهِ کی ضمیر کو راجع کیا ہے اور سماء سے مراد بدل لیا ہے یہی وجہ ہے کہ فِیْهِ کی ضمیر کو مذکور یا گیا ہے حائکہ سماء کا استعمال مؤنث کے اعتبار سے اکثر ہے۔

قَوْلًا: اِی اَنَامِہَا: اَصَابِع کی تفسیر اَنَام سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ مجاز معنوی کے قبیل سے ہے یعنی کل بول رجز مر دیا ہے، لکن اس میں عدم سماع میں مبالغہ کرنا ہے۔

قَوْلًا: حَذَرَ الْمَوْتِ، یہ یجعلون کا مفعول ہے۔

قَوْلًا: وَاللّٰهُ مُحِیْطٌ بِالْكَافِرِیْنَ، یہ قصہ کے درمیان جملہ معترضہ ہے۔

قَوْلًا: مُحِیْطٌ، اصل میں مُحْطوط تھ واؤ متحرک ماقبل حرف صحیح ساکن واؤ کا کسرہ، قبل کودے کر واؤ کو یاء سے بدل دیا، مُحِیْطٌ ہو گیا۔

قَوْلًا: شَآءُ شَیْءٍ کی تفسیر شاءہ سے کر کے ایک سوال مقدر کا جواب دینا مقصود ہے۔

یَنْقُولُ: شَیْءٌ شَیْءٌ چیز کو کہتے ہیں جو موجود ہو اللہ تعالیٰ بھی مع اپنی ذات و صفات کے موجود ہے، لہذا سول یہ ہے کہ اللہ شَیْءٌ

میں داخل ہے یا نہیں؟ اگر نہیں تو اللہ کا لاشی ہونا لازم آتا ہے، جو ظاہر ابطال ہے اس لئے کہ وہ موجود ہے اور داخل ہے تو پھر کل شیء ہَالِکٌ کی رو سے لازم آتا ہے کہ وہ بھی ہالک ہے۔

جواب: شیء سے مراد وہ شیء ہے جو اللہ کی مشیت اور ارادہ کے تحت داخل ہو اور اللہ تعالیٰ کی ذات مشیت کے تحت داخل نہیں ہے اس لئے کہ جو شیء مشیت اور ارادہ کے تحت داخل ہوگی وہ حادث ہوگی اور اللہ تعالیٰ قدیم ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

التشبيه التمثيلي: في قوله تعالى: مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا (الآية)

حقیقۃ التشبیہ التمثیلی (ای التشبیہ المركب) ان يكون وجه الشبه فيه صورة مدزعة من متعدد ای: اَنَّ حال المنافقين في نفاقهم واطهارهم خلاف ما يسترونه من الكفر كحال الذي استوقد ناراً يستضيئ بها ثم انطفأت فلم يعد يبصر شيئاً يقال لتشبيه التمثيلي، التشبيه المركب ايضاً، ومن امثله في الشعر قول بشار: ٥

كَانَ مِثَارُ الْقَعِ فَوْقَ رُؤُوسِهَا وَأَسْيَافُنَا لَيْلٌ تَهَاوَى كَوَاكِبُهُ

فقد شبه ثوران القع المتعقد فوق الرؤوس والسيوف المتلاحمة فيه اثناء الحرب بالليل الاسود البهيم تنهاوى فيه الكواكب وتتساقط الشهب.

صَيِّبٌ، هو مطر الذي يَصُوبُ، اي ينزل، واصله صَيَّبٌ، اجتمعت الياء والواو، وسبقت احدهما بالسكون فقلبت الواو ياء وادغمت الياء في الياء.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلَالَةَ بِالْهُدَى (الآية) یہ وہ لوگ ہیں کہ جنہوں نے ہدایت کے بدلے گمراہی خرید لی یعنی بد بختی کی انتہاء ہے کہ انہوں نے ایمان اور ہدایت جیسی بیش بہا دوست دے کر خریدی بھی تو کیسی ناکارہ ٹھکی اور ب حقیقت شیء یعنی کفر و ضلالت۔ یہاں خریدنے سے مراد ہدایت چھوڑ کر گمراہی کو اختیار کرنا ہے جو سراسر گھائے و نقصان و خسران کا سودا ہے لیکن یہ نقصان و خسران آخرت کا ہے ضروری نہیں ہے کہ دنیا میں بھی انہیں اس نقصان کا علم ہو جائے، بلکہ دنیا میں تو انہیں اس نقصان سے فوری فائدے حاصل ہوتے تھے، اس پر وہ بڑے خوش تھے، اس کی بنیاد پر خود کو بہت دانہ اور ہوشمند اور مسلمانوں کو عقل و فہم سے عاری سمجھتے تھے۔

منافقین کے ایک گروہ کی مثال:

مَثَلُهُمْ كَمَثَلِ الَّذِي اسْتَوْقَدَ نَارًا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعُودٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ کے بیان کے مطابق اس مثال کا مطلب یہ ہے کہ جب آپ ﷺ ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے تو آپ کی دعوت و تبلیغ کی وجہ سے کفر و ظلمت کی تاریکیاں چھٹنے لگیں اور صحیح و منصف سے اور راہِ راست کو گمراہی سے ہٹا کر الگ کر دیا گیا، تو دیدہ بینا رکھنے والوں پر ساری حقیقتیں روشن ہو گئیں، مگر منافق نفس پرستی میں اندھے ہو رہے تھے، ان کو اس روشنی میں کچھ نظر نہ آیا، ان ہی میں بعض لوگ ایسے بھی تھے جو مسلمان ہو گئے، یمنِ جدی ہی مرتد و منافق ہو گئے، ان کی مثال اس شخص کی سی ہے جو اندھیرے میں تھا اس نے کج جلائی جس سے اس کا، جو روشن ہو گیا اور مفید و مضر چیزیں اس پر واضح ہو گئیں پھر دفعہ وہ روشنی بجھ گئی اور وہ حسب سابق تاریکیوں میں گھر گیا، یہی حال ان منافقین کا تھا کہ پہلے وہ شرک کی تاریکیوں میں تھے، جب مسلمان ہوئے تو روشنی میں آ گئے، حلال و حرام، خیر و شر و پچان گئے، پھر کفر و غفق کی طرف پلٹ گئے تو ساری روشنی جاتی رہی۔ (فتح القدیر ملخصاً)

منافقین کے دوسرے گروہ کی مثال:

أَوْ كَصَيِّبٍ مِّنَ السَّمَاءِ فِيهِ ظُلُمَاتٌ وَرَعْدٌ وَهَبَقٌ (الآية) یہ منافقین کے دوسرے گروہ کی مثال ہے یہ وہ طبقہ تھا کہ جو یکسر منکر تو نہ تھا بلکہ آج کل کے انتہائی روشن خیالوں کی طرح ریب و تذبذب کا شکار تھا اسلام کی ظاہری قوت و شوکت اور مادی اقتدار و فتح مندی کو دیکھ کر کبھی چند قدم آگے بڑھتا اور جب مسلسل یہ کامیابی نہ پاتا تو پھر پیچھے ہٹ جاتا منافقوں کے اس طبقہ کی حالت اس بارش کی طرح ہے جو تاریکیوں میں برس رہی ہو جس کی گرج چمک سے ان کے دل ڈر جاتے ہوں کہ خوف و دہشت کے مارے اپنی انگلیوں کو اپنے کانوں میں ٹھونس لیتے ہیں، مگر ان کا یہ خوف اور ان کی تدبیر بھی اللہ کی گرفت سے نہیں بچا سکے گی کیونکہ وہ اللہ کے گھیرے سے نہیں نکل سکتے، جب کبھی ان پر حق کی کرنیں پڑتی ہیں، تو حق کی طرف جھک جاتے ہیں لیکن جب اسلام یا مسلمانوں پر کوئی مشکل وقت آتا ہے تو پھر حیران و سرگرداں ہو کر تذبذب اور گوملگو کا شکار ہو جاتے ہیں اور قبولِ حق سے محروم رہتے ہیں۔ (ابن کثیر ملخصاً)

نکتہ: آیت میں نور کو واحد کے صیغہ کے ساتھ اور ظلمات کو جمع کے صیغہ کے ساتھ لانے میں نکتہ یہ ہے کہ راہِ حق و ہدایت خطِ مستقیم کی طرح صرف ایک ہی راہ ہے اور گمراہی مختلف اور منحنی خطوط کی طرح بے شمار ہیں، (فَإِنَّ الْحَقَّ وَاحِدٌ وَهُوَ الصِّرَاطُ الْمُسْتَقِيمُ بِحِلَافِ طَرِيقِ الْبَاطِلِ فَإِنَّهَا مُتَعَدَّةٌ مُنْشَعَةٌ) (ابن قیم)

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اذْكُرُوا اللَّهَ الَّذِي خَلَقَكُمْ أَنْتُمْ وَآبَاؤُكُمْ وَأُولَٰئُكُمْ أَشِدُّوهُنَّ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ وَأُولَٰئُكُمْ أَشَدُّ

اپنے بچہ کی وجہ سے مذکورہ کام نہ کیا اور تم اس کو ہرگز کبھی نہ کر سکو گے اس کے اعجاز کے ظاہر ہونے کی وجہ سے (شرط اور جزاء کے درمیان) یہ جملہ معترضہ ہے، ہذا تم اللہ پر ایمان لاکر اور اس بات کی تصدیق کر کے کہ یہ انسانی کلام نہیں ہے، تو اس آیت سے چونکہ اس کا اندھن کافر انسان اور پتھر ہوں کے مثلاً پتھر سے بنے ہوئے ان کے بت، یعنی وہ آگ شدید حرارت والی ہوئی، مذکورہ چیزوں سے دھکائی جائے گی، نہ کہ دنیوی آگ کے مانند کہ لکڑی وغیرہ سے دھکائی جاتی ہے (وہ آگ) کافروں سے تیار کی گئی ہے، اس میں ان کو عذاب دیا جائے گا (یہ) جملہ معترضہ ہے یا حال لازمہ ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْبِيلٍ وَتَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ ائِ اهْلُ مَكَّةَ یا حرفِ مذامتوسط کے لئے ہے قرآن میں ندا کے لئے ص ف یا، کا استعمال ہوا ہے، دوسرے کی حرفِ ندا کا استعمال نہیں ہوا، ندا خواہ خالق کی جانب سے ہو، یا مخلوق کی جانب سے، ائی، منادی غلط معنی پر ضمیمہ اور محل میں نصب کے ہے، ہا، برائے تنبیہ ہے، الناس غفلوں کے اعتبار سے ائی، کی صفت یا بدل ہے۔

قَوْلُهُ: ائِ اهْلُ مَكَّةَ، یہ الناس کی تفسیر ہے۔

يَسْأَلُ: قد مدہ یہ ہے کہ قرآن میں اہل مکہ کو خطاب یا أَيُّهَا النَّاسُ سے اور اہل مدینہ کو یا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا سے ہوتا ہے یہ سورت مدنی ہے اور خطاب اہل مدینہ سے یا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا سے ہے یا کیوں؟

جَوَابُ: یہ قاعدہ اکثری ہے کلی نہیں۔

لفظ اہل پر رفع اور نصب دونوں جائز ہیں، نصب اس اعتبار سے کہ یہ باعتبار محل کے الناس کی تفسیر ہے اور رفع اس اعتبار سے کہ یہ باعتبار لفظ کے الناس کی تفسیر ہے۔

قَوْلُهُ: وَجِدُوا اُعْبُدُوا کی تفسیر وَجِدُوا سے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اتباع میں ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے فرمایا کہ اُعْبُدُوا، قرآن میں جہاں کہیں بھی آیا ہے، اس سے مراد تو حید سر فہرست ہے اس لئے کہ توحید سے بغیر کوئی عبادت مقبول نہیں، اسی طرح الناس کی تفسیر اہل مکہ سے یہ بھی حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کی اتباع میں ہے ورنہ دیگر مفسرین نے الناس کو مطلق رکھا ہے، جس میں مکہ وغیرہ مکہ کے سب لوگ شامل ہیں۔

قَوْلُهُ: لَعَلَّ فِي الْاَصْلِ لِلتَّرْجِي:

يَسْأَلُ: لَعَلَّ کا اصل استعمال طمع فی المحبوب کے لئے ہے، عوام اس کو توقع سے تعبیر کرتے ہیں اور یہ جمل کی متقاضی ہے، حق تعالیٰ کے لئے اس معنی کے لئے استعمال محال ہے۔

جَوَابُ: مفسر عام نے اپنے قول ”وفی کلامہ تعالیٰ للتحقیق“ سے اسی سوال کے جواب کی طرف اشارہ کیا ہے یعنی کلام ربانی میں لَعَلَّ کا استعمال تحقیق وقوع کے لئے ہوتا ہے، اس لئے کہ کریم اسی کی توقع دلاتا ہے، جو اسے یقینی طور پر کرنا ہو۔

قَوْلًا: فَرَأَشَاءَ الْأَرْضَ. سے ص ہے، مگر یہ اس صورت میں ہے جب کہ خَعَلَ، بمعنی خلق متعدی بیک مفعول ہو، جیسا کہ مفسرین نے جعل کی تفسیر حقیق سے کر کے اشارہ کر دیا ہے اور جن حضرات نے خَعَلَ بمعنی صیّر متعدی بدو مفعول لیا ہے، ان کے نزدیک الْأَرْضَ مفعول اول اور فَرَأَشَاءَ مفعول ثانی ہوگا۔

قَوْلًا: مِنَ السَّمَاءِ السَّمَاءِ سے لغوی معنی مراد ہیں یعنی فوق، مَا عَلَاكَ وَأَطْلَكَ فَهُوَ سَمَاءٌ، سَمَاءٌ مونث ہے کبھی مذکر بھی استعمال ہوتا ہے اور بارش بھی چونکہ اوپر سے اترتی ہے، لہذا یہ شبہ ختم ہو گیا کہ بارش بادوں سے برتی ہے نہ کہ آسمان سے، دوسرا جواب یہ بھی دیا گیا ہے کہ سماء سے سحاب مراد ہے۔

قَوْلًا: تَعْلِفُونَ بِهِ ذَوَابِكُمْ سے اشارہ کر دیا کہ ثمرات سے زمین کی ہر قسم کی پیداوار مراد ہے اور علف، جانوروں کے چارے کو کہتے ہیں۔

قَوْلًا: فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ أَنْدَادًا اس کا تعلق ما قبل میں مذکور اُعْبُدُوا رَبَّكُمْ الَّذِي، سے ہے۔

قَوْلًا: أَنْدَادُ: یہ ند کے جمع ہے، بمعنی برابر، مقابل، شریک، نڈ ذات میں شریک اور مثل ہر قسم کے شریک کو کہتے ہیں۔

قَوْلًا: وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ مبتدا، خبر سے مل کر جملہ ہو کر فَلَا تَجْعَلُوا کی ضمیر سے حل ہے۔

قَوْلًا: إِنَّهُ الْحَالِقُ معطوف علیہ اور وَلَا يَحْقِقُونَ جملہ ہو کر معطوف جملہ معطوف ہو کر یہ تَعْلَمُونَ، کا مفعول ہے۔

قَوْلًا: فَافْعَلُوا ذَلِكَ یہ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ کی جزاء ہے۔

قَوْلًا: وَقُوْدُهَا، و کے فتح کے ساتھ بمعنی ما تَوْقَدُ بِهِ، یعنی ایندھن اور واؤ کے ضمہ کے ساتھ مصدر ہے، اس وزن پر آنے والے تمام صیغوں میں یہی دو صورتیں ہیں، مَشَا وُصُوًا، سَحُورٌ، طُهُورٌ، قَدَّہ یہ ہے کہ فَعُولٌ کے وزن پر آنے والے یہ صیغہ میں صرف ہکلمہ کے فتح کے ساتھ ہوتو بمعنی آلہ، اور ارضہ کے ساتھ ہوتو مصدر۔ بعض نے کہا ہے ایک دوسرے کی جگہ بھی مستعمل ہیں۔

قَوْلًا: مِنْهَا۔ یہ اَصْلَانِہم سے حل ہے اسی حال کو نبھا من الحجارة، مقصد آیت میں مذکور وَقُوْدُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ کی مطابقت ہے حجارة حجر کے جمع جیسے جمالة، جمل کے جمع ہے۔

قَوْلًا: اُعِدَّتْ بَعْدَ مَتْنِفَہ ہے ورجعہ متنفہ ہمیشہ کی سوال مقدر کا جواب ہوا کرتا ہے، یہاں کس سوال کا جواب ہے؟

سُؤَال: یہ ہے لَمَنْ اُعِدَّتْ هَذِهِ النَّارُ الَّتِي وَقُوْدُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ

جَوَاب: اُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ۔

قَوْلًا: اَوْحَالٌ، یعنی "اُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ" غلط "النار" سے حل ہے، وَقُوْدُهَا کی ضمیر سے حل واقع ہونا صحیح نہیں

ہے، جس کی دو وجہ ہیں ① اس لئے کہ ہاضمہ مضاف یہ ہے، ورمضاف الیہ مقصود نہیں ہوتا، ② اس لئے کہ مضاف جو کہ یہاں وَقُوْذُ بمعنی حسب عین ہے اور یہ جامد ہے اور اسم جامد مل نہیں ہوتا۔

قَوْلِهِ: لَا رِمَّةٌ۔ اس اضافہ کا مقصد اس شبہ کو زائل کرنا ہے جو اُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ سے معصوم ہوتا ہے کہ نارِ جہنم کافروں کے لئے تیار کی گئی ہے لہذا مسلمانوں کو فرمند ہونے کی ضرورت نہیں ہے خواہ فسق و فاجر ہی کیوں نہ ہوں بشرطیکہ مومن ہو۔

جَوَابُ: حالِ لازمہ بمنزہ صفت ہوتا ہے، ذوالحی کے لئے اور ذوالحی سے جد نہیں ہوتا جیسا کہ اہل فطرت میں کہ باپ کی شفقت بیٹے کے لئے لازم ہے، مگر خاص نہیں ہے کہ بیٹے کے لئے وہ کسی اور پر باپ کی شفقت ممنوع ہو اسی طرح نارِ جہنم کافروں کے لئے لازم تو ہے مگر خاص نہیں، یعنی اَصَالَةُ وَدُوَامًا تو نارِ جہنم کافروں ہی کے لئے تیار کی گئی ہے، لہذا مسممین کو فرمند ہونے کی ضرورت نہیں ہے خواہ فسق و فاجر ہی کیوں نہ ہوں بشرطیکہ مومن ہو، مگر رضی طور پر تادیب کے لئے اہل فسق و عصیان بھی اس میں داخل کر دیئے جائیں تو یہ اس کے منافی نہیں (ماجدی ملخص) "وَكُنْ اِلْعِدَادُ لِلْكَافِرِينَ لَا يَدْخُلُ دُخُولٌ غَيْرُهُمْ فِيهِ عَلَى جِهَةِ التَّطَفُّلِ" (روح)

لَا يَدْخُلُ دُخُولٌ غَيْرُهُمْ فِيهِ: اُعِدَّتْ لِلْكَافِرِينَ: میں، کافر سے مراد کافر عام ہو جو اصطلاحی کافر اور لغوی کافر دونوں کو شامل ہو، تو اس صورت میں کوئی اعتراض نہیں، اصطلاحی کافر کا دخول دائمی ہوگا اور لغوی کافر یعنی ناشکرے اور عاصی و نافرمان کا دخول تطہیر کے لئے عارضی ہوگا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

قرآن مجید کا مخاطب سارا عالم ہے:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا (الآية) اس آیت میں مخی طیب صرف قریش یا اہل مکہ ہی نہیں بلکہ عرب اور عجم سارا عالم ہے ورنہ کوئی مخصوص نسل، گروہ، یا جماعت ہے بخلاف سابقہ آسمانی کتبوں کے کہ ان کے مخی طیب خاص قوم، یا خطے یا نسل کے لوگ تھے، مفسرین اسی کے قائل ہیں، بعض مفسرین نے مذکورہ آیت کے مخی طیب اہل مکہ کو قرار دیا ہے ان ہی حضرات میں علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ بھی ہیں تاہم یہ تخصیص مخی طیب اس لئے کے اعتبار سے ہے۔

پس دورِ قوموں میں موجودات انسانی کی سہ گانہ تقسیم یعنی مومن، کافر اور منافق عقائد کے اعتبار سے تھی، سورۃ بقرہ کی ابتدائی بیس آیتوں میں ہدایت کے قبول کرنے یا نہ کرنے کے اعتبار سے انسانوں کو تین گروہوں میں تقسیم کیا گیا ہے، جس میں اس طرف بھی اشارہ ہے کہ انسانوں کی گروہی اور قومی تقسیم رنگ و نسل یا وطن اور زبان کی بنیادوں پر معقول نہیں بلکہ صحیح تقسیم عقیدے کی بنیاد پر ہے کہ اللہ اور اس کی ہدایت کے ماننے والے ایک قوم ہیں اور نہ ماننے والے دوسری، اسی حقیقت کو سورۃ حشر میں "حزب اللہ" اور "حزب الشیطان" کے عنوان سے بیان کیا گیا ہے۔

قرآن کا اصل پیغام:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا (الآية) سے قرآن کے اصل اور بنیادی پیغام کا گویا آغاز ہے۔ عقیدہ توحید جو اسلام کا سب سے پہلا اور بنیادی عقیدہ ہے یہ صرف ایک عقیدہ اور نظریہ ہی نہیں بلکہ انسان کو انسان بنانے کا واحد اور صحیح طریقہ بھی ہے جو انسان کے تمام مشکلات کا حل اور ہر حالت میں اس کی پناہ گاہ ہے اور ہر فکر و غم کا مداوا، اس لئے کہ عقیدہ توحید کا اصل یہ ہے کہ کائنات کے تمام کون و فس و اور عنصر کے سرے تغیرات ایک ہی ہستی کی مشیت کے تابع اور اسی کی حکمت کے مظہر ہیں جب یہ عقیدہ قلب و دماغ میں راسخ اور فکر و خیال پر چھا جائے تو ہر شر و فس و بنیاد ہی منہدم ہو جائے گی اس لئے کہ اس کے سامنے ہمہ وقت یہ مستحضر رہے گا۔

از خدا داں خلاف دشمن و دوست کہ دل ہر دو در تصرف اوست

اس عقیدہ کا، مک پوری دنیا سے بے نیاز ہر خوف و ہراس سے بے خطر زندگی گزارنا ہے کلمہ توحید معنی: لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ محمد رسول اللہ کا یہی مفہوم ہے، مگر یہ ظاہر ہے کہ توحید کا محض زبانی اقرار کافی نہیں، بلکہ سچے دل سے اس کا یقین و یقین کے ساتھ استحضار ضروری ہے۔

لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ تاکہ تم اپنے پروردگار کے عذاب سے بچ جاؤ، بعل کا استہساں امید و آرزو و راہبہ وقوع اور شک و تردد کے لئے ہے، مگر قرآن میں جہاں حق تعالیٰ کی طرف سے ادا ہوا ہے وہاں امید و آرزو کے بجائے وقوع و یقین کا مفہوم پیدا ہو گیا ہے اردو میں لعل کا ترجمہ ”تاکہ“ سے بھی کیا جاسکتا ہے۔

حُجِّلَ لَكُمْ الْأَرْضُ هَرَاشًا: اس سے پہلی آیت میں ان انعامات کا ذکر تھا، جو انسانی ذات سے متعلق ہیں اور اس آیت میں ان انعامات کا ذکر ہے جو انسان کے رد و پیش کی چیزوں سے متعلق ہیں اس طرح انفس اور آفاقی نعمتوں کا احاطہ فرمایا، آفاقی نعمتوں میں اوس زمین کا ذکر فرمایا کہ ہم نے زمین کو انسان کے لئے فرش بنایا جو نہ وہ ہے کی مانند نہایت سخت ہے کہ ہم اسے اپنی ضرورت کے مطابق آسانی سے استعمال نہ کر سکیں ورنہ پانی کی طرح نرم کہ جس پر قرار ہی ممکن نہ ہو، بدلتی اور نرمی کے درمیان ایسا بنایا گیا کہ جو عام انسانی ضروریات زندگی میں کام دے سکے۔

اس آیت میں زمین کو فرش کہا گیا ہے، فرش کے لفظ سے یہ لازم نہیں آتا کہ زمین گول نہ ہو کیونکہ زمین کا یہ عظیم کرہ گول ہونے کے باوجود دیکھنے میں مستطح نظر آتا ہے اور قرآن کا عام طرز یہ ہے کہ ہر چیز کی وہ کیفیت بیان کرتا ہے جس کو بردیکھنے والا علم ہو یا جاہل، دیہاتی ہو یا شہری سمجھ سکے۔

زمین کی وسعت:

زمین کی وسعت کا اندازہ آپ مندرجہ ذیل اعداد سے لگا سکتے ہیں، زمین کا قطر ستوائی (عمقی) ۷۹۲۲ میل ہے اور قطب سے ۷۹۰۰ میل ہے اور زمین کا محیط ۲۴۸۶۰ میل ہے زمین کی سطح ۱۹۷۰۰۰۰۰۰۰ یعنی تقریباً بیس کروڑ مربع میل ہے۔

(مسکیت جدیدہ)

جس کرہ کی سطح اتنی وسیع ہو وہ گول ہونے کے باوجود مسطح ہی معلوم ہوگا، لہذا اس اعتبار سے زمین کو گول بھی کہا جاسکتا ہے اور مسطح بھی۔

فَأَنزَلَ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً: مقصود اس حقیقت کی تعظیم ہے کہ زمین و آسمان، کون و مکان، حیوان و انسان سب خدائے واحد کی مخلوق ہیں ان کی تخلیق میں نہ کسی دیوی دیوتا کا دخل ہے اور نہ کسی پیر و پیغمبر کا، جب یہ بات ثابت اور مسلم ہے جس کا خود تم کو بھی اقرار ہے تو پھر تمہاری بندگی اور عبادت اسی کے لئے خاص ہونی چاہئے دوسرا کون اس کا حقدار ہو سکتا ہے؟ کہ تم اس کی بندگی کرو اور دوسروں کو اللہ کا شریک یا مد مقابل ٹھہراؤ۔

خليفة الله في الارض جب کبھی اپنے مقام و مرتبہ کو بھوں کر تعزیدت میں گرا ہے تو پستی کی تمام حدود کو پار کر گیا ہے اس نے اپنا مسجود مانگا تو کبھی شمس و قمر کو، کبھی دریاؤں کو تو کبھی ارض و سما کو، کبھی نباتات کو تو کبھی حیوانات و جمادات کو، کبھی ناگ کو تو کبھی سگ کو غرض کہ نہندیوں کو چھوڑا نہ نالوں کو، نہ نجاست کو چھوڑا نہ شرمگا ہوں کو، قرآن اس حماقت اور سخیفت پر اسے تنبیہ کر رہا ہے۔

ربط آیات:

وَإِنْ كُنْتُمْ فِي رَيْبٍ مِّنْ شَيْءٍ، فَمَا نَزَّلْنَا عَلَىٰ عَبْدِنَا: (الآية) سابقہ دو آیتوں میں توحید کا اثبات تھا، ان دو آیتوں میں رسالت محمد ﷺ کا اثبات ہے، قرآن جو ہدایت لے کر آیا ہے اس کے دوستوں ہیں توحید و رسالت، اس آیت میں بڑی قوت اور شدت کے ساتھ پوری دنیا کو چیلنج کیا گیا ہے کہ اگر یہ کلام محمد ﷺ پر نازل کردہ خدائی کلام نہیں ہے، تو ایک فرد نہیں پوری جماعت مل کر ایک چھوٹی سی سورت اس کے مثل لے سکتی، یہ چیلنج مکی زندگی میں بھی بار بار کیا جا چکا تھا اور اب مدینہ پہنچ کر بھی اس کا اعادہ کیا جا رہا ہے، یعنی اگر تم اس کو انسانی تصنیف سمجھتے ہو تو تم بھی تو انسان ہو اس جیسی چند آیات ہی پیش کر دو۔

فَاتُوا بِسُورَةٍ مِّثْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَاءَكُمْ مِمَّنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ اس آیت میں ایک بڑا رد و راوردائی چیلنج منکرین کو دیا جا رہا ہے اور یہ چیلنج اپنی پوری قوت اور شدت کے ساتھ آج بھی موجود ہے کہ اگر تم میں سے تنہا کسی فرد سے یہ کام نہ ہو سکے تو اپنے حمایتیوں کی مدد سے یہ کام کر دکھاؤ، اگر تم ایسا نہیں کر سکتے اور یقین ہے کہ ہرگز نہ کر سکتے تو تمہیں سمجھ لینا چاہئے کہ واقعی یہ انسانی کلام نہیں ہے، قرآن کی صداقت کی یہ واضح دلیل ہے کہ یہ چیلنج نا ایہا الناس

يَتَرْتُ سَانَةً مَعَهُ مِنْ أَحْكَمِهِ فَأَمَّا الَّذِينَ أَمَّنُوا فَيَعْلَمُونَ أَنَّهُ أَيْ الْحَقُّ الشَّيْءُ الْمَرْفُوعُ مَرْفُوعًا
مِنْ رَبِّهِمْ وَأَمَّا الَّذِينَ كَفَرُوا فَيَقُولُونَ مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِهَذَا مَثَلًا سَمِيزًا أَيْ هَذَا الْحَقُّ وَمَا اسْتَعْمَلَهُ اللَّهُ
نَسْبًا وَدَا مَعْنَى حَسَنَةً حُرِّدَ أَيْ قَائِدُهُ وَهُوَ قُلُوبُ عَصَى فِي حَوَاسِهِمْ يُضِلُّ بِهِ أَيْ هَذَا الْحَقُّ
كَثِيرًا عَنْ الْحَقِّ كُفْرًا بِهِ وَيَهْدِي بِهِ كَثِيرًا مِنَ الْمُؤْمِنِينَ لِيَتَّبِعُوهُ وَمَا يُضِلُّ بِهِ إِلَّا الْفَاسِقِينَ
الْحَارِثُ عَنْ نَاسِهِ الَّذِينَ عَنْ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ مَا عَاهَدُوا أَنَّهُمْ فِي الْكُتُبِ مِنَ الْأَمْرِ سَجَدَ
حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاسْمُ مَنْ بَعْدَ مِيثَاقِهِ وَكَانَ عَلَيْهِمْ وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ أَن يُوصَلَ مِنَ الْأَمْرِ
حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاسْمُ وَارْحَمَ وَحَرِّدَتْ وَأَلْ دَلَّ مِنَ صَمِيرَةٍ وَيُفْسِدُونَ فِي الْأَرْضِ حَسْبِيَ
وَالْعَوَى عَنْ الْأَمْرِ أُولَئِكَ الْمُحْسِنُونَ مَا ذَكَرَ هُمُ الْخَيْرُونَ ۝۷۷ حَسْبِيَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَاسْمُ

ترجمہ: اور (اے نبی) خوشخبری، یہ ہے کہ خبر دیدہ بجائیے ان لوگوں کو جو ایمان لائے (یعنی) اللہ کی (تائید) کی
تصدیق کی، اور نیک اعمال کئے کہ وہ فرائض اور نوافل ہیں، ان کے لئے درختوں والے اور مخلوق والے باغات ہیں کہ ان
باغوں اور مخلوق کے نیچے نہریں جاری ہیں یعنی ان نہروں میں پانی جاری ہے اور نہر وہ جگہ ہے کہ جس میں پانی جاری ہوتا ہے (نہر
کو نہر اس لئے کہتے ہیں) کہ پانی اس نہر کو کھود دیتا ہے اور جریان کی اس نہر کی جانب اس نہر جاری ہے جب ان باغوں میں سے
کوئی پھل ان کو کھانے کے لئے بطور نذرانہ دیا جائے گا تو ہمیں گے کہ یہ تو اسی جیسا ہے جو ہم کو اس سے پہلے کھانے کے لئے دیا گیا،
یعنی جو اس سے پہلے جنت میں دیا گیا (یہ اس وجہ سے ہوگا) کہ جنت کے پھل ہم شکل ہوں گے (اس توں کا) قیہ و اتواہ
مُتَشَابِهًا ہے اور ملیں گے بھی ان کو ہم شکل پھل، کہ رنگ کے عیض سے ایک دوسرے کے مشابہ ہوں گے مگر ذائقہ میں مختلف ہوں
گے اور ان کے لئے جنت میں بیویاں ہوں گی جنہی حور وغیرہ، پاک ہوں گی حیض اور ہر گندگی سے اور وہ اس میں ہمیشہ رہیں
گے، یعنی دائمی قیام ہوگا نہ اس میں فنا ہوں گے اور نہ (اس سے) نکلیں گے، آیت: "إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا مَا"
یہود کے ائمہ ارض "مَاذَا أَرَادَ اللَّهُ بِذِكْرِ هَذِهِ الْأَشْيَاءِ الْحَسْبِيسَةِ" یعنی ان حقیر چیزوں کے ذکر کرنے سے اللہ تعالیٰ
کیا مقصد ہے؟" کو رد کرنے کے لئے نازل ہوئی، جب کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے قول "وَأَنْ يَسْلُبْنَهُمُ الذُّنَابَ شَيْنًا" میں "شیں" اور
اپنے قول "كَمَثَلِ الْعُنْكُوتِ" میں "کزی" کی مثال بیان فرمائی، یقیناً اللہ تعالیٰ کسی مثال کے بیان کرنے سے نہیں شرماتا
خواہ چھڑکی ہو یا اس سے اسی کی (مثلاً) ضرب" بمعنی جعل کا مفعول اول ہے، ما نکرہ موصوفہ اپنے مابعد صفت کے لئے کر۔
ضرب کا مفعول ثانی (یعنی) مثلاً ما، معنی میں اسی مثال کا کہ ہے یہ ما زائدہ ہے، حقارت کی تاکید کے لئے اور اس کا
مابعد مفعول ثانی ہے، بغوصہ، بعوض کا مفعول ہے (یعنی) چھوٹا چھڑکی، یعنی اس کے بیان کو ترک نہیں کرتا، اس لئے کہ اس کے
بیان کرنے میں حکمتیں ہیں اہل ایمان تو اس مثال کو اپنے رب کی طرف سے صحیح سمجھتے ہیں، (یعنی) بر محل بیان ہوئی ہے اور غار

کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کو ایسی (حقیر) مثالوں سے کیا سروکار؟ مثلاً تمیز ہے (بہذا مثلاً) ای بہذا المثل (کے معنی میں ہے) اور ما استفہما انکار کی مبتداء اور دا بمعنی الذی اپنے صد سے مل کر مبتداء کی خبر، یعنی اس مثال میں کیا فائدہ ہے؟ نہ تعالیٰ نے ان (معترضین) کے جواب میں فرمایا کہ وہ اس مثال سے بہت سوں کو حق سے ان کے اس مثال کا انکار کرنے کی وجہ سے گمراہ کرتا ہے اور بہت سے مومنین کی ان کے اس مثال کی تصدیق کرنے کی وجہ سے رہنمائی کرتا ہے اور اس سے ان فاسقوں کو بھی گمراہ کرتا ہے جو اللہ کے عہد کو پختہ کرنے کے باوجود توڑ دیتے ہیں، یعنی اس کی اطاعت سے خروج کرنے والوں کو (گمراہ کرتا ہے) یعنی اس عہد کو جس کو اللہ نے ان سے کتابوں میں محمد ﷺ پر ایمان لانے کے بارے میں لیا تھا، (الذین) فاسقین کی صفت ہے اور اللہ نے جس کو جوڑنے کا حکم دیا ہے اس کو توڑتے ہیں اور وہ نبی ﷺ پر ایمان لانا اور صلہ رحمی وغیرہ کرنا ہے اور اَنْ یُوصَلَ، بہ کی ضمیر سے بدل ہے اور معاصی کے ذریعہ اور (لوگوں کو) ایمان سے روکنے کے ذریعہ زمین میں فساد برپا کرتے ہیں حقیقت میں یہی لوگ ہیں جو مذکورہ صفات سے متصف ہیں نقصان اٹھانے والے ہیں، دائمی عذاب (میں) ان کا ٹھکانہ ہونے کی وجہ سے۔

تَحْقِیْقُ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: وَبَشِّرِ الَّذِينَ آمَنُوا: اس کا عطف، عطف قصص علی القصص کے طور پر فان لَمْ تَفْعَلُوا کے مضمون پر ہے۔
قَوْلًا: بَشِّرْ، امر واحد مذکر حاضر بمعنی تو خوش کن خبر دے، بَشِّرْ، الْبَشَارَةُ سے مشتق ہے، بشارت اس پہلی خبر کو کہتے ہیں جو خوش کن ہو، پہلی خوش کن خبر کو بشارت اس سے کہتے ہیں کہ: اس کا اثر (بشرہ) چہرہ پر ظاہر ہوتا ہے، (الْبَشَارَةُ: الْخَبَرُ الْأَوَّلُ السَّارُّ الَّذِي يَظْهَرُ بِهِ أَثَرُ السُّرُورِ فِي الْبُشْرَةِ)۔ (اعراب القرآن)

قَوْلًا: أَخْبِرْ، بَشِّرْ کی تفسیر اخبر سے کر کے اشارہ کر دیا کہ بشارت اگرچہ خوشخبری کو کہتے ہیں مگر یہاں یہ مطلق خبر کے معنی میں ہے اور بشارت کی ضد انذار ہے۔

يَسْأَلُونَ: وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ، الصَّلَاحُ، ایسا وصف ہے جو کیا نہیں جاسکتا اس لئے کہ وصف از قبیل اعراض ہے اور عرض موجود فی الخرج نہیں ہوتا جب تک کہ کسی جوہر (موصوف) کے ساتھ متصل نہ ہو، لہذا: "وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ" کہنا درست نہیں ہے۔

جَوَابُ: الصَّلَاحُ، گرچہ غنی اصل کے اعتبار سے وصف ہے اس پر اسمیت غالب ہونے کی وجہ سے اسم کے قائم مقام ہے ہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلًا: بِأَنَّ، بِأَنَّ، پرہیز کو ظاہر کر کے بتادیا کہ اَنْ اصل میں بِأَنَّ تھا، یہ کو جو زُحُف کر دیا گیا اَنْ مع اپنے مدخول کے بَشِّرْ، کا مفعول ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔ (ابو الخاء)

بعض مفسرین نے کہا ہے کہ وَبَشِّرْكَ عَطْفَ فَاتَقْوَا، پر ہے مگر اس صورت میں تغیری معنی طہین کا مترادف ہوگا، صاحبِ روح المعانی نے اس اعتراض کا یہ جواب دیا ہے کہ تغیری معنی طہین عطف کے لئے مضمر نہیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول "يُؤَسِّفُ" اعرص عن هذا واستغفري" یہاں معطوف صیغہ اور معطوف کے مخطف الہام میں مکرر پچھ بھی عطف کیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: الدِّينُ: موصول اپنے صدمے ل کر بَشِّرْ کا مفعول بہ ہے۔

قَوْلُهُ: "أَنَّ لَهُمْ حَتَّ نَحْرِي" مثلاً مفعول بہ ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، تحری من تحتها الانهار، حَتَّ و صفت اول اور کُلَّمَا زُرْقُوا صفت ثانی اور لَهُمْ فِيهَا صفت ثالث اور هم فيه حلدون صفت رابع ہے۔

قَوْلُهُ: بهذا مثلا تسمیر فقط تین کے اضافہ کا مقصد اس طرف اشارہ کرنا ہے کہ مثلاً تینے سے حال نہیں ہے جیسا کہ بعض حضرات نے مثلاً کو حال قرار دیا، حالانکہ حال قرار دینا ضعیف ہے، ضعف کی وجہ یہ ہے کہ اسم جامد کے حال وقوع ہونے میں اختلاف ہے، ہذا مثلاً کا حال واقع ہونا مختلف فیہ ہے اور اسم جامد کے تین وقوع ہونے میں کی کا اختلاف نہیں ہے ہذا مثلاً ہ تیز قرار دینا راجح ہے۔

قَوْلُهُ: بهذا مثلا، منسرد نے بهذا مثلاً کی تفسیر بهذا المثل سے کر کے ایک سواں کا جواب دیا ہے۔

سُئِلَ: یہ ہے کہ تین میں صل یہ ہے کہ نسبت سے واقع ہو اور ہذا مثلاً میں نسبت نہیں ہے ہذا مثلاً کا تین واقع ہو، درست نہیں ہے۔

جَوَابُ: ہذا مثلاً، ہذا المثل کے معنی میں ہے جس کے اندر نسبت موجود ہے ہذا مثلاً کا تین واقع ہونا درست ہے۔

قَوْلُهُ: مَا، استفہام انکار، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد بھی ایک سواں مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: مَاذَا اراد الله بهذا مثلاً، میں مثال بیان کرنے کی حکمت معلوم کی گئی ہے اور کسی قول و فعل کی حکمت معلوم کرنے مذموم نہیں، حالانکہ یہاں مذموم قرار دیا گیا ہے۔

جَوَابُ: یہ استفہام حکمت معلوم کرنے کے لئے نہیں تھا بلکہ انکار لغی کے طور پر تھا، اسی وجہ سے اس کی مذمت کی گئی ہے۔

قَوْلُهُ: مبتداء اس کا مقصد سیبویہ کے مذہب کو راجح قرار دینا ہے اور وہ یہ ہے کہ مَا، مبتداء ہے و رد، موصول اپنے صدمے سے مل کر مبتداء کی خبر، نہ یہ کہ مَا، مبتداء، مؤخر اور ما، خبر مقدم، وجہ ترجیح یہ ہے کہ سیبویہ کی ترکیب قدیمہ معرفہ کے مطابق ہے اور وہ یہ کہ مبتداء مقدم اور خبر مؤخر ہوا کرتی ہے۔

قَوْلُهُ: الحار جین عن طاعته یہ الفسقین کی تفسیر ہے، اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ یہاں فسق سے فسق کامل مراد ہے اور وہ مشرک اور کافر ہے نہ کہ مومن فسق مطلب یہ ہے کہ یہاں فسق کے لغوی معنی مراد ہیں نہ کہ اصطلاحی

اور شری جیسے کہ اللہ تعالیٰ کے قول ”اِنَّ الْمُسَافِقِيْنَ هُمُ الْفَاسِقُوْنَ“ میں منافق کو فاسق کہا گیا ہے، حدیث میں منافق کا یہ اسلام سے خارج ہوتا ہے۔

قَوْلٌ: تو کیدہ علیہم یہ بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

يُنْوَإِلْ: ”يَنْقُصُوْنَ عِنْدَ اللّٰهِ مِنْ بَعْدِ مِيثَاقِهِ“ اس آیت میں دو لفظ استعصا ہوئے ہیں عہد اور میثاق، اور دونوں کا مشہور ایک ہی ہے، اس کا ترجمہ ہوگا، وہ اللہ کے عہد توڑ دیتے ہیں اس کے عہد کے بعد، اور اس کا کوئی مطلب نہیں ہے۔

جَوَابٌ: میثاق بمعنی تاکید اور پختگی ہے، یعنی وہ اللہ کے عہد کو اس کے پختہ کرنے کے بعد توڑ دیتے ہیں اور یہ معنی درست ہیں۔

قَوْلٌ: من الایمان بالسی بیوتہ، یہ مآ امر اللہ بہ، میں ما، کا بیان ہے، یعنی وہ لوگ اس کو قطع کرتے ہیں جس کو متصل کرنے کا حکم دیا گیا ہے اور وہ ایمان بالرسول اور صدیقی ہے۔

قَوْلٌ: وَاَنْ يُوَصِّلَ بَدَلٍ مِنْ صَمِيرٍ بہ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ان یوصل بہ نہ ضمیر سے بدل ہونے کی وجہ سے مجرور ہے نہ کہ ما، ت بدل ہونے کی وجہ سے منصوب۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

① المجاز المرسل فی قوله تعالى ”تَجْرٰی مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ“ والعلاقة المحذیة، هذا اذا كان الدھر مجری الماء.

② التشبیہ السلیع فی قوله، ”هٰذَا الَّذِی رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ“ سَمِی بلیعا لانّ اداة التشبیہ فیہ محدوفة، فتساوی طرفا التشبیہ فی المرتبة

③ الاستعارة المکیدة وذلك فی قوله تعالى ”يَنْقُصُوْنَ عِنْدَ اللّٰهِ“ فقد شبه العهد بالحبل المذرم، ثم حذف المشبه به ورمز الیہ شی من حصائصہ اولوازمہ، وهو النقص، لانه احدى حالتی الحبل وهما النقص والابرام.

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

ربط آیات:

سابقہ آیت میں متکبرین اور ان کے عذاب کا ذکر تھا، اس آیت میں مانتے والوں کے لئے خوشخبری مذکور ہے جنت اور حوران جنت وغیرہ کی بشارت ہے۔

ایمان و عمل کا چولی دامن کا ساتھ ہے:

یہاں مومنین کی بشارت کے لئے ایمان کے ساتھ عمل صالح کی قید بھی لگائی ہے کہ ایمان بغیر عمل صالح کے انسان کو اس بشارت کا مستحق قرار نہیں دیتا، اگرچہ صرف ایمان بھی جہنم میں خود دود و دام سے بچانے کا سبب ہے اور مومن خواہ کتنے بھی گنہگار ہو کسی نہ کسی وقت جہنم سے نکال جائے گا، اور داخل جنت کیا جائے گا، مگر عذاب جہنم سے کلیۃً اور ابتداءً نجات ہا مستحق بغیر عمل صالح کے نہیں ہوگا۔

قرآن کریم نے ہر جگہ ایمان کے ساتھ عمل صالح کا تذکرہ فرما کر اس بات کو واضح کر دیا ہے کہ ایمان اور عمل صالح دونوں کا چوں دامن کا ساتھ ہے، عمل صالح ایمان کے بغیر ثمر آور نہیں اور ایمان کے بغیر عمل صالح کی عند اللہ کوئی اہمیت نہیں، مگر عمل صالح عند اللہ وہی معتبر ہے جو سنت کی مطابق ہو اور خالص رضائے الہی کی نیت سے کیا جائے، جو عمل خد ف سنت ہو یا نمود و نمائش کے لئے کیا ہو وہ عند اللہ مردود ہے۔

وَأَتُوا بِهِ مُتَشَابِهًا : مث بہت کا مطلب یہ تو جنت کے تمام پھلوں کا آپس میں باہم بمشکل ہونا ہے یا مثا بہت سے مراد دنیا کے پھلوں سے مث بہت مرد ہے، مگر یہ مث بہت صرف شکل اور نام کی حد تک ہی ہوگی، ورنہ جنت کے پھلوں کے مزے اور ذائقے سے دنیا کے پھلوں اور میوؤں کی کوئی نسبت ہی نہیں ہے، جنت کی نعمتوں کی بابت حدیث شریف میں ہے: "مَا لَا عَيْنٌ رَأَتْ وَلَا أُذُنٌ سَمِعَتْ وَلَا خَطَرَ عَلَى قَلْبِ بَشَرٍ" (صحیح بخاری تفسیر الم السجدة) نہ کسی آنکھ نے دیکھا نہ کسی کان نے ان کی بات سنا، اور نہ کسی انسان کے دل میں ان کا خیال گذرا۔

دنوی پھلوں سے ظاہری مشابہت کی مصلحت:

دنوی پھلوں سے ظاہری مشابہت صرف اس لئے ہوگی کہ وہ جنتی پھلوں سے نامانوس نہ ہوں اور اجنبیت محسوس نہ کریں۔ ابتداءً لذت میں وہ ان سے بدرجہا بڑھے ہوئے ہوں گے، دیکھنے میں مثلاً آم، انار، سیب، سنترے ہی ہوں گے اہل جنت دیکھ کر ہی پہچان میں لگے کہ یہ آم ہے اور یہ انار ہے اور یہ سنتر ہے، مگر مزے میں دنیا کے پھلوں سے کوئی نسبت نہ ہوگی۔

وَلَهُمْ فِيهَا أَزْوَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ : ازواج کی جمع ہے، زوج کے معنی جوڑے کے ہیں اور اس لفظ کا استعمال بیوی و شوہر دونوں کے لئے ہوتا ہے بیوی شوہر کے لئے اور شوہر بیوی کے لئے زوج ہے۔ بیوی و شوہر روحانی اخلاقی و جسمانی ہر قسم کی گندگیوں اور راسخوں اور بودگیوں سے صاف ستھرے و پاکیزہ ہوں گے۔

مُطَهَّرَةٌ مِنَ الْقَذَرِ وَالْأَدَى (بن جریر عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمَا) قَبْلَ مُطَهَّرَةٍ عَنْ مَسَاوِي الْأَخْلَاقِ

(معانی)

فَالْمُرَادُ طَهَارَةُ أَبْدَانِهِمْ، وَطَهَارَةُ أَزْوَاجِهِمْ مِنْ حَمِيعِ الْخِصَائِلِ الذَّمِيمَةِ (کبیر) إِنَّ التَّطْهِيرَ يُسْتَعْمَلُ

فی الأجسام والأخلاق والأفعال (بیضاوی) ومن کل اذی یكون من نساء الدنیا فطهر مع ذلک باطنها من الأخلاق السیئة والصفات المذمومة۔ (ابن قیم) (تفسیر ماجدی)

نام نہاد روشن خیال اور جنت کی نعمتیں:

بعض روشن خیالوں کو پاکیزہ بیویوں کے نام سے خدا معلوم کیوں اتنی شرم آئی کہ انہوں نے اس معنی ہی سے انکار کر دیا اور آذواجِ مطہرہ کی تفسیر عجیب توڑ مروڑ کر کی ہے، گویا کہ بہشت میں رضائے الہی کے مقام میں ہر قسم کی انتہائی لذت، مسرت و راحت کے موقع پر بیویوں اور پھر پاکیزہ بیویوں کا ملنا بڑے ہی شرم و ندامت کی بات ہے، اگر نفس جنت کے وجود ہی سے انکار ہے، تب تو بات ہی اور ہے ایسے مخاطب کے سامنے پہلے جنت کا اثبات کیا جائے گا، لیکن اگر جنت کا اقرار ہے، تو وہاں کی کسی لذت، کسی نعمت، کسی راحت سے انکار کے کوئی معنی نہ نقل کے اعتبار سے صحیح ہیں اور نہ عقل کے اعتبار سے جنت کے تو معنی ہی یہ ہیں کہ وہ، دی اور روحانی ہر قسم کی لذتوں، مسرتوں، راحتوں کا گھر ہے، یا پھر یہ ہے کہ بیوی کے نعمت اور اعلیٰ نعمت ہونے ہی سے انکار ہے، اگر ایسا ہے تو اس عقیدہ کا رشتہ اسلام سے نہیں بلکہ یہ رہبانیت اور مسیحیت سے وابستہ ہے ورمسحیت اور رہبانیت بھی وہ نہیں جو مسیح علیہ السلام کی لائی ہوئی ہے، بلکہ وہ جو پوپس کی پھیلائی ہوئی ہے، اس قسم کا عقیدہ اور نظریہ پولوسی مسیحیت سے دماغی مرعوبیت کا نتیجہ ہے اور جنت میں عمل زوجیت کا مقصد بقائے نوع یا افزائش نسل نہ ہوگا، بلکہ غذا کی صرح نفس لذت مقصود ہوگی۔

وَهُمْ فِيهَا خَالِدُونَ: یہ جنت کی انتہائی عظیم نعمت کا ذکر ہے، خود کے معنی ہمیشگی اور ایسی حالت میں رہنے کے ہیں کہ جن میں کبھی تغیر اور خرابی پیدا نہ ہو اور جب اس کا ذکر دوزخ و جنت کے سیاق و سباق میں آئے گا تو اس کا مطلب ہوگا کہ اہل جنت ہمیشہ ہمیش جنت میں رہیں گے، اور اہل دوزخ ہمیشہ ہمیش جہنم میں رہیں گے، حدیث شریف میں ہے کہ جنت اور جہنم میں جانے کے بعد ایک فرشتہ عدن کرے گا، اے جہنمیو! اب موت نہیں ہے اور اے جنتیو! اب موت نہیں ہے جو فریق جس حالت میں ہے اسی میں ہمیشہ ہمیش رہے گا۔ (صحیح بخاری، کتاب الرقاق، صحیح مسلم، کتاب الحنة)

إِنَّ اللَّهَ لَا يَسْتَحْيِي: (الآیة) ممکن ہے کہ یہ لفظ خود معترضین نے استعمال کیا ہو کہ یہ کیسا محمد ﷺ کا خدا ہے کہ جو ایسی حقیر چیزوں کی مثال پیش کرتے بھی نہیں شرماتا اور قرآن مجید نے مشاکلت کی رعایت سے اس لفظ کو دہرایا ہو۔

يَجُورَ أَنْ تَقَعَ هَذِهِ الْعِبَارَةُ فِي كَلَامِ الْكُفَرَةِ فَقَالُوا أَمَا يَسْتَحْيِي رَبُّ مُحَمَّدٍ ﷺ أَنْ يَضْرِبَ مَثَلًا بِالذُّبَابِ وَالْعَنْكَبُوتِ فَجَاءَتْ عَلَى سَبِيلِ الْمَقَابِلَةِ وَاطِّاقِ الْجَوَابِ عَلَى السُّوَالِ۔ (کشاف، ماجدی)

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اعتراض کے دفعیہ کے طور پر خدا ہی کا کلام ہو قرآن مجید میں متعدد مقامات پر توضیح مدعا کے لئے بڑی اور عظیم محقق کا تذکرہ آیا ہے اور چھوٹی اور حقیر شئی کا بھی، قرآن مجید میں، جہاں ایک طرف ارض و سما، اور شمس و قمر کا

تذکرہ ہے تو دوسری طرف کھی، چھڑ اور پیوتی و کڑی کا ذکر ہے اس تمثیلی تذکرہ پر بعض مفسرین نے منہ شروع کر دیا۔ یہ کیسے خدائی کلام ہے؟ دعویٰ تو خدائی کا اور تذکرہ حقیر چیزوں کا۔ کلام المملوک مملوک الکلام کے قاعدہ سے اس میں حقیر اور ذلیل چیزوں کا تذکرہ ہونا ہی نہیں چاہیے۔

تمثیل کا مقصد:

تمثیل کا مقصد اور غرض و غایت تمثیل نے ہی وضاحت و اس کو ذہن نشین کرنا ہوتا ہے لہذا یہ مقصد جس مثال سے پورا ہو سکے ہی کو بہتر کہا جائے گا مثال میں پیش کی جانے والی چیز خواہ کیسی ہی حقیر کیوں نہ ہو، چھڑ بظاہر ایک بہت ہی حقیر اور بے وقعت کی مخلوق ہے اب جہاں کسی شئی کی بے وقعتی بیان کرنی ہے وہاں ظاہر ہے کہ مناسب اور موزوں مثال چھڑ ہی کی ہوں گی، اس پر اعتراض سفاہت و حماقت کے سوا اور کیا ہو سکتا ہے؟

فَمَا فَوْقَهَا: یعنی چھڑ سے بڑھ کر خواہ جسم و جثہ میں یا صغر و حقارت میں (دونوں معنوں کی گنجائش ہے) اللہ کی بیان کردہ مثالوں سے بل ایمان کے ایمان میں اضافہ اور اہل کفر کے کفر میں اضافہ ہوتا ہے اور یہ سب اللہ کے قانون قدرت و مشیت کے تحت ہی ہوتا ہے۔

”فسق“ اصطلاح الہی سے خروج کو کہتے ہیں، جس کا ارتکاب عارضی اور وقتی طور پر ایک مومن سے بھی ہو سکتا ہے، لیکن اس عیت میں فسق سے مراد اصطلاح سے کلی خروج ہے یعنی کفر، جیسا کہ آئندہ آیت سے واضح ہے۔

الَّذِينَ يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللَّهِ: (الآیۃ) مفسرین نے عہد کے مختلف مفہوم بیان کئے ہیں مثلاً اللہ تعالیٰ کی وہ وصیت جو اس نے اپنے اوامر و نواہی سے ہمارے لئے رکھنے کے لئے انبیاء و پیغمبروں کے ذریعہ مخلوق کو کی ہے، دوسرا وہ عہد جو اہل کتاب سے تورات میں کیا گیا کہ نبی آخر الزمان کے آنے کے بعد تمہارے لئے ان کی تصدیق کرنا اور ان کی نبوت پر ایمان لانا ضروری ہوگا، تیسرے وہ عہد است جو صلب آدم سے نکالنے کے بعد تمام ذریت آدم سے کیا گیا، جس کا ذکر قرآن مجید میں کیا گیا ہے۔
”وَإِذْ أَخَذَ رَبُّكَ مِنْ بَنِي آدَمَ مِنْ ظُهُورِهِمْ“ نقض عہد کا مطلب عہد کی پروہ نہ کرنا ہے۔ (اس سب سے)

بادشاہ اپنے ملازمین اور رعایا کے نام جو فرامین جاری کرتا ہے، اسے عربی کے محاورے میں عہد سے تعبیر کیا جاتا ہے، کیونکہ اس کی تعمیل رعایا پر واجب ہوتی ہیں یہاں عہد کا غلط ہی معنی میں استعمال ہوا ہے، اللہ کے عہد سے مراد اس کا وہ مستقل فرمان ہے، جس کی روت تمام نوع انسانی صرف اسی کی بندگی کرنے پر مبور ہے (من بعد میثاقہ) (یعنی مضبوط عہد باندھ لینے کے باوجود) سے اشارہ اس طرف ہے کہ آدمی تخلیق کے وقت تمام نوع انسانی سے اس فرمان کی پابندی کا اقرار کیا گیا تھا۔

وَيَقْطَعُونَ مَا أَمَرَ اللَّهُ: یعنی جن رو بہ کے قیام اور استحکام پر انسان کی اجتماع و انفرادی فلاح کا انحصار ہے وہ نہیں درست رکھنے کا اللہ نے حکم دیا ہے ان پر وہ تیشہ چلاتے ہیں اس مختصر سے جملہ میں اس قدر وسعت ہے کہ انسانی تمدن و خلاق کی پوری دنیا پر جو دو آدمیوں کے تعلق سے ہے رعایا میں اقوامی تعلقات تک پھیلی ہوئی ہے صرف یہی عہد حاوی ہو جاتا

ہے رواج کو کاٹنے سے مرد محض تعلقات انسانی کا انقطاع نہیں ہے بلکہ تعلقات کی صحیح اور بنی صورتوں کے سوا جو صورتیں بھی اختیار کی جائیں گی وہ سب اسی ذیل میں آجائیں گی، کیونکہ جائز اور غلط رواج کا انجام وہی ہے جو انقطاع رواج کا ہے یعنی بین الانسانی تعلقات کی خرابی اور نظام اخلاق و تمدن کی بربادی۔

آیت کے وسعت مفہوم میں سارے حقوق اللہ اور حقوق العباد داخل ہیں یعنی وہ تمام مفرائض جو ہر انسان پر خالق اور مخلوق دونوں سے متعلق عائد رہتے ہیں۔ (ابن جریر عن ابن عباس)

أُولَٰئِكَ هُمُ الْحَسِرُونَ اس نقصان میں دنیا کا خسارہ اور آخرت کا خسارہ دونوں داخل ہیں، دنیا میں تو اس لئے کہ عدم ایمان سے دوسرے سکون و اطمینان رخصت ہو جاتا ہے اور آخرت میں اس لئے کہ آخرت میں ہر نعمت سے محروم رہے گا۔ مَغْبُورُونَ بذهاب الدنيا والآخرة. (ابن عباس)

كَيْفَ تَكْفُرُونَ - اے لوگو! اللہ نے تم کو کائنات میں اصلاح و احسان سے نفع اُروح و فیکم والا ستفہم سے نفع بخشا ہے کفر یہ مع قبہ الارض و السوح ثُمَّ يُمَيِّتُكُمْ عَنِ السَّاءِ احكامہ ثُمَّ يُحْيِيكُمْ - سب سے تَمَّا لِيَه تَرْجَعُونَ ﴿۷۸﴾ رُدُّوْنَ مَعْدِ الْبَعْثِ فَنَحْنُكُمْ - عَسَاكُمْ وَقَالَ نَعِي دَسَا عَسِي اَسْعَثَ مَا اَكْرُوهُ هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَا فِي الْاَرْضِ اِی الْاَرْضِ وَمَا فِیْهَا جَمِیْعًا سَسْفُوْاهُ وَتَعْسَرُوْا ثُمَّ اسْتَوٰی مَعْدِ الْاَرْضِ اِی قَصْدٌ اِلٰی السَّمَاءِ فَسَوَّيْنَهَا السَّمَاءُ بِرَحْمَةِ اِی السَّمَاءِ لَمْ يَفِیْ مَعْنٰی اِجْمَعِ الْاَسْمَاءُ اِی سَتَرِبَ كَمَا فِی اِی اَحْرٰی مَسْمُوْنٍ سَبْعَ سَمُوْتٍ وَهُوَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِیْمٌ ﴿۷۹﴾ نَحْمَلًا وَنَسْفَلًا اَوَّلًا عَسَرُوْا اِنْ اَعْدَرَ عَلٰی حَقِّ ذٰلِكَ اِسْمَاءٌ وَهُوَ اَغْصَمُ مِنْكُمْ قَدَرٌ عَلٰی اَسْمَاكُمْ

ترجمہ: اے مکرو! تم اللہ کے ساتھ کفر کا رویہ کیوں اختیار کرتے ہو؟ حالانکہ تم پشتوں میں بے جان نطفے تھے، اس نے ماؤں کے رحموں میں اور دنیا میں تمہارے اندر روت پھونک کر تم کو زندگی بخشی، اور استفہم ان کے کفر پر اظہار تعجب کے لئے ہے ورتو بخ کے لئے ہے، قیام دلیل کے باوجود پھر وہ تم کو موت دے گا، تمہاری مدت حیات ختم ہونے کے وقت پھر تم کو وہی مرنے کے بعد دوبارہ زندگی عطا کرے گا، پھر زندہ ہونے کے بعد اسی کی طرف وٹ کر جانا ہے، سو وہ تم کو تمہارے اعمال کی جزاء دے گا، چنانچہ جب انہوں نے بعث بعد الموت کا نکار کیا، تو اللہ تعالیٰ نے اس پر دلیل کے طور پر فرمایا، وہی تو ہے، جس نے تمہارے لئے زمین کی ساری چیزیں پیدا فرمائیں یعنی زمین اور جو پچھڑ زمین میں ہے تاکہ تم اس سے استفادہ کرو اور بہرت حاصل کرو پھر (یعنی) زمین پیدا کرنے کے بعد وہ آسمان کی جانب متوجہ ہوا اور سات آسمان ستوار کئے، اُس نے السَّماء کی طرف راجع ہے اس لئے کہ السَّماء مایول کے اعتبار سے جمع کے معنی میں ہے (سَوَّاهُمْ) معنی میں صیترھا، کے ہے، جیسے کہ دوسری آیت میں فَقَضَهُنَّ سَبْعَ سَمُوْتٍ ہے اور وہ ہر چیز کا جمالی اور تفصیلی علم رکھنے والا

ہے کیا تم اس سے عبرت حاصل نہیں کرتے کہ جو ذات ان (مذکورہ) چیزوں کے ابتداء پیدا کرنے پر قادر ہے جو تم سے عظیم تر ہے تمہارے دوبارہ پیدا کرنے پر (بطریق اوں) قادر ہے۔

تَحْقِیْقِ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلٌ: كَيْفَ تَكْفُرُونَ يَا أَهْلَ مَكَّةَ، كَيْفَ، حرف استفہام ہے حالت سے سوال کرنے کے لئے استعمال ہوتا ہے مگر قرآن میں زیادہ تر انکار اور جرأت پر اظہار تعجب کے لئے مستعمل ہے۔

قَوْلٌ: وَكُنْتُمْ أَمْوَاتًا: واو حالیہ ہے اور کُنْتُمْ اَمْوَاتًا، تکفرون کی ضمیر سے حال ہے مفسر علام نے قَدْ کا اضافہ کر کے ایک سوال مقدر کا جواب دیا ہے۔

سُئِلَ: ضی کا بغیر قَدْ کے حال واقع ہونا صحیح نہیں ہے۔

جَوَابٌ: قَدْ کا لفظوں میں ہونا ضروری نہیں ہے اگر قَدْ مقدر ہو، تب بھی ضی حال واقع ہو سکتی ہے، یہاں قَدْ مقدر ہے جیسا کہ مفسر علام نے قَدْ مقدر، ان کر اشارہ کر دیا ہے۔

کَسْبُ سَبْرِ جَوَابٌ: بغیر قَدْ کی تقدیر کے بھی حال بننا درست ہے اس لئے کہ حال محض کُنْتُمْ اَمْوَاتًا ہی نہیں ہے بلکہ بعد، ترجعون، تک جملہ ہو کر حال ہے، کما جزم صاحب الکشاف، گویا کہ یوں کہا: كَيْفَ تَكْفُرُونَ؟ وقصنکم هذه۔

(فتح القدر)

قَوْلٌ: نُطْفًا فِي الْأَصْلَابِ، اِی اصْلاَب الرِّجَالِ، نُطْفٌ نُطْفَةٌ، کی جمع ہے صاف پانی، تھوڑا پانی، نپکنے والی چیز یہاں مرد کا نطفہ مثنیٰ مراد ہے۔

قَوْلٌ: فَأَخْيَاكُمْ، یہ محذوف پر مرتب ہے تقدیری عبارت ہے: "وَكُنْتُمْ عُلُقَةً فَمُضْغَةً فَأَخْيَاكُمْ" اس تقدیر کی ضرورت اس وجہ سے پیش آئی کہ نطفہ کے فوراً بعد حیات عطا نہیں ہوتی، بلکہ رحم، درمیں ۱۲۰، ایم میں مختلف مراحل سے گزرنے کے بعد حیات عطا ہوتی ہے۔

قَوْلٌ: فِي الْأَرْحَامِ، وَفِي الدُّنْيَا بِدَفْعِ الرُّوحِ، ظرْفیت کا تعلق صرف اَرْحَام سے ہے، بدفع الروح میں باء سببیہ ہے یعنی اعطائے حیات رحم مادر میں دفع روح کے سبب سے ہوتی ہے غالباً دنیا کا ذکر حیات رحم اور حیات دنیا میں فرق کی طرف اشارہ کرنے کے لئے ہے اس لئے کہ دونوں زندگیوں میں نوعیت کا فرق ہے۔ (ترویج الادراج)

قَوْلٌ: وَالْاِسْتِفْهَامُ لِلتَّعْجِبِ مِنْ كُفْرِهِمْ یعنی اتنے سارے انہیات کے باوجود کفر و نکار پر جرأت کرنا باعث حیرت و تعجب ہے، یا پھر استفہام توبيخ کے لئے ہے جیسا کہ مفسر رحمہ اللہ تعالیٰ نے اشارہ کیا ہے کہ معروف معنی میں تعجب مراد نہیں ہے، اس لئے کہ معروف معنی میں تعجب اسباب کے مخفی ہونے کی وجہ سے لاحق ہوتا ہے اور یہ معنی خدا تعالیٰ کے لئے متصور نہیں ہیں، اس

لے کہ باری تعالیٰ سے کسی بھی شئی کے اسباب مخفی نہیں ہیں۔

قَوْلًا: لَآ تَهَا فِی مَعْنَى الْجَمْعِ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُؤَال: ثُمَّ اسْتَوَىٰ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوَّاهُنَّ، میں هُنَّ کی ضمیر السَّمَاء کی طرف راجع ہے اور السَّمَاء مفرد ہے اور ضمیر جمع ہے، لہذا مرجع اور ضمیر میں مطابقت نہیں ہے۔

جَوَاب: السَّمَاء مایول کے اعتبار سے جمع ہے اس لیے کہ استویٰ کے بعد سات آسمان ہونے والے ہیں، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے دُخْوَارِض کے بعد سات آسمان بنائے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا "فَقَصَّهِنَّ سَمْعَ سَمَوَاتٍ" یہ جواب بھی دیا جاسکتا ہے کہ السَّمَاء میں الف لام جنس کا ہے لہذا جمع پر اطلاق درست ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

رَبط آیات:

گزشتہ آیات میں خدا کے وجود، توحید و رسالت کے درنہل واضح اور منکرین و منی النعین کے خیالات باطلہ کا رد مذکور تھا، ان دو آیتوں میں اللہ تعالیٰ نے اپنے احسانات اور انعامات کا ذکر کر کے اس بات پر اظہار تعجب کیا ہے کہ اتنے احسانات کے ہوتے ہوئے یہ بظاہر کیسے کفر و انکار کی جرات کرتا ہے؟ نیز اس بات پر بھی تنبیہ ہے کہ اگر دَانِل میں غور کرنے کی زحمت گوارا نہیں کرتا تو اَم از مَحْسَن کا احسان ماننا اس کی تعظیم اور اطاعت کرنا تو بہ شریف انسان کا طبعی اور فطری تقاضہ ہے حتیٰ کہ ایک بے عقل جانور بھی اپنے محسن کا، احسان مند اور مشغور ہوتا ہے، مگر یہ انسان عقل و فہم کا مدعی ہونے کے باوجود اپنے محسن حقیقی کی احسان فراموشی کی جرات کیسے کرتا ہے!

تخلیق انسان کی سرگزشت کے ادوار:

كَيْفَ تَكْفُرُونَ بِاللَّهِ وَكُنْتُمْ أَهْلًا (الآیة) اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے تخلیق انسان کی سرگزشت بیان فرمائی ہے، اور فرمایا کہ ابتداء میں انسان عدم محض تھا، پھر موجود ہوا پھر معدوم ہوگا، پھر مکرر زندہ ہو کر خدا کے سامنے جوابدہ کرے گا، یہ ہے انسان کی پیدائش کی سرگزشت اور مبداء و منتہی۔

مذکورہ آیت میں دو موتوں اور دو زندگیوں کا تذکرہ ہے، پہلی موت سے مراد عدم مطلق ہے اور پہلی زندگی بطن مادر سے نکلنے کے بعد موت سے ہم کنار ہونے کے وقت تک ہے دنیوی مدت حیات پوری ہونے کے بعد پھر موت آئے گی، اس کے بعد آخرت کی زندگی کا آغاز ہوگا، جس زندگی کا منکرین قیامت انکار کرتے ہیں وہ یہی ہے، شوکانی نے بعض علماء کی رائے ذکر کی ہے

کہ قبر کی زندگی دنیوی زندگی ہی کا حصہ ہے مرتبہ بات یہ ہے کہ برزخی زندگی حیاتِ آخرت کا مقدمہ اور دنیوی زندگی کا تمہ ہے، یعنی دونوں زندگیوں کے درمیان ایک واسطہ ہے، گواس کا تحقق عالمِ آخرت کے مقابہ میں عالمِ دنیا سے زیادہ ہے۔

ثُمَّ يُمَيِّنُكُمْ ثُمَّ يُخَيِّنُكُمْ یعنی جس ذات نے پہلی مرتبہ تمہارا بے جان ذرات کو حیات بخشی وہ اس عام میں تمہاری عمر کا وقت پورا ہونے کے بعد تمہاری اس حیاتِ مستعار کو سب کرے گا، پھر ایک عرصہ کے بعد قیامت میں اسی طرح تمہارے نام بے جان اور منتشر ذرات کو جمع کر کے تمہیں زندہ کرے گا اسی طرح ایک مدت یعنی حالتِ عدمِ ابتداء میں تھی، پھر اللہ تعالیٰ نے تم کو حیات بخشی یعنی تم عدم سے وجود میں آئے، دوسری موت دنیوی زندگی پوری ہونے کے بعد تمہارے اوپر جاری ہوتی ہے، اور پھر دوسری زندگی قیامت کے روز عطا ہوگی۔ (معارف مصحف)

پہلی موت اور زندگی کے درمیان چونکہ کوئی فاصلہ نہیں تھا، اس لئے اس میں حرفِ فاء استعمال کیا گیا یعنی فَاخْيَاكُمْ، اور چونکہ دنیا کی موت و حیات کے درمیان اور اسی طرح اس موت اور بروز قیامت زندگی کے درمیان فاصلہ ہے، اس لئے لفظ ثُمَّ اختیار کیا گیا، یعنی ثُمَّ يُمَيِّنُكُمْ ثُمَّ يُخَيِّنُكُمْ، اس لئے کہ لفظ ثُمَّ بعد مدت کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

سَيَقُولُ: اس آیت میں دو موتوں اور دو زندگیوں کا ذکر ہے مگر عام برزخ (عام قبر) کی زندگی کا ذکر نہیں ہے، اس کی کیا وجہ ہے؟
جواب: اس کی وجہ یہ ہے کہ یہ برزخی زندگی نہ تو اس دنیوی زندگی کی طرح مستقل زندگی ہے اور نہ آخرت کی زندگی کے مانند مستقل زندگی ہے، بلکہ مثلِ خواب، موت و حیات کے مانند ایک درمیانی کیفیت ہے، اس کو دنیوی زندگی کا تہمہ اور آخرت کی زندگی کا مقدمہ بھی کہا جاسکتا ہے یہ چونکہ کوئی مستقل زندگی نہیں کہ اس کا مستقل ذکر کیا جائے اس وجہ سے اس آیت میں برزخی زندگی کا مستقل ذکر نہیں ہے۔

عالمِ برزخ:

لغت میں برزخ کے معنی ہیں دو چیزوں کے درمیان کی حد، روک، سورۃ الرحمن، آیت: ۱۲۰، اور سورۃ الفرقان آیت ۵۲، میں شیریں اور شور دریاؤں کے درمیان کے حجب کو برزخ کہا گیا ہے اور اصطلاحِ شریعت میں موت سے حشر تک کی مدت کا نام ہے سورۃ المؤمنون آیت ۱۰۰ میں برزخ کا لفظ اسی معنی میں استعمال ہوا ہے۔

عالمِ برزخ کو عام قبر، رقبہ کی زندگی بھی کہتے ہیں، شریعت کی اصطلاح میں قبر صرف مٹی کے ٹھہے کا نام نہیں ہے بلکہ وہ ایک عالم ہے، مرنے کے بعد ہر شخص اس عالم میں پہنچ جاتا ہے مرنے کے بعد اس عالم میں پہنچنا ہر شخص کے لئے ضروری ہے، خواہ مرنے کے بعد قبر میں دفن کیا جائے، یا نہ کیا جائے، اس لئے کہ مرنے کے بعد ختم نہیں ہو جاتا بلکہ وہ انتقال مکانی کرتا ہے یعنی اس دنیا سے دوسری دنیا میں منتقل ہو جاتا ہے، یہ نقل مکانی روحانی طور پر ہوتا ہے جسم تو اسی دنیا میں گل سرخ ختم ہو جاتا ہے یا جل کر راکھ ہو جاتا ہے۔

عالم برزخ میں مجازات:

عالم برزخ کو اگر تمثیلاً گہری نیند سے تعبیر کر دیا جائے تو نامناسب نہ ہوگا، نیند و احوال موت کہا جاتا ہے، جس طرح نیند موت اور زندگی کے درمیان ایک واسطہ ہے، اسی طرح عالم دنیا اور عالم آخرت کے درمیان عالم برزخ بھی ایک واسطہ ہے۔ عالم دنیا اور عالم آخرت تو حقیقتہً موجود فی الخارج ہے اور ان کی جزاء و سزا بھی حقیقی اور خارجی ہے، بخلاف عالم برزخ کے کہ وہ مثالی عالم ہے، جو موجود فی الخیر نہیں ہے، یہی وجہ ہے کہ اس کی جزاء و سزا بھی موجود فی الخیر نہیں ہوتی، بلکہ تمثیلی ہوتی ہے جیسا کہ سونے والا شخص خواب میں تکلیف دہ اور راحت رسا خیال واقعات دیکھتا ہے اور ان واقعات سے رنج و راحت محسوس بھی کرتا ہے اور خواب میں پیش آنے والے واقعات کو واقعی اور حقیقی سمجھتا ہے، حالانکہ وہ واقعات نہ حقیقی ہوتے ہیں اور نہ واقعی اور نہ موجود فی الخارج خواب دیکھنے والا جب بیدار ہوتا ہے، تب اسے معلوم ہوتا ہے کہ یہ تو خواب تھا اور نہ تو وہ ان واقعات کو واقعی سمجھتا ہے۔

برزخی زندگی اور خواب میں فرق:

خواب اور برزخی زندگی میں فرق یہ ہے کہ خوابیدہ شخص جب بیدار ہو جاتا ہے، تو خواب میں پیش آنے والے واقعات سے رنج و راحت کا خیالی تصور جس کو وہ حقیقت اور موجود فی الخارج سمجھے ہوئے تھا، ختم ہو جاتا ہے، مگر عالم برزخ میں جن مثالی اور خیالی تکلیف دہ یا راحت رسا حالات میں مبتلا ہو گا وہ تا قیامت ختم نہ ہوں گے، اس لئے کہ برزخ میں کوئی شخص فقہ ثانیہ سے پہلے بیدار ہونے والا نہیں ہے، فقہ ثانیہ کے وقت مجرم ”مَنْ نَعْتَدَا مِنْ مَّرْقَدَا“ (سورۃ یسین) (ہم کو ہماری خوابگاہ سے کس نے اٹھایا؟) کہتا ہوا اٹھے گا، اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ عالم برزخ میں برزخیوں کی کیفیت مدت دراز تک (تا قیامت) سونیواؤں کی سی ہوں، سونیوا لے کے خواب میں پیش آنے والے واقعات سے رنج و راحت کا تعلق سونیوا لے کی روح سے ہوتا ہے نہ کہ جسد خاکی سے، یہی وجہ ہے کہ سونے والے کو خواب میں جو رنج و راحت کے واقعات پیش آتے ہیں ان کا اثر عام طور پر جسم پر ظاہر نہیں ہوتا اور نہ پاس میں موجود لوگوں کو سونے والے کے رنج و راحت کا احساس ہوتا ہے۔

حالت نوم میں روح کا تعلق جسم سے پوری طرح منقطع نہیں ہوتا:

حالت نوم میں روح کا تعلق جسم سے منقطع ہونے کے باوجود کسی نہ کسی درجہ میں باقی رہتا ہے، یہی وجہ ہے کہ بعض اوقات خواب میں پیش آنے والے واقعات کا اثر سونے والے کے جسم پر بھی ظاہر ہو جاتا ہے اگر کوئی شخص خواب میں کسی خوفناک چیز کو دیکھتا ہے تو فوراً سر چیخ مار کر بیدار ہو جاتا ہے اور گھبراہٹا ہوا ہوتا ہے، اس کے برخلاف اگر کوئی مسرور کن واقعہ خواب میں دیکھتا ہے تو اس کے چہرے پر ہنسی اور مسکراہٹ کے آثار نمایاں نظر آتے ہیں، دیکھا گیا ہے کہ چھوٹا بچہ سونے کی حالت میں ہنستا اور بھی روتا

محسوس ہوتا ہے، جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ بچہ رات یا دن سنے والے خواب دیکھ رہا ہے۔
اسی طرح مرنے کے بعد روح حیوانی (نسمہ) کا تدبیری تعلق بدن سے منقطع ہو جاتا ہے، مگر وہ بھی جیسی خیالی تعلق باقی رہتا ہے، جیسے ایک ٹیلیفون کا بے شمار ٹیلیفونوں سے بیک وقت تعلق قائم رہتا ہے، مگر جب کسی نمبر کو ڈائل کرتے ہیں، تو اس نمبر سے حقیقی رابطہ قائم ہو جاتا ہے، اس محسوس مثال سے یہ بات بخوبی سمجھ میں آگئی کہ اگر جسم و روح کے درمیان حقیقی رابطہ منقطع ہو گیا ہے، تو یہ ضروری نہیں کہ خیالی رابطہ بھی منقطع ہو جائے۔
(رحمۃ اللہ بواسعہ منہضاً)

عالم برزخ میں روح کے ساتھ پیش آنے والے واقعات کا اثر

جسم پر بعض اوقات ظاہر ہو جاتا ہے

اسی طرح عالم برزخ میں جب مردہ کی روح کے ساتھ چھایا برا معاملہ ہوتا ہے، تو بعض اوقات ان واقعات کا اثر مردہ کے جسد خاکی پر ظاہر ہو جاتا ہے، بعض روایات سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے، ایک روایت میں یہ مضمون وارد ہے کہ آپ ﷺ نے ایک قبر میں مردے کو عذاب ہونے کی اطلاع دی اور آپ نے ہری ٹہنی اس قبر پر گاڑ دی جس سے مردے کے عذاب میں تخفیف ہوگئی، اس سے بھی معلوم ہوتا ہے کہ روح کا تعلق جسم سے بالکل منقطع نہیں ہوتا۔

عالم برزخ میں مجازات:

عالم برزخ میں عذاب و ثواب کی نوعیت یہ ہوتی ہے کہ انسان دنیوی زندگی میں جو اچھے یا برے اعمال کرتا ہے، تو اللہ تعالیٰ ان اعمال ہی کو تکلیف دہ یا راحت رسا چیزوں کی مثالی شکل میں متشکل کر دیتا ہے، جیسا کہ اچھے برے اعمال کا اچھی بری شکلوں میں متشکل ہونا روایات سے ثابت ہے چنانچہ ایک درندہ صفت ظالم شخص عالم برزخ میں دیکھتا ہے کہ اسے کوئی درندہ نوج رہا ہے، اور بخیل آدمی جس نے مالی حقوق واجبہ ادا کرنے میں کوتاہی کی ہوگی تو وہ اپنے ماں کو سانپ، بچھو کی شکل میں اپنے اوپر مسدھ دیکھتا ہے۔

عالم برزخ میں پوری جزاء یا سزا نہیں ہوگی:

عالم برزخ چونکہ عبوری اور عرضی وقفہ ہے ابھی مقدمہ عدالت خداوندی میں فیصلہ نہیں ہوا، اس کو باق عدہ مجرم، یا برے سے بری قرار نہیں دیا گیا اس لئے سزایا جزاء کا معاملہ ابھی نہیں کیا جاتا دنیاوی قانون کی اصطلاح میں اس کو حوالات کا زمانہ کہا جاتا ہے، مگر ابتدائی انٹرویو سے مقدمہ کا رخ متعین ہو جاتا ہے، یہ انٹرویو (قبر) عالم برزخ میں منکرو نکیر لیتے ہیں جس

میں مختصر طور پر تین سوال ہوتے ہیں، ① مَنْ رَبُّكَ؟ ② مَا دِينُكَ؟ ③ مَنْ هَذَا الرَّجُلُ؟ اگر مردہ ان سوالات کا جواب صحیح صحیح دیدیتا ہے، تو اس سے کہا جاتا ہے ”نَمْرُ كَنُومَةِ الْعُرُوسِ“ تو دلہن کی طرح آرام سے سو جا اور اس کی طرف جنت کے درپچوں میں سے ایک درپچہ کھول دیا جاتا ہے، جس کے ذریعہ جنت کی خوشبوئیں، ٹھنڈی ہوائیں اس تک پہنچتی رہتی ہیں، گویا کہ یہ اشارہ ہوتا ہے اس کی کامیابی کی طرف، اور اگر منکر و نکیر کے سوالوں کا جواب صحیح نہ دے گا بندہ گھبراہٹ کے عام میں اس کی زبان سے، ”هَاءَ هَاءَ لَا اَدْرِي“ نکلا تو اس کی طرف جہنم کے درپچوں میں سے ایک درپچہ کھول دیا جاتا ہے، پوری سزا مقدمہ فیصلہ ہونے کے بعد ہوگی۔

فَائِدَةٌ: عالم برزخ میں منکر و نکیر کے سوالوں اور مردے کے جوابوں اور اس کے نتیجے سے دو باتیں معلوم ہوئیں۔
اَوَّلُ: یہ کہ برزخی زندگی سونے والے کی حالت کے مانند ہے، اس لئے کہ فرشتے انٹرویو میں کامیاب ہونے والے شخص سے کہیں گے: ”نَمْرُ كَنُومَةِ الْعُرُوسِ“ تو دلہن کے مانند سو جا یعنی اب تجھ کو قیامت تک کوئی اٹھانے والا نہیں، اس حدیث میں برزخی زندگی کو نام کی زندگی سے تعبیر کیا گیا ہے اسی کی تائید روز قیامت اٹھائے جانے والے مجرم کے مقولہ: ”مَنْ بَعَثْنَا مِنْ مَرْقَدِنَا“ سے ہوتی ہے۔

ثَانِي: دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ عالم برزخ کامل مجازات کی جگہ نہیں ہے اس لئے کہ حدیث شریف میں جنت کی یا دوزخ کی جانب سے درپچہ کھولنے کا ذکر ہے جس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ عالم برزخ کا آخرت سے بہت خفیف اور معمولی تعاقب ہے، اس لئے کہ عالم برزخ کوئی مستقل عالم نہیں ہے بلکہ دو عالم کے درمیان حد فاصل ہے، جس طرح کہ دھوپ اور چھائوں دو مستقل چیزیں ہیں اور جہاں دھوپ اور چھائوں کا اتفاق ہوتا ہے، وہ جگہ دونوں کے درمیان حد فاصل ہوتی ہے دونوں کے اثرات وہاں ظاہر ہوتے ہیں، مگر چونکہ عالم برزخ عالم دنیا کا تتمہ اور ضمیمہ ہے، اس لئے یہ عالم، عالم دنیا سے قریب ہوتا ہے اور برزخ میں عالم آخرت کے اثرات بہت خفیف ظاہر ہوتے ہیں، اسی کو حدیث شریف میں کھڑکی کھولنے سے تعبیر کیا گیا ہے، واللہ اعلم بالصواب (رحمۃ اللہ الواسعۃ شرح حجتہ اللہ البالغہ جلد اول از حضرت مولانا مفتی سعید صاحب پالنپوری استاذ حدیث دارالعلوم دیوبند)۔

تَحْوِيلُ: بنیادی فکر حجتہ اللہ البالغہ سے ماخوذ ہے، الفاظ اور تعبیر مع اضافہ احقر کی طرف سے ہے۔

هُوَ الَّذِي خَلَقَ لَكُمْ مَّا فِی الْاَرْضِ حَمِیْعًا۔ سابقہ آیت میں انسان کی ذات سے متعلق انعامات و احسانات ذکر کرنے کے بعد اس آیت میں جو انسان کی بقا اور اس کے آرام و راحت کے لئے ضروری ہے، یعنی تم کو پیدا کیا، جو کہ تمام نعمتوں کی اصل ہے، پھر تمہاری بقاء اور انتفاع کے لئے زمین میں ہر طرح کی چیزیں بکثرت پیدا فرمائیں، اس کے بعد متعدد آسمان بنائے، جن میں تمہارے لئے طرح طرح کے منافع ہیں۔

اس آیت میں زمین کی پیدائش پہلے اور آسمانوں کی پیدائش بعد میں ہونا، ثُمَّ، کے لفظ سے بیان کیا گیا ہے اور یہی صحیح ہے اور سورۃ انعامات میں جو یہ ارشاد ہیں ”وَالْاَرْضُ بَعْدَ ذٰلِكَ ذٰحَاہَا“ یعنی زمین کو آسمان کے پیدا کرنے کے بعد چھپا،

اس سے پہلے زمین کی پیدائش آسمانوں کے بعد ہوئی، بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ زمین کی درستی اور اس سے پیداوار نکالنے کے لیے آسمانوں کی پیدائش کے بعد ہوئے اگرچہ اصل زمین کے مادہ کی تخلیق آسمانوں سے پہلے ہو چکی تھی۔

(بحر محیط)

آسمانوں کے سات ہونے پر کلام:

نام انسانوں کو تو آسمان ایک ہی نظر آتا ہے، قرآن کریم میں سات کا ذکر ہے جیسا کہ مذکورہ آیت میں سبع سموات صراحت کے ساتھ موجود ہے، اور فلاسفہ نو آسمان ثابت کرتے ہیں، عدم کے قدیم فلاسفہ نے آسمانوں کو سات کہا اور باقی دو عرش و کرسی سے ثابت کئے، سات آسمان بالکل حق ہیں اور طبقہ بطبقہ ہیں قرآن کوئی سائنس یا فسیات کی کتاب نہیں کہ اس میں خواہ مخواہ سائنس کے جدید یا قدیم نظریات سے مطابقت کی کوشش کی جائے، قرآن کے نزول کا مقصد سائنسی علوم کی تعلیم نہیں بلکہ انسانیت اور خدا کی خوشنودی حاصل کرنے کے طریقوں کی تعلیم دینا ہے، سائنسی نظریات میں قرار نہیں ہے، جو چیز کل تک مسموم و مسمومہ صدی صدی تسلیم کی جاتی تھی، وہ آج صدی صدی غلط اور غیر مسلم مانی جاتی ہے، ہزار ہا سال سے یہی طریقہ رہا ہے، بعد کا نظریہ ہر سابقہ مسموم نظریہ کی تردید کرتا ہے، لہذا اس کی کیا ضمانت ہے کہ موجودہ سائنسی نظریہ کی آئندہ تردید نہیں کی جائے گی، قرون مضیہ میں جن مذہبی لوگوں نے آسمانی کتابوں کو اس دور کے سائنسی نظریات کو مسموم سمجھ کر ہم آہنگ کرنے کی کوشش کی غائبانہ مقصد یہ رہا ہوگا کہ اس دور کے سائنسی مسلمات سے آسمانی کتابوں کو ہم آہنگ کرنے سے آسمانی کتابوں کی قدر و قیمت میں اضافہ ہوگا مگر جب تحقیق جدید نے ان سائنسی نظریات کو غلط ثابت کر دیا جس کی وجہ سے مذہب اور سائنس میں معرکہ برپا ہو گیا، ابتداء میں مذہبی طبقہ غائب رہا جس کے وجہ سے بڑے بڑے سائنس دانوں کو نظر کش کر دیا گیا، لیکن جب سائنس جدید و فروغ حاصل ہوا اور ان ہی نظریات کو مسموم سمجھ جانے لگا، تو مذہب کو سائنس جدید کے مقابلہ میں پس پا ہونا پڑا اور اس معرکہ آرائی میں مذہب کو شکست فش ہوئی جس کی وجہ سے یورپ، مذہب (دہریہ) ہو گیا۔

عظیم و خیر خالق کائنات کا علم قطعی اور بے ریب ہے اور مخلوق کا علم ظن و تخمین پر مبنی ہے جو ہر زمانہ میں بدلتا رہتا ہے اور آئندہ بھی یہی ہوتا رہے گا، قرآن سائنسی نظریات کے تابع نہیں ہے اگر سائنس کا کوئی نظریہ قرآن کے نظریہ کے مطابق ہو جائے، تو ہو جائے، مطابق کرنے کی ضرورت نہیں ورنہ اس پر خوش ہونے کی ضرورت ہے۔

(تفسیر سحر، صص ۱۰۱، حذف و صافہ کے ساتھ)

وَ اذْكُرْ مُحَمَّدًا لَدَقَالَ رَبُّكَ لِمَلِكَةٍ اِنِّيْ جَاعِلٌ فِي الْاَرْضِ خَلِيْفَةً بِحَسَنِي فِي سَنَةِ اَحْكَمِيْ فَمِنْ وَبُوْا اَدَمُ قَالُوْا اَتَجْعَلُ فِيْهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيْهَا بِاِلْمَاعَصِيْ وَيَسْفِكُ الدِّمَآءَ يٰرَبُّنَا اَنْتَ اَعْلَمُ بِمَا نَحْنُ وَ اَكُوْفِيْ فَمِنْ اَفْسَدُوْا اَرْضَ اِلٰهِ السَّعٰى فَصَرَفْ وَبْنٰهُ اِىْ اَحْرَارَ وَ اَحْسَ وَ تَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ اِىْ

سے اس طریقہ سے کہ زمین سے ہر رنگ کی ایک مٹھی مٹی لی اور اس کو مختلف پانیوں سے گوندھا اور اس میں روح چھونک دی تو وہ ایک حساس (شی) بن گیا، بعد اس کے کہ وہ جہاں (بے جان) تھا، اور آدم علیہ السلام کو ساری چیزوں کے نام سکھائے، حتیٰ کہ پیالہ، پیالی، اور پادور پچسکی اور ڈوئی بائیں طور کہ آدم کے قلب پر ان کا علم القا فرمایا، پھر ان چیزوں کو فرشتوں کے روبرو پیش فرمایا، ہم جمع مذکر کی ضمیر لانے کی وجہ، ذوی العقول کو غلبہ دینا ہے اور فرمایا کہ تم مجھے ان چیزوں کے نام بتاؤ، اگر تم اس (مشورہ) میں سچے ہو کہ میں تم سے زیادہ جانتے والے کو پیدا نہ کروں گا، یا تم اس دعوے پر حق پر ہو کہ نیابت کے تم زیادہ حق وار ہو (تو تم مجھے ان چیزوں کے نام بتاؤ) اور جواب شرط پر اس کا ماقبل دالالت کر رہا ہے، فرشتوں نے عرض کیا آپ تو پاک ہیں، (یعنی) آپ تو ائمہ انش (نقص) سے پاک ہیں ہمیں کچھ علم نہیں، مگر اتنا ہی جتنا آپ نے ہمیں سکھایا، اب شک آپ ہی (انت ضمیر) کا کافی خطاب کی تائید کے لئے ہے، علم و حکمت والے ہیں کہ آپ کے علم و حکمت سے کوئی شی خراج نہیں، حق تعالیٰ نے فرمایا کہ آدم اتو بتادے فرشتوں کو ان چیزوں کے نام، چنانچہ آدم علیہ السلام نے ان کو ہر چیز کا نام بتا دیا اور ان کی حکمت اور خواص بیان کر دیئے، جس کے لئے وہ چیزیں پیدا کی گئی تھیں جب آدم علیہ السلام نے ان کو چیزوں کے نام بتا دیئے، تو حق تعالیٰ نے تو بخیر فرمایا، کیا میں نے تم سے نہیں کہا تھا کہ میں جانتا ہوں آسمان اور زمین کی پوشیدہ چیزوں کو جو ان میں فرشتوں سے مخفی ہیں اور اس کو بھی جانتا ہوں جو تم اپنے قول اتجعل فیہا من یفسد الح سے ظاہر کرتے ہو، اور جو بات تم چھپاتے ہو، یعنی اپنے قول "لی یخلق ربنا خلقا اکرم علیہ منا ولا اعلم" کو۔

تحقیق و ترکیب تسبیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: وَاذْ قَالَ رَبُّكَ، واو، استن فیہ ہے، اذ، اذکر، فعل محذوف کا مفعول یہ ہے، قرآن میں مذکور قصوں کے شروع میں یہی ترکیب اغلب ہے، زمرہ کی اور ابن عطیہ کا یہی قول محقر ہے، اور ابو حیان نے کہا ہے کہ اذ قالوا اتجعل، ان وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلًا: لِلْمَلٰٓئِكَةِ: یہ ملک کی جمع ہے، یہ صل مآلک بروزن مفعول تھا ہمزہ کو تخفیفاً حذف کر دیا گیا، ملک یہ الملوکۃ سے مشتق ہے، الملوکۃ کے معنی ہیں پیغام بری، رسالت فرشتے بھی خدا کا پیغام مخلوق تک پہنچانے کا کام کرتے ہیں اور خلق و مخلوق کے درمیان واسطہ ہوتے ہیں اس لئے ان کو ملائکہ کہتے ہیں۔

قَوْلًا: مُتَّبِعِیْنِ، اس میں اشارہ ہے کہ بحمدک، تسبیح کی ضمیر سے حال اور بقاء، ملائست کے لئے ہے۔

قَوْلًا: نَقْدِسُ لَّکَ، میں لام زائدہ برائے تاکید ہے، اس لئے کہ تقدس متعدی بنفسہ ہے۔

قَوْلًا: وَالْحَمْلَةُ حَالٌ یَحْتِی وَنَحْنُ نُسَبِّحُ، اتجعل کی ضمیر سے حال ہے اور تقدس کا عطف نُسَبِّحُ پر ہے معطوف معطوف علیہ سے مل کر حمد فعلیہ ہو کر، نحن، مبتداء کی خبر ہے۔

قَوْلًا: وَالْجُمْلَةُ حَالٌ، کو ایک اعتراض کا جواب بھی قرار دیا جاسکتا ہے۔

سُئِلَ: وَنُسَبِحُ، کا اَتَجْعَلُ پر عطف درست نہیں ہے، اس لئے کہ اَتَجْعَلُ حمدِ انشائیہ ہے اور نُسَبِحُ حمدِ فعلیہ۔

جَوَابُ: وَنُسَبِحُ کا عطف اَتَجْعَلُ پر نہیں ہے، بلکہ واوِ حالیہ ہے نہ کہ واوِ ہند اب کوئی اعتراض نہیں ہے۔

قَوْلًا: نُنْزِلُكَ عَمَّا لَا يَلِيقُ بِكَ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: نُسَبِحُ اور نُقَدِّسُ، دونوں ہم معنی ہیں ہذا یہ تکرار بے فائدہ ہے۔

جَوَابُ: دونوں کے معنی مختلف ہیں تسبیح کے معنی ہیں زبان سے تسبیح بیان کرنا اور تقدیس کے معنی ہیں پاک کی کاد سے اعتقاد رکھنا۔

قَوْلًا: وَجَوَابُ الشَّرْطِ دَلٌّ عَلَيْهِ مَا قَبْلَهُ، یعنی اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ کا جواب شرط محذوف ہے اور دال علی الخذف، قبل یعنی انبؤنی ہے تقدیر عبارت یہ ہوگی، اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ انبؤنی، اور سیبویہ کے نزدیک چونکہ جواب شرط کی تقدیم جائز ہے ہذا جواب شرط محذوف، نئے کی ضرورت نہ ہوگی، بلکہ ما قبل میں مذکور، انبؤنی، ہی جواب شرط ہوگا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

رَبط آیات:

وَإِذْ قَالَ رَبُّكَ (الآیۃ) اذ ظرف زمان ہے کسی گزشتہ واقعہ کی یاد دلانے کے موقع پر استعمل ہوتا ہے جس طرح کہ اِذَا اُکْمِلُ السَّعْيَیْنَ (ابو سعید) مستقبل پر درست کرنے کے لئے آتا ہے۔

فرشتے اللہ کی نوری مخلوق ہیں جن کا مسکن آسمان ہے جو اوامراہی کے بجا۔ نے اور اس کی تقدیس و تحمید میں مصروف رہتے ہیں اور اس کے کسی حکم سے سرتابی نہیں کرتے اپنا وجود خارجی رکھتے ہیں محض صفات الہی یا قوائے صبعی کے مرادف نہیں ہیں عداۃ انسان کے لئے غیر ممرئی رہتے ہیں حسب ضرورت مختلف شکلیں اختیار کر سکتے ہیں، گزشتہ رکوع میں رسب کی بندگی کی دعوت اس بنیاد پر دی گئی تھی کہ وہ تمہارا خالق و پروردگار ہے اس کے قبضہ قدرت میں تمہاری زندگی اور موت ہے اور جس کائنات میں تم رہتے ہو اس کا مالک اور مدبر بھی وہی ہے، لہذا اس کی بندگی کے سوا تمہارا رے لئے کوئی دوسرا طریقہ صحیح نہیں ہو سکتا۔

اب اس رکوع میں وہی دعوت اس بنیاد پر دی جا رہی ہے، کہ اس دنیا میں تم کو خدا نے پنا خلیفہ بنایا ہے خلیفہ ہونے کی حیثیت سے تمہارا فرض صرف اتنا ہی نہیں ہے کہ صرف اس کی بندگی کرو، بلکہ یہ بھی ہے کہ اس کی بھیجی ہوئی ہدایت کے مطابق کام کرو، اگر تم نے ایسا نہ کیا وراپنے ازلی دشمن کے اشارہ پر چلے تو بدترین بغاوت کے مجرم ہو گے، اور بدترین انجام دیکھو گے۔

تاریخ آفرینش آدم علیہ السلام اور اس کا منصب:

اس سلسلے میں انسان کی حقیقت اور کائنات میں اس کی حیثیت ٹھیک ٹھیک بیان کر دی گئی ہے اور نوع انسانی کی تاریخ کا وہ باب پیش کیا گیا ہے، جس کے معنوم ہونے کا دوسرا کوئی ذریعہ انسان کو میسر نہیں ہے اس باب سے ہم کو جو معلومات حاصل ہوتی ہیں، یا جو ہم کو نتائج حاصل ہوتے ہیں، وہ ان نتائج سے بہت زیادہ قیمتی ہیں جو زمین کی تہوں سے متعلق ہدیہ نکال کر اور انہیں قیاس و تخمین سے ربط دے کر نتیجہ اخذ کرنے کی کوشش کرتے ہیں، حتیٰ کہ نسل انسانی کا جد امجد ندر و قار دے کر انسان کی توہین و تذلیل سے بھی نہیں چوکتے۔

خليفة:

خليفة کہتے ہیں اس کو جو کسی کی نیابت کرے خواہ اس لئے کہ وہ موجود نہیں یا اس لئے کہ وہ فوت ہو چکا ہے یا اس لئے کہ وہ معذور ہے اور خواہ اس لئے کہ اس سے مستحلف کی تعظیم ضرور ہو۔

”الخلافة، النيابة من الغير اما لغيبة الملوب عنه واما لموته واما لعجزه واما لتشريف المستحلف“ (راغب، تفسیر ما جہدی)

وضوح رہے کہ دنیا کے کسی مذہب نے بھی انسان کو اس بلند مرتبہ یعنی خلافت و نیابت الہی پر نہیں رکھا ہے جہاں مذہب کا تو ذکر ہی کیا؟ خود یہودیت اور اس کا مسخ شدہ ضمیر مسیحیت بھی اس باب میں اسلام سے کہیں پیچھے ہے، بائبل میں اس موقع پر صرف اس قدر ذکر ہے۔

بائبل میں تخلیق آدم کا ذکر:

”خداوند نے زمین پر پانی برسایا تھا، ورنہ نہ تھا کہ زمین کی کھیتی کرے اور زمین سے بخراعت تھا، اور تمام روئے زمین کو سیراب کرتا تھا اور خداوند خدا نے زمین کی خاک سے آدم کو بنایا اور اس کے نتھنوں میں زندگی کا دم پھونکا سو آدم جیتی جان ہوا۔“

(پیدائش، ۲، ۱۵، ۱۷، ما جہدی)

گویا جس طرح دیگر حیوانات پیدا ہو رہے تھے، ایک جاندار، آدم بھی پیدا ہو گیا، اس کا کام زیادہ سے زیادہ یہ تھا کہ زمین پر کھیتی کرے، کہاں یہ اتنا طویل لیکن بے مغز، انسان کو کاشتکاری تک محدود رکھنے والا بیان اور کہاں قرآن مجید کا بدو جو نہایت اختصار کے انسان کے مرتبہ خلافت الہی پر پہنچا دینے والا بلند اور جامع اعلان۔

قَالُوا اتَّجْعَلُ فِيهَا مَنْ يُفْسِدُ فِيهَا (الآية) فرشتوں کا یہ قول بطور اعتراض یا گستاخی کے نہ تھا جیسا کہ بعض حضرات ہ

خیر ہے، فرشتے تو گستاخی کر ہی نہیں سکتے، باغی فرشتوں کا تخیل تمام تر مسکھی ہے اور عجب نہیں کہ مسیحیوں کے ساتھ تعاقبات قائم ہو جانے سے یہ خیال مسلمان عالم میں داخل ہو گیا ہو۔ فرشتوں کا یہ قول تمام تر وفور نیاز مندی، اقرار و وفاداری اور جوش جاں نثاری کا نتیجہ تھا جیسا کہ بعض محققین نے لکھا ہے۔

”وقول الملائكة هذا ليس على وجه الاعتراض على الله ولا على وجه الحسد لئلا آدم كما قد يتوهمه بعض المفسرين“۔ (ابن کثیر)

اس موقع پر بہترین تقریر حضرت تھانوی رحمہ اللہ فعل کی ہے آپ فرماتے ہیں۔

مطلب یہ ہے کہ ہم تو سب کے سب آپ کے فرمانبردار ہیں اور ان میں کوئی کوئی مفسد و سفاک بھی ہوگا، سو اگر یہ کام ہمارے سپرد کیا جائے، تو ہم سب لگ لپٹ کر اس کو انجام دیں گے اور وہ لوگ سب اس کام کے نہ ہوں گے اب اس جو مطیع ہوں گے وہ تو جان و دس سے اس میں لگ جائیں گے، مگر جو مفسد اور ظالم ہوں گے ان سے کیا امید کہ وہ اس کام کو انجام دیں گے، خلاصہ یہ ہے کہ جب کام کرنے والوں کا ایک گروہ موجود ہے، تو ایک نئی مخلوق کو جن میں کوئی کام نہ ہوگا، اس خدمت کے لئے تجویز فرمانے کی کیا ضرورت ہے؟ یہ بطور اعتراض کے نہیں کہا نہ اپنا استحقاق جتایا بلکہ یہ ایسی بات ہے کہ کوئی حاکم نیا کام تجویز کر کے اس کے لئے ایک مستقل عملہ بڑھانا چاہے اور اپنے قدیم حمے سے اس کا اظہار کرے وہ لوگ اپنی جاں نثاری کی وجہ سے عرض کریں کہ حضور جو نوک اس کام کے لئے تجویز ہوئے ہیں ہم کو کسی طرح معذور ہوا ہے کہ بعض بعض تو اس کو بخوبی انجام دیں گے اور بعض بالکل ہی کام بگاڑ دیں گے، جن سے حضور کا مزاج ناخوش ہوگا، آخر ہم کس مرض کی دوا ہیں، ہر وقت حضور پر جان قربان کرنے کو تیار ہیں کیسا ہی کام کیوں نہ ہو حضور کے اقبال سے اس کو انجام دے نکلتے ہیں، کبھی کسی خدمت میں ہم غلاموں نے عذر نہیں کیا اور گروہ نئی خدمت بھی ہم کو عنایت ہوئی تو ہم کو کوئی عذر و انکار نہ ہوگا، فرشتوں کی عرض معروض بھی اسی طرح نیاز مندی کے واسطے تھی۔ (تفسیر ماجدی محض)

فرشتوں کی یہ ساری عرض و معروض ان کی کسی غیب دانی کی بنا پر نہیں بلکہ نیابت الہی و خلافت ربانی کا نام سن کر خود ہی انہوں نے اندازہ کیا تھا تو اسے بشری کی ترکیب کا بھی اور زمینی مخلوق کی ضرورتوں اور طبعی تقاضوں کا بھی، اور اس سے یہ نتیجہ خواہ مخواہ ان کے سامنے آ گیا تھا کہ زمین پر فساد بھی ہوگا اور انسانوں میں سے باغی و نافرمان بھی پیدا ہوں گے، یہ بھی کہا گیا ہے کہ انسانی آبادی سے قبل روئے زمین پر جنات آباد تھے، ان کی سرشت و فطرت پر قیاس کر کے فرشتے انسانوں کے حق میں بھی یہی سمجھے، مفسر عالم سیوطی نے اپنے قول ”یُرِيقُهَا بِالْقَتْلِ كَمَا فَعَلَ بَنُو الْحَاثِ“ سے اسی مضمون کی طرف اشارہ کیا ہے اور معاذ میں ہے ”كَمَا فَعَلَ بَنُو الْحَاثِ فَقَاسُوا الشَّاهِدَ عَلَى الْعَائِلِ“ (معالم)

وَاللَّهُمَّ قَاسُوا هُمْ عَلَى مَنْ سَبَقَ (ابن کثیر) اور ہو سکتا ہے کہ فرشتوں نے روح پھونکے جانے سے پہلے ملوثی نظر سے آدم کے جسد خاکی کو دیکھا ہو جو عن صرار بجمہ متضادہ سے مرکب تھا اور اسی سے اندازہ کر لیا ہو کہ نئی مخلوق بھی زمین میں شرف و قدر

پا کرے گی، اور اس کو غیب نہیں کہتے یہ یک شی کا دوسری شی پر قیاس اور نتیجہ کا اخذ ہے۔ (روح المعانی، معضف)

وَنَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ وَنُقَدِّسُ لَكَ، دنیا میں دیوتا پرستی کی بہاری فرشتوں ہی کے فرائض کی غلط تشخیص سے پیدا ہوئی ہے، آج کے فرشتوں کو جہلی قوموں نے انہی دیوتا بارش کے فرشتوں کو اندر دیوتا اور رزق رساں فرشتوں کو ان دیوتا علی ہذا قیاس قرار دیدیا، قرآن نے نَحْنُ نُسَبِّحُ بِحَمْدِكَ الْحَمْدُ فرشتوں کی زبانی کہلوا کر ان کی عبدیت محض پر انہیں کی زبان سے مہر لگا دی، فرشتے یہاں صاف صاف عرض کر رہے ہیں کہ ہم خدام تو، اپنی سرشت کے لحاظ سے بجز حضور و ان کی تحمید و تقدیس کے اور کچھ کر ہی نہیں سکتے۔

فرشتہ اور دیوتا میں فرق:

دونوں کے تصور میں بنیادی فرق یہ ہے کہ فرشتہ مکمل مخلوق اور عبد ہوتا ہے، اللہ کے حکم سے موجودات کے کسی خاص شعبہ پر مامور ہوتا ہے، اس سے کسی غلط، مغزش یا خیانت کا احتمال نہیں ہوتا، اس کے برعکس دیوتا خود ایک مستقل بالذات و خود مختار وجود ہوتا ہے اور عبد نہیں بلکہ معبود ہوتا ہے۔ (ماجدی، معضف)

قَالَ إِنِّي أَغْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ: فرشتوں کو جب یہ خیال ہوا کہ ایسی مخلوق جس میں مفسد اور خون ریز تک ہوں گے، ہم ایسے مطیع اور فرمانبردار کے ہوتے ہوئے، ان کو خلیفہ بنانا اس کی وجہ کیا ہوگی، تو بطور استفادہ یہ سوال کیا، اعتراض ہرگز نہ تھا۔

اللہ تعالیٰ کا فرشتوں کو اجمالی جواب:

فرشتوں کو سر دست با اجمال یہ جواب دیا گیا کہ ہم خوب جانتے ہیں اس کے پیدا کرنے میں جو حکمتیں ہیں تم کو ابھی تک وہ حکمتیں معلوم نہیں ورنہ اس کی خلافت اور افضلیت پر شبہ نہ کرتے۔

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا، یعنی اللہ تعالیٰ نے آدم علیہ السلام کو ہر ایک چیز کا نام مع اس کی حقیقت و خاصیت اور نفع و نقصان کے تعلیم فرمایا اور یہ علم بدو، وسط و آخر میں، اس لئے کہ کمال علمی کے بغیر خلافت، ورنہ دنیا پر حکومت ممکن نہیں ہے۔

وَعَلَّمَ آدَمَ الْأَسْمَاءَ كُلَّهَا، اسماء سے مراد اشخاص و مسمیات کے نام اور ان کے خواص و فوائد کا علم ہے جو اللہ تعالیٰ نے تقوا والہم کے ذریعہ حضرت آدم علیہ السلام کو سکھایا تھا، اسم کے ساتھ اگر مسمی کا علم نہ ہو تو اسم محض ایک آواز رہے گی، ذہن میں اس کا کوئی مفہوم ظاہر نہ ہوگا، مدد مراد غیب نے اسی مفہوم کو اس طرح بیان فرمایا ہیں "إِنَّ مَعْرِفَةَ الْأَسْمَاءِ لَا تَحْصِلُ إِلَّا بِمَعْرِفَةِ الْمَسْمِيِّ وَحُصُولِ صَوْرَتِهِ فِي الضَّمِيرِ" کہ اسم کی معرفت بغیر مسمی کی معرفت کے اور ذہن میں اس تصویر کے ہو نہیں سکتی، پھر جب آدم علیہ السلام سے کہا گیا کہ ان کے نام بتاؤ تو انہوں نے فوراً سب کچھ بیان کر دیا، جو فرشتے بیان نہ کر سکے، اس طرح اللہ تعالیٰ نے ایک تو فرشتوں پر حکمت تخلیق آدم و نوح کر دی، دوسرے دنیا کا نظام چلانے کے لئے مسمی کی اہمیت

و فضیلت بیان فرمادی، جب یہ حکمت اور اہمیت ہم فرشتوں پر واضح ہوئی، تو انہوں نے اپنے قصور عم و قہم کا اعتراف کر لیا۔

وَ اذْکُرْ اِذْ قُلْنَا لِلْمَلٰٓئِکَةِ اسْجُدُوْا لِاٰدَمَ فَسَجَدُوْۤا اِلَّاۤ اِبْلِیْسَۙ بُوْاۤیَۤہُۢنَ کَانَ مِنَ السَّاجِدِیْنَ ۝۱۰۱
 اَلِی اِسْمَعِ مِنَ السَّخُوْدِ وَاسْتَکْبَرَتْ سَکَرِیَّۃُ وِیْلِہِۙ اَحْزَمَہُ وَکَانَ مِنَ الْکٰفِرِیْنَ ۝۱۰۲
 وَقُلْنَا یٰۤاٰدَمُ اسْكُنْ اَنْتَ وَزَوْجُکَ الْجَنَّةَ وَکُلَا مِنْهَا اَکْثَرَ رَغَدًا وَّاسِعًا لَا حَرَّ فِیْہِۚ حَیْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقْرَبَا هٰذِهِ الشَّجَرَةَ ۙ لَکُمَا مِنْہَا وِیْلِہِۙ
 اَحْزَمَہُ اَوَالِکَرُمُ اَوْ سَرِیْمَا فَتَکُوْنَا مَخْسَرٰتِیْنِ ۝۱۰۳
 اَعَاۤیِشْ فَارْزُقْہُمَا مِنْ حَیْثُ شِئْتُمَا عَلٰی شَجَرَةِ الْجَنَّةِ وَفَسَمِیْہُمَا سَمَیَۃً وَآدَمَۃً
 مِنْ اَنۡصَحَیْنِ ۙ وَکَلَّامَا ۙ فَاَخْرَجَہُمَا مِمَّا کَانَ فِیْہِۚ مِنَ الْجَنَّةِ ۙ وَقُلْنَا اهْبِطُوْۤا اِلَی الْاَرْضِ ۙ اِنۡمٰیۤہَا اَسْمٰۤیۤہَا
 حَمَلٌ مِّنۡ دُرِّۙ لَّکُمۡ مِّنۡہَا بَعْضُ النَّارِۚ لَیۡسَ لَکُمۡ مِّنۡہَا عَصٰۤیۡہَا نَعْبُۙ وَلَکُمۡ فِی الْاَرْضِ مُسْتَقَرٌّ ۙ وَوَسِعَ
 الْاَرْضُ قَمَاطُۙہُۙ مِّنۡ مَّغْفُوْرٍ ۚ مِّنۡ سَبَبٍ اِلَی حَیۡنٍ ۝۱۰۴
 وَیۡی فَرَّادَہُ سَخَطِ اَدَمَ وَرَفَعَ کِمَابَ اِیۡ حَمَلِہِ وَیۡی رَبِّ طَلَمَاۤ اَنۡفَسَاۤ اِلَہِۙ فَعَاۤیۡہُۙ فَنَابَ عَلَیْہِۙ قُل
 یٰۤوَسَّۤہُۙ اِنَّہُۙ هُوَ التَّوَّابُ ۙ سِیۡ عَادَہُ الرَّحِیْمُ ۝۱۰۵
 قُلْنَا اهْبِطُوْۤا مِنْہَا ۙ جَمِیْعًا ۙ کَرَرَدُ نَعْفِہِۙ فَاَمَّا وَہُ
 اِذْ غَامَ نَوْنُ اِنۡ الشَّرِیۡطِیۡۃُ فِیۡ مَا الْمَزِیۡدِہُ یَاۤتِیۡکُمۡ مِّنۡیَۙ هُدٰی کَسَتْ وَرَسُوۡۤا ۙ فَمَنْ تَبِعَ هُدٰیۙ فِیۡ سِیۡ وَہِیۡ
 طَاعِیۡ فَلَخُوْفٌ عَلَیْہِمۡ وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ ۝۱۰۶
 فِی الْاَحَرَدِ ۙ اِنۡ جَذَعُوْۤا اَحَمَہُۙ وَالَّذِیۡنَ کَفَرُوْۤا وَکَذَّبُوْۤا یَاۤتِیۡنَا کُنُۢسٌ
 اَوَّلِکَ اَصْحَبُ النَّارِ ۙ هُمْ فِیْہَا خٰلِدُوْنَ ۙ وَہُۙ مَّا کَثُوْرٌ اِمَّا لَا یَعُوْنَ وَلَا یَحْزَنُوْنَ

۱۰۷

ترجمہ: اور یاد کرو، جب ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم علیہ السلام کے سامنے تعظیم کے طور پر جھک جاؤ۔ جب جھک گئے، مگر ابلیس نہ جھکا وہ جنوں کا جہاں ہے، یعنی جہنم کرنے سے باز رہا، وہ فرشتوں کے درمیان رہا کرتا تھا، اور سجدہ کرنے سے تکبر کیا اور جہاں اس سے افضل ہوں اور وہ اللہ کے حکم میں منکرین میں سے تھا اور ہم نے ہمہ دیا کہ اے آدم تم (است) ضمیر مستقیم کی تائید کے لئے ہے، تاکہ اس پر عطف کیا جائے اور تمہاری بیوی، حواء، مدد کے ساتھ اور اس کی تخلیق آدم علیہ السلام کی بائیں پسلی سے تھی، جنت میں رہو، اور تم دونوں جو چاہو جہاں سے چاہو باغ و بہار کھاؤ، یہاں کوئی پابندی نہیں، لیکن کھانے کے ارادہ سے تم دونوں اس درخت کے نزدیک (بھی) مت جانا، وہ گندم کا درخت تھا، یا انگور وغیرہ کا، ورنہ تو فرماؤں میں شمار ہو، لیکن شیطان ابلیس نے اس درخت کی وجہ سے دونوں کو غرش دیدی اور ایک قرات میں فار الہما ہے جہنم دونوں کو جنت سے برطرف کر دیا، اس طریقہ سے کہ ابلیس نے ان دونوں سے کہا یہاں تم کو (شجرۃ الخلد) یعنی ہمیشگی کا درخت

بتاؤں؟ ورنہ ان کی قسم کھانے سے کہا کہ وہ ان دونوں کا خیر خواہ ہے چنانچہ دونوں نے اس درخت سے چھٹھ لیا، سنا کا دیا
 دونوں کو اس عیش سے جس میں وہ تھے ورنہ ان سے کہہ دیا تم نیچے زمین پر اتر جاؤ یعنی تم دونوں مع اس ذریت کے جو
 تمہارے اندر موجود ہے، تمہاری ذریت بعض بعض کی دشمن ہوگی، بعض کے بعض پر ظلم کرنے کی وجہ سے اور تمہارے زمین
 میں ٹھکانہ ہے اور اس کی پیداوار سے ایک وقت تک نفع اٹھانا ہے یعنی تمہاری مدت مقرر ہوئے تک آدم علیہ السلام نے اپنے
 رب سے چند کلمات سیکھ لئے، جو اس نے آدم علیہ السلام کو الہام فرمائے اور ایک قراءت میں دم کے نصب و رکعات
 کے رفع کے ساتھ ہے یعنی وہ کلمات دم کو وصل ہوئے اور وہ کلمات: "رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا" (الایہ) ہیں چنانچہ حضرت آدم
 علیہ السلام نے ان کلمات کے ذریعہ دعا فرمائی اور اللہ نے ان کی توبہ قبول فرمائی بے شک وہ اپنے بندوں کی توبہ و قبول کرنے
 والا اور ان پر رحم کرنے والا ہے ورنہ ان سے کہا تم جنت سے چلے جاؤ، اس جہد کو مکرر ذکر فرمایا تاکہ اس پر عطف کیا جاسکے،
 جب بھی تمہارے پاس میری ہدایت کتاب اور رسول پہنچے، اٹھا، میں ان شریعہ کے نون کا، ہا زائدہ میں ادغام ہے، تو جس
 نے میری ہدایت کی تابعداری کی کہ مجھ پر ایمان لیا اور میری طاعت پر عمل کیا، تو ان پر نہ کوئی خوف ہے ورنہ وہ آخرت میں
 رنجیدہ ہوں گے اس لئے کہ وہ جنت میں ہوں گے اور جنہوں نے کفر کیا اور ہماری آیتوں، کتابوں کی تکذیب کی وہ جہنمی ہیں ورنہ
 وہ ہمیشہ ہی میں رہیں گے نہ فرما ہوں گے ورنہ (اس سے) نکلیں گے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِبِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: اذْكَر، مفسر علامہ نے حسب عادت، اذْكَر، فعل مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ، اِذْ قُلْنَا الْخ، فعل محذوف کا
 صرف ہے۔

قَوْلًا: بِالْاِنْحِنَاءِ، سجدہ کی تفسیر انحناء سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں سجدہ کے لغوی معنی مراد ہیں، اور وہ جھکنا ہے قال
 ابو عمرو و سجد اذا طأ طأ راسه، جیسا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے واقعہ میں سجدہ سے لغوی معنی مراد ہیں، جھک کر تعظیم
 کرنا، امم سابقہ میں جائز تھا اس امت میں جائز نہیں ہے، ورنہ سجدہ کے معنی وضع الجبهة على الارض مراد ہوں تو لا دَم،
 میں اس معنی الی ہوگا یعنی سجدہ تو اللہ ہی کو مراد ہے، مگر رخ دم علیہ السلام کی طرف کر کے جیسا کہ بیت اللہ کی طرف رخ کر
 کے اللہ کو سجدہ کیا جاتا ہے، مگر یہ قول ضعیف ہے۔

قَوْلًا: نَحْيَةً، یہ حیٰ یحٰی (س) کا مصدر ہے، اس کے معنی میں حیٰ لک اللہ کہنا، سہم کرنا۔

قَوْلًا: اَسِيس، اس کے مشتق اور غیہ مشتق ہونے میں اختلاف ہے صحیح یہ ہے کہ یہ عجمی غلط ہے اور عجم ہونے کی وجہ
 سے غیہ منصف ہے اور ارباب اس بمعنی مایوسی سے مشتق ہوتا تو منصف ہوتا۔

قَوْلًا: هُوَ اِسْوَالُ الْح، اس عبارت کے ضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ ہے، کہ الا اسیس مستثنیٰ منقطع ہے یعنی

بیس فرشتوں کی جنس سے نہیں تھا، بلکہ صرف ان کے درمیان بود و باش رہتا تھا، تعلیہ فرشتوں میں شامل کر لیا گیا، مفسر علامہ نے "وَكَانَ بَيْنَ الْمَلَائِكَةِ" سے اسی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلًا: تَكْرَرًا، استکرا کی تفسیر تکرار سے کر کے اشارہ کر دیا کہ سین زائد وہ بالعدس سے ہے۔

قَوْلًا: وَاسْتَكْرَرَا، استکرا کا عطف ابی پر، عطف است علی المعلول کے قبیل سے ہے یعنی استکرا سے اور اسی معلول۔

سُؤَالٌ: علت معلول پر مقدم ہوا کرتی ہے نہ عکس۔

جَوَابٌ: معصوم چونکہ ظاہر اور محسوس ہے اور علت یعنی تکبر، معنوی اور غیر محسوس ہے، اس لئے محسوس کو غیر محسوس پر مقدم کر دیا۔

سُؤَالٌ: کَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ، سے سوال پیدا ہوتا ہے کہ اعلیٰ پہلے ہی کافر تھا، تو پھر وہ جنت میں کس طرح داخل ہوا؟ اس کے دو جواب ہیں۔ اول جواب یہ کہ اس وقت کافر نہیں تھا۔ مگر اللہ کے حکم اذن کے اعتبار سے کافر تھا، دوسرا جواب کہ کَانَ بمعنی صار ہے، یعنی کافر ہو گیا۔

قَوْلًا: بِالْاِسْمِ، مفسر علامہ نے اس کلمہ کے اضافہ سے اشارہ کر دیا کہ لا تقربا میں قرب مکانی سے نہیں مقصود نہیں ہے بلکہ نہ ہانے کی تاکید میں مبالغہ مقصود ہے، جیسے اللہ تعالیٰ کا قول "وَلَا تَقْرُبُوا الرِّمَاحَ" الح میں۔

قَوْلًا: اَذْهَبَهُمَا وَارْتَضَاهُمَا، ان دونوں کلموں کے اضافہ کا مقصد ار لہما، کے دو معنی کا بیان ہے، ایک معنی غرض، دوسرا معنی نکلوا دینا، برطرف کر دینا۔

قَوْلًا: كَرَّرَهُ لِيُعْطِفَ عَلَيْهِ، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدمہ کا جواب ہے۔

سوال کی تمہید، قُلْنَا اَهْبِطُوا مِنْهَا، تو تکرار کر دیا گیا ہے اس تکرار میں اس بات کی طرف اشارہ ہے۔ اول اہباط اس بات پر دلالت کرنے کیلئے ہے کہ یہ بیہبوط دارالجن (انیا) کی طرف ہے، جس میں معیشت کے لئے تنگ و دو، مد و کاوش کرنی ہوگی، اور آپس میں ایک دوسرے کے دشمن ہوں گے اور یہ بیہبوط ایک محدود وقت تنگ کے لئے ہوگا اور دوسرے بیہبوط میں اس طرف اشارہ ہے کہ اس عارضی قیام کے دوران وہ تکالیف شریعہ کے بھی مکلف ہوں گے اس سے معلوم ہوا کہ دو مرتبہ بیہبوط کہنے کا مقصد الگ الگ ہے۔

سُؤَالٌ: دونوں مقصودوں کو ایک ہی بیہبوط سے متعلق یوں نہیں کیا؟

جَوَابٌ: ایسا کر سکتے تھے، مگر درمیان میں "فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ" جملہ مقصد سے کیا، اس لئے بیہبوط کو تکرار کے تاکہ ثانی مقصد ثانی کے ساتھ اور اول مقصد اول کے ساتھ متصل ہو جائے، اس مقصد کی طرف اشارہ کرنے کے لئے مفسر علامہ نے "لِيُعْطِفَ عَلَيْهِ" کا اضافہ فرمایا یہاں عطف سے مراد اصطلاحی عطف نہیں ہے بلکہ اتصال مراد ہے۔

قَوْلُنَا: فَاَمَّا، فَاتَرْتِيبِ مَسَاعِدِ عَلٰی مَاقِلَ كَيْ لَمْ يَكُنْ، فَاَمَّا يَأْتِيكُمْ، اِمَّا اَصْلُ فِي اِنْ مَا تَهَا، اِنْ شَرْطِيَّةٍ اَوْ مَا زَائِدَةٍ، فَمَنْ تَعْنِي هِدَايَ فَاَحْوَفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَخْرُؤُونَ، جَمْعُ شَيْءٍ جَزَائِيٍّ يُوَكِّرُ اِنْ شَرْطِيَّةٍ كَاِجْوَابِ وَاقِعٍ نَـ

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحِ

رَبط آیات:

وَإِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ، گزشتہ آیات میں علمی حیثیت سے آدم ﷺ کی فضیلت فرشتوں اور جنوں پر ثابت ہو چکی، اب اللہ تعالیٰ نے پابائے عملی طور پر بھی آدم ﷺ کی فضیلت ثابت کرنے کے لئے فرشتوں اور جنوں سے آدم ﷺ کی خاص قسم کی تعظیم کرائی جائے، جس سے یہ ثابت ہو کہ آدم دونوں حیثیت سے کامل و مکمل ہے، اس کے لئے جو مکمل تعظیمی تجویز کیا گیا اس کی حکایت کرتے ہوئے فرمایا "إِذْ قُلْنَا لِلْمَلَائِكَةِ اسْجُدُوا لِآدَمَ" یعنی ہم نے فرشتوں کو حکم دیا کہ آدم ﷺ کے سامنے سر تسیم خم کرو، سر تسیم خم کرنے کو سجدہ سے تعبیر کیا گیا ہے، سب فرشتوں نے حضرت آدم کے سامنے سر تسیم خم کر دیا، مگر ابلیس نے انکار کر دیا اس کا یہ انکار کسی غلط فہمی یا اشتباہ کی بنا پر نہیں تھا، بلکہ خالص غرور و نخوت اور پندار و تفوق کی بنا پر تھا۔

یہ سجدہ کا حکم جنت کو بھی تھا؟ آیت میں اگرچہ فرشتوں کو حکم کی صراحت ہے مگر آکے استثناء سے معلوم ہوتا ہے کہ حکم جنت کو بھی تھا، فرشتوں کے ذکر پر اس نے اکتفا کیا یہ کہ فرشتے سب سے افضل و اشرف تھے، جب افضل و سجدہ کا حکم دیا گیا تو مفضول اس میں بطریق اولیٰ شامل ہوں گے۔

سجدہ تعظیمی پہلی امتوں میں:

اہم بھروسہ رحمت اللہ تعالیٰ نے حکماء اقرآن میں تحریر فرمایا ہے کہ انبیاء سابقین کی شریعت میں بڑوں کی تعظیم و تہنیت سے لے کر سجدہ مباہت تھا، شریعت محمدیہ ﷺ میں منسوخ ہو گیا اور بڑوں کی تعظیم کے لئے صرف سلام، مصافحہ کی اجازت دی گئی۔

توضیح:

توضیح اس کی یہ ہے کہ اصل کفر و شرک اور غیہ اللہ کی عبادت و اصول ایمان کے خلاف ہے وہ کبھی کسی شریعت میں جائز نہیں ہوسکتی لیکن کچھ اعمال و افعال ایسے ہیں جو اپنی ذات میں شرک و کفر نہیں، مگر لوگوں کی جہالت اور غفلت سے وہ افعال ذریعہ کفر و شرک بن سکتے ہیں ایسے افعال کو انبیاء سابقین کی شریعت میں مطلقاً منع نہیں کیا گیا بلکہ ان کو ذریعہ شرک بننے سے روکا گیا جیسے

جانداروں کی تصویر بنانا گواہی ذات میں کفر و شرک نہیں اس لئے گذشتہ شریعتوں میں جائز تھا، حضرت سیمان ؑ کے قصہ میں مذکور ہے۔ ”يَعْمَلُونَ لَهُ مَا يَشَاءُ مِنْ مَحَارِبٍ وَتَمَاثِيلٍ، یعنی جنات ان کے لئے بڑی محرابیں اور تصویریں بنایا کرتے تھے، اسی طرح سجدہ تعظیسی گذشتہ شریعتوں میں جائز تھا، لیکن آخر کار وہوں کی جہالت سے یہی چیزیں کفر و شرک اور بت پرستی کا ذریعہ بن گئیں۔

اہم بات:

سب سے بڑی اور اہم بات یہ ہے کہ فرشتوں کے آدم کو سجدہ کرنے کا معاملہ عام ارواح کا ہے نہ کہ عام ناسوت کا، اور تکلیفات شریعت کا تحقق عام ناسوت سے ہے، عام ارواح میں امتثال امر ہی عبادت ہے۔

سجدہ تعظیسی کی ممانعت:

شریعت محمدیہ میں سجدہ تعظیسی کی ممانعت احادیث متواترہ سے ثابت ہے رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ اگر میں غیر اللہ کے لئے سجدہ تعظیسی جاؤں تو بیوی کو حکم دیتا کہ شوہر کو سجدہ کیا کرے۔

یہ حدیث بیس صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کی روایت سے ثابت ہے اصول حدیث کی معروف کتاب تدریب الراوی میں ہے کہ جس روایت کے دس صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم راوی ہوں تو وہ حدیث متواتر ہو جاتی ہے جو قرآن کی طرح قطعی ہے، یہاں تو یہ حدیث بیس صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے منقول ہے۔ (معارف)

ابیس کا کفر محض عملی نافرمانی کا نتیجہ نہیں، کیونکہ کسی فرض کا عمناء ترک کر دینا اصول شریعت میں فسق و گناہ ہے کفر نہیں ابیس کے کفر کا اصل سبب حکم ربانی سے معارضہ اور مقابلہ ہے، کہ آپ نے جس کو سجدہ کرنے کا مجھے حکم دیا ہے وہ اس قبل نہیں کہ میں اس کو سجدہ کروں یہ معارضہ بدشہ کفر ہے۔

وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ: اسْتَكْبَرَ، باب استفعال سے ہے جس سے بعض حضرات نے یہ نکتہ اخذ کیا ہے کہ ابیس میں یہ کبر فطری اور خلقتی نہیں تھا، بلکہ اس نے خود پیدا کیا، وَكَانَ السَّيْنِ وَالتَّاءِ لِلْإِشْعَارِ بِأَنَّ الْكِبْرَ لَيْسَ مِنْ طَبْعِهِ وَلَكِنَّهُ مُسْتَعْدَلَةٌ. (المنان)

كَانَ مِنَ الْكَافِرِينَ، یعنی اس نافرمانی نے اسے کافروں میں داخل کر دیا، یہ معنی نہیں کہ وہ پہلے سے کافروں میں تھا، کان بمعنی صار بکثرت مستعمل ہے، جیسا کہ صاحب تفسیر مدارک، بیضاوی، معالم، روح المعانی، نے کان بمعنی صار لیا ہے، اور جن حضرات نے كَانَ بمعنی كَانَ ہی یہ ہے، انہوں نے فی عم اللہ، کو محذوف مانا ہے۔

أَسْكَنْ أَنتَ وَزَوْجُكَ، لفظ انت کی صراحت سے معلوم ہوتا ہے کہ مخاطب اسی حضرت آدم ؑ تھے، حضرت حوا کی حیثیت تابع کی تھی، مذکورہ آیت میں حضرت آدم و حوا، بیٹھنا دونوں کے لئے جنت کو مسکن بنانے کا ارشاد ہے جس کو مختص لفظوں

میں یوں بھی کہا جاسکتا ہے، اُنسُکُنَا الحِجَّةَ یعنی دونوں جنت میں رہو جیسا کہ وَكَلَا، اور لَا تَقْرَبَا، میں دونوں کو یک صیغہ میں جمع کیا گیا ہے مگر یہاں اس کے خلاف اَنْتَ وَذَوْجُکَ کے الفاظ اختیار کرنے میں مخی طبع صرف حضرت آدم علیہ السلام کو قرار دیا ہے اور نبی سے فرمایا کہ تمہاری زوجہ بھی جنت میں رہیں گی اس میں دو مسکوں کی طرف اشارہ ہے۔

① وہ یہ کہ بیوی کے سبب رہائش کا انتظام شوہر کے ذمہ ہے دوسرے یہ کہ سکونت میں بیوی شوہر کے تابع ہے، جس مکان میں شوہر رہے اسی میں رہنا چاہئے۔

② اُنسُکُنْ میں اس صرف بھی اشارہ ہے کہ اس وقت ان دونوں حضرات کے لئے جنت کا قیام محض عارضی تھا بطور مہلت نہ تھا، کیونکہ اُنسُکُنْ کے معنی ہیں اس مکان میں رہ کر، یہ نہیں فرمایا کہ یہ مکان تمہارا ہے یا تمہیں دیدیا گیا ہے وجہ اس کی یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کے علم میں یہ بات تھی کہ آئندہ ایسے حالات پیش آنے والے ہیں کہ آدم و حوا علیہما السلام کو یہ مکان چھوڑنا پڑے گا، اس لئے کہ جنت کا دائمی استحقاق توقیہ امت کے بعد ایمان و عمل کے صلہ میں ہوگا۔

غذا و خوراک میں بیوی شوہر کے تابع نہیں:

وَكَلا مِنْهَا رَغَدًا، یعنی تم دونوں جنت میں بافرغت کھاؤ، اس میں خطاب صرف آدم علیہ السلام کو نہیں ہے بلکہ دونوں کو ایک ہی غلط میں شریک کر کے تشبیہ کا صیغہ استعمال فرمایا، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ غذا اور خوراک میں بیوی شوہر کے تابع نہیں وہ اپنی ضرورت و خواہش کے مطابق استعمال کر سکتی ہیں۔ (معارف)

مسئلہ عصمت انبیاء:

اس واقعہ سے معلوم ہوا کہ آدم علیہ السلام کو ایک خاص قسم کے درخت سے کھانے بلکہ پاس جانے سے بھی منع کر دیا گیا تھا اور ساتھ ہی متنبہ کر دیا گیا تھا کہ شیطان تمہارا دشمن ہے، اس سے ہوشیار رہنا، اس کے باوجود حضرت آدم علیہ السلام نے اس درخت سے کھایا، جو بظہر گناہ ہے حارما لکہ انبیاء علیہم السلام گناہ سے معصوم ہوتے ہیں، قرآن کریم میں متعدد انبیاء علیہم السلام کے متعلق ایسے واقعات مذکور ہیں کہ جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ان سے گناہ سرزد ہوا اور اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان پر عتاب بھی ہوا حضرت آدم علیہ السلام کا یہ واقعہ بھی اسی میں داخل ہے۔

ایسے واقعات کا حاصل باتفاق امت یہ ہے کہ کسی غلط فہمی یا خطا و نسیان کی وجہ سے ان کا صدور ہو جاتا ہے کوئی پیغمبر بن کر جو بھلائیوں کے حکم کے خلاف عمل نہیں کرتا خطا و جہتہادی ہوتی ہے، یہ خطا و نسیان کے سبب قابل معافی ہوتی ہے جس کو اصطلاح میں گناہ نہیں کہا جاسکتا، اور یہ سبب و نسیان کی غلطی ان سے ایسے کاموں میں نہیں ہو سکتی جن کا تعلق تبیغ و تعظیم و تشریع سے ہو۔ بدلتی فعل و عمل میں ایسا سبب و نسیان ہو سکتا ہے۔ (بحر محیط معارف)

آدم علیہ السلام کی خطا کی توجیہ:

اول: یہ کہ جس وقت آدم علیہ السلام کو منع کیا گیا تھا تو ایک خاص درخت کی طرف اشارہ کر کے منع کیا گیا تھا اور مراد وہی خاص درخت نہیں تھا، بلکہ اس کی جنس کے سارے درخت مراد تھے، ہو سکتا ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام نے اسی مخصوص درخت کی ممانعت سمجھی ہو اور شیطان نے بھی اسی خیال کو دوسوسہ کے ذریعہ مستحکم کر دیا ہو، اور قسم کھا کر باور کرایا ہو کہ میں تمہارا خیر خواہ ہوں۔ اور یہ بھی ممکن ہے کہ حضرت آدم علیہ السلام کو جس وقت شیطان نے اس درخت کے کھانے کے منافع بتلائے ہوں کہ اس درخت کے کھانے سے ہمیشہ ہمیش کے لئے جنت میں رہنے کا اطمینان ہو جائے گا اور اس وقت حضرت آدم کو ممانعت یاد نہ رہی ہو، قرآن مجید کی آیت: "فَلَنَسِي وَلَمْ نَجِدْ لَهُ عَزْمًا" سے اس احتمال کی تائید ہوتی ہے۔

بہر حال اس طرح کے متعدد احتمالات ہو سکتے ہیں جن کا حاصل یہ ہے کہ جان بوجھ کر نافرمانی کا صدور نہیں ہوا، مگر آدم علیہ السلام کی شان نبوت اور قرب خداوندی کے مقام کے اعتبار سے یہ لغزش بڑی سمجھی گئی اور قرآن میں اس کو فقط معصیت سے تعبیر کیا گیا، اور آدم علیہ السلام کی توبہ واستغفار کے بعد معافی کا ذکر فرمایا۔

فائدہ: عام طور پر یہ مشہور ہے کہ حضرت حواء کی پیدائش حضرت آدم علیہ السلام کی بائیں پسلی سے ہوئی ہے یہ روایت تورات کی ہے۔

اور خداوند نے کہا:

اچھا نہیں آدم اکیلا رہے، میں اس کے لئے ایک ساتھی اس کے مانند بناؤں گا اور خداوند خدا نے آدم پر بھاری نیند بھیجی کہ وہ سو گیا اور اس نے اس کی پسلیوں میں سے ایک پسلی نکالی اور اس کے بدلے گوشت بھر دیا، اور خداوند خدا نے اس کی پسلی سے جو اس نے آدم سے نکالی تھی، ایک عورت بنا کے آدم کے پاس لایا اور آدم نے کہا اب یہ میری ہڈیوں میں سے ہڈی اور میرے گوشت میں سے گوشت ہے اس وجہ سے وہ ناری کہا لے گی کہ وہ نہر سے نکالی گئی۔ (پیدائش ۲، ۲۴، ماجدی)

حدیث کی بعض روایتیں جو اس مضمون کی مروی ہوئی ہیں ان میں سے کوئی ایسی نہیں کہ جسے قطعی صحت کا درجہ حاصل ہو۔

(ماجدی)

شجر ممنوعہ کیا تھا؟

ظاہر ہے کہ یہ درخت جنت کے درختوں میں سے کوئی معروف و متعین درخت تھا، حضرت آدم بھی اس سے واقف تھے، لہذا اس کی تعیین کے درپے ہونے سے کوئی فائدہ نہیں، جس کو اللہ نے مبہم رکھا، اس کو مبہم ہی رکھنا بہتر ہے محقق امام ابن جریر کا

موقف بھی خاموشی اور سکوت کا ہے ہماری بعض غصیہ میں میں مادی درختوں میں سے گندم، خرما، کافور، نجیہ، بظلم وغیرہ سے۔
 درختوں کی محبت اور شجرہٴ علم وغیرہ معنوی درختوں تک بہت نام شمار کرائے گئے ہیں۔

فَاذْلُمَا الشَّيْطٰنُ عَنْهَا، رُلْتَ لغت میں لغزش کو کہتے ہیں، اذلال، کے معنی ہیں لغزش دینا، مطلب یہ ہوا کہ شیطان نے آدم و حوا علیہما السلام کو لغزش دیدی، قرآن کریم کے یہ الفاظ صاف بتا رہے ہیں کہ حضرت آدم و حوا علیہما السلام کی یہ خلاف ورزی اس طرح کی نہ تھی، جو عاصی گاروں کی طرف سے ہوا کرتی ہے، بلکہ شیطان کی تلمیذ سے کسی دھوکہ فریب میں مبتلا ہو کر اسے قدم کی نوبت آگئی کہ جس درخت کو ممنوع قرار دیا تھا اس کا پھل وغیرہ کھا بیٹھے، غلٹھا میں، عن بمعنی سبب ہے یعنی اس درخت سے سبب اور ذریعہ سے شیطان نے آدم و حوا علیہما السلام کو لغزش میں مبتلا کر دیا۔

ایک سوال اور اس کا جواب:

یہاں ایک سوال یہ پیدا ہوتا ہے کہ جب شیطان کو جہد سے انکار کے نتیجے میں پہلے ہی مردود کر کے جنت سے نکال جا چکا تھا تو پھر یہ آدم و حوا علیہما السلام کو بہکانے کے لئے جنت میں کیسے پہنچی؟

جواب: اگرچہ اس بات کی کوئی صراحت نہیں ہے کہ شیطان نے جنت میں داخل ہو کر رو برو بہکایا، یا وسوسہ اندازی سے ذریعہ، مگر بہکانے کی بہت سی صورتیں ہو سکتی ہیں، یہ بھی ہو سکتا ہے کہ بغیر مدقات کے ان کے دل میں وسوسہ ڈال دیا ہو اور ہو سکتا ہے کہ اپنی قوت خبیہ کے ذریعہ ہر یزمن کی صورت میں سے حضرت آدم و حوا علیہما السلام کے ذہن کو متاثر کیا ہو اس سے کہ جنت میں اس کی قوت و قدرت حاصل ہے جیسا کہ ایک انسان دوسرے انسان کے ذہن کو قوت خبیہ کے ذریعہ متاثر کر سکتا ہے جنت کی قوت خبیہ انسان کے مقابلہ میں قوی ہے اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ شیطان اپنی تکل و صورت بدل کر جنت میں داخل ہو گیا ہو اور وہ برو بہکایا ہو اور حضرت آدم علیہ السلام کا اس طرف ذہن نہ گیا ہو، وَقَالَسْمُھُمَا اِنِّیْ لَکُمَا لَمِنَ النَّاصِحِیْنَ، سے بھی بظاہر یہی معلوم ہوتا ہے کہ شیطان نے صرف وسوسہ سے کام نہیں لیا، بلکہ آدم و حوا علیہما السلام سے زبان کی گفتگو کر کے اور قسمیں کھاتے ہوئے متاثر کیا۔

بَغْضَکُمْ لِبَغْضِ عَدُوٍّ، آپسی دشمنی کا یہ مطلب بھی ہو سکتا ہے، کہ شیطان اور بنی آدم آپس میں ایک دوسرے کے دشمن رہیں گے اور یہ بھی کہ بنی آدم آپس میں عداوت اور دشمنی رکھیں گے۔

فَلَنَلْقٰی اٰدَمَ مِنْ رَّبِّہٖ کَلِمٰتٍ (الایۃ) حضرت آدم علیہ السلام جب ندامت و پشیمانی میں ڈوب ہوئے دنیا میں تشریف لائے، تو توبہ و استغفار میں مصروف ہو گئے، اس موقع پر بھی اللہ تعالیٰ نے رہنمائی فرمائی و وہ کلمات معافی سمجھ دینے کی وسوسہ اطراف میں بیان کئے گئے ہیں، "رَبَّنَا ظَلَمْنَا اَنْفُسَنَا وَاِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحَمْنَا لَنَكُوْنَنَّ مِنَ الْخٰسِرِیْنَ"

قبولیت دعاء کے باوجود اللہ تعالیٰ نے انہیں دوبارہ جنت میں آباد کرنے کے بجائے دنیا ہی میں رہ کر جنت کے حصوں کی تلقین فرمائی اور حضرت آدم علیہ السلام کے واسطے سے تمام بنی آدم کو جنت کے حصوں کا یہ راستہ بتا دیا جو رہا ہے کہ نبیاء علیہم السلام کے ذریعہ میری ہدایت تم تک پہنچے گی جو اس کو قبول کرے گا وہ جنت کا مستحق ہوگا و بصورت دیگر عذاب الہی کا سزاوار ہوگا۔

بندہ نوازی کا کمال:

فَتَلَقَّى آدَمُ مِنْ رَبِّهِ كَلِمَاتٍ، خطا وار کو توبہ واستغفار کے الفاظ اپنی طرف سے متقین کر دینا یہ خود اپنی جگہ پر انتہا درجہ کی بندہ نوازی ہے اللہ رب العالمین نے حضرت آدم علیہ السلام کو معافی کے کلمات اقرار فرمائے کہ اس طرح معافی مانگو میں معاف کر دوں گا اور پھر اس سے بڑھ کر بندہ نوازی کا کمال یہ ہے کہ اس تعظیم و تقیین کی نسبت تک اپنی جانب نہیں فرمائی، بلکہ اسے آدم علیہ السلام کی جانب منسوب کر دیا گیا کہ انہوں نے یہ الفاظ سیکھ لئے، کیا حد ہے شفقت اور بندہ پروری کی!! یہ الفاظ اور کلمات کیا تھے؟ روایتیں مختلف ہیں لیکن خود قرآن مجید میں جو الفاظ حضرت آدم و حواء علیہما السلام کی زبان سے نکلے ہوئے ہیں وہ یہ ہیں: "رَبَّنَا ظَلَمْنَا أَنْفُسَنَا الْخ".

سُئِلَ: خطہ وار تو دو تھے، مگر تلقی کلمات کی نسبت صرف آدم علیہ السلام کی طرف کی گئی ہے۔

جواب: عورت مرد کے تابع ہے اور متبوع کے ذکر میں تابع کا ذکر خود بخود آ جاتا ہے۔

قُلْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا جَمِيعًا، جنت سے نیچے اترنے کا حکم حضرت آدم و حواء علیہما السلام کے ساتھ ساتھ صلب آدم علیہ السلام میں موجود ذریت کو بھی ہے اس لئے اِهْبِطُوا جمع کا صیغہ لیا گیا ہے۔

یہ حکم بطور سزا نہیں تھا:

جنت سے نکلنے کا حکم بطور سزا معتدب نہیں تھا، اس لئے کہ خطا تو معاف ہو چکی ہے، بلکہ یہ محض نتیجہ طبعی کا ظہور ہے، شجرہ ممنوعہ کا پھل کھا لینے سے جو طبعی اثرات مرتب ہو رہے تھے، ان کے لحاظ سے اب جنت میں قیام کی گنجائش نہ تھی، روح کے دغ دھل جانے سے یہ رزم نہیں آتا کہ جسم و مادہ سے بھی غلط کاری کے نقش مٹ جائیں، اگر کوئی شخص خود کشی کے ارادہ سے زہر کھالے اور معالے اپنے عصیان کا اسی پر تمبہ ہو جائے، اور وہ روئے گڑ گڑائے دس سے توبہ کرے عجب نہیں کہ اس کا گناہ معاف کر دیا جائے، لیکن زہر کے طبعی اثرات جو نہ جسم پر مرتب ہوتے ہیں، وہ تو بہر حال ہو کر رہیں گے۔ (تفسیر ماجدی)

مَهْبَطِ آدَمَ وَحَوَاءَ عَلَيْهِمَا السَّلَامُ:

حضرت آدم و حواء علیہما السلام زمین کے کس خطہ میں اتارے گئے؟ اس بارے میں روایتیں مختلف ہیں زیادہ تر روایتیں ارض ہند کے بارے میں ہیں ابن ابی حاتم نے ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کی ہے کہ آدم علیہ السلام کو ہند و حواء کو مروہ پر اتارا گیا، اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم اور حاتم سے مروی ہے اور اس کو صحیح قرار دیا ہے ابن عباس نے کہا ہے حضرت آدم کا مہبوط و ن ارض ہند میں ہوا۔ (فتح القدیر شوکانی)

اور ایک روایت میں جو کہ ابن ابی حاتم سے منقول ہے کہا گیا ہے کہ مکہ اور حائف کے درمیان آپ کا نزول ہوا اور ابن جریر

رَحْمَةُ اللهِ تَعَالٰی ورحمہما رحمۃ اللہ تعالیٰ کی ایک روایت جس کو انہوں نے صحیح کہا ہے یہ ہے کہ حضرت علی رضی اللہ عنہ نے فرمایا کہ حضرت آدم کا بیوی رض ہند میں ہوا۔ (محض)

اور ابن ابی سعد رَحْمَةُ اللهِ تَعَالٰی اور ابن عساکر رَحْمَةُ اللهِ تَعَالٰی نے ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے روایت کیا ہے کہ آدم علیہ السلام رض ہند میں اور حواء جدہ میں اترے، حضرت آدم حواء کی تدش میں جدہ آئے اور خازن میں ہے کہ آدم سرزمین ہند سرندیپ میں اور حضرت حواء جدہ میں اترے اور انہیں بصرہ میں ایہ کے مقام پر ترا۔ (تفسیر خازن، ص ۵)

مذکورہ روایت کے علاوہ اور بھی روایت ہیں، جو آپس میں مختلف ہیں مگر ان میں تطبیق ممکن ہے ظاہر ہے کہ بیوی حقیقی تو ایک ہی جگہ ہوا ہو مگر انتقال مکانی کو مجزا بیوی سے تعبیر کر دیا گیا ہو۔

يٰۤاَيُّهَا اِسْرَآئِيْلُ اُوْلَآءِ يٰعَقُوْبُ اذْكُرُوْا اِنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ اَيُّ عَلٰى اٰبَيْكُمْ مِّنَ الْاِنْجَاءِ مِّنْ فِرْعَوْنَ وَفِى الْبَحْرِ وَتَطْيِيْنِ الْعَمَامِ وَغَيْرِ ذٰلِكَ بِاَن تَشْكُرُوْا بِمَا عَنِىْ وَاَوْفُوا بِعَهْدِىْ اٰتٰى عَهْدَتِىْ اِيْكُمْ مِّنَ الْاِيْمَانِ بِمُحَمَّدٍ صَلٰى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اَوْفِ بِعَهْدِكُمْ اٰتٰى عَهْدَتِىْ اِيْكُمْ مِّنْ اَسْوََابٍ عَلَيْهِ بِدُخُوْنِ اِحْنَةِ وَاِيَّاىْ فَاَرْهَبُوْنَ ۝ خَافُوْنَ فِى تَرْكِ الْوَفَاِ بِهٖ دُوْرَ غَيْرِىْ وَاٰمَنُوْا بِمَا اَنْزَلْتُ مِّنْ اِنْقِرَانِ مُّصَدِّقًا لِّمَا مَعَكُمْ مِّنَ التَّوْرَةِ بِمُوَافَقَتِهِ لِمَا فِى التَّوْحِيْدِ وَالنُّبُوَّةِ وَلَا تَكُوْنُوْا اَوَّلَ كَافِرِيْہٖۤ اَمِّنْ اَبْنِ الْكِتٰبِ لِاَن خُفِّكَمۡ تَمَعَ لَكُمْ فَاثْمُہِمۡ عَيْكُمْ وَلَا تَشْكُرُوْا تَسْتَبِدُّوْا بِاٰتٰى التِّىۤ ہِیَ كَسْبُكُمْ مِّنْ نِّعَمِ مُحَمَّدٍ صَلٰى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَنًا قَلِيْلًا عِوَضًا يَسِيْرًا مِّنَ الدُّنْيَا اِی لَا تَكْتُمُوْنَ حُوفَ فَوَاطٍ مَا تَاْخُذُوْنَہٗ مِّنْ سَفِيْتِكُمْ وَاٰیٰى فَاَنْتَقُوْنَ ۝ خَافُوْنَ فِى دَلَّتْ دُوْرَ غَيْرِىْ وَلَا تَلِيْسُوْا تَخْصُصُوا الْحَقَّ الَّذِیْ اَنْزَلْتُ عَلَیْكُمْ بِالْبَاطِلِ الَّذِیْ تَفْتَرُوْنَہٗ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ نِعَمَ مُحَمَّدٍ صَلٰى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَاَنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ۝ اِنَّہٗ حَقٌّ۔

ترجمہ: اے بنی اسرائیل اولاد یعقوب میری ان نعمتوں کو یاد کرو، جو میں نے تم کو عطا کیں، یعنی تمہارے آباء واجداد کو مثلاً فرعون سے نجات دینا اور دریا کو پھیر دینا اور باد کو سیاہی فلن بنانا، وغیرہ وغیرہ بایں طور کہ میری اطاعت کر کے میری نعمتوں کا شکر یہ ادا کرو، ورنہ میرے عہد کو پورا کرو، جو میں نے تم سے لیا اور وہ محمد ﷺ پر ایمان لانے کے متعلق ہے میں تمہارے عہد کو پورا کروں گا، جو میں نے تمہارے ساتھ کیا ہے یعنی ایمان لانے پر جنت میں داخل کر کے ثواب عطا کروں گا، ورنہ مجھ ہی سے ڈرو، یعنی عہد شکنی کرنے میں مجھ سے ڈرو نہ کہ میرے وعدہ کسی اور سے اور اس قرآن پر ایمان لاؤ جو تمہاری کتابوں کی یعنی تورات کی تصدیق کے لئے میں نے نازل کیا ہے، توحید اور نبوت میں اس (قرآن) کے اس (تورات) کے موافق ہونے کی وجہ سے اور تم اہل کتاب میں سے اوس منکر نہ بنو، اس لئے کہ تمہارے بعد آنے والے تمہاری اتباع کریں گے تو

ان کا سنہ بھی تمہارے اوپر ہوگا اور میری ان آیتوں کو جو تمہاری کتاب میں ہیں مثلاً محمد ﷺ کی صفات کو حقیر قیمت کے عوض فروخت نہ کرو، یعنی دنیوی معمولی بضاعت سے تبدیلی نہ کرو، یعنی ان صفات کو اس حقیر معاوضہ کے فوت ہونے کے خوف سے مت چھپو، جس کو تم اپنے کمزور طبقوں سے وصول کرتے ہو، اور مجھ ہی سے ڈرو، یعنی اس معاملہ میں مجھ ہی سے ڈرو، نہ کہ میرے۔ وہ کسی اور سے اور حق کو جو میں نے تمہاری طرف نازل کیا ہے، باطل کے ساتھ جس کو تم گھڑتے ہو غلط مدد مت کرو، اور نہ حق کو چھپو، یعنی محمد ﷺ کی صفت کو کہ تمہیں تو خواہ اس کا علم ہے کہ وہ (رسول) برحق ہیں۔

تحقیق ترکیب تسبیح تفسیری فوائد

قَوْلًا: یسٰی اسرائیل، یعنی او یا یعقوب، اسرائیل عربی لفظ ہے یا ئی اس میں اختلاف ہے، صحیح یہ ہے کہ ئی ہے اور یہی وجہ ہے کہ عجمہ اور علم ہونے کی وجہ سے یہ منصرف ہے، اسرائیل مرکب اضافی ہے، اسرا بمعنی عبد، ایل بمعنی تہ، یعنی عبد اللہ یا صفوة اللہ (اللہ کا برگزیدہ) اور اسرائیل حضرت یعقوب بن اسحاق علیہ السلام کا لقب ہے۔

قَوْلًا: یا تشکروہا، بطاعتی اس کا تعلق اُدکروا سے ہے، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اُدکروا نعمتی، تہ مراد صرف ذکر و شکر ہی نہیں ہے، بلکہ ان نعمتوں کا شکر یہ ادا کرنا ہے ورنہ ذکر و شکر تو ہر شخص کرتا ہے حتیٰ کہ کافر و مشرک بھی کرتا ہے۔

قَوْلًا: علی آبانکم، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سؤال: انعمتُ علیکم، کے مخی طیب آپ ﷺ کے زمانہ کے یہودی ہیں اور انعمتُ علیکم کی تفسیر میں جن انعمات کو شمار کیا گیا ہے، ان میں سے ایک بھی آپ ﷺ کے زمانہ میں موجود یہودیوں پر نہیں ہوا، پھر آپ ﷺ کے زمانہ کے یہودیوں کو مخی طیب کے انعمت علیکم کہنا کیسے درست ہے؟

جواب: عبارت حذف مضرف کے ساتھ ہے ای انعمتُ علی آبانکم، ہذا اب کوئی اشکال نہیں رہا۔

قَوْلًا: اوفوا، تم پورا کرو، یہ ایفاء (افعال) سے جمع مذکر امر حاضر ہے۔

قَوْلًا: اوف، میں پورا کروں گا، ایفاء سے مضارع واحد متکلم ہے۔

قَوْلًا: اوفوا بعہدکم اوف بعہدکم، تم میرا عہد پورا کرو میں تمہارا عہد پورا کروں گا۔

سؤال: اس آیت میں بنی اسرائیل سے اس عہد کے پورا کرنے کا مطالبہ کیا گیا ہے، جو بنی اسرائیل نے نہیں کیا، بلکہ اوفوا بعہدی، سے معوم ہوتا ہے کہ عہد اللہ تعالیٰ نے کیا ہے، بنی اسرائیل سے ایفاء عہد کا مطالبہ کرنا، یہ تو غیر فاعل سے ایفاء کا مطالبہ کرنا ہے جو درست نہیں ہے۔

جواب: جو عہد معہد، (فاعل) کے فعل پر معلق ہو، تو مفعول یعنی (فریق ثانی) کی جانب سے معلق سیہ کو پورا کرنا وفاء عہد

کہے گا اور فاعل معاہدہ (اللہ) کا عہد جنت میں داخل کرنا ہے، جو معلق ہے، بنی اسرائیل کے ایمان لانے پر اور بنی اسرائیل کا ایمان معلق علیہ (شرط) ہے لہذا معلق پورا کرنے کے لئے معلق علیہ کے وفا کا مطالبہ کرنا صحیح ہے "إِنَّ الْعَهْدَ الْمَعْلُوقَ عَلَى فِعْلِ الْمَعَاهِدِ يَكُونُ الْوَفَاءُ مِنَ الْمَفْعُولِ بِالْأَلْتِيَانِ بِالْمَعْلُوقِ عَلَيْهِ وَمِنْ الْفَاعِلِ بِالْأَلْتِيَانِ بِالْمَعْلُوقِ فَالْمُرَادُ بِالْعَهْدِ اللَّهُ أَيَاهُمْ بِالْإِيمَانِ وَالْعَمَلِ الصَّالِحِ ، فَيَصِحُّ طَلَبُ الْوَفَاءِ مِنْهُمْ بِالْأَلْتِيَانِ" (روح الارواح)

قَوْلًا: الَّذِي عَهِدْتُهُ لَكُمْ، اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ دونوں جگہ عہد مصدر مضاف الی الفاعل ہے اور ان دونوں کا رہنا ہے جو کہتے ہیں اول مضاف الی الفاعل ہے اور ثانی مضاف الی لمفعول ہے اور اس ردی وجہ یہ ہے کہ اضافت الی الفاعل اس واقعہ سے اور رائج ہے لہذا جب تک کوئی صارف موجود نہ ہو، ترک نہیں کیا جائے گا اور یہاں کوئی موجود نہیں ہے۔

قَوْلًا: دُونَ عِوَرِي، یہ اس حصہ کا نائب اشارہ ہے جو آیاتی فارہٹوں میں قدیم مفعول سے مستند ہے۔

قَوْلًا: مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ، اس اضافہ کا مقصد بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: یہ ہے کہ آپ ﷺ کی بعثت مکہ میں ہوئی اور سب سے پہلے نبوت کا دعویٰ بھی آپ نے مکہ میں کیا، جس کا کفار مکہ نے انکار کر دیا، تو اس اعتبار سے اس منکرین کفار مکہ ہیں نہ کہ مدینہ کے یہود۔

جَوَاب: یہاں اول منکرین سے مراد اہل کتاب ہیں۔

قَوْلًا: تَسْتَدِلُّوْا، تَشْتَرُوْا، كَيْ تَفْسِدُوْا، تَسْتَدِلُّوْا سے کرنے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ یہاں اشارہ اس کے حقیقی معنی ممکن نہیں ہیں اس لئے کہ یہ بائبل پر داخل ہوئی ہے یہاں آیاتی پر داخل ہے، لہذا آیاتی ثمن ہوگا اور ثمننا بیع ہوئی، یعنی آیت دیکر ثمن مت خریدو، اور یہ حقیقت متعذر ہے لہذا اشارہ اسے مجز استبداد مراد ہے۔

تَفْسِيْرٌ وَتَشْرِیْحٌ

بنی اسرائیل سے خطاب:

مشہور و نامور پیغمبر حضرت ابراہیم علیہ السلام عراقی ثم شامی ثم حجازی، ۲۱۶۰ یا ۱۹۸۵ ق م، سے دو نسلیں چلیں ایک بی بی باجرہ مصری کے وطن کے فرزند حضرت اسماعیل علیہ السلام سے، یہ سل بنی اسماعیل کہلائی اور آگے چل کر قریش ان کی ایک شاخ پیدا ہوئی، ان کا وطن عرب رہا، دوسری سل بی بی سارہ عراقی کے وطن کے فرزند حضرت حق علیہ السلام کے بیٹے حضرت یعقوب عرف اسرائیل سے چلی، یہ سل بنی اسرائیل کہلائی اس کا وطن ملک شام رہا ایک تیسری بیوی حضرت قحطوره سے چلی، وہ بی بی قحطوره کہلائی، لیکن اسے تاریخ میں اس درجہ کی ہیئت حاصل نہیں۔

بنی اسرائیل کا عروج صدیوں تک رہا مدتوں تک یہی قوم توحید سمبر دار رہی غرضیکہ ایک زمانہ تک قوم بنی اسرائیل دینی اور دنیوی اعتبار سے سکھ رہی کچھ اوقات رہی ان میں بڑے بڑے صاحب اقتدار بادشاہ ہوئے اور فوجی جرنیل بھی، اور اووا حزم پیغمبر و صلحاء و اولیاء بھی مگر نزول قرآن سے مدتوں پہلے ان کا اقتدار رخصت ہو چکا تھا، ان کا شیرازہ بکھر سرد دنیا میں منتشر ہو چکا تھا، ان کے بعض قبیلے جو ز اور اطراف حجاز خصوصاً یثرب (مدینہ) و حوالی یثرب میں آباد ہو چکے تھے۔

بنی اسرائیل تو ایک نسلی نام ہے مذہبی حیثیت سے یہ لوگ یہود تھے تو ریت محرف، مسخ شدہ بہر حال جیسی بھی تھی، ان کے پاس موجود تھی، دینی سیادت ابھی تک ان کے پاس تھی، دنیوی اعتبار سے مالدار تھے، تجارت کے بڑے ماہر تھے، حجاز کی آبادی میں اس دینی و دنیوی تفوق کی بناء پر ان کو اچھی خاصی اہمیت حاصل تھی، ساتھ ہی ساتھ سفلی مملکت تھوہانت میں بڑے ماہر تھے، ملک کی آبادی مشرکوں اور بت پرستوں کی تھی، وہ لوگ ایک طرف تو یہود کے علم و فضل کے قائل تھے، ورنہ ان کی دینی و فقیہیت سے مرعوب تھے اور دوسری طرف اکثر ان کے قرض دار بھی رہا کرتے تھے، اور جیسا کہ علامہ قدس سرہ نے ہے کہ منظم اور غالب قوموں کے تمدن سے، کمزور و غیر منظم قومیں مرعوب و متاثر ہو جاتی ہیں، مشرکین عرب بھی اسرائیلی اخلاق، اسرائیلی روایات بلکہ اسرائیلی عقائد سے بہت کچھ متاثر ہو چکے تھے، ان سب چیزوں کے علاوہ یہود کے مذہبی نوشتوں اور اسرائیلیوں کی مقدس زبانی روایتوں میں ایک آنے والے نبی کی بشارت موجود تھی، اور یہ لوگ اس نبی موعود کے منتظر رہتے تھے، ان اسباب کی بناء پر یہ امر بالکل قدرتی تھا، کہ قرآن مجید میں تنبیہ طبع اس قوم کے ساتھ ہو اور خوب تفصیل سے ہو چنانچہ چودھویں رکوع تک بڑی تفصیل کے ساتھ ان سے خطاب کیا گیا ہے۔

قرآن کے مخاطبین:

من سب معلوم ہوتا ہے کہ ایک نظر قرآن مجید کی ترتیب بیان پر کر لی جائے، قرآن مجید کا اصل تنبیہ طبع نوع انسانی سے ہے، اسی مناسبت سے اس رکوع میں اس کا بیان ہوا کہ نوع انسانی کی حقیقی دو قسمیں ہیں ایک اچھے یا مومن دوسرے برے یا کافر، مومن یا نیک وہ ہیں جو قرآن مجید کے دستور حیات کو تسلیم کرتے ہیں، کافر یا بدو وہ ہیں جو اس سے انکار کرتے ہیں، دوسرے رکوع میں کافروں ہی کی ایک خاص قسم کا بیان ہے، جن کو منافق کہا جاتا ہے، ان کے بارے میں بتایا گیا ہے کہ یہ لوگ بھی ایمان اور نجات سے محروم ہی رہیں گے، تیسرے رکوع میں ساری نسل انسانی کو مخاطب کیا گیا ہے اور قرآن مجید کا اصل پیغام یعنی توحید و رسالت بیان کیا گیا ہے، چوتھے رکوع تاریخ انسانی سے متعلق ہے، اس میں بیان ہوا ہے کہ انسان کی سرفرینش سے اصل غرض دنیا میں قانون الہی کی تنفیذ ہے اور حاکمیت الہی کی نیابت ہے ذرا سی غفلت کی وجہ سے نسل انسانی کا دیرینہ دشمن شیطان اس کو پچھڑا سکتا ہے اور حق سے باطل کی جانب اور نور سے ظلمت کی طرف موڑ سکتا ہے، لیکن اگر انسان ذرا بھی ہمت اور ہوشمندی سے کام لے اور انبیاء کی بتائی ہوئی صراط مستقیم پر قائم رہے، تو وہی غالب و منصور رہے گا، سب پانچویں رکوع سے بڑی تفصیل سے اس کا بیان شروع ہوتا ہے کہ مدت دراز ہوئی ایک بڑے مقبول برگزیدہ بندے کی او، د میں ایک

خاص نسل کو توحید کی خاص نعمت سے سرفراز کیا گیا تھا، مگر وہ قوم اس کی نا اہلی ثابت ہوئی موقع اسے بار بار دیا گیا، اس کے ساتھ رعایت بار بار کی گئی، لیکن ہر بار اس نے اس نعمت کو اپنے ہاتھوں ضائع کیا، یہاں تک کہ اپنی نسل کے آخری پیغمبر حضرت عیسیٰ کی مخالفت میں توحید ہی کردی، طویل اور مسلسل مراعات کے بعد اب حکومت الہیہ کا دستور ایک نیا ضابطہ اختیار کرتا ہے، اس ناشکر گزار، نافرمان، عصیان پیشہ قوم کو اس منصب سیادت سے معزول کیا جاتا ہے، اور یہ نعمت ان سے چھین کر ایک ایسا عیسیٰ پیغمبر کے واسطے سے دنیا کی تمام قوموں اور نسلوں کے لئے جاری ہے۔

وَلَا تَكُونُوا أَوَّلَ كَافِرٍ بِهِ، بہ کی ضمیر قرآن یا محمد ﷺ کی طرف راجع ہے اور دونوں طرح صحیح ہے اس لئے کہ دونوں رزم و ملزوم ہیں، اس لئے کہ ایک کافر دوسرے کے کفر کو مستلزم ہے اول کافر نہ بننے کا مطلب یہ ہے کہ یہود میں تم اول کافر نہ بنو ورنہ تو تم یہودیوں کے کفر کا وبال تم پر پڑے گا، ہجرت سے پہلے مکہ میں بہت لوگ آپ کی دعوت کا انکار کر چکے تھے، اول منکرین کے مصداق اہل مکہ ہیں۔

وَلَا تَشْتَرُوا بِآيَاتِي ثَمَنًا قَلِيلًا، تھوڑی قیمت پر فروخت نہ کرنے کا یہ مطلب نہیں کہ: اگر زیادہ معاوضہ مل جائے، تو احکام الہی کا سودا کرو، بلکہ مطلب یہ ہے کہ احکام الہی کے مقابلہ میں دنیاوی مفادات کو اہمیت نہ دو، احکام الہی تو اتنی قیمتی ہیں کہ ساری دنیا کا مال و متاع بھی ان کے مقابلہ میں ہیج اور ٹھن قلیل ہے، آیت میں اصل مخاطب امرچہ بنی اسرائیل ہیں لیکن یہ حکم قیامت تک آنے والوں کے لئے عام ہے، جو بھی ابطال حق یا اثبات باطل یا کتمان علم کا ارتکاب اور احقاق حق سے محض طلب دنیا کے لئے گریز کرے گا، وہ اس وعید میں شامل ہوگا۔

یہود کی حق فروشی:

یہود کی حق فروشی کے کاروبار کا ذکر عہد نامہ جدید میں بھی ہے مثلاً یہ لوگ ناجائز نفع کی خاطر ناشائستہ باتیں سکھا کر گھرتا ہ کر دیتے ہیں۔ (صص ۱۱:۱۱)

وَلَا تَلْبِسُوا الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ وَتَكْتُمُوا الْحَقَّ وَانْتُمْ تَعْلَمُونَ: اس آیت کو سمجھنے سے پہلے تمہید کے طور پر یہ بات سمجھ لینی چاہئے، کہ اہل عرب بالعموم ناخواندہ تھے، ان کے مقابلہ میں یہود تعلیم یافتہ تھے، اس وجہ سے عربوں پر یہودیوں کا علمی رعب بہت زیادہ تھا، اس کے علاوہ ان کے علماء اور مشائخ نے اپنے مذہبی درباروں کی ظاہری شان جما کر اور اپنی جھڑ پھونک اور تعویذ گندوں کا کاروبار چلا کر اس رعب کو اور بھی زیادہ وسیع کر دیا تھا، ان حالات میں جب نبی ﷺ نے اپنے آپ کو نبی کی حیثیت سے پیش کیا اور لوگوں کو اسلام کی دعوت دینی شروع کی، تو قدرتی بات تھی کہ ان پڑھ عرب اہل کتاب یہودیوں سے جا کر پوچھتے کہ آپ وگ بھی ایک نبی کے پیرو ہیں اور ایک کتاب کو مانتے ہیں، آپ ہمیں بتائیں کہ یہ صاحب ہمارے اندر نبوت کا دعویٰ ہے کراٹھے ہیں ان کے متعلق، ان کی تعلیم کے متعلق آپ حضرات کی کیا رائے ہے، مگر علماء یہود نے بھی لوگوں کو صحیح بات نہ بتانی

حالانکہ ان کے مذہبی نوشتوں میں ایک نبی آخر الزمان کی آمد کی صراحت کے ساتھ پیشین گوئی موجود تھی اور آنے والے نبی کے اوصاف کا بھی ذکر تھا سیدھی اور صاف بات بتانے کے بجائے، انہوں نے یہ طریقہ اختیار کیا کہ ہر سائل کے دل میں نبی جھوٹے کے خلاف، آپ کی جماعت کے خلاف اور آپ کے مشن کے خلاف کوئی نہ کوئی دسوسہ ڈال دیتے تھے، غرض کہ وہ حق کو چھپانے اور اس پر پردہ ڈالنے کی ہر ممکن کوشش کرتے کبھی کوئی ایسا شوشہ چھوڑ دیتے تھے کہ جس سے لوگ شکوک و شبہات میں پڑ جائیں اور کبھی لوگوں کو الجھن میں ڈالنے والے سوالات سکھا دیتے تاکہ لوگ خود ہی تذبذب کا شکار ہو جائیں، یہود کے اسی رویے کی بنا پر فرمایا جا رہا ہے کہ حق پر باطل کا پردہ نہ ڈالو، حق و باطل کو خلط ملط کر کے دنیا کو دھوکا نہ دو۔

فائدہ: بعض مفسرین نے تعلق بالبعید کے طور پر یہاں اجرت علی تعلیم القرآن وغیرہ کی بحث چھیڑی ہے، قرطبی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اس بحث کو بڑی تفصیل سے بیان کیا ہے شائقین رجوع کر سکتے ہیں۔

تعلیم قرآن پر اجرت کا مسئلہ:

اجرت علی تعلیم قرآن کا مسئلہ سلف سے مختلف فیہ رہا ہے، مگر اس آیت سے اس مسئلہ کا کوئی تعلق نہیں ہے، امام مالک، شافعی، احمد بن حنبل رحمہم اللہ تعالیٰ جائز قرار دیتے ہیں، اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور بعض دیگر ائمہ منع فرماتے ہیں، لیکن متاخرین حنفیہ نے بھی جب ان حالات کا مشاہدہ کیا کہ قرآن مجید کے معلمین کو اسلامی بیت المال سے گزارہ ملا کرتا تھا، اب ہر جگہ اسلامی نظام میں فتور کے سبب ان معلمین کو عموماً کچھ نہیں ملتا، یہ اگر اپنی معاش کے لئے کسی محنت مزدوری یا تجارت وغیرہ میں لگ جائیں، تو بچوں کے تعلیم قرآن کا سلسلہ یکسر بند ہو جائے گا، اس لئے تعلیم قرآن پر معوضہ لینے کو بعض ورت جائز قرار دیا، صاحب بدایہ کے بعد آنے والے دوسرے فقہاء نے بعض ایسے ہی دوسرے وظائف جن پر تعلیم قرآن کی طرح دین کی بقاء موقوف ہے، مثلاً امامت و اذان اور تعلیم حدیث و فقہ وغیرہ کو تعلیم قرآن کے ساتھ محقق کر کے ان کی اجازت دی ہے۔ (در مختار، شامی)

ایصال ثواب کے لئے قرآن خوانی پر اجرت لینا جائز نہیں:

علامہ شامی نے درمختار کی شرح میں اور اپنے رسالہ شفاء العلیل میں بڑی تفصیل اور قوی دلائل کے ساتھ یہ بات واضح کر دی ہے کہ تعلیم قرآن وغیرہ پر اجرت لینے کی جن متاخرین نے اجازت دی ہے اس کی علت ایک ایسی دینی ضرورت ہے جس میں خلل آنے سے دین کا پورا نظام مختل ہو جاتا ہے، اس لئے اس کو ایسی ہی ضرورت کے موقع میں محدود رکھنا ضروری ہے، اس لئے مردوں کو ایصال ثواب کے لئے ختمہ قرآن کرانایا کوئی دوسرا وظیفہ پڑھوانا اجرت کے ساتھ حرام ہے۔ (معارف)

وَأَقِمْوُا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِينَ ﴿۲۳﴾ صَلَّوْا مَعَ الْمُحْسِنِينَ مُحَمَّدٍ وَآلِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَرَبِّ
فِي غَمَائِهِمْ وَقَدْ كُنُوا غُفُورًا لَا فَرْقَ بَيْنَهُمُ الْمُحْسِنِينَ أَتَشَاءُونَ عَلَى دِينِ مُحَمَّدٍ وَآلِهِ حَقٌّ أَتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِّ
لَا بِدِينِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَتَنْسَوْنَ أَنْفُسَكُمْ مَرَكُوبًا وَلَا تَأْمُرُونَ بِهِ وَأَنْتُمْ تَتْلُونَ الْكِتَابَ يَوْمَ
وَفِيهِ الْوَسِيَّةُ عَلَى مُحَمَّدٍ وَآلِهِ الْعَمَلُ أَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۲۴﴾ نَسُوا فَعَلَكُمْ مَرَحُورًا فَحَمْدُهُ أَسْبَبُ مَحَلِّ
الْإِسْمَاءِ الْإِنْكَارِيَّ وَاسْتَعِينُوا أَصْبُوا الْمَعُونَةَ عَلَى أُمُورِكُمْ بِالصَّبْرِ الْخَبِيرِ بِنَفْسٍ عَلَى مَا نَكَرَهُ وَالصَّلَاةُ
أَفْرَدَبَ بِدِينِ كَرْتَعُظًا بِشَانِهِمْ وَبِیْ أَحَدِیْثِ كَر إِذَا حَرَبَهُ أَنْتُمْ دَرَأَى الْخُصُوفَةَ وَفِيهِ الْخُصُوفَةُ مِثْلُ يَهُودِ مَا
عَسَقَهُمْ عَنِ الْإِيمَانِ أَشْرُهُ وَحُثُّ الْإِيمَانِ فَبِرَّوَابِ خَيْرٍ وَبِرَّوَابِ خُصُوفٍ لِأَنَّهُ يَكْبُرُ أَشْبَهُهُ وَخُصُوفُهُ لَأَنَّهُ
تُورِثُ الْخُشُوعَ وَتَنْفِي الْكِبَرُ وَأَنَّهَا أَى الْخُصُوفَةِ لَكَبِيرَةٌ ثَقِيلَةٌ (الْأَعْلَى الْخَشِيعِينَ) ﴿۲۵﴾ أَسْبَبُ كَبِيرِ أَى الْخُصُوفَةِ
الَّذِينَ يَطُؤُونَ يُوقِنُونَ أَنَّهُمْ مُلْقَاوَرِيهِمْ سَمِعْتُ وَأَنَّهُمْ إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿۲۶﴾ بِی الْآخِرَةَ فَيُحْدِثُ بِهِمْ

ترجمہ: اور نماز قائم کرو اور زکوٰۃ ادا کرو اور رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کرو، نماز پڑھنے والوں
(یعنی) محمد ﷺ اور ان کے اصحاب کے ساتھ نماز پڑھو، اور (آنندہ) آیت ان علماء یہود کے بارے میں نازل ہوئی جو
اپنے رشتہ داروں سے کہا کرتے تھے، کہ دین محمد پر قائم رہو اس سے کہ وہ حق ہے، کیا تم لوگوں کو نیکی (یعنی) محمد ﷺ پر
ایمان کا حکم کرتے ہو اور خود کو بھول جاتے ہو، کہ خود کو ایمان کا حکم نہیں کرتے باوجودیکہ تم کتاب و قرآن پڑھتے ہو اور
اس میں قول و فعل کی مخالفت پر وعید ہے، کیا تم اپنی اس غلط روش کو سمجھتے نہیں ہو؟ کہ (اس قول و فعل کے تضاد سے) باز
آ جاؤ حمد و نسب (یعنی تلسون الخ) استفہام انکاری کا محل ہے، اور اپنے معاملات میں صبر و صلوة سے مدد طلب کرو،
نفس جس کو ناپسند کرے، اس کے کرنے پر نفس کو مجبور کرنے کو صبر کہتے ہیں، صرف نماز کا ذکر اس کی عظمت شان کی وجہ
سے ہے۔

اور حدیث شریف میں ہے، کہ جب آپ کو کوئی پریشان کن امر پیش آتا تو نماز کی طرف سبقت فرماتے اور کہا گیا ہے
کہ خطاب یہود کو ہے جب ان کو حرص اور حب جہل نے ایمان لانے سے روک دیا تو ان کو صبر کا کہ وہ روزہ ہے حکم دیا گیا
کہ وہ شہوت کو توڑ دیتا ہے اور نماز کا، اس سے کہ نماز خشوع پیدا کرتی ہے اور تکبر کو ختم کرتی ہے اور نماز بلاشبہ برا ہے، مگر
خشوع اختیار کرنے والوں پر (گراں نہیں ہے) جتنی صحت کی طرف مائل ہونے والوں پر جو کہ اس بات کا یقین
رکھتے ہیں کہ مرنے کے بعد زندہ ہو کر اپنے رب سے ملنے والے ہیں اور ان کو آخرت میں رب کے پاس جانا ہے، تو
وہ ان کو جزا دے گا۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: صَلَّوْا مَعَ الْمَصْلِيْنَ ، وَارْكَعُوا مَعَ الرَّاكِعِيْنَ ، كِ تفسیر صَلَّوْا مَعَ الْمَصْلِيْنَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ جزاء بول کر رکوع کی تخصیص اس لئے کہ امام سابقہ کی نمازوں میں رکوع نہیں تھا، مطلب یہ ہے کہ تم وہ نماز پڑھو جس میں رکوع بھی ہو اور مع الرَّاكِعِيْنَ سے اشارہ کر دیا کہ جماعت سے نماز پڑھو، خطاب چونکہ یہود کو ہے اس لئے ان سے کہا جا رہا ہے، کہ تم ایسی نماز پڑھو، جس میں رکوع بھی ہو اور باجماعت بھی ہو چونکہ یہود کی نماز میں سجدہ تو تھا، مگر رکوع نہیں تھا، اس لئے رکوع والی نماز محمد ﷺ کے ساتھ پڑھنے کا حکم دیا گیا ہے، مطلب یہ ہے کہ تم محمد ﷺ پر ایمان لے آؤ اور ان کے جیسی نماز پڑھو۔

قَوْلًا: فَجَمَلَةُ النَّسِيَانِ مَحَلُّ الِاسْتِفْهَامِ الْاِنْكَارِيْ ، مطلب یہ ہے کہ انکار کا تعلق تَنْسَوْنَ انفسکم سے ہے، نہ کہ تَامِرُونَ النَّاسِ سے اس لئے کہ امر بامر تو مَرْمَدُوب و مَطْلُوب ہے۔

قَوْلًا: اَفَرَدَهَا بِالذِّكْرِ ، یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے سوال یہ ہے کہ صرف نماز ہی کو کیوں ذکر کیا گیا؟ جواب یہ ہے کہ اس کی عظمت شان کی وجہ سے اس کو خاص طور پر ذکر کیا ہے۔

تَفْسِيْرٌ وَتَشْرِیْحٌ

صبر اور نماز ہر اللہ والے کے دو بڑے ہتھیار ہیں نماز کے ذریعہ ایک مومن کا رابطہ اور تعلق اللہ سے استوار ہوتا ہے جس سے اللہ تعالیٰ کی تائید و نصرت حاصل ہوتی ہے، صبر کے ذریعہ کردار کی پختگی اور دین میں استقامت حاصل ہوتی ہے حدیث میں آتا ہے: "اِذَا حَزَبَهُ اَمْرٌ فَلَزَعَ اِلَى الصَّلٰوةِ" (احمد، وابوداؤد) یعنی جب بھی آپ ﷺ کو کوئی اہم معاملہ پیش آتا تو آپ فوراً نماز کا اہتمام فرماتے۔

مطلب یہ ہے کہ اگر تمہیں نیکی کے راستے پر چلنے میں دشواری محسوس ہوتی ہے، تو اس دشواری کا علاج صبر اور نماز ہے ان دو چیزوں سے تمہیں وہ طاقت ملے گی جس سے یہ رہ آسان ہو جائے گی، صبر کے لغوی معنی روکنے اور باندھنے کے ہیں اور اس سے مراد ارادہ کی وہ مضبوطی، عزم کی وہ پختگی اور خواہشات نفس کا وہ انضباط ہے، جس سے ایک شخص نفسانی ترغیبات اور بیرونی مشکلات کے مقابلہ میں اپنے قلب و ضمیر کے پسند کئے ہوئے راستے پر لگا تار بڑھتا چلا جاتا ہے۔

اور جو شخص خدا کا فرمانبردار نہ ہو اور آخرت کا عقیدہ نہ رکھتا ہو اس کے لئے نماز کی پابندی ایک ایسی مصیبت ہے جسے وہ کبھی گوارا نہیں کر سکتا مگر جو شخص برضا و رغبت خدا کے آگے سراطِ عمت خم کر چکا ہو اور جسے یہ خیال ہو کہ کبھی مر کر اپنے خدا کے سامنے جاتا ہے، اس کے لئے نماز ادا کرنا رُس نہیں، بلکہ نماز چھوڑنا مشکل ہے۔

يٰۤاَيُّهَا اِسْرٰءِيْلُ اذْكُرُوْا النِّعْمَۃَ الَّتِيْ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ ۚ سُبْحٰنَ عِيسٰى صَاعِي ۚ وَاَلٰى فَضْلَتُكُمْ اٰى اٰءَ كُمْ عَلٰى الْعٰلَمِيْنَ ۝
 عانی رہا ہے۔ وَاَتَّقُوا حَافُوا یَوْمًا لَا تَجْزٰی فِدَہٗ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا یَوْمَ الْقِسْمَةِ وَلَا یَقْبَلُ سَدَہٗ وَاٰءَ
 مِنْهَا شِفَاعَةٌ اٰی نَسِہَا شِفَاعَةُ نَفْسٍ فَمَالُہٗ مِنْ شَیْءٍ وَلَا یُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ فِدَہٗ ۝ وَلَا هُمْ یُنصَرُونَ ۝
 نَسْعُوں میں عذاب اللہ وَاذْكُرُوا اِذْ نَجَّیْنٰكُمْ اٰی اٰءَ كُمْ وَالْحَصٰثَہٗ بِمَا عَدَدُوْا خُودَہُمْ فِیْہِ ۝
 سُبْحٰنَ مِلِّیِ اللّٰہِ عِیْسٰی وَہِمَ اَحْزٰوًا سُبْحٰنَہٗ عَلٰی اَلْسِنَہِمَ یَذْكُرُ اٰہِمَ مَعِہِ اللّٰہُ ۝
 مِنْ اِلٰ فِرْعَوْنَ یَسُوْمُوْنَکُمْ لَذُنُوْبُکُمْ سُوْءَ الْعَذَابِ اَشَدُّہٗ وَالْحَمْدُ حَالُہٗ مِنْ مَسْمِیْرِ خُسْکُمَہٗ یُذَبِّحُوْنَ ۝
 فِدَہٗ اَبْنَاءُکُمْ اَمُوْدُہُمْ وَیَسْتَعِیْبُوْنَ سَفَہُوْرَ نِسَآءُکُمْ یَقُوْلُ سَعَتِہٗ اَلْکَہْمَہٗ لَہٗ اِنْ مَوُوْدًا یُوْدِی ۝
 اِسْرَآئِیْلَ کُتُوْرَ سَبَابِہٖ مُنْکَکَ وَفِیْ ذٰلِکُمْ اَعْدَابُ اَوَالِیَہٗ بِلَآءُ اَمَلِہٗ وَانْعَہٗ مِنْ رَّبِّکُمْ عَظِیْمٌ ۝
 وَ اذْكُرُوا اِذْ فَرَقْنَا بِنَبِیْکُمْ مِیْسَکُمَ الْبَحْرَ حَتّٰی دَحْشُمُوْدَہٗ بَارِہٖ مِنْ غَدُوْکُمْ فَانْجَیْنٰکُمْ مِنْ اَعْرَہٖ
 وَغَرَقْنَا اِلٰ فِرْعَوْنَ یَوْمَہٗ مَعَدٌ ۝ وَانْتُمْ تَنْظُرُوْنَ ۝ اِنِّیْ اَطَّیْتُ السَّجَرَ عَلَیْہِمَ وَلَازَعَدْنَا سَابِہٖ فِدَہٗ
 مُوْسٰی اَرْبَعِیْنَ لَیْلَۃً لِّعِظَمِہٖ سَبَابُہٗ اَلْوَرْدَ لِنَعْمُوْا بِہَا ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ اَنْدٰی صَاعِدَہٗ کُمْ اَسْمٰوِیِّ
 اِنِّہٗ مِنْ بَعْدِہٖ اِنِّیْ سَعَدَہٗ اِنِّیْ مَنَعَدٌ ۝ وَانْتُمْ ظٰلِمُوْنَ ۝ سَابِہٗ لَوْ سَعَدَہٗ اَعْدَدَہٗ فِیْ غَرِہٖ
 ثُمَّ عَفَوْنَا عَنْکُمْ مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ لَعَلَّکُمْ تَشْكُرُوْنَ ۝ نَعْمَ اَعْدَہٗ ۝ وَلَا اَتٰنَا مُوْسٰی الْکِتٰبَ اَسُوْرَہٗ وَالْفُرْقَانَ عَفْہٗ
 حَسْرَ اِنِّیْ اَعَارَہٗ مِنْ اَحْقَہٗ وَاَسَہٗ وَاحِدًا ۝ وَانْحَرَامَ لَعَلَّکُمْ تَهْتَدُوْنَ ۝ لَہٗ مِنْ اَصْلٰلٍ ۝ وَ اِذْ قَالَ مُوْسٰی لِقَوْمِہٖ
 اَنْدٰی سَبَدُوا الْعِجْلَ یَقُوْمِ اِنَّکُمْ ظَلَمْتُمْ اَنْفُسَکُمْ بِاتِّخَاذِکُمُ الْعِجْلَ اِنِّہٗ فَتَوَبُّوْا اِلٰی بَارِہٖکُمْ حَافِہٖ
 غَدَہٗ فَاقْتُلُوْا اَنْفُسَکُمْ ۝ اٰی نَفْسٍ اَسْرٰی مِنْکُمْ اَلْمَحْرَمَ ذٰلِکُمْ اَنْہٰ خَیْرٌ لَّکُمْ عِنْدَ بَارِہٖکُمْ فَوَہِہٖ
 سَعِہٖ دَمٌ وَاَرْہٖ عِیْہٖ سَحَابَہٗ سَوْدَہٗ ۝ لَا یَنْظُرُ عِضْہٖکُمْ بَعْضُہٗ فَرَحْمَہٗ حَتّٰی قَتَلَہٗ مِنْکُمْ حَوِہٖ
 سَعِہٖ اِنِّیْ فَتَابَ عَلَیْکُمْ ۝ فِیْ ہُوْمَہٗ ۝ اِنَّہٗ هُوَ التَّوَابُ الرَّحِیْمُ ۝

ترجمہ: اے اولادِ یعقوب! میری اس نعمت کو یاد کرو، جس سے میں نے تم کو نوازا تھا، یعنی ان نعمتوں پر شرمندگی سے
 ذریعہ اطاعت کر کے اور میں نے تم کو یعنی تمہارے باپ کو عالم والوں پر (یعنی) اس زمانہ کے عالم والوں پر فضیلت عطا کی تھی
 اور اس دن سے ڈرتے رہو، جس دن کوئی کسی کے چھ بھی کام نہ آئے گا، اور وہ قیامت کا دن ہے، اور نہ کسی کی طرف سے غارتش
 قبول کی جائے گی، (یَقْبَلُ) یاء اور تاء کے ساتھ ہے، یعنی اس کے لئے سفارش ہی نہیں ہوگی، کہ قبول کی جائے، جیسا کہ ظہا
 لدا میں شافعیین سے معوم ہوتا ہے اور نہ کسی کو فدیہ لے کر چھوڑا جائے گا، اور نہ ان کی مدد کی جائے گی کہ وہ اللہ کے مذہب سے
 پیٹے جائیں اور وہ وقت یاد کرو، جب کہ ہم نے تم کو یعنی تمہارے آباء کو اور خطب اس کے اور مابعد کے ذریعہ ان (یہودیوں)

کو ہے، جو آپ ﷺ کے زمانہ میں موجود تھے، ان انعامات کی ان کو خبر دی جا رہی ہے جو ان کے آباء کو عطا کئے گئے تھے، اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو یاد دہانے کے لئے تاکہ ایمان لے آئیں آل فرعون کی (ندمی) سے نجات دی، تم کو بدترین عذاب چکھ رہے تھے، یعنی شدید ترین عذاب اور جہنم، فَبَجِدْكُمْ کی ضمیر سے حال ہے، تمہارے (نو) مولودوں کو ذبح کر رہے تھے، يُذَسِّحُونَ، قبل سے بدل ہے، اور تمہاری لڑکیوں کو زندہ چھوڑ رہے تھے، بعض کا بنوں کے فرعون سے یہ کہنے کی وجہ سے کہ بنی اسرائیل میں ایک لڑکا پیدا ہوگا، جو تیری حکومت کے زواں کا سبب بنے گا، اور اس عذاب یا نجات دینے میں تمہارے رب کی جانب سے بڑی آزمائش یا انعام ہے اور یاد کرو وہ وقت جب ہم نے تمہارے سنے دریا پھاڑ دیا تھا، یہاں تک کہ تم اپنے دشمن سے بھاگ کر اس میں داخل ہو گئے اور تم کو غرق سے نجات دی ورس فرعون اور اس کی قوم کو مع فرعون کے ہم نے غرق کر دیا اور تم دریا کا ان پر مان دیکھ رہے تھے، اور جب ہم نے موسیٰ علیہ السلام سے چالیس راتوں کا وعدہ کیا (وَاعْذَنَّا) میں اغف اور بغیر الف دونوں قراءتیں ہیں کہ ہم اس مدت کے پورا ہونے پر تورات عطا کریں گے، تاکہ تم اس پر عمل کرو، پھر تم نے اس پچھڑے کو معبود بنایا، جس کو تمہارے لئے سامری نے ڈھال دیا تھا، موسیٰ علیہ السلام کے ہمارے مقدم وعدہ پر جانے کے بعد اور تم اس کے معبود بنانے کی وجہ سے ظالم بن گئے، عبادت کو غیر محل میں رکھنے کی وجہ سے پھر ہم نے تم کو معاف کر دیا، یعنی تمہارے گناہوں کو معاف کر دیا، پچھڑے کو معبود بنانے کے بعد تاکہ تم اپنے اوپر ہماری نعمتوں کا شکر ادا کرو، اور جب ہم نے موسیٰ علیہ السلام کو کتاب تورات اور فرقان عطا کی یہ عطف تفسیری ہے، یعنی حق و باطل اور حلال و حرام کے درمیان فرق کرنے والی تاکہ تم اس کے ذریعہ گمراہی سے ہدایت حاصل کرو، اور جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے جنہوں نے گائے کی پرستش کی تھی، فرمایا اے میری قوم تم نے پچھڑے کو معبود بنا کر اپنے اوپر ظلم کیا ہے ہذا تم اپنے خالق سے اس کی عبادت سے توبہ کرو، ہذا تم آپس میں ایک دوسرے کو قتل کرو، یعنی تم میں بری، مجرم کو قتل کرے یہ قتل تمہارے لئے بہتر ہے تمہارے پیدا کر نیوالے کے نزدیک تو اللہ تعالیٰ نے تمہیں اسکی توفیق دی اور تمہارے اوپر سیبا دل بھیج دیا۔ تاکہ تم میں سے بعض بعض کو نہ دیکھ سکے کہ اس پر ترس کھائے۔ یہاں تک کہ تم میں قتل کئے گئے ستر ہزار کے لگ بھگ پس اللہ نے تمہاری توبہ قبول کی بے شک وہ توبہ کو قبول کر نیوالا اور رحم کر نیوالا ہے۔

تحقیق و ترکیب تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلًا: عالمی زمانہم، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: عالم، سوی اللہ کو کہتے ہیں، بنی اسرائیل کی، سوی اللہ پر فضیلت سے لازم آتا ہے کہ امت محمدیہ ﷺ پر بھی فضیلت حاصل ہو حالانکہ امت محمدیہ ﷺ تمام امتوں میں افضل ترین امت ہے۔

جَوَابُ: عالم سے اس زمانہ کے موجودین مرد ہیں، نہ کہ مطلق موجودین۔

قَوْلُ: عَدْلٌ، بمعنی، عوض، بدلہ، معوضہ، انصاف، فد یہ عدل سرہ میں سے ساتھ بمعنی مثل، ابو عمر نے کہا ہے کہ فتح و سرہ کے ساتھ ہم معنی ہیں۔

قَوْلُ: وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ، یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

سُؤَالُ: هُمْ ضمیر جمع مذکر ہے، نفس کی طرف راجع ہے نہ کہ نفس مفرد ہے۔

جَوَابُ: نفس، نکرہ کے تحت انھی داخل ہونے کی وجہ سے عموم پر دلالت کرتا ہے، جس کی وجہ سے نفس میں جمعیت کے معنی پیدا ہو گئے ہیں۔

سُؤَالُ: هُمْ، ضمیر مذکر ہے، جب کہ اس کا مرجع نفس مؤنث ہے۔

جَوَابُ: نَفْسٌ، عِبَادٌ، کی تاویل ہے۔

قَوْلُ: يَسْؤُمُونَكُمْ، یہ سَوْءٌ (ن) سے مضارع جمع مذکر غائب کا صیغہ ہے، وہ تم کو تکلیف دیتے ہیں، مجبور کرتے ہیں۔

قَوْلُ: بَيَانٌ لِّمَا قَبْلَهُ، یعنی يُذَبِّحُونَ، بعض، قبل یعنی يسومونكم کا بیان ہے، اس سے کہ متعدد اور مختلف قسم کی تکالیف میں سے یہاں صرف ذبح کا ذکر ہے۔

قَوْلُ: يَسْتَحْيُونَ، اسْتَحْيَاءُ (استفعل) سے جمع مذکر غائب مضارع وہ زندہ چھوڑ دیتے ہیں، يَسْتَحْيُونَ اصل میں

يَسْتَحْيُونَ دویاؤں کے ساتھ تھ، پہلی یا عین کلمہ اور دوسری لام کلمہ پہلی یا پر سرہ دشوار ہونے کی وجہ سے سرہ حذف ہو گیا،

اس کے بعد یا اور حاء کے درمیان التقاء ساکنین ہوا، جس کی وجہ سے یاء حذف ہو گئی، اور کہا گیا ہے کہ تخفیف یا ثانیہ کو حذف

کر دیا گیا اور پہلی یا کو واو کی منسبت سے ضمہ دیدیا گیا ہے، ترکیوں کو مایول کے اعتبار سے نساء سے تعبیر کر دیا گیا ہے۔

قَوْلُ: وَفِي ذَلِكُمْ، خبر مقدم ہے، بَلَاءٌ مِّنْ رَبِّكُمْ عَظِيمٌ، مبتداء مؤخر ہے۔

قَوْلُ: السَّامِرِيُّ، سامری کا اصل: ماموی ہے یہ شخص ولد اترنا تھا، نسل اسرائیلی تھا، اس کی واسدہ نے شرم اور بدنامی کے

خوف سے اس کو ایک پہر کی غار میں جتا تھا اور بدنامی کے خوف سے غار ہی میں چھوڑ دیا تھا، حضرت جبرائیل ؑ نے اس

کی پرورش فرمائی تھی۔

فَمُوسَى الَّذِي رَبَّاهُ جِبْرَائِيلُ كَافِرٌ وَمُوسَى الَّذِي رَبَّاهُ فِرْعَوْنُ مُرْسَلٌ

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

عَدْلٌ بفتح العين وهو الفداء لانه معادل للمفدى قيمة وقدراً ان لم يكن من حنسه، وبكسر

العين هو المساوى فى الحسن والجرم ويقال عدل وعديل الى بالحمد معطوفة التى هى ولاهم

يُنْصَرُونَ“ اسمیۃ مع أَنَّ الحمل الّتی قلّھا فعیدۃ للمبالعۃ والدلالۃ علی الثبات والديمومة، ای اُنْھُمْ غیر منْصُورین دائماً، ولا عدرۃ بما یصادفونہ من نجاح موقت ”موسیٰ عِمْرَاعِجَمیُّ لا یُصْرَفُ ہو فی الاصل مرکب، ہو فی الاصل موسیٰ بالتین المعحمة، لِأَنَّ المَاءَ بِالْعَبْرِیَّةِ یَقَالُ لَهُ مُوْءٌ وَالشَّحْرُ یَقَالُ لَهُ، شَاءٌ، فَعَرَبَتِ الْعَرَبُ وَقَالُوا: مُوسَى

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

یَبْنِیْ اِسْرَآئِیْلَ، یہاں سے دوبارہ بنی اسرائیل کو وہ نعمات یہ دوائے جا رہے ہیں جو ان پر کئے گئے اور ان کو قیامت کے دن سے ڈرایا جا رہا ہے، جس دن کوئی کسی کے کام نہ آئے گا نہ کسی کی سفارش قبول ہوگی اور نہ معوضہ دے کر چھٹکارا پاسکے گا۔
در اصل یہ اس دور کی طرف اشارہ ہے جب تمام دنیا کی قوموں میں ایک بنی اسرائیل کی قوم ہی ایسی تھی جس کے پاس اللہ کا دیا ہوا عہد حق موجود تھا، اور جس کو اقوام عالم کا امام و رہنما بنا دیا گیا تھا تاکہ وہ بندگی رب کے راستہ پر سب قوموں کو بلائے اور چلائے۔

بنی اسرائیل کے بگاڑ کی ایک بہت بڑی وجہ یہ تھی کہ آخرت کے متعلق ان کے عقیدے میں خرابی آگئی تھی، وہ اس قسم کے خیوں خام میں مبتلا ہو گئے تھے کہ ہم جلیل القدر انبیاء کی اولاد ہیں بڑے بڑے اویہ، صلحاء اور زہاد سے نسبت رکھتے ہیں ہماری بخشش تو ان بزرگوں کے صدقہ میں ہو ہی جائیگی، ان کے دامن سے وابستہ ہونے کے بعد بھلا کوئی سزا کس طرح پاسکتا ہے، اسی غرور نے انہیں کو دور کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے اپنے انعامات اور احسانات کو شکر کرانے کے بعد فرمایا: ”وَاتَّقُوا یَوْمًا لَا تَجْزِیْ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ شَيْئًا وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَفَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عَدْلٌ وَلَا هُمْ يُنْصَرُونَ“۔

وَاتَّقُوا یَوْمًا، اس دن سے مراد ظاہر ہے کہ قیامت کا دن ہے، قیامت کی یاد بروقت اور بڑے حکیمانہ انداز سے دلائی گئی ہے حشر و نشر، جزاء و سزا کا عقیدہ جو انسان کے دل میں مسئولیت اور ذمہ داری کی روح ہے اسرائیلیوں کے دلوں ہی سے نہیں، بلکہ ان کی مقدس کتابوں و دینی نوشتوں تک سے مٹ چکا تھا، آگے جو روز قیامت کے اوصاف بیان ہو رہے ہیں، ہر ایک میں مقصود کسی نہ کسی اسرائیلی عقیدے ہی کا رد ہے۔

لَا تَجْزِیْ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ، اس کا مقصد اس اسرائیلی عقیدے کی تردید ہے، جس میں آج تک اسرائیلی قوم مبتلا ہے، یعنی جلیل القدر انبیاء، پیغمبروں کی نسل سے ہونے کی وجہ سے بخشش کا زعم باطل جیوش انسائیکلو پیڈیا، میں لکھا ہے۔
بہت سے لوگ اپنے اسام کے ور بہت سے لوگ اپنے سلاف کے اعمال حسد کی بنا پر بخش دیئے جائیں گے۔

(جسد، ۶، ص ۶۱)

یہودیہ بھی دھوکا تھا کہ ہم اللہ کے محبوب اور چہیتے ہیں، اس لئے مواخذہ آخرت سے محفوظ رہیں گے، اللہ تعالیٰ نے فرمادیا کہ وہاں اللہ کے نافرمانوں کو کوئی سہارا نہیں دے سکے گا

”وَلَا يُقْبَلُ مِنْهَا شَعَاعَةٌ وَلَا يُؤْخَذُ مِنْهَا عِذْلٌ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ“

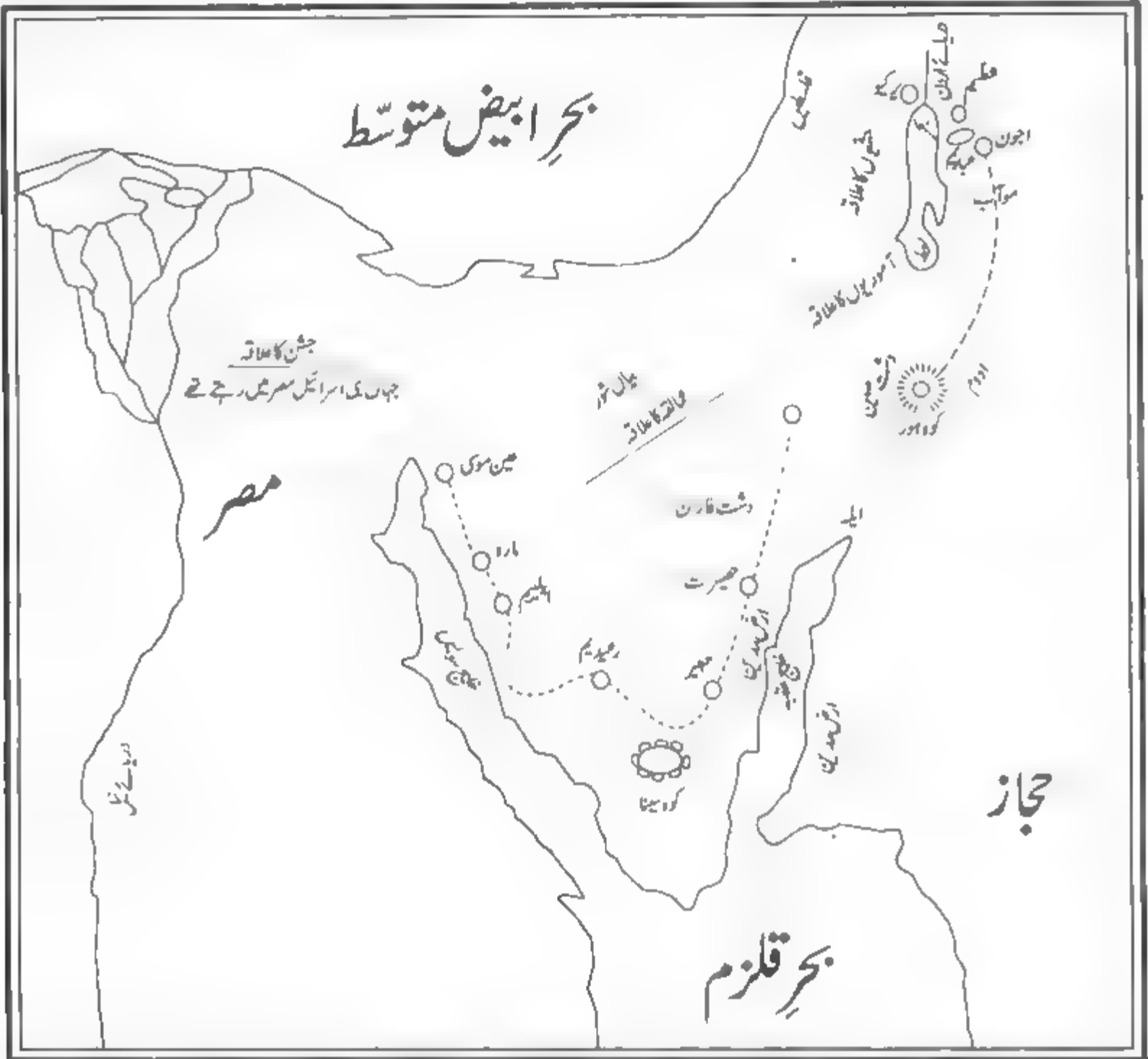
بنی اسرائیل پر ایک انعام یہ بھی ذکر فرمایا گیا کہ ان کو تمام جہانوں پر فضیلت دی گئی یعنی امت محمدیہ سے پہلے فضل اعلیٰ ہونے کی یہ فضیلت بنو اسرائیل کو حاصل تھی، جو انہوں نے معصیت الہی کا ارتکاب کر کے نوا دی اور ان کی جگہ امت محمدیہ کو خیر امت بنا دیا گیا، اس سے یہ بھی معلوم ہوا کہ انعامات الہی کی خاص نسل کے ساتھ وابستہ نہیں، بلکہ یہ ایمان اور عمل کی بنیاد پر ملتے ہیں اور ایمان و عمل سے محرومی پر سب کر سکتے جاتے ہیں۔

وَاذْكُرُوا إِذْ نَجَّيْنَاكُمْ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَسُومُونَكُمْ سَابِقَةَ آيَاتِ هِيَ بَنِي إِسْرَائِيلَ بِرَحْمَةِ أَنْعَمْنَا وَإِحْسَانَاتِ كَاجْهَارِ ذَرَّتْهَا، (اب یہاں سے مسلسل کئی رکوعوں تک) ان کی قدرے تفصیل بیان کی جا رہی ہے، اس تاریخی بیان میں دراصل یہ اچانک مقصود ہے کہ ایک طرف یہ احسانات و انعامات ہیں جو خدا نے تم پر کئے اور دوسری طرف تمہارے یہ کثوت ہیں جو ان احسانات کے جواب میں تم کرتے رہے ہو۔

مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ، ل یہ اہل کا مرادف ہے اور مراد اس سے فرعون کی قبیلہ قوم ہے آل اور اہل میں فرق صرف اس قدر ہے کہ اہل کا استعمال عام ہے اور آل صرف خصوصیت اور اہمیت رکھنے والوں کے لئے استعمال ہوتا ہے۔

فرعون کسی متعین بادشاہ کا ذاتی نام یا علم نہیں ہے قدیم شاہان مصر کا لقب تھا، جیسا کہ فرس کے بادشاہ کو کسریٰ اور روم کے بادشاہ کو قیصر اور حبشہ کے بادشاہ کو نجاشی کہتے تھے، جیسا کہ زنا نہ قریب میں روس کے بادشاہ کو زار اور ترکی کے فرمانروا کو سلطان اور وائی مصر کو خدیو اور وائی حید آباد کو کچن کو نظام کہتے تھے، مؤرخین کا خیال ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کا بمعصہ کوئی ایک بادشاہ نہیں ہے بلکہ یکے بعد دیگرے دو بادشاہ ہیں۔





تشریح حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کو مصر سے لے کر جزیرہ نما سینا میں مارہ، ایشیم اور عیدیم کے راستے کوہ سینا کی طرف آئے اور ایک سال سے کچھ زائد مدت تک اس مقام پر ٹھہرے رہے، یہیں تورات کے بیشتر احکام آپ پر نازل ہوئے، پھر آپ کو حکم ہوا کہ بنی اسرائیل کو لے کر فلسطین کی طرف جاؤ اور سے فتح کر لو کہ وہ تمہاری میراث میں دیا گیا ہے، چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کو لے ہوئے تھیر اور حصرات کے راستے دشت فاران میں تشریف لائے اور یہاں سے آپ نے ایک وفد فلسطین کے حالات کا مطالعہ کرنے کے لئے روانہ کیا، قادم کے مقام پر س وفد نے آپ کی رپورٹ پیش کی، حضرت یوشع اور کالب کے سو پورے وفد کی رپورٹ نہایت حوصلہ شکن تھی، جسے سن کر بنی اسرائیل چیخ اٹھے ورنہ انہوں نے فلسطین کی مہم پر جانے سے انکار کر دیا، تب اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ اب یہ چالیس برس تک اس علاقے میں بھٹکتے رہیں گے اور ان کی موجودہ نسل، یوشع، ورنہ کالب کے سوا فلسطین کی شکل دیکھنے نہ پائے گی، اس کے بعد بنی اسرائیل دشت فاران و بیابان شوم اور دشت صین کے درمیان مارے مارے پھرتے رہے اور عاقبت، موریوں، ادومیوں، ندیانوں اور موآب کے لوگوں سے لڑتے بھڑتے رہے، جب چالیس سال گزر گئے تو ادم کی سرحد کے قریب کوہ ہور پر حضرت ہارون علیہ السلام نے وفات پائی، پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام بنی اسرائیل کو لے ہوئے موآب کے علاقے آئے میں داخل ہوئے، اور اس پورے علاقے کو فتح کرتے ہوئے حسیون اور شطمیم تک پہنچ گئے، یہاں کوہ عباریم پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کا انتقال ہوا، اور ان کے بعد ان کے خلیفہ اول حضرت یوشع نے مشرق کی جانب سے دریائے اردن کو پار کر کے شہر یریکو (اریکا) کو فتح کیا، یہ فلسطین کا پہلا شہر تھا جو بنی اسرائیل کے قبضہ میں آیا پھر ایک مدت ہی میں پورا فلسطین فتح ہو گیا، اس نقشہ میں ایہ (قدیم نام ایلٹ اور موجودہ معقبہ) وہ مقام ہے جہاں غائبہ صاحب السبت کا وہ مشہور و قدیم پیش آیا تھا جس کا ذکر سورۃ بقرہ رکوع ۸، و سورۃ اعراف رکوع ۱۲ میں آیا ہے۔

فرعون موسی کا نام:

اہل کتاب کے قول کے مطابق فرعون موسی کا نام قوس ہے اور وہب نے کہا ہے کہ اس کا نام وید بن مصعب بن ریان ہے۔ (فتح القدیر شوکانی)

جیسا کہ معصوم ہو چکا ہے کہ ”فرعون“ شہان مصر کا لقب ہے کسی خاص بادشاہ کا نام نہیں ہے، تین ہزار سال قبل مسیح سے شروع ہو کر عہد سکندر تک فراعنہ کے اکتیس خاندان مصر پر حکمران رہے ہیں۔

عام مؤرخین عرب اور مفسرین، فرعون موسی کا تعلق خاندان عملاقہ سے قرار دیتے ہیں، کوئی اس کا نام ولید بن مصعب بن ریان بتاتا ہے اور کوئی مصعب بن ریان، مگر اباب تحقیق کی رائے یہ ہے کہ اس کا نام ریان تھا، ابن کثیر کہتے ہیں کہ اس کی کنیت ابو مزہ تھی، یہ سب اقوال قدیم مؤرخین کی تحقیقی روایت پر مبنی تھے، مگر اب جدید مصری اثری تحقیقات اور حجری کتبات کے پیش نظر اس سلسلہ میں دوسری رائے سامنے آتی ہے وہ یہ کہ موسی ﷺ کے زمانہ کا فرعون تیسریں ثانی کا بیٹا منفتح ہے، جس کا دور حکومت ۱۲۹۲ قبل مسیح سے شروع ہو کر ۱۲۲۵ قبل مسیح پر ختم ہوتا ہے۔ (قصص القرآن مولانا حفص الرحمن ملخصاً)

مصری عجائب خانہ میں یہ نقش آج بھی محفوظ ہے اور قرآن عزیز کے اس کلام بلاغت نظام کی تصدیق کر رہا ہے۔

فَالْيَوْمَ نُنَجِّيكَ بِبَدَنِكَ لِتَكُونَ لِمَنْ خَلَقَكَ آيَةً، آج کے دن ہم تیرے جسم کو (دریائے) نجات دیں گے، تاکہ وہ تیرے بعد آنے والوں کے لئے (خدا کا) نشان رہے۔ محمد احمد عدوی اپنی کتاب ”دعوة الرسل الى الله“ میں لکھتے ہیں کہ اس نقش کی ناک کے سامنے کا حصہ ندارد ہے اس کی تصدیق اس تصویر کے دیکھنے سے بھی ہوتی ہے جو زمانہ قریب میں سی ڈی میں محفوظ کی گئی ہے۔

فرعون کا خواب:

تورات اور مؤرخین کا بیان ہے کہ فرعون کو بنی اسرائیل کے ساتھ اس لئے عداوت ہو گئی تھی کہ فرعون نے ایک بھیانک خواب دیکھا تھا وہ یہ کہ بیت المقدس سے ایک آگ نکلی ہے، یہاں تک کہ اس نے مصر پہنچ کر مصر کے تمام گھروں کو اپنی لپیٹ میں لے لیا اور قبیلوں کو جلا ڈالا اور اسرائیلیوں کو چھوڑ دیا، اس خواب سے فرعون کو بہت تشویش لاحق ہوئی اس کی تعبیر کے لئے کابنوں، نجومیوں اور قیافوں کو جمع کیا، ان لوگوں نے بتایا کہ تیری حکومت کا زوال ایک اسرائیلی لڑکے ہاتھوں ہوگا، اس واقعہ کے بعد فرعون کو اسرائیلیوں سے عداوت ہو گئی اور وہ مولود لڑکوں کو قتل کرنے کا حکم دیدیا۔ مفسرین نے بھی انہی روایات کو کتب تفسیر میں نقل فرمایا ہے۔

موسیٰ علیہ السلام اور ان کا نسب:

حضرت موسیٰ علیہ السلام کا نسب چند واسطوں سے یعقوب علیہ السلام تک پہنچتا ہے ان کے والد کا نام عمران اور والدہ کا نام یوکا بدتھ، سلسلہ نسب یہ ہے موسیٰ بن عمران بن قاہٹ بن لاوی بن یعقوب (علیہ السلام) بن اسحق بن ابراہیم (علیہ السلام) موسیٰ علیہ السلام کی وراثت ایسے زمانہ میں ہوئی جب کہ فرعون بنی اسرائیل کے لڑکوں کے قتل کا فیصلہ کر چکا تھا۔

بنی اسرائیل کو فرعون سے نجات:

وَإِذْ نَجَّيْنَاكَ مِنَ آلِ فِرْعَوْنَ، نَجِّنَا، باب تفعیل سے ہے، اس باب کی ایک خاصیت فعل کی تدریج طہر کرنا بھی ہے، بعض مورخین کا خیال ہے کہ تمام اسرائیلی مصر سے ایک ساتھ نہیں نکلے تھے، بلکہ بتدریج مختلف جماعتوں کی شکل میں نکلے تھے، اور ان کا سب سے بڑا اور آخری دستہ وہ تھا، جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قیادت میں روانہ ہوا اور راہ بھٹک کر سمندر پار ہوا۔ (تفسیر ماجدی)

فرعون اور مصری سرکار کے مظالم سا لہا سال تک برداشت کرنے کے بعد پھر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی قیادت میں ساری قوم اسرائیل نے مصر کی سکونت ترک کر کے اپنے آبائی وطن شام و فلسطین کو چلا جانا طے کر لیا، سفر مصری حکومت سے خفیہ طور پر رات کے وقت شروع کیا، یہ وہ زمانہ تھا کہ راستہ میں روشنی کا انتظام تو دور کی بات ہے، آج کل کی طرح باقاعدہ سڑکیں بھی نہ تھیں، رات کی تاریکی میں اسرائیلی راستہ بھول گئے اور بجائے اس کے کہ شمال کی طرف کچھ آگے بڑھ کر اپنی دائیں طرف مشرق کی جانب مڑتے پہلے ہی ادھر مڑ گئے، ادھر فرعون کو بھی اس کی اطلاع ہو گئی، فرعون اپنے لشکر کی کمان خود کرتا ہوا تیزی سے تعقب میں آ پہنچا، اب اسرائیلیوں کے سامنے یعنی مشرق کی جانب بحر قزیم کا شمالی سر تھا اور دائیں بائیں یعنی شام و جنوب میں پہاڑیاں تھیں، اور پشت یعنی مغرب کی جانب مصری لشکر تھا، قرآن مجید میں اسی تاریخی واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔

وَإِذْ فَرَقْنَا بِكُمُ الْبَحْرَ فَأَنْجَيْنَاكُمْ، بحر سے مراد یہاں دریائے نیل نہیں جیسا کہ بعض ثقافت کو دھوکا ہوا ہے، بلکہ بحر قزیم (بحر احمر) مراد ہے اسرائیلی اپنے کو ہر طرف سے محصور پا کر قدرۃ سخت پریشان ہوئے لیکن رہنمائی اللہ کے ایک پیغمبر کر رہے تھے، آپ نے وحی الہی کے اشارہ پر فرمایا کہ بد توقف سمندر میں داخل ہو جاؤ، سمندر کا پانی سمٹ کر دونوں طرف پہاڑ جیسی دیواروں کی طرح کھڑا ہو گیا، درمیان میں خشک راستہ پیدا ہو گیا اسرائیلیوں کا قافلہ عبور کر گیا، اس دوران فرعون بھی لب ساحل پہنچ گئے، اور یہ منظر دیکھ کر وہ بھی پیدل اور سوار خشک سمندر میں داخل ہو گئے، لیکن ابھی درمیان ہی میں تھے کہ پانی کی وہ کھڑی دیواریں آپس میں مل گئیں، اور سمندر کا پانی حسب سابق رواں ہو گیا اور دیکھتے ہی دیکھتے فرعون مع اپنے لاؤ لشکر کے غرق ہو کر رہ گیا۔

معجزہ کی حقیقت:

انسان کے محدود نقطہ نظر اور ناقص علم کے اعتبار سے جو مستبعد خلاف معمول اور حیرت انگیز واقعہ کسی نبی کی تائید میں ظاہر ہو، وہی اسباب سے بے تعلق ظہور میں آئے اسے اصطلاح میں معجزہ کہتے ہیں، ”ایسے کسی واقعہ کو جس کا ثبوت روایت یا روایت یعنی مشاہدہ یا نقل صحیح سے مل جائے“ خلاف عقل کہہ کر اس کے امکان سے انکار کر بیٹھنا یا اس کی تاویل کی کوشش کرنا جیسا کہ مرید احمد خاں نے کی ہے خود ایک انتہائی نادانی اور بے عقلی ہے، عجائبات سے آخر تاریخ بھری پڑی ہے، اور خوارق، نوادر، اور حوادث عجیبہ سے دنیا کا کونسا گوشہ، زمانہ کا کونسا دور خالی رہا ہے، زیادہ سے زیادہ ایسے واقعات کو خلاف معمول خلاف عادت عام نہ کہا جاسکتا ہے اور ان کے روایتی ثبوت کا مطالبہ یقیناً کیا جاسکتا ہے اور راویوں پر جرح بھی خوب کرینی چاہئے، لیکن اس سے تجاوز کر کے ان کے نفس امکان میں شک کرنا یا نہیں خلاف عقل یا محال قرار دینا اپنی کم عقلی کا اظہار ہے۔

استبعاد جو کچھ بھی ہے وہ تو صرف انسانی معیار سے ہے، انسان کے بہت ہی محدود و مختصر قیاس و علم و تجربہ کے اعتبار سے ہے ورنہ جو قدر مطلق ہے اس کے لئے تو حسب معمول اور خلاف معمول سب ایک ہے۔

وقوع اور امکان میں فرق:

وقوع اور امکان دو بالکل الگ الگ چیزیں ہیں اور ان ہی کے خطہ بحث نے معجزہ کے مسئلہ میں اتنی الجھن پیدا کر دی ہے کہ امکان تو ہر چیز کا ہے قدر مطلق کے دائرہ قدرت کے اندر ہر بڑی سے بڑی چیز ہے، ممکن اور محال اس کے لئے کوئی چیز نہیں، لیکن وقوع پر یقین کرنے کے لئے شہادوں کی ضرورت ہوتی ہے، یہ تو معجزات پر اصولی گفتگو تھی، باقی یہاں جس فرق بحر کا ذکر ہے تو یہ سمندر کا پھٹ جانا اور درمیان میں خشکی کی راہ بن جانا، آجھ ایسا زیادہ خارق عادت ہے بھی نہیں کہ اس کی نظیر کہیں نہ ملتی ہو، یہی زلزلے کے وقت ایسی صورتیں پیش آتی رہتی ہیں، ۲۰ جنوری، ۱۹۳۴ء، رمضان ۱۳۵۲ھ میں جو عظیم زلزلہ بہار اور اطراف بہار میں آیا اس موقع پر صوبہ بہار کے صدر مقام پٹنہ میں دو پہر ڈھائی بجے کے قریب ایک مجمع کثیر نے اپنی آنکھوں سے دیکھا کہ گنگا جیسے وسیع و عریض دریا کا پانی چشم زدن میں غائب ہو گیا، اور اتنے چوڑے پاٹ میں بجے کے دریا کے دھارے کے خشک زمین نکل آئی اور یہ حیرت انگیز اور دہشت ناک منظر چند سیکنڈ نہیں چار پانچ منٹ تک قائم رہا یہاں تک کہ دریا اسی برق رفتاری کے ساتھ ایک بیک زمین سے ابل کر پھر جاری ہو گیا واقعہ کی مفصل روانہ ادوارق نگار کے قلم سے انگریزی روزنامہ ”پانیہ“ (پٹنہ) ۲۰ جنوری ۱۹۳۴ء کی اشاعت میں درج ہے۔

(تفسیر ماحدی)

واذ وعدنا موسیٰ اربعین لیلۃ، بنی اسرائیل فرعونیوں سے نجات پانے کے بعد دریا عبور کر کے جب جزیرہ نما صحرا عربین میں پہنچ گئے، تو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو اللہ تعالیٰ نے چالیس روز کے لئے کوہ طور پر طلب فرمایا، تاکہ وہاں اس قوم کے لئے جو اب آزاد ہو چکی ہے، قوانین شریعت اور عملی زندگی کی ہدایت عطا کی جائیں حضرت موسیٰ (علیہ السلام) بن عمران سلسلہ اسمائیلی

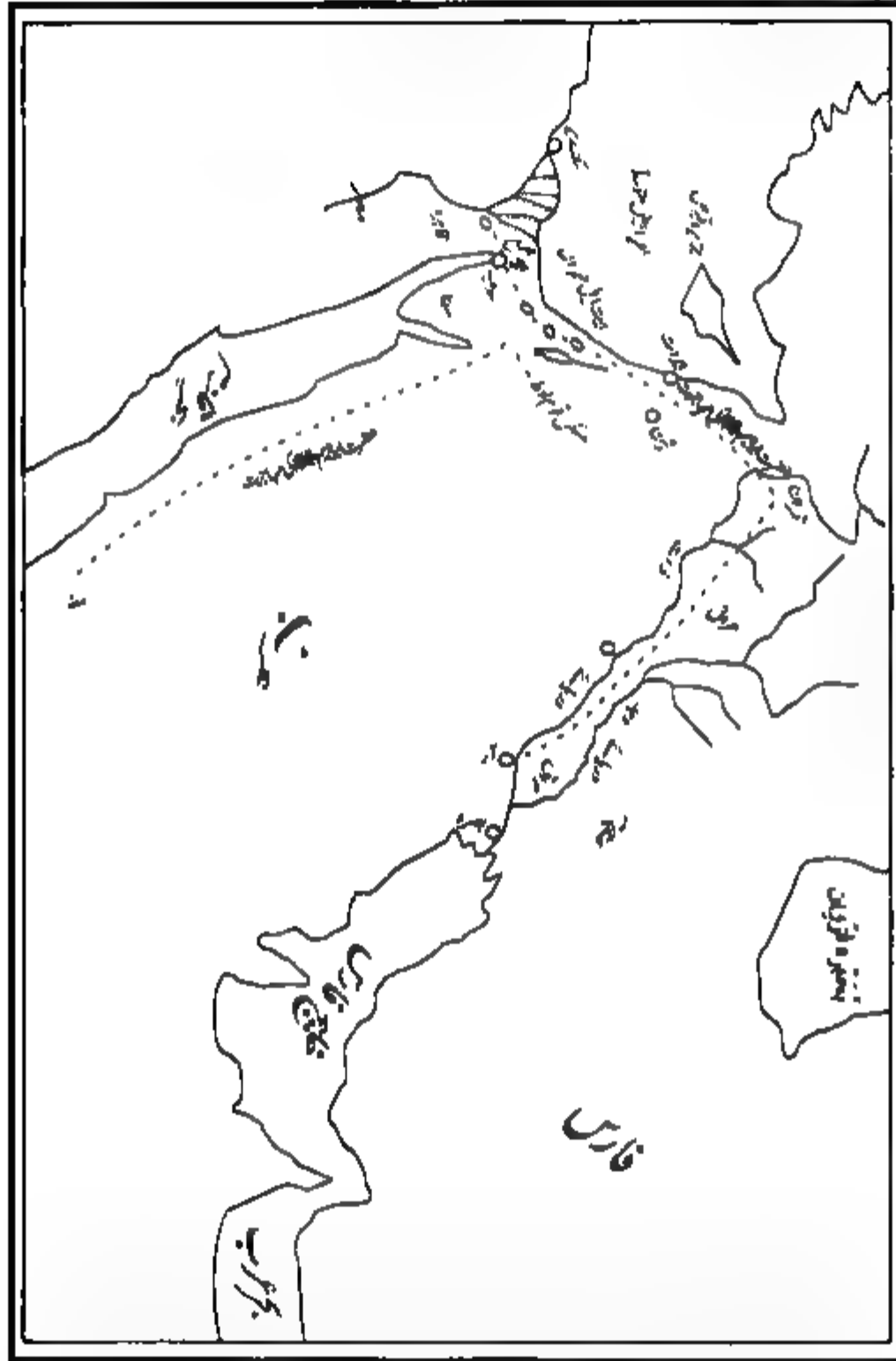
کے سب سے زیادہ مشہور اور جمیل القدر پیغمبر ہیں تو رات میں ہے کہ ان کی عمر ایک سو بیس سال ہوئی۔ (ماجدی)

سپ کا زمانہ مؤرخین اور اثر کمن کے تخمینہ کے مطابق پندرہویں اور سوہویں صدی قبل مسیح کا تھا، ساں ولادت غالباً ۱۵۲۰ قبل مسیح (ﷺ)، ساں وفات غالباً ۱۴۰۰ قبل مسیح (ﷺ) ہے۔ (ماجدی)

حضرت موسیٰ (ﷺ) حکم خداوندی سے چالیس روز کے سئے نوشتہ شریعت سینے کے سئے کوہ طور پر تشریف لے گئے تھے، موسیٰ (ﷺ) کی غیر موجودگی میں اسرائیلیوں نے سامری اسرائیلی منافق کے پیچھے لگ کر ایک سونے چاندی کے بنے ہوئے پھنڑے کی پوجا شروع کر دی۔



حضرت نوح علیہ السلام کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام پہلے نبی ہیں جن کو اللہ نے عالمگیر دعوت پھیلانے کے لئے مقرر کیا تھا، انہوں نے پہلے خود عراق سے مصر تک اور شام و فلسطین سے ریگستان عرب کے مختلف گوشوں تک برسوں نشست گاراۓ کی اطاعت و فرمانبرداری کی طرف لوگوں کو دعوت دی پھر اپنے اس مشن کی شاعت کے لئے مختلف علاقوں میں اپنے نائب مقرر کئے، شرق اردن میں اپنے بھتیجے حضرت یوشع علیہ السلام کو، شام و فلسطین میں اپنے بیٹے اسحاق علیہ السلام کو، اور اندرون عرب اپنے بڑے بیٹے اسماعیل علیہ السلام کو مامور کیا، پھر اللہ کے حکم سے مکہ میں دو گھر تعمیر کئے جس کا نام مہجہ ہے، اور اللہ ہی کے حکم سے وہی اس مشن کا مرکز قرار پایا۔



حضرت ابراہیم علیہ السلام کی مہاجرات

تشریح: حضرت ابراہیم علیہ السلام عراق میں اُس کے مقام پر پیدا ہوئے، اُس کے لڑکپن کے بعد آپ وطن چھوڑ کر پہلے حرن (یا حارن) تشریف لے گئے پھر وہاں سے فلسطین کی طرف منتقل ہوئے اور بیت ایل، حسرون اور جیشیع میں اپنی دعوت کے مراکز قائم کئے، پھر بحر لوط کے شرق میں اپنے بھتیجے حضرت یوشع کو مامور کیا، وہاں سے آپ مصر تشریف لے گئے جو اُس زمانہ میں عراق کے بعد تہذیب و تمدن کا دوسرا عظیم الشان ہوا رہا تھا، مگر یہ معلوم نہیں ہو سکا کہ مصر میں بھی آپ کا کوئی تبلیغی مشن قائم ہوا یا نہیں، اس کے بعد آپ نے حجاز کا رخ کیا ورنہ میں بیت اللہ تعمیر کر کے اپنے صاحبزادے حضرت اسماعیل علیہ السلام کو اس کی خدمت سپرد کی، پھر فلسطین میں حسرون کو اپنا مستقل مرکز بنایا، اور یہیں آپ کا انتقال ہوا، آپ کے بعد آپ کے دوسرے صاحبزادے حضرت اسحاق علیہ السلام اس مرکز میں آپ کے جانشین ہوئے، اور ان سے یہ میراث حضرت یعقوب علیہ السلام کو پہنچی۔

ترجمہ: (یاد کرو) جب تم نے موسیٰ علیہ السلام سے کہا تھا، (جب کہ) تم موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ گاؤں پرستی کی عذرخواہی کے لئے اللہ کی طرف نکلے تھے، اور تم نے اس کا کلام نہ سنا تھا، اے موسیٰ ہم ہرگز آپ کی بات کا یقین نہ کریں گے جب تک کہ ہم اپنی آنکھوں سے علانیہ اللہ کو نہ دیکھ لیں، سو تم کو بجلی کی کڑک نے کیا، جس کی وجہ سے تم مر گئے اور جو کچھ تم پر گذرا، تم دیکھ رہے تھے، پھر ہم نے تمہارے مرنے کے بعد تم کو زندہ کر دیا، تاکہ تم اس احسان کی شکر گزاری کرو، اور ہم نے تم پر ابر کا سایہ کیا یعنی مقامِ تہ میں رقیق (ہلکے) بادل کے ذریعہ سورج کی گرمی سے حفاظت کی اور اس مقامِ تہ میں من و سوی تمہارے لئے فراہم کیا اور وہ ترنجبین اور بشیر تھیں میم کی تخفیف اور انف مقصورہ کے ساتھ اور ہم نے تم سے ہر جو پاک چیزیں ہم نے تم کو بخشی ہیں، انہیں کھاؤ اور ذخیرہ نہ کرو، مگر انہوں نے نعمت کی ناشکری کی اور ذخیرہ اندوزی شروع کر دی، جس کی وجہ سے وہ چیزیں موقوف ہو گئیں، اور (تمہارے اسلاف نے) اس ذخیرہ اندوزی کے ذریعہ انہوں نے ہم پر ظلم نہیں کیا، بلکہ خود انہوں نے اپنے اوپر ظلم کیا، اس لئے کہ اس کا وبال خود ان پر پڑنے والا ہے، اور جب ہم نے ان سے مقامِ تہ سے نکلنے کے بعد کہا تھا، کہ اس بستی بیت المقدس یا ریحی میں داخل ہو جاؤ، اور اس میں جو چاہو اور جہاں سے چاہو با فراغت کھاؤ، اس میں کوئی پابندی نہیں، مگر اس بستی کے دروازے میں (عجزی کے ساتھ) جھکے جھکے داخل ہونا، اور کہتے جانا ہماری درخوستِ معافی ہے، یعنی ہمارے خطوں کو معاف کر دے، ہم تمہاری خطوں کو معاف کر دیں گے اور یہ قرأت میں یا، اور تاء کے ساتھ ہے اور دونوں صیغے مجہول کے ساتھ ہم نیوکاروں کو مزید نوازیں گے طاعت کے سبب ثواب سے، مگر جو بات ان کو بتائی گئی تھی، خالموں نے اس کو دوسری بات سے بدل ڈالا اور حَبَّةُ فِی شَعْرَةٍ کہا، یعنی خوشہ دہ نہ سمیت ور اپنے سرینوں کے بل گھسٹتے ہوئے داخل ہوئے، آخر کار ہم نے ظلم کرنے والوں پر اس میں ضمیر کی جگہ اسمِ ظاہر لیا گیا ہے، ان کی تفتیح میں مبالغہ کرنے کے لئے آسمان سے طعون کا عذاب نازل کر دیا، ان کے فسق کی وجہ سے یعنی ان کے طاعت سے انحراف کرنے کی وجہ سے، چنانچہ اسی وقت ان میں سے ۷۰ ہزار یا (کچھ) کم ہلاک ہو گئے۔

تحقیق و تَرْکِیْبِ لِسَانِیْلِ وَ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

قَوْلًا: لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ.

سُئِلَ: مُؤْمِنٌ بِهَ کَیَاہے؟

جواب: صاحب کشف نے کہا ہے کہ مؤمن بہ یہ ہے کہ اللہ ہی آپ سے ہمکلام ہے اور یہ کہ اللہ ہی نے آپ کو تورات دی

ہے؟ ورنہ اللہ نے کہا ہے کہ مؤمن بہ آپ ﷺ اللہ کے نبی ہیں؟

سُئِلَ: مُؤْمِنٌ، مُتَعَدِّیْ نَفْسِہِ، ہذا اس کے صدق میں کیسا ہے؟

جَوَابُ: "م" معنی اجل ہے۔ اِنی لَا تُؤْمِنُ لِاجْلِكَ، یعنی محض آپ کے کہنے کی وجہ سے ایمان نہیں لائیں گے جب تک کہ ہم اللہ کو اپنی آنکھوں سے نہ دیکھ لیں۔

قَوْلًا: عِبَانَا، جَهْرَةً كَيْ غَيْرِ عِبَانَا سے کرنے سے ایک سوال مقدر کا جواب مقصود ہے۔
يَسْأَلُ: جَهْرَةً، جَهْرَتُ مَا لِقَرَاءَةٍ کا مصدر ہے، جس کا تعلق صوت سے ہے، جَهْرَةً کو رُؤْيَةً کے معنی میں استعمال کرنے کی کیا وجہ ہے؟

جَوَابُ: جَهْرٌ، رُؤْيَةٍ کے معنی میں مجاز ہے، مناسبت دونوں میں ظہور تام ہے۔
قَوْلًا: صَاعِقَةً، بجلی کی کڑک، کڑکڑاہٹ۔

قَوْلًا: فَمُتُّمُ، فَمُتُّمُ، کے اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ ثُمَّ بَعَثْنَاكُمْ کا عطف مقدر پر ہے لہذا اب یہ اعتراض نہیں ہو سکتا کہ بعثت تو بعد الموت ہوتا ہے اور اخذ صاعقہ کے لئے موت لازم نہیں ہے، جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ صاعقہ سے ان کی موت واقع ہو گئی۔

قَوْلًا: مَا حَلَّ بِكُمْ، اس اضافے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ تَنْظُرُونَ کا مفعول محذوف ہے کہ احدثکم الصاعقة۔

قَوْلًا: الْغَمَامُ، السَّحَابُ الرَّقِيقُ الْاَبْيَضُ۔

قَوْلًا: تِيه، شام اور مصر کے درمیان ایک وادی کا نام ہے، جس کی وسعت نو فرسخ ہے۔

قَوْلًا: مَنْ، اِيك قسم کی شبنمی شریں گوند کی شکل کی چیز تھی، جو رات کو پتوں پر جم جاتی تھی، مفسر مدد م نے اس کو ترنجبین سے تعبیر کیا ہے۔

قَوْلًا: سَلْوٰی، ایک قسم کا پرندہ ہے، جو بوتر سے چھوٹا اور چڑیا سے بڑا ہوتا ہے، اردو میں اس کو بٹیر کہتے ہیں، اس کو لوی اور فارسی میں بوندہ کہتے ہیں، قوموں میں ہے کہ اس کا واحد سلوۃ ہے، انفسہ سے منقول ہے کہ اس کا واحد نہیں سنا گیا۔

(لعائن القرآن)

قَوْلًا: سُمَانِي، سین کے ضمہ اور افع مقصورہ کے ساتھ اس کی جمع سمائنات آتی ہے۔ (ترویج الارواح)

قَوْلًا: مَذْحِیْنِ، اس میں اشارہ ہے کہ سَجْدًا حال ہے اِی متواضعین

قَوْلًا: مَسَالَتَا حِطَّةٍ، اس میں اشارہ ہے کہ حِطَّةٌ مبتداء محذوف کی خبر ہے اور حِطَّةٌ کلمۃ استغفار ہے، اور اس میں حذف کی بھی ضرورت نہیں ہے۔

يَسْأَلُ: حِطَّةٌ کو قولہ کا مقولہ کیوں قرار نہیں دیا، حالانکہ یہی ظاہر ہے۔

جَوَابُ: اس لئے کہ قول کا مقولہ جمع ہوتا ہے اور حِطَّةٌ مفرد ہے اِسی اعتراض سے بچنے کے لئے مَسَالَتَا، مبتداء محذوف کی حِطَّةٌ کو خبر قرار دیا ہے۔

قَوْلًا: يَرْحَفُونَ عَلَى اسْتَاهُمْ، اِی یمشون علی اذناہم، یعنی سرین کے بل گھسٹتے ہوئے، استاء، جمع سنہ، سرین۔

قَوْلًا: سَبَبُ فَسْقِهِمْ، اس میں اشارہ ہے کہ ہما، میں بلاءِ سیئہ اور ما، مصدر یہ ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

وَإِذْ قُلْتُمْ يَا مُوسَى لَنْ نُؤْمِنَ (الآیۃ) خطب اُچھ آپ ﷺ کے زمانہ میں موجود یہودیوں کو ہے مگر مراد ان کی قوم کے وہ ستر نمائندے ہیں، جن کو حضرت موسیٰ علیہ السلام اپنے ہمراہ کوہ طور پر لے گئے تھے "وَالْقَائِلُونَ هُمُ السَّبْعُونَ الَّذِينَ اخْتَارَهُمُ مُوسَى عَلَيْهِ السَّلَامُ لِلْمِيقَاتِ" (بیضاوی) لَنْ نُؤْمِنَ لَكَ اِی لَا جِلْكَ (بیضاوی) یعنی محض آپ کے کہنے سے یقین نہ کریں گے جب تک کہ اپنی آنکھوں سے نہ دیکھیں۔ تاریخ بنی اسرائیل کے اہم ترین واقعات دہرائے جا رہے ہیں اور اسرائیلیوں پر حجت ان کی قومی تاریخ سے قائم کی جا رہی ہے یہ اس وقت کا ذکر ہے جب حضرت موسیٰ علیہ السلام جزیرہ نما مائے سین میں ستر بزرگان قوم کو ہمراہ لے کر شمر گاہ سے کوہ طور پر گئے تھے، دامن کوہ میں انہیں چھوڑ کر خود آگے بڑھ گئے تھے اور، اللہ تعالیٰ سے ہمکلامی سے مشرف ہونے کے بعد اس کی اطلاع اور خوشخبری ان بزرگان قوم کو پہنچائی تھی۔

وَأَنْتُمْ تَنْظُرُونَ، یعنی صاعقہ گرنے کے بعد ابتدائی حیرت کو دیکھ رہے تھے، جس کے بعد موت واقع ہوئی، بعض مفسرین نے: "فَأَخَذَتْكُمُ الصَّاعِقَةُ" سے بے ہوش ہو جانا بھی مراد لیا ہے اور "وَأَخْرَجَ مُوسَى صَعِقًا. فَلَمَّا أَفَاقَ" سے استدلال کیا ہے، اور انتم تَنْظُرُونَ کو اس کا قرینہ قرار دیا ہے، اس لئے کہ افاقہ غشی سے ہوتا ہے، نہ کہ موت سے اہم ہر ازی رَحِمَ اللہُ تَعَالٰی اور ابن جریر رَحِمَ اللہُ تَعَالٰی کی بھی یہی رائے ہے۔ (ماجدی)

مفسر علم نے "أَخَذَ صَاعِقَةً" سے موت مراد لی ہے، اور اس کا قرینہ بعد میں آنے والے جملہ "ثُمَّ بَعَثْنَا كَوْمًا مِّنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ" کو قرار دیا ہے، یہی قول رائج ہے۔

ثُمَّ بَعَثْنَا كَوْمًا مِّنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ، یعنی پھر ہم نے (موسیٰ علیہ السلام کی دعاء) سے تم کو زندہ کر دیا تمہارے مر جانے کے بعد اس توقع پر کہ تم احسان مانو گے۔

فَإِذْ بَصَّيْنَا: "موت" کے لفظ سے ظاہر ہوتا ہے کہ یہ لوگ بجلی سے مر گئے تھے، اس مرنے کا قصہ اور سبب یہ ہوا کہ جب موسیٰ علیہ السلام نے کوہ طور سے تورات لا کر پیش کی اور اللہ تعالیٰ سے شرف ہمکلامی کی خوشخبری سنائی تو بعض گستاخ گوؤں نے کہا کہ اللہ تعالیٰ خود ہم سے کہہ دے کہ یہ ہماری کتاب ہے، تو بے شک ہم یقیناً جائے گا، بنی اسرائیل نے اس کام کے لئے ستر آدمی منتخب کر کے حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ہمراہ کوہ طور پر روانہ کئے، وہاں پہنچ کر ان لوگوں نے اللہ تعالیٰ کا کلام سننا تو اس وقت کہنے لگے، ہمیں اس بات کا یقین نہیں ہے کہ پس پردہ اللہ بوس رہا ہے، نہ معلوم کون بول رہا ہوگا، اگر ہم خدا کو اپنی آنکھوں سے دیکھ لیں گے تو مان میں گئے، چونکہ دنیا میں کوئی شخص اللہ کو دیکھنے کی قوت نہیں رکھتا، اس لئے اس گستاخی پر ان پر بجلی آن پڑی، اور سب ہلاک ہو گئے۔

اس کے بعد موسیٰ علیہ السلام نے اندھ سے عرض کیا کہ بنی اسرائیل یوں ہی بدگمان رہتے ہیں اب وہ یہ سمجھیں گے کہ میں نے ان کو لے جا کر کہیں ہلاک کر دیا ہوگا، مجھ کو اس تہمت سے محفوظ رکھئے اس دعا کے نتیجے میں اللہ تعالیٰ نے ان کو زندہ کر دیا۔

(معارف صحیفہ)

روایت باری کا مسئلہ:

معتزہ نے اس آیت سے استدلال کیا ہے کہ روایت باری ممکن نہیں ہے، اگر روایت باری ممکن ہو جاتا تو اس سوال پر سرداران بنی اسرائیل کو اتنی سخت سزا نہ ملتی، لیکن اہل سنت والجماعت کا مذہب یہ ہے کہ روایت باری جنت میں تو مومنین کو ہوگی ہی دنیا میں بھی مخصوص افراد کو بطور فضل خاص ممکن ہے، ابستہ ہر جہت جسم اور، دی کم و کیف سے پاک۔

(بصاوی، فرصی، بحوالہ ماجدی)

وَزَلَّلْنَا عَلَيْكُمُ الْغَمَامَ، (الآیہ) یہ دونوں قصے وادی تہ میں پیش آئے، وادی تہ کی حقیقت یہ ہے کہ بنی اسرائیل کا اصل وطن ملک شام ہے، یہ لوگ حضرت یوسف علیہ السلام کے زمانہ میں مصر آئے تھے، اور یہاں کے باشندے ہو گئے اور ملک شام پر پھر عثمانی ایک قوم کا تسلط ہو گیا، فرعون جب غرق ہو گیا اور یہ لوگ مطمئن ہو گئے، تو اللہ تعالیٰ نے آپ کو حکم دیا کہ علاقہ سے جہاد کرو اور اپنے وطن کو ان سے آزاد کرو بنی اسرائیل اسی ارادہ سے مصر سے روانہ ہوئے، ان کی حدود میں پہنچ کر جب علاقہ کے زور و قوت کا حال معلوم ہوا تو ہمت ہار بیٹھے اور جہاد سے صاف انکار کر دیا اور کہہ دیا، فاذهب انت وربك الی الخ اللہ تعالیٰ نے ان کو اس انکار کی سزا یہ دی کہ چالیس برس تک میدان تہ میں سرگرداں اور پریشان پھرتے رہے یہ جزیرہ نمائے سین جہاں دھوپ سے بچنے کے لئے کوئی جائے پناہ نہیں تھی اور نہ وہاں نباتاتی غذا کی کوئی صورت، اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعا سے دھوپ سے بچنے کا یہ انتظام فرمایا کہ بادل کو ان پر سایہ فلگن رہنے کا حکم دیدیا، یہاں یہ بات بھی خیال رکھنے کی ہے کہ یہ اسرائیلیوں کی کوئی معمولی تعداد نہیں تھی، ایک روایت کے مطابق ان کی تعداد چھ لاکھ ستر ہزار تھی، صحراء سین میں مکانات کا تو ذکر ہی کیا سرچھپانے کے لئے ان کے پاس خیمے تک نہ تھے، اس زمانہ میں اگر خدا آسمان کو ابراہیم کو لود نہ رکھتا تو یہ قوم دھوپ سے ہلاک ہو جاتی۔

اللہ تعالیٰ نے محض اپنے فضل و کرم سے غذا کا یہ انتظام فرمایا کہ ان پر من و سلوی نازل فرما دیا، من، شبنمی شریں گوند کی طرح ایک چیز تھی، جو درختوں کے پتوں پر بکثرت جم جاتی جس کو یہ وگ جمع کر لیتے، دوسری چیز بیڑ تھی، جو کثرت سے آتیں جن کو یہ وگ پکڑ لیتے اور خوشنوار غذا کے طور پر استعمال کرتے۔

اور جب پانی کی ضرورت پیش آئی تو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو ایک پتھر پر اپنا عصا مارنے کا حکم دیا، اس کے نتیجے میں اس پتھر سے بارہ چشمے رواں ہو گئے، غرضیکہ اللہ تعالیٰ نے اپنی قدرت سے ان کی بنیادی ضرورت کا انتظام فرما دیا۔

بنی اسرائیل کو یہ حکم بھی دیا گیا کہ بقدر ضرورت لے لیا کریں آئندہ کے لئے جمع نہ کریں، مگر یہ وگ ذخیرہ اندوزی سے باز نہ

آئے، معصوم ہو کہ ذخیرہ اندوزی بنی اسرائیل کی قدیم عادت ہے آخر اس ذخیرہ اندوزی کی سزا میں گوشت سڑنا شروع ہو گیا۔
(معرف) اسی کے لئے فرمایا گیا ہیں ”وَمَا ظَلَمُونَا وَلَكِنْ كَانُوا أَنْفُسَهُمْ يَظْلِمُونَ“

واذْ قُلْنَا اذْخُلُوا هَذِهِ الْقَرْيَةَ . یہ بستی کوئی تھی، بعض مفسرین نے بیت المقدس بتایا ہے اور ممکن ہے کہ فلسطین کا مشہور شہر اریحہ ہو، جو موجودہ نقشوں میں (Jericho) کے نام سے ملے گا، یہ بحر مردار کے شمال سے پانچ میل کے فاصلہ پر واقع ہے، اسے اسرائیلیوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی وفات کے بعد حضرت یوشع علیہ السلام کے زمانہ میں فتح کیا تھا، اس کے بعد وہ بھی متعدد شہروں اور مقامات کے نام لئے گئے ہیں، بعض شہروں کے نام اب بدل گئے ہیں مثلاً، یلہ کہ اب اسے عقبہ کہتے ہیں، یہ بھی ممکن ہے کہ مرد شہرِ ستیم ہو، یہ عداۃ مواب میں واقع ہے، جو بحر مردار کے مشرق میں ہے، اس زمانہ میں یہ شہر بہت شاداب اور آباد تھا، بنی اسرائیل کے اپنے وطن شام سے نکلنے کے بعد شام پر قومِ عمالقہ قابض ہو گئی تھی، جب فرعون غرق ہو گیا اور بنی اسرائیل کو سکون اور اطمینان حاصل ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ تم عمالقہ سے جہاد کرو اور اپنا وطن واپس لے لو اور ساتھ ہی یہ حکم بھی دیا تھا کہ جا بروطلم فتحوں کی طرح اکڑتے ہوئے داخل نہ ہونا، بلکہ خدا ترسوں کی طرح متکسرانہ شان سے داخل ہونا، اس لئے کہ شانِ عبودیت یہی ہے اور مومنین مخلصین کے لئے یہی مناسبت اور زیبا ہے، جیسا کہ حضرت محمد ﷺ فتح مکہ کے موقع پر مکہ میں نہایت عجزانہ انداز سے سر جھکائے ہوئے داخل ہوئے تھے۔

وَادْخُلُوا الْبَابَ سُجَّدًا ، ”باب“ سے مراد شہر کا پھانک ہے، قدیم زمانہ میں شہر کے چاروں طرف بند فصیل بنائی جاتی تھی، جو شہر پناہ کے نام سے مشہور ہوتی تھی، شہر میں داخل ہوتے وقت ایسی فصیل کے پھانک سے گزرنا ہوتا تھا، سُجَّدًا . سجدہ سے مراد مشہور و معروف سجدہ نہیں ہے بلکہ عجزی اور فروتنی مراد ہے، (راغب، ابن جریر، ابن عباس، ماجدی)

قَوْلًا : حِطَّةٌ، مراد یہ نہیں ہے کہ بعینہ لفظ، حِطَّةٌ کہتے جانا اس لئے کہ یہ تو عربی زبان کا لفظ ہے اور اسرائیلیوں کی زبان عبری یا عبرانی تھی، حِطَّةٌ کے معنی توبہ و استغفار کے ہیں، مطلب یہ تھا، کہ قبلی خشوع خضوع کے ساتھ زبان سے بھی توبہ و استغفار کرتے جانا، اور بعض حضرات نے بعینہ اسی لفظ کے کہنے کا حکم بھی مراد لیا ہے، اگرچہ اس کا بھی احتمال ہے مگر قرب الی المقصود اول ہے۔ (کبیر، روح)

فَبَدَّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا، (الآیہ) یعنی جو غافلان کو متیقن کئے گئے تھے، ان کو چھوڑ کر دوسرے بزل و تمسخر کے کلمے زبان پر لانے لگے، بزل و تمسخر کے کلمے کیا تھے؟ اس میں روایات مختلف ہیں مگر حاصل سب کا ایک ہی ہے کہ بجائے توبہ و انابت کے تمسخر اور استہزاء کا کلمہ کہہ رہے تھے۔

رَحْرًا مِّنَ السَّمَاءِ . رجز عذاب کے استعمال ہوتا ہے، خواہ وہ کسی صورت میں ہو۔
مِنَ السَّمَاءِ ، کا مطلب یہ نہیں ہے کہ وہ عذاب برف یا بارش کی شکل میں آسمان سے نازل ہوا تھا، مطلب یہ ہے کہ وہ عذاب اسبابِ طبعی سے پیدا نہیں ہوا تھا، بلکہ وہ عذاب آسمانی حاکم کی طرف سے نازل ہوا تھا۔ اِیْ مَقْدَرٌ مِّنَ السَّمَاءِ الَّذِينَ ظَلَمُوا . کفر رطاموں کے ظلم و نمایاں کرنے کے لئے ہے۔

اسرائیلیوں پر نازل ہونے والا عذاب کیا تھا؟

ہمارے یہاں طاعون کی روایتیں نقل ہوئی ہیں کہا جاتا ہے کہ اس طاعونی عذاب میں ستر ہزار سے زائد اسرائیلی ہلاک ہوئے۔ ہما کانوا یفسقون، ہاء، سببیہ ہے، ای بسبب فسقہم المستمر (ابو سعود)

کانوا کا صیغہ دوام و استمرار پر دلالت کرنے کے لئے ہے، ہما کانوا یفسقون سے یہ بات صاف ظاہر ہوگئی کہ طاعون کا اصل سبب طبی یا طبعی نہیں تھا، بلکہ روحانی اور اخلاقی بد پرہیزیوں اور نافرمانیوں تھیں۔ (ماجدی ملخصاً)

وَ اذْکُرْ اِذْ اسْتَسْقٰی مُوسٰی اٰی طَلَبِ السَّقٰی لِقَوْمِہٖ وَقَدْ عَطِشُوا فِی الْبَیْہِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ وَہُوَ الَّذِیْ فَرَّ بِشَوْبِہٖ خَفِیْفٌ مُّرْبِعٌ کَرَّاسٌ رَّجُلٌ رَّخَامٌ اَوْ کَدَانٌ فَضْرَبَہٗ فَانْفَجَرَتْ اِنْشَقَّتْ وَسَّاتٍ مِنْہٗ اِثْنَا عَشَرَ عَیْنًا بِعَدَدِ الْاَسْبَاطِ قَدْ عَلِمَ کُلُّ اَنَاسٍ سَبْطٌ مِنْہُمْ مَّقْشَرَمٌ مَّوْضِعٌ شَرِبَہُمْ فَلَا یُشْرِکُہُمْ فِیْہِ غَیْرِہُمْ وَقُلْنَا لَہُمْ کُلُّوا وَاشْرَبُوا مِنْ رِّزْقِ اللّٰہِ وَلَا تَعْتَوِیْ فِی الْاَرْضِ مُفْسِدِیْنَ ① حَالٌ مُّوْکَدٌ لِّعَفِیْسَہَا بِنِ عِثٰی بِکَسْرِ الْمُشْتَبَہِ اَفْسَدُوا وَ اذْ قُلْتُمْ یٰمُوسٰی لَنْ نَّصِیْرَ عَلٰی طَعَامِہٖ اٰی نَوْعٌ مِنْہٗ وَاحِدٌ وَہُوَ الْمَنْ وَالسَّوٰی قَادِحٌ لَّنَا نَارُکَ یُخْرِجُ لَنَا شَیْءٌ مِّمَّا تُنْبِئُ الْاَرْضُ مِنْ بَیْنِ بَقْلِہَا وَفِثَآئِہَا وَفُومَہَا جَنْطِیْہَا وَعَدَسِہَا وَبَصَلِہَا قَالَ لَہُمْ مُوسٰی اَسْتَشْہِدُ لَکُمُ الَّذِیْ هُوَ اَدْنٰی اَخْسُ بِالَّذِیْ هُوَ خَیْرٌ اَشْرَفُ اٰی تَخْذُلُوْہُ بِذٰلِہٖ وَالسَّہْمَۃُ لِاِنْکَرَفَبُوا اَنْ یَّرْجِعُوْا فَدَعَا اللّٰہَ فَقَالَ تَعَالٰی اِهْبِطُوْا اِنْزِلُوْا مِصْرًا بِنِ الْاَمْصَارِ فَاِنْ لَّکُمْ فِیْہِ مَا سَاَلْتُمْ مِنَ النَّبَاتِ وَضُرِبَتْ جُعِنَتْ عَلَیْہُمْ الذَّلٰۃُ الذَّلُّ وَالسَّهْوَانُ وَالْمَسْکَنَةُ ② اٰی اَثَرُ الْفَقْرِ، بِنِ السُّکُوْنِ وَالْجَزْیِ فَہِیَ لَا رِمَۃٌ لَّہُمْ وَاِنْ کَانُوْا اَغْنِیَءَ لَزُوْمِ اِیْدِیْہِمْ الْمَضْرُوْبِ بِسِکِّتِہٖ وَبَاءُوْا رَجَعُوْا بِغَضَبٍ مِنَ اللّٰہِ ذٰلِکَ اٰی الضَّرْبِ وَالْغَضَبِ بِاَنَّهُمْ اٰی بِسَبَبِ اَنَّهُمْ کَانُوْا یُکْفِرُوْنَ بِاٰیَاتِ اللّٰہِ وَیَقْتُلُوْنَ النَّبِیِّیْنَ کَزَکْرِیٍّ وَیَحِیْیَ بِغَیْرِ الْحَقِّ اٰی ظُلْمٌ ذٰلِکَ بِمَا عَصَوْا وَکَانُوْا یَعْتَدُوْنَ ③ یَتَخَذُوْنَ اِحْدَ فِی الْمَعَاصِیِ وَکَرَّرَہٗ سِتًّا کَبِیْدًا.

ترجمہ: اور اس وقت کو یاد کرو، جب موسیٰ (علیہ السلام) نے اپنی قوم کے لئے پانی کی دعا مانگی، دریاں حال کہ وہ مقام تیار سے ہوئے، تو ہم نے (موسیٰ علیہ السلام) کو حکم دیا کہ اپنی انھی (فلاں) پتھر پر مارو، اور یہ وہی پتھر تھا کہ جو موسیٰ علیہ السلام کے کپڑے سے رفرار ہو گیا تھا، (اور) وہ پتھر ہکا چوکور آدمی کے سر کے مشابہ سفید رنگ کا نرم تھا، چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اس پر انھی ماری تو وہ شق ہو گیا، (اور) قبیلوں کی تعداد کے مطابق اس پتھر سے بارہ چشمے جاری ہو گئے اور

ان کے ہر قبیلے نے اپنا چشمہ جان لیا، (یعنی) اپنے پانی کی جگہ پہچان لی تاکہ اس میں کوئی دوسرا شریک نہ ہو اور ہم نے ان سے کہہ دیا کہ اللہ کا دیا ہوا رزق کھو پیو، اور ملک میں فساد رتے مت پھرو، (مفسدین) اپنے مائل سے حال موندہ ہے غشی ثناء مثلثہ مکسورہ سے ماخوذ ہے بمعنی افسد ہے، اور اس وقت کو یاد کرو، جب تم نے (موسیٰ علیہ السلام سے) کہا تھا کہ اے موسیٰ ہم ایک قسم کے حمانے پر ہرگز اکتفا نہ کریں گے، ورنہ من اور سلوی ہے، ہذا آپ اپنے رب سے دعا فرمائیں کہ ہمارے لئے زمین سے اگلے وہاں چیزوں میں سے کوئی چیز پیدا فرمائے مِمَّا میں مین بیانیہ ہے (مثلاً) ساگ، ہیزی، اور کٹڑی، اور ندم، اور مسور اور پیاز تو موسیٰ علیہ السلام نے ان سے فرمایا یا تم ادنیٰ درجہ کی چیز و اعلیٰ درجہ کی چیز کے بجائے لینا چاہتے ہو، یعنی اعلیٰ کو اعلیٰ سے تبدیل کرنا چاہتے ہو، یعنی اعلیٰ کے بدلے میں ادنیٰ بینا چاہتے ہو، اور حمزہ انکار کے لئے ہے مگر انہوں نے (اپنے مطالبہ سے) باز آنے سے انکار کر دیا، چنانچہ موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا فرمادی، تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا (اچھو تو) شہروں میں سے کسی شہر میں جارہو، ساگ وغیرہ جو کچھ تم مانگتے ہو وہاں مل جائے گا، (حتی کہ) ان پر ذلت و خواری اور محتاجی یعنی محتاجی کا (قلبی) اثر فقر اور ذلت مسلط کر دی گئی، جس کی وجہ سے (قبیلہ) محتاجی ان کا لازمہ بن گئی، اگرچہ وہ دولت مند ہی کیوں نہ ہوں، جیسا کہ ٹکسالی سند کے لئے ٹھپہ لازم ہوتا ہے اور اللہ کا غضب لے کر واپس ہوئے اور ذلت کا مسبط ہونا اور اللہ کا غضب لے کر لوٹنا، یہ اس لئے ہوا کہ وہ اللہ کی آیات کا انکار کرتے تھے، اور نبیوں کو ناحق ظلمائے قتل کرتے تھے، جیسا کہ ذکر کیا (علیہ السلام) اور یحییٰ (علیہ السلام) کو، یہ اس لئے ہوا کہ ان لوگوں نے نافرمانی کی اور معصی میں مد سے تجاوز کرتے تھے۔ (اسم اشارہ) کو تاکید کے لئے مکرر لائے ہیں۔

تحقیق و ترکیب تسبیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: اسْتَسْقَى، طَلَبُ السُّقْيَا، (استفعل) ماضی واحد مذکر غائب، پانی مانگا، پانی کے لئے دعا کی، اضرب بعصاك الحجر، ضرب کے عام اور معروف معنی مارنے اور ضرب گانے کے ہیں، ضرب کے معنی چھنے کے اس وقت آتے ہیں جب اس کا صلہ فی آتایا، ابدا جن صغرات نے پہاڑ پر چلے جانے کا ترجمہ کیا ہے (جیسا کہ سر سید احمد خاں نے کیا ہے) یہ ترجمہ اس طرح غلط اور قواعد زبان کے خلاف ہے، اسی طرح تاریخ کے بھی بالکل مخالف ہے۔

قَوْلًا: الْحَجَر، ہو سکتا ہے کہ مخصوص پتھر مراد ہو جیسا کہ مفسر ملام کی بھی یہی رائے ہے، تو اس صورت میں الف لام مہذب کا ہوگا اور یہ بھی احتمال ہے کہ کوئی معین پتھر مراد نہ ہو، اس صورت میں الف لام جنس کا ہوگا، معجزہ کے لئے یہ زیادہ مناسب ہے۔

قَوْلًا: فَضْرَبَهُ، اس کے مقدار ماننے میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ فاعل فجرت میں فاعل فیض ہے اور انفجرت محذوف پر مرتب ہے، انفجرت، انفجار، سے مشتق ہے، اس کے معنی شق ہونے اور بہنے کے ہیں۔

قَوْلًا: كُلُّ اَنَاسٍ، کل سے کل افراد کی مراد ہے بالنسبة الی الاسباط نہ کہ کل مجموعی۔

قَوْلًا: تَعْتَوَا، یہ عَتَا يَعْتَوَا، (ن) اور عَتَى يَعْتَى، (س) سے نہی جمع مذکر صر کا صیغہ ہے، یعنی تم فساد نہ پھیلانے۔

قَوْلًا: حَالٌ مُؤَكَّدَةٌ لِعَامِلِهَا یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

يَسْأَلُ: حَالِ ذَوِ الْحَالِ میں معنی زائد پر ذلت یا رتتا ہے جو یہاں منقود ہیں، اس لئے کہ جو معنی عَتَى کے ہیں وہی معنی مفسدین کے ہیں۔

جَوَابٌ: معنی کی زید دتی حال مثقلہ میں ضروری ہوتی ہے، نہ کہ مؤکدہ میں اور یہ حال مؤکدہ ہے۔

قَوْلًا: مَوْضِعُ شَرْبٍ، مَشْرَبٌ، کی تفسیر موضع شرب سے کر کے اشارہ کر دیا کہ، الْمَشْرَبُ ظَرْفٌ ہے نہ کہ مصدر میسی اس لئے کہ مصدر کی صورت میں معنی صحیح نہیں ہیں، کما لا یخفی۔

قَوْلًا: نَوْعٌ مِنْهُ، اس جملہ کے اضافہ کا مقصد ایک اشکال کا جواب ہے۔

اَلْاِشْكَالُ: بنی اسرائیل کے کھانے دو تھے، مِنْ اور سلوی تو اللہ تعالیٰ نے "عَلَى طَعَامٍ وَاحِدٍ" کیوں فرمایا؟

جَوَابٌ: وحدت سے مراد وحدت نوعی ہے، نہ کہ فردی اور یہ تعدد کے منافی نہیں ہے اس لئے کہ عرف میں بولا جاتا ہے کہ کھانا بڑا لذیذ تھا، اگرچہ مختلف قسم کے کھانے ہوتے ہیں۔

قَوْلًا: شَيْئًا، مقدر ماننے میں اشارہ ہے کہ من تعفیضیہ ہے، نہ کہ بیانیہ اور بعد وال من بیانیہ ہے شیئًا، جو کہ یُخْرِجُ کا مفعول ہے، مقدر مان کر ایک اشکال کا جواب دیا ہے۔

اَلْاِشْكَالُ: دو حرف جر کا جو کہ ہم معنی ہوں بغیر عطف ایک فعل سے متعلق کرنا درست نہیں ہے جیسا کہ مِمَّا تَنْبِئُ، اور من بَقْلِهَا، میں دونوں یُخْرِجُ لَنَا سے متعلق ہیں۔

جَوَابٌ: دُونِ مَنْ، ایک معنی میں نہیں ہیں، پہلے تعفیضیہ ہے اور دوسرا بیانیہ۔

قَوْلًا: بَقْلِهَا، یہ ما سے حرف جر کے امادہ کے ساتھ بدل ہے، بَقْلٌ، اس کی جمع بقول ہے، ہر اس نبات کو کہتے ہیں، جس میں تانہ ہو، قِثَاءٌ، گکڑی واحد قِثَاءَةٌ۔

قَوْلًا: فَوْمٌ، گندم، ہن، ہر وہ غنہ جس کی روٹی بنائی جائے، عدس، مسور، بصل، پیاز۔

قَوْلًا: بَاءٌ وَ بَوَاءٌ سے ماضی جمع مذکر غائب، وہ لوگ اور اسی سے ہے، بَاءُ الْمَبَاةِ، ای رجع الی المنزل

قَوْلًا: مِنْ اَلْاِمْصَارِ، اَیْ بَلَدِ کَانَ مِنَ الشَّامِ، یہاں مصر سے مراد کوئی مخصوص شہر نہیں ہے اور نہ معروف شہر مصر ہے مطلب یہ ہے کہ ملک شام کی کسی بھی بستی میں چلے جاؤ مَصْرًا کی توین تکبیر بھی اسی کی طرف اشارہ کر رہی ہے۔

قَوْلًا: جُعِلَتْ، صُرِفَتْ، کی تفسیر جُعِلَتْ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اس میں استعارة بحیہ بمعنی لزوم ہے اور یہ ان کے ذلیل ہونے کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلًا: الْمَسْكَنَةُ، محتاجی۔

قَوْلًا: اِثْرُ الْمَقْرَ، اِثْرُ مضاف محذوف، ان کا اشارہ کر دیا کہ نفس فقر مراد نہیں ہے، بلکہ لازمہ فقر جو کہ ذلت ہے مراد ہے،

ورنہ ذائقہ میں بہت سے لوگ غنی بھی تھے، اور آج بھی ہیں مگر غنا کا تحقق مال و دولت سے نہیں ہے، بلکہ قلب سے ہے اگر غنا قلبی حاصل نہ ہو، تو اس مصرعہ کے مصداق ہوں گے۔

آنا نکلے غنی ترند محتاج ترند

قَوْلًا: ذَلِكْ سَمَاعِصُوا، ذَلِكْ کا مشرّ الیہ ضربِ ذلت اور غضب ہے، سوال پیدا ہوا ہے کہ مشرّ یہ دو ہیں اور اہم اشارہ منفرد ہے۔

جَوَابًا: مشرّ الیہ مذکور کے معنی میں ہے ہذا کوئی اشکال نہیں۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

واذ استنسقی، یہ واقعہ بعض کے نزدیک مقامِ متیہ کا اور بعض کے نزدیک صحراءِ سین کا ہے جب پانی کی طلب ہوئی تو اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے فرمایا اپنی اٹھی پتھر پر مارو چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے پتھر پر اپنی اٹھی ماری، تو اس میں سے بارہ چشمے جاری ہوئے، ہر قبیلہ نے اپنے لئے ایک ایک چشمہ متعین کر لیا، یہ بھی ایک معجزہ تھا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ذریعہ اللہ تعالیٰ نے ظاہر فرمایا۔

قَضِی بَیضِی رَحْمَتُكَ عَلٰی فَرَمَاتِیْ ہاں کہ ایسے خوارق (اور معجزات) کا انکار بہت بڑی غلطی ہے، جب بعض پتھروں (متن طیس) میں اللہ تعالیٰ نے بعید از قیاس اور خلاف عقل یہ تاثیر رکھی ہے کہ لوہے کو جذب کرتا ہے تو اس پتھر میں ایسی تاثیر پیدا ہوتی ہو کہ جو پانی کے اجزاء کو زمین سے جذب کرے اور اس سے پانی نکلنے لگے تو کیا محال ہے؟

وہ پتھر (پٹان) جس سے حضرت موسیٰ علیہ السلام کی ضربِ عصا کی وجہ سے پانی جاری ہو گیا تھا، وہ اب تک جزیرہ نما سین میں موجود ہے سیاح جا کر سے دیکھتے ہیں اور پتھروں کے ڈگدگاس میں اب بھی موجود ہیں۔

مشہور ماہرِ اثریات (سٹارکدیر) سرفندرز پیری (Petire) تیس آدمیوں کے قافلہ کے ساتھ ۱۹۰۴ء سینا کی تحقیقی مہم پر روانہ ہونے ان کے مشاہدات کا خلاصہ ایک دوسرے ماہرِ اثریات سرچارلس مارشمن کی زبانی سنئے۔

یہ وسیع بیابانی علاقہ سیاہ اور سرخ رنگ کے پہاڑوں سے ہریز ہے جس میں کہیں کہیں سبزہ زار بھی ہیں اور گہری گہری وادیاں بھی اور ڈگدگ، بج نختن، ایسی وادی میں پینے کے پانی کی فراہمی کی مشکلات جو اسرائیلیوں کو اپنی صحرائِ نوردی کے زمانہ میں پیش آئی تھیں، آج بھی ان کا تجربہ ہو رہا ہے۔ (ماحدی)

واذ قُلْتُمْ یَا مَوْسٰی، یہ قصہ بھی اسی میدانِ تیا کا ہے، مصر سے یہاں ملک مصر مراد نہیں بلکہ کوئی بھی شہر مراد ہے مطلب یہ ہے کہ اگر تم کو مطلوبہ چیزیں درکار ہیں تو کسی بستی میں چلے جاؤ اور وہاں کھیتی باڑی کرو، اپنی پسند کی سبزیاں والیں اگاؤ اور کھاؤ، یہ مطالبہ چونکہ نعرِ نعمت اور استکبار پر مبنی تھا، اس لئے زجر و توبخ کے انداز میں ان سے کہا گیا کہ تمہاری مطلوبہ چیزیں وہاں میس کی

کھیتی باڑی کرو اور کھاؤ، تم کو من و سلوی جیسی عمدہ اور لذیذ بے مشقت حاصل ہونے والی غذا کی قدر نہیں ہے۔
اس زجر و تنبیہ کا ایک مقصد یہ بھی تھا کہ جس بڑے مقصد یعنی اپنے ملک کی آزادی کے لئے یہ صحرا و رودی تم سے کرانی جا رہی ہے، اس کے مقابلہ میں یہ تم کو کام و دہن کی لذت اتنی مرغوب ہے کہ اس مقصد کو چھوڑنے کے لئے تیار ہو، مگر ان چیزوں سے محرومی کچھ مدت کے لئے برداشت نہیں کر سکتے؟

مذکورہ آیت سے معلوم ہوا کہ استسقاء کی اصل دعا یہی ہے امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے کہ استسقاء کی اصل پانی کے لئے دعا کرنا ہے اور یہ دعا کبھی مخصوص نماز کی صورت میں کی گئی ہے جیسا کہ حدیث شریف میں آپ ﷺ کا نماز استسقاء کے سبب عید گاہ کے میدان میں تشریف لے جانا اور نماز اور خطبہ اور دعا کرنا منقول ہے، اور کبھی ایسا بھی ہوا کہ بغیر نماز کے صرف دعا پر اکتفاء فرمایا، جیسا کہ صحیحین میں حضرت انس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ خطبہ جمعہ ہی میں آپ نے دعا فرمائی تو اللہ تعالیٰ نے بارش نازل فرمائی۔

یہودیوں پر ابدی ذلت کا اور اسرائیل کی موجودہ حکومت سے شبہ اور اس کا جواب:

وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الدَّلَةُ وَالْمُنْكَرَةُ، (الآیۃ) آیات مذکورہ میں یہودیوں کو نافرمانیوں کی سزا دنیا میں دائمی ذلت و مسکنت بیان کی گئی ہے، اس دائمی ذلت و مسکنت کا مفہوم جو ائمہ تفسیر اور صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم و تابعین رحمہم اللہ تعالیٰ عنہم سے منقول ہے، اس کا خلاصہ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ عنہ کے الفاظ میں یہ ہے۔

”لَا يَزَالُونَ مُسْتَدْلِينَ مِنْ وَحْدِهِمْ اسْتَدْلَهُمْ وَضُرِبَ عَلَيْهِمُ الصَّغَارُ“

یعنی وہ کتنے ہی مالدار کیوں نہ ہو جائیں، ہمیشہ تمام اقوام عالم کی نظروں میں ذلیل و حقیر سمجھے جائیں گے جس کے ہاتھ لگیں گے ان کو ذلیل کرے گا اور ان پر غلامی کی علامتیں لگا دے گا۔ (معارف معصم)

امام تفسیر ضحاک ابن مزاحم نے حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے ان کی ذلت و مسکنت کا یہ مفہوم نقل کیا ہے ”ہم اهل القذالات یعنی الجزية“ مطلب یہ کہ یہودی ہمیشہ دوسروں کی غلامی میں رہیں گے ان کو ٹیکس وغیرہ ادا کرتے رہیں گے، ان کی قوت و اقتدار دوسروں کے بل بوتہ پر ہوگا، اس مضمون کی ایک آیت سورہ آل عمران میں ایک زیادتی کے ساتھ اس طرح آئی ہے۔

”ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ اَيْنَمَا تُقِفُوا اِلَّا بِحَبْلِ مِنَ اللّٰهِ وَحَبْلِ مِنَ النَّاسِ“ مسلط کردی گئی ان پر ذات جہاں کہیں جائیں گے مگر ہاں ایک ایسے ذریعہ سے جو اللہ کی طرف سے ہو اور ایک ایسے ذریعہ سے جو آدمیوں کی طرف سے ہو۔

اللہ تعالیٰ کے ذریعہ کا مطلب تو یہ ہے کہ جن لوگوں کو اللہ تعالیٰ ہی نے اپنے قانون میں امن دیدیا ہو، جیسے نابالغ بچے، عورتیں، یا ایسے عبادت گزار جو مسلمانوں سے لڑتے نہیں پھرتے، وہ محفوظ اور مامون رہیں گے، اور آدمیوں کے ذریعہ

سے مراد معاہدہ صحیح ہے، جس کی ایک صورت تو یہ ہے کہ مسلمانوں سے صحیح کا معاہدہ یا جزیہ دے کر ان کے ملک میں رہنے کا معاہدہ ہو جائے، مگر الفاظ قرآنی میں ”مِنَ النَّاسِ“ فرمایا ”مِنَ الْمُسْلِمِیْنَ“ نہیں فرمایا، اس لئے یہ صورت بھی قائل ہے کہ دوسرے غیر مسلموں سے معاہدہ صحیح کر کے ان کی پشت پناہی میں آجائیں، تو مامون رہ سکتے ہیں، آیت کی اس تفسیر سے وہ تمہیں بہت دور ہو گئے، جو آج کل فلسطین میں یہودیوں کی حکومت قائم ہونے کی بناء پر بہت سے مسلمانوں کو پیش آتے ہیں، کہ قرآن کے قطعی ارشادات سے تو یہ سمجھ جاتا ہے کہ یہودیوں کی حکومت کبھی قائم نہ ہوگی اور واقعہ یہ ہے کہ فلسطین میں ان کی حکومت قائم ہو گئی، جواب واضح ہے کہ فلسطین میں یہودیوں کی موجودہ حکومت کی حقیقت سے جو باخبر ہیں وہ خوب جانتے ہیں کہ یہ حکومت دراصل اسرائیلیوں کی نہیں، بلکہ امریکہ اور برطانیہ کی ایک چھاؤنی سے زیادہ اس کی حقیقت نہیں، یہ اپنی ذاتی طاقت سے ایک مہینہ بھی زندہ نہیں رہ سکتے، یورپین ممالک نے سلامی ہدایہ کو منظور کرنے کے لئے ان کے بیچ میں اسرائیل کا نام دے کر ایک چھاؤنی بنائی ہے اور اسرائیل ان کی نظروں میں بھی ان کے فرمانبردار نام سے زیادہ کوئی حیثیت نہیں رکھتا قرآن کریم کے ارشاد ”لَسَوْفَ یَخْلُقُ مِنَ النَّاسِ“ کے سہارے ان کا اپنا وجود قائم ہے، وہ بھی ذلت کے ساتھ اس لئے موجودہ اسرائیلی حکومت سے قرآن کریم کے کسی ارشاد پر ادنیٰ شبہ بھی نہیں ہو سکتا۔

بنی اسرائیل پر دائمی ذلت بحیثیت قوم و نسل ہے نہ کہ بحیثیت عقیدہ:

صُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلَّةُ، ول اس بات کو اچھی طرح سمجھ لینا چاہئے کہ یہ ہیں کون لوگ جن پر ذلت و مسکنت مسابہ کر دی گئی ہے؟ اس سوال کے جواب کے لئے ضروری ہے کہ ہُمْ، ضمیر کا مرجع متعین کریں، ضمیر کا مرجع الیہود یا الدنیا ہذا ذو نہیں بلکہ بنی اسرائیل ہیں، یعنی اس و مید کے مصداق فداں عقیدہ یا فداں مسلک والے نہیں، بلکہ اسرائیلی نامی ایک متعین قوم و نسل ہے، ہون الذل ایک ذرا سا لفظ جان بد لغت ہے، اس نے اس حقیقت کو بالکل واضح کر دیا کہ ذلت و غلبت افداں و مقہوریت کی حامل یہ مخصوص نسل و قوم ہے، نہ کہ کسی مخصوص مذہب و ملت کے پیرو، خود لفظ Anti-Semitism بتا رہا ہے، کہ یہود سے جو مستقل عداوت نازی جرمنی کو خصوصاً، اور اٹلی ہٹلری رومانیہ وغیرہ کو رہ چکی ہے، اس کی بنیاد یا قومی تھی، نہ کہ دینی یا اعتقادی۔ (ماجدی)

مفسر محتاجی، تنگدستی کے انتساب پر غیب نہیں کہ ناظرین کو حیرت ہو اور سوال دل میں پیدا ہو کہ تو یہود کا ضرب المثل ہے پھر اس قوم کو محتاج و تنگدست کیسے قرار دیا جاسکتا ہے، لیکن یہ محض دھوکا اور مغالطہ ہے، دوست و ثروت جتنی بھی ہے وہ قوم یہود کے صرف اکابر و مشاہیر تک محدود ہے، ورنہ عوام یہود کا شمار دنیا کی مفلس ترین قوموں میں ہوتا ہے، یہ بیان خود محققین یہود کا ہے، جیوش انسائیکلو پیڈیا میں ہے۔

اور جو احکام اس میں درج ہیں، ان پر عمل کے ذریعہ ان کو یاد رکھنا تاکہ تم نار (جہنم) یا معاصی سے بچ سکو، (مگر) پھر تم اس (مہم) کے باوجود طاعت سے پھر گئے، پھر بھی اگر تم پر توبہ اور تاخیر عذاب کے ذریعہ اللہ کا فضل اور اس کی رحمت نہ ہوتی، تو تم زیاں کاروں (یعنی) ہلاک ہونے والوں میں ہو جاتے اور یسینا تم ان لوگوں کے بارے میں جانتے ہو، جنہوں نے تم میں سے یوم السبت، (ہفتہ) کے بارے میں مچھلی کا شکار کر کے حد سے تجاوز کیا، حالانکہ ہم نے ان کو اس سے منع کیا تھا، اور وہ ایلہ کے باشندے تھے، تو ہم نے ان کے لئے حکم دیدیا کہ ذلیل دھتکارے ہوئے بندر بن جاؤ، چنانچہ وہ بندر بن گئے، اور تین روز بعد ہلاک ہو گئے، تو ہم نے اس سزا کو موجودہ اور آئندہ آنے والوں یعنی ان کے اور ان کے بعد آنے والوں کے لئے (سامان) عبرت یعنی ان کے جیسا عمل کرنے سے روکنے والا بنادیا، اور خوف (خدا) رکھنے والوں کے لئے نصیحت بنادیا اور متقین کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ یہی دگ س سے استفادہ کرتے ہیں، بخلاف ان کے ملوہ کے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِيكِ تَسْهِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: هَادُوا، اِیْ دَحَلُوا فِی الْیَهُودِیَّةِ، هَادُوا، ماضی جمع مذکر غائب معروف، یہودی مذہب اختیار کیا، (ان) هُودًا، توبہ کرنا یہودی ہونا، گو سالہ پرستی سے توبہ کرنے کی وجہ سے یہودی کہلائے، هُودٌ یہودیوں کی جماعت، الیہود اگر عربی ہے، تو هَادٌ، سے ماخوذ ہے، بمعنی تاب، چونکہ ان لوگوں نے قتل نفس کے ذریعہ پچھڑے کی پرستش سے توبہ کی تھی، اسی لئے یہ لوگ یہود کہلائے اور اگر جمعی ہے، تو اس صورت میں حضرت یعقوب علیہ السلام کے بڑے صاحبزادے ”یہودا“ کی جانب نسبت ہوگی تعریب کے وقت ذال کو دال سے بدل دیا جو کہ معرین کی عام عادت ہے۔

قَوْلُهُ: النَّصَارَى، یہ نصران، کی جمع ہے، اس میں یہ نسبت ضرور استعمال ہوتی ہے کہا جاتا ہے روئے نصرانی، امرأۃ نصرانیۃ، نصاری کی وجہ تسمیہ یا تو یہ ہے کہ انہوں نے کہا تھا ”نحن انصار اللہ“ یا نصران نامی یا ناصرہ نامی بستی کی طرف نسبت کر کے نصرانی کہلانے لگے۔ (اعراب القرآن، لغات القرآن)

قَوْلُهُ: الصَّابِئِیْنَ، یہ صابی کی جمع ہے اور صَبَا فِلَانٌ، سے، ماخوذ ہے جب کہ دین سے خارج ہو جائے، بعض مفسرین کا خیال ہے کہ صابی ستارہ پرست کو کہتے ہیں، ابواسحاق صابی کا تب شعر کا تعلق اسی قوم سے تھا، بعض مفسرین کا خیال ہے کہ ان لوگوں نے ہر دین و عقیدے سے کچھ کچھ لے لیا تھا، اس لئے یہ بین بین ہو گئے، مفسر مدام نے طائفۃ من الیہود والنصارى کہہ کر اسی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: فِی رَمَنِ نَبِیْنَا، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک اشکال کا جواب ہے۔

اَشْکَالٌ: اوپر فرمایا ”اِنَّ الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا“ اور پھر فرمایا ”اَمِنَ بِاللّٰهِ وَالْیَوْمِ الْاٰخِرِ“ دونوں کا مفہوم ایک ہی ہے، تو اس

تخصیص بعد اعمیم کی کیا ضرورت ہے؟

جواب: دونوں کا مصداق الگ الگ ہے۔ "إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا" کا مصداق وہ لوگ ہیں، جو زمانہ فترت (وقفہ) میں ایمان لائے، جیسے کہ ورقہ بن نوفل، بحیرار اہلب، سلمان فارسی وغیرہ، ان میں سے بعض نے آپ ﷺ کا زمانہ بھی پایا، اور بعض آپ کی بعثت سے پہلے انتقال کر گئے، اسی طرف اشارہ کرنے کے لئے علامہ سیوطی نے "سالانہ من قبل" فرمایا، اور "من آمن بالله" سے وہ لوگ مراد ہیں، جو آپ کے زمانہ میں آپ ﷺ پر ایمان لائے، اس سے معلوم ہوا کہ دونوں کے مصداق میں مغایرت ہے لہذا تکرار کا اشکال ختم ہو گیا، اسی مغایرت کے بیان کے لئے دوسری آیت کی تشریح میں "فِي زَمَنِ نَبِينَا" فرمایا۔

سوال: مَنْ آمَنَ اور مَنْ عَمِلَ، میں ضمیہ مفرد کا مرجع مَنْ ہے، اور فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ کی ہم ضمیر جمع کا مرجع بھی مَنْ ہے، جو کہ درست نہیں ہے۔

جواب: مفسر عدم نے رُوَعِيَ فِی صَمِیْرِ الْخ کا اضافہ کر کے اسی سوال کا جواب دیا ہے، مطلب یہ ہے کہ اوس میں مَنْ کے لفظ کی رعایت ہے اور دوسرے میں مَنْ کے معنی کی رعایت ہے یہ بات یاد رہے کہ مَنْ، لفظ کے اعتبار سے مفرد اور معنی کے اعتبار سے جمع ہے۔

قَوْلُهُ: وَقَدْ رَفَعْنَا، قَدْ مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ واقعہ یہ ہے نہ کہ عطف اور رَفَعْنَا، قَدْ کی تقدیر کے ساتھ أَخَذْنَاهُمْ، سے حاس ہے، نہ کہ معطوف، اس لئے کہ امام شافعی کے نزدیک معطوف علیہ اور معطوف میں ترتیب ضروری ہے، نہ کہ رفع طور مقدم ہے اور اخذ میثاق مؤخر۔

قَوْلُهُ: بِالْعَمَلِ، بِالْعَمَلِ، کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ ذکر سنی کافی نہیں بلکہ مقصد عمل ہے مطلب یہ ہے کہ نعمتوں کو شمار کرنا اور گننا مقصد نہیں ہے عمل مقصد ہے۔

قَوْلُهُ: الدار والمعاصی، اس میں اشارہ ہے کہ تَتَّقُونَ کا مفعول النار یا المعاصی محذوف ہے یہ تنزیل المتعدی بمنزلة اللازم کے قبیل سے نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: نَكَال، جمع اِکال، بیڑی کو کہتے ہیں، لازم منع کے طور پر عذاب اور منع میں استعمال ہوتا ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

وَالصَّبِیْنِ جمع صَابِی، من صَبَا فلان إذا خَرَجَ مِنَ الدِّینِ، وَالصَّابِنَةُ قَوْمٌ کَانُوا یَعْبُدُونَ النُّحُومَ وَمِنْهُمْ أَبُو اسْحَقَ الصَّابِی الْکَاتِبُ الشَّاعِرُ الْمَشْهُورُ.

الطور من جدال فلسطین، ویطلق علی کل جبل کما فی القاموس.

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

رابط آیات:

قبل میں بنی اسرائیل کی شرارتوں اور ان کی ضد و عناد کا ذکر تھا، اس سے ناظرین کو یہ خود یہود کو یہ خیال گذر سکتا تھا کہ ان حالت میں اگر عذر معذرت کر کے ایمان لانا بھی چاہیں تو غالباً اللہ کے نزدیک قبول نہ ہو اس خیال کو دفع کرنے کے لئے اس قرینہ میں ایک قانون اور ایک ضابطہ ذکر فرمایا۔ کہ مسلمان ہوں یا یہودی، نصرانی، یا صابی، خواہ کوئی بھی ہو، اگر وہ خدا کی ذات و صفات پر ایمان رکھتا ہو اور دیگر ضروریات دین پر ایمان رکھتا ہو، نیز قانون شریعت کے مطابق عمل پیرا ہو، تو ایسے لوگوں کے لئے ان کا حق اخذ مت بھی ہے اور وہ لوگ اللہ تعالیٰ کے پاس پہنچ کر نہ مغموم ہوں گے اور نہ ان کو کسی بات کا خوف ہوگا۔

مطلب:

مطلب یہ ہے کہ ہمارے دربار میں کسی کی تخصیص نہیں جو شخص عقائد و اعمال میں پوری اطاعت کرے گا خود وہ پہلے سے سید ہی ہو وہ ہمارے یہاں مقبول اور اس کی خدمت مشکور ہے اور یہ بات ظاہر ہے کہ نزول قرآن کے بعد پوری اطاعت دین محمدی میں منحصر ہے، مطلب یہ ہے کہ ان شرارتوں کے بعد بھی اگر مسلمان ہو جائے گا، تو اس کے لئے راہ نجات کھلی ہوئی ہے، ہم ان کی سب شرارتوں کو معاف کر دیں گے۔ (معارف معصنا)

وَالَّذِينَ هَادُوا، اب تک بنی اسرائیل کے نام سے ایک خاص نسل اور قوم کا ذکر تھا، اور ان کی تاریخ کے اہم ترین واقعات اور منظر سامنے آئے جا رہے تھے، اب یہاں اسی قوم کا ذکر بحیثیت مسک اور عقیدہ کے شروع ہو رہا ہے، یہاں پہلی بار "الَّذِينَ هَادُوا" کہہ کر ان کے مذہبی عقیدے کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

بنی اسرائیل اور یہود میں فرق:

بنی اسرائیل ایک نسل اور خاندانی نام ہے جسے اپنی مادی منہی پر فخر تھا، اپنے آباء و اجداد کی مقبویت پر ناز تھا، تاریخ کو دہانے کے لئے ضروری تھا کہ ان کا نسل نام لیا جائے، چنانچہ اب تک ان کا اسی نسل نام سے ذکر کیا گیا، اب یہاں سے ایک دینی مسک و عقائد کی نئی مابیان شروع ہو رہا ہے، اس لئے ضروری ہوا کہ اب ایسا نام لیا جائے کہ جو نسبت اور نسل اور خاندان کے بجائے، مسک و عقیدہ کی طرف رہنمائی کرے "وَالَّذِينَ هَادُوا" اسی ضرورت کے لئے بول گیا ہے۔

یہودی مذہب نسلی مذہب ہے، تبلیغی نہیں؟

کسی غیر اسرائیلی کو یہودی بنانے کا طریقہ ان کے یہاں نہیں، برناباس حواری غیر اسرائیلی کو یہودی مذہب میں داخل کرنے کے مخالف تھے، اس سے برخلاف پولس رسول اس کے حامی تھے جو غیر اسرائیلی یہودی مذہب اختیار کرتے تھے، ان کو خراجی کہا جاتا تھا، غیر اسرائیلیوں کے یہودی مذہب اختیار کرنے میں بڑی رکاوٹ ایک یہ تھی کہ وہ یہودی شرعی احکام کو قبول کرنے کے سے تیار نہیں تھے، خاص طور پر حکام مشرکوں اور ان میں بھی ختنہ و تسیم نہیں کرتے تھے، پولس رسول نے ایک کانفرس میں بعض احکام کو منسوخ کر دیا، جن میں ختنہ کا حکم بھی شامل تھا، اس ترمیم کی وجہ سے غیر اسرائیلیوں کا یہودی مذہب میں داخل ہونا آسان ہو گیا اور یہیں سے برناباس حواری کی مخالفت کا آغاز ہوا۔ (ہائیں سے قرآن ٹنٹ مسحط)

عرب میں متعدد قبیلے ایسے آباد تھے، جو نہ پیدائشی یہودی تھے، اور نہ نسل اسرائیلی، بلکہ عرب یا بنی اسماعیل تھے، لیکن یہودی صحبت سے متاثر و مرعوب ہو کر انہوں نے یہود کے طور طریقہ اور پھر عقیدے اختیار کر لئے اور رفتہ رفتہ ان کا شمار بھی یہودی آبادی میں ہونے لگا۔

اسرائیل کی قومی حکومت کا خاتمہ:

اسرائیل کی قومی حکومت کا خاتمہ تو ظہور اسلام سے مدتوں پہلے مشرک رومیوں کے ہاتھوں بیت المقدس کی بربادی کے بعد ہی ہو گیا تھا، اور رسول اللہ ﷺ کے معاصرین یہود کی حیثیت صرف ایک مذہبی اور دینی فرقے کی رہ گئی تھی، مدینہ اور جوار مدینہ بلکہ یمن میں بھی جو یہود موجود تھے، وہ نسل بنی اسرائیل نہ تھے، بنی اسماعیل تھے، لیکن اسرائیلیوں کی صحبت میں رہ کر تمدن معاشرت یہاں تک کہ عقیدے بھی انہیں کے اختیار کرنے تھے ”وَالَّذِينَ هَادُوا“ میں کھلا اشارہ سی حقیقت کی طرف ہے۔

بنی اسرائیل کی مختصر تاریخ:

اسرائیل حضرت یعقوب علیہ السلام کا لقب ہے، آپ کے بارہ صاحبزادے تھے، حضرت یعقوب علیہ السلام کی اولاد ہی کو بنی اسرائیل کہا جاتا ہے عہد قدیم میں اللہ تعالیٰ نے اسی خانوادے کو منصب نبوت کے لئے منتخب فرمایا تھا اور ان میں بے شمار پیغمبر مبعوث فرمائے، بنی اسرائیل کا اصل وطن فلسطین کے علاقے تھے، لیکن ممالقہ نے اس علاقہ پر غاصبانہ قبضہ کر کے اسرائیلیوں کو فراعنہ مصر کی غلامی پر مجبور کر دیا تھا، حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں اس غلامی سے نجات حاصل ہوئی، یمن اب بھی وہ فلسطین کو دوبارہ حاصل نہ کر سکے تھے، ادھر حضرت موسیٰ علیہ السلام وفات پا گئے، آپ کے بعد حضرت

یوشع اور ان کے بعد کاب سب پیغمبر ہوئے حضرت یوشع علیہ السلام نے اپنے زمانہ میں عماقہ سے جہاد کر کے فلسطین کا ایک بڑا علاقہ فتح کر لیا، لیکن ان دونوں حضرات کے بعد بنی اسرائیل کو چاروں طرف سے مختلف یورشوں کا سامنا کرنا پڑا اس زمانہ تک بنی اسرائیل عربوں کی طرح نیم خانہ بدوش تھے، اور ان کی زندگی تمدن سے زیادہ قبائلی انداز کی تھی، تاہم جو شخص ان کے قبائلی قوانین کی بنا پر بین القبائلی جھگڑوں کو خوبصورتی سے رفع کر دیتا تھا، اسے بنی اسرائیل تقدس کی نظر سے دیکھتے تھے، اور اگر اس میں کچھ عسکری صلاحیتیں بھی پاتے، تو بیرونی حملوں کے مقابلہ کے لئے اسی کو اپنا سپہ سالار بھی بنا دیتا جاتا، اس قسم کے قائدین کو بنی اسرائیل قضی کہا کرتے تھے۔

قاضیوں کے زمانہ میں جہاں اسرائیلیوں نے بیرونی حملوں کا کامیاب دفاع کیا، وہاں گیارہویں صدی قبل مسیح میں وہ کنعانیوں کے ہاتھ مغلوب ہو گئے اور فلسطین کے بڑے علاقہ پر کنعانیوں کی حکومت قائم ہو گئی جو حضرت داؤد علیہ السلام کے عہد تک قائم رہی۔

بالآخر حضرت شموئیل علیہ السلام پیغمبر بنا کر بھیجے گئے، تو بنی اسرائیل نے ان سے درخواست کی کہ اب ہم خانہ بدوشی کی زندگی سے تنگ آ گئے ہیں آپ اللہ سے دعا فرمائیں کہ وہ ہمارے اوپر ایک بادشاہ مقرر فرمادے، جس کے تابع ہو کر ہم فلسطین پر قابضوں کا مقابلہ کریں، چنانچہ حضرت شموئیل علیہ السلام کی دعا سے ان ہی میں سے ایک شخص کو جس کا نام قرآن کریم کے بیان کے مطابق حاوت تھا، مقرر کر دیا گیا، اور بائبل کی روایت کے مطابق ساؤل تھا، حاوت نے فلسطینیوں کا مقابلہ کیا، حضرت داؤد علیہ السلام اس وقت نوجوان تھے، اور حاوت کے لشکر میں اتفاقاً شامل ہو گئے تھے، فلسطینیوں کے لشکر سے ایک پہلوان حاوت نے مبارزہ طلب کیا تو حضرت داؤد علیہ السلام اس کے مقابلے کے لئے نکلے اور اسے قتل کر دیا، اس واقعہ نے حضرت داؤد علیہ السلام کو بنی اسرائیل میں اتنی ہر دل عزیز کی عطا کر دی کہ ساؤل (حاوت) کے بعد وہ بادشاہ بنے، حضرت داؤد علیہ السلام کے عہد میں فلسطین پر بنی اسرائیل کا قبضہ تقریباً مکمل ہو گیا، ان کے بعد ۹۷۴ قبل مسیح میں حضرت سلیمان علیہ السلام نے اس سلطنت کو اور مستحکم کر کے اقبر کے باہم عروج تک پہنچا دیا، ان کے ہی حکم سے بیت المقدس کی تعمیر ہوئی، سلطنت کا نام اپنے جد امجد کے نام پر یہود رکھا۔ لیکن ۹۳۷ قبل مسیح میں حضرت سلیمان کے بعد ان کا بیٹا رجحام تخت سلطنت پر بیٹھا تو اس نے اپنی نااہلی سے نہ صرف یہ کہ سلطنت کی دینی فضاء کو ختم کر دیا بلکہ اس کے سیاسی استحکام کو بھی سخت نقصان پہنچایا، اسی کے زمانہ میں حضرت سلیمان علیہ السلام کے ایک سابق خادم بریعام نے بغاوت کر کے ایک الگ سلطنت اسرائیل کے نام سے قائم کر لی، اب بنی اسرائیل دونوں ملکوں میں تقسیم ہو گئے، شمال میں اسرائیلی سلطنت تھی جس کا پایہ تخت سامرہ تھا اور جنوب میں یہودیہ کی سلطنت تھی جس کا مرکز یروشلم تھا ان دونوں ملکوں میں باہمی سیاسی و مذہبی اختلاف کا ایک طویل سلسلہ قائم ہو گیا، جو بخت نصر کے حملے تک جاری رہا، دونوں ملکوں میں آہستہ آہستہ بت پرستی کا رواج بڑھنے لگا، اس کے سدباب کے لئے انبیاء پیغمبر مبعوث ہوتے رہے، جب بنی اسرائیل کی بد اعمالیاں حد سے زیادہ بڑھ گئیں، تو اللہ نے ان پر شاہ بابل کو مسخر کر دیا، اس نے ۵۸۶ قبل مسیح میں یروشلم پر

زبردست حملے کئے اور آخری حمے میں یروشلم کو بالکل تباہ کر ڈالا، اور اس کے بادشاہ صدقیہ کو قید کر کے لے گیا اور بقیہ السیف یہودی رفتار ہو کر بابل چلے گئے، عرصہ دراز تک ندی کی زندگی گزارتے رہے۔

بالآخر جب ۵۳۶ قبل مسیح میں ایران کے بادشاہ خسرو نے بابل فتح کیا، تو اس نے یہودیوں کو دوبارہ یروشلم پہنچ کر اپنا بیت المقدس تعمیر کرنے کی اجازت دیدی چنانچہ ۵۱۵ قبل مسیح میں بیت المقدس کو دوبارہ تعمیر کیا گیا اور یہودی ایک بار پھر یروشلم میں آباد ہو گئے، اسرائیلی سلطنت یہودا سے پہلے ہی اسوریوں کے ہاتھوں تباہ ہو چکی تھی، اب اُرچہ دونوں فرقوں کے مذہبی اختلافات کافی حد تک کم ہو چکے تھے، لیکن انہیں کوئی سلطنت نصیب نہ ہو سکی، ۴۰۰ ق م، میں ان پر سکندر اعظم کا تسلط ہو گیا اور اسی زمانہ میں انہوں نے تورات کا ترجمہ کیا، ۱۶۵ ق م، میں سوریہ کے بادشاہ انتیوکس نے ان کا بری طرح قتل عام کیا اور تورات کے تمام نسخے جلا دیئے، اسی دوران یہود امکاہی نے جو بنی اسرائیل کا ایک صاحب ہمت شخص تھا، ایک جماعت بنائی، اور اس کے ذریعہ فلسطین کے ایک بڑے علاقہ پر قبضہ کر کے اسوری حکمرانوں کو مار بھگایا، مکاہیوں کی یہ سلطنت ۷۰ ق م تک قائم رہی۔

(بابل سے قرآن نک)

وَالنَّصْرَى، نصاریٰ نصرانی کے جمع ہے، مکہ شام (موجودہ فلسطین) میں ایک قصبہ ہے، ناصره (Nazareth) علاقہ گلیلی میں بیت المقدس سے ستر میل دور شمال میں اور بحر روم سے مشرق میں بیس میل کے فاصلہ پر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا آبائی وطن یہی قصبہ ہے اور آپ یسوع ناصری اسی مناسبت سے کہلاتے ہیں، ناصره ہی کو عربی تلفظ میں نَصْرَان بھی کہتے ہیں، یہی قول قتادہ، ابن جریج تابعین کا ہے۔

وہو قول ابن عباس وقتادة (ابن جریج) (کبیر) قبل سموا بذلك قرية تسمى ناصره۔ (فرطی)

مسیحی اور نصرانی میں فرق:

مسیحی اناجیل اربعہ پر ایمان رکھتے ہیں، مسیح علیہ السلام کو خدا کا نبی نہیں خدا کا بیٹا مانتے ہیں، یہ یہ مانتے ہیں کہ خدا ان کے قریب میں حلول کر آیا تھا، آخرت میں نجات دہندہ خدا کو نہیں مسیح (ابن اللہ) کو مانتے ہیں اور خدائی کو تین اقنوم میں تقسیم کر کے ایک ناقابل فہم فلسفہ بیان کرتے ہیں، ان کے نزدیک ہر اقنوم بچائے خود ایک مستقل خدا ہے اور تینوں اقنوم بھی مل کر ایک مستقل خدا ہے اکبر الہ آبادی نے کیا خوب کہا ہے۔

تثلیث کے قائل نے خالق کو کہا ایک تھی سوئی تین پر حیرت سے بجا ایک

یہاں مقصود بیان نصاریٰ کا ہے، نہ کہ مشرک مسیحیوں کا، نصرانی حضرت مسیح کے سچے پیرو اور آپ کو نبی مانتے تھے، نہ خدا نہ اس کا بیٹا، تو حید کے قائل تھے، اناجیل اربعہ کے بچے، انجیل متی کو مانتے تھے، موجودہ مسیحیت سر تا پا پولوسیت ہے اور تمام تر پودس

طرسوں کی تعلیمات پر مبنی ہے یہ فرقہ حضرت مسیح علیہ السلام کے کچھ مدت بعد وجود میں آ گیا تھا، نصرانی س کے بالکل منکر تھے۔

(مرحمت)

وَالصَّابِئِينَ، صابی ہر اس شخص کو کہا جاتا ہے، جو اپنے دین کو چھوڑ کر دوسرے دین میں شامل ہو جائے، خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو شروع میں صابی اس لئے کہا گیا کہ آپ نے دین قریش کو چھوڑ کر دین اسد م اختیار فرمایا، و كانت العرب تسمى بالصبی صیبہ، تاج۔

اصطلاح میں صابیوں کے نام کا ایک مذہبی فرقہ جو عرب کے شمال مشرق میں شام و عراق کی سرحد پر آباد تھا، یہ لوگ دین توحید اور عقیدہ رسالت کے قائل تھے، اصلاً اہل کتب تھے، ان ہی کو نصاریٰ بھی کہا جاتا تھا، یہ حضرت یحییٰ علیہ السلام کی طرف نسبت رکھتے تھے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ جیسے مبصر دور بین اور دور رس خلیفہ راشد اور حضرت عبداللہ بن عباس جیسے محقق صحابی نے صابیوں کا شمار اہل کتب میں کیا ہے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ان کا ذبیحہ بھی حلال قرار دیا ہے۔

قال عمر بن الخطاب وابن عباس رضي الله تعالى عنهما هم قوم من اهل الكتاب وقال عمر تحل ذبائحهم مثل ذبائح اهل الكتاب. (معلم، ما جلدی)

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَرَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ، (الآية) جب موسیٰ علیہ السلام کو کوہ طور پر تورات عطا ہوئی اور آپ نے واپس تشریف لا کر قوم کو تورات دکھائی اور سنائی تو چونکہ تورات میں احکام کچھ سخت تھے، مگر ان لوگوں کی حالت ایسے ہی احکام کے مطابق تھی، اول تو انہوں نے یہ کہا کہ جب ہم سے اللہ خود کہہ دیں گے کہ یہ میری کتاب ہے، تب ہم نہیں گے (تفصیل اوپر گزر چکی ہے) غرض جو ستر آدمی حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کوہ طور پر گئے تھے واپس آ کر انہوں نے گواہی دی مگر اس شہادت میں (اپنی طرف سے) اتنی آمیزش بھی کر دی کہ اللہ تعالیٰ نے آخر میں یہ فرمایا تھا، کہ تم سے جس قدر عمل ہو سکے کرنا جو نہ ہو سکے معاف ہے، اس آمیزش سے ان کو حیلہ بہانہ مل گیا، غرض صاف کہہ دیا کہ ہم سے اس تورات پر عمل نہیں ہو سکتا، تو حق تعالیٰ نے فرشتوں کو حکم دیا کہ کوہ طور کا ایک حصہ اٹھ کر ان کے سروں پر معلق کر دو کہ یا تو قبوں مرو ورنہ پہاڑ کا یہ ٹکڑا ابھی گرا دیا جائے گا، مجبوراً بنی اسرائیل نے قبوں کر لیا۔

ایک شبہ کا جواب:

یہاں یہ شبہ ہو سکتا ہے کہ دین میں تو اکراہ نہیں ہے، یہاں کیوں اکراہ کیا گیا؟ جواب یہ ہے کہ اکراہ ایمان لانے پر نہیں، بلکہ اول اپنی خوشی سے ایمان اور اسد م مقبول کر لینے اور اس کے بعد اس کے خلاف بغاوت کرنے کی وجہ سے یہ سزا دی گئی جبکہ باغیوں کی سزائیں تمام حکومتوں میں بھی عام مخالف ورد شمن قوموں سے الگ ہوتی ہے ان کے لئے ہر حکومت میں دو ہی راستے ہوتے ہیں یا اطاعت قبول کریں یا قتل کئے جائیں، اسی وجہ سے اسد م میں مرتد کی سزا قتل ہے اور کفر کی سزا قتل نہیں۔

ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ ، آیت کے اس آخری جز کے مخی طبع آنحضرت ﷺ کے زمانہ کے یہود معلوم ہوتے ہیں، اس لئے کہ آپ ﷺ پر ایمان نہ لانا بھی عہد شکنی میں داخل ہے، اس لئے ان کو بھی عہد شکنوں میں شامل کر کے بطور امتنان فرمایا کہ اس پر بھی ہم نے تم پر دنیا میں کوئی عذاب ایسا نازل نہیں کیا جیسا کہ پہلے عہد شکنوں پر ہوتا رہا، یہ محض خدا کی رحمت ہے۔

اور اب چونکہ از روئے احادیث ایسے مذاہبوں کا نہ آنا حضور ﷺ کی برکت ہے، اس لئے بعض مفسرین نے فضل و رحمت کی تفسیر بعثت محمدیہ سے کی ہے۔

وَلَقَدْ عَلِمْتُمُ الَّذِينَ اعْتَدُوا مِنْكُمْ فِي السَّبْتِ ، (الآیۃ) اور تم ان لوگوں کا حال تو اچھی طرح جانتے ہی ہو جنہوں نے روزِ شنبہ کے بارے میں حد شرع سے تجاوز کیا تھا۔

فَإِيَّاهُ : مچھلی پکڑنے کا واقعہ حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانہ میں پیش آیا تھا، ہفتہ (شنبه) کا دن بنی اسرائیل کے لئے عبادت کے واسطے مقرر تھا، اس روز مچھلی کا شکار ممنوع تھا، یہ وہ سمندر کے کنارے آباد تھے، مچھلی کے شوقین تھے، ان لوگوں نے حکم کو نہ مانا اور شکار کیا اس پر اللہ نے ان پر مسخ صورت کا عذاب نازل فرمایا، یہ مسخ شدہ لوگ تین دن میں مر گئے۔

دینی معاملات میں حیلے کی حقیقت :

اس آیت میں یہودیوں کے جس استہزاء کا ذکر ہے جس کی وجہ سے ان پر مسخ صورت کا عذاب نازل ہوا تھا، روایت سے ثابت ہے کہ وہ صاف طور پر حکم شرعی کی خلاف ورزی نہ تھی، بلکہ ایسے حیلے تھے، جن سے حکم شرعی کا ابطال نہ کماتا تھا، مثلاً ہفتہ کے دن مچھلی کی دھم میں ڈور باندھ کر سمندر میں چھوڑ دینا اور ڈور کو کنارہ پر باندھ دینا اور دوسرے روز شکار کر لینا یا کنارہ پر پڑھا کھود دینا تاکہ ممنوعہ دن میں اس میں مچھلیاں داخل ہو جائیں اور دوسرے روز اس کا شکار کر لیا جائے، یہ اس قسم کے حیلے ہیں کہ جس میں حکم شرعی کے ابطال بلکہ ایک قسم کا استہزاء ہے، اس لئے ایسے حیلے کرنے والوں کو بڑا سرکش و نافرمان قرار دے کر ان پر عذاب نازل فرمایا۔

فقہی حیلے :

مگر اس سے فقہی حیوں کی حرمت ثابت نہیں ہوتی جن میں سے بعض خود رسول اللہ ﷺ نے بتلے ہیں مثلاً ایک سیر عمدہ کھجور کے بدلے دوسرے ردی کھجور خریدنا سود میں داخل ہے، مگر اس سے بچنے کے لئے ایک حیلہ خود رسول اللہ ﷺ نے بتلایا کہ جنس کا تبادلہ جنس سے نہ کرو، قیمت کے ذریعہ خرید و فروخت کرو مثلاً دو سیر ردی کھجوریں دو درہم میں فروخت کر دیں پھر ان دو درہموں سے ایک سیر عمدہ کھجور خرید لیں تو یہ جائز ہے، اس لئے کہ یہاں حکم شرعی کی تعمیل مقصود ہے، ابطال حکم مقصود نہیں ہے۔

واقعہ مسخ کی تفصیل:

وَلَقَدْ عَلِمْتُمْ، علم کا لفظ خود تحقیق کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، پھر اس پر لام اور قد کے اضافہ سے اس کے معنی میں مزید شدت و تاکید پیدا ہو گئی گویا قرآن بنی اسرائیل کو ان کی تاریخ کا کوئی واقعہ ان کے سب سے خوب چھی طرح جاننا بوجھ ہوا یا دلا رہا ہے اور ان سے کہہ رہا ہے کہ اے بنی اسرائیل! جس واقعہ کا ذکر آگے کر رہا ہے، وہ تمہاری تاریخ کا ایک مسلمہ اور متعارف واقعہ ہے، جس سے تم بل شبہ بخوبی واقفیت رکھتے ہو۔

فِي السَّبْتِ، احکام سبت کے بارے میں، سبت، ہفتہ (سینچر) کے دن کو کہتے ہیں یہودی شریعت میں یہ ایک مقدس دن تھا، جس طرح مسیحیوں کے نزدیک اتوار کا دن مقدس ہے، یہ دن یاد خدا کے سب سے مخصوص تھا، اس روز تجارت و زراعت وغیرہ ہر قسم کے دنیوی کام ممنوع تھے، اور ممانعت بھی بڑی شدت کے ساتھ تھی، کہ جو اس حکم کی خلاف ورزی کرے، اسے قتل کر دیا جائے، تو ریت کے الفاظ یہ ہیں۔

پس سبت کو مانو اس لئے کہ وہ تمہارے سب سے مقدس ہے جو کوئی اس کو پاک نہ جانے، وہ ضرور مار ڈالا جائے۔

(خروج، ۳۱: ۱۴، ۱۵) (ماجدی)

روایات میں آتا ہے کہ حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانہ میں یہودی ایک بڑی آبادی مقام ایبہ میں رہتی تھی، مچھلی کا مذکورہ واقعہ حضرت داؤد علیہ السلام کے زمانہ کے یہود کا ہے، حضرت داؤد کا زمانہ ۱۰۱۳ ق م تا ۹۷۳ ق م کا ہے۔

تفسیر قرصی میں ہے کہ یہود نے اول اول تو اس طرح کے حیلے کر کے مچھلیاں پکڑیں پھر ہوتے ہوتے عام طور پر شکار کھینے لگے، تو ان میں دو جماعتیں ہو گئیں، ایک جماعت ان دینداروں کی تھی جنہوں نے ایسا کرنے سے روکا مگر وہ باز نہ آئے، تو ان سے تعلقات منقطع کر کے الگ ہو گئے، اور بستی کے دو حصے کر لئے ایک میں یہ نافرمان لوگ رہ گئے، دوسرے میں دیندار اور صالح لوگ، ایک روز دینداروں کو یہ محسوس ہوا کہ جس حصہ میں نافرمان رہ رہے ہیں ادھر بالکل سناٹا ہے، تو وہاں جا کر دیکھا، تو سب کے سب بندروں کی صورت میں مسخ ہو گئے ہیں اور حضرت قتادہ نے فرمایا کہ ان کے جوانوں کو بندر اور بوڑھوں کو خنزیر کی صورت میں مسخ کر دیا گیا یہ مسخ شدہ لوگ اپنے رشتہ داروں اور شناساں لوگوں کو پہچانتے تھے اور ان کے قریب جا کر روتے تھے۔

مسخ قوم کی نسل نہیں چلی:

اس بارے میں صحیح بات وہ ہے جو خود رسول اللہ ﷺ سے بروایت عبد اللہ بن مسعود رَحِمَهُمُ اللہُ تَعَالٰی صحیح مسلم میں منقول ہے کہ بعض لوگوں نے اپنے زمانہ کے بندروں اور خنزیروں کے بارے میں آپ سے دریافت کیا کہ یہ وہی مسخ شدہ یہودی ہیں، آپ ﷺ نے فرمایا کہ اللہ تعالیٰ جب کسی قوم میں مسخ صورت کا عذاب نازل کرتے ہیں، تو ان کی نسل نہیں چلتی اور پھر فرمایا کہ

بندر اور خنزیر دنیا میں پہلے سے بھی موجود تھے اور آتش بھی میں مگر مسخ شدہ بندروں اور خنزیریوں سے ان کا کوئی تعلق نہیں۔

وَ اذْکُرْ اِذْ قَالَ مُوسٰی لِقَوْمِهٖ وَ مَدَّ قَبْلَ نَفْسِهٖ فَاِذَا لَا اُنْذَرٰی قَاتِلْهُ وَاَسْأَلُوْهُ اَنْ یَّدْعُوْا اِلَیْہِ اِنْ شِئْتَ لَہُمْ جَدْعَدُ
اِنَّ اللّٰہَ یَاْمُرُکُمْ اَنْ تَذْبَحُوْا بَقْرَةً قَالُوْا اَتَتَّخِذُنَا هٰزِوًا مَّہْرًا وَاِنَّا لَنَحْسَبُکَ فِیْہِمْ اَنْسٰغًا
یٰۤاِلٰہِہٖمْ اَنْ اَنْکُوْنَ مِنَ الْجٰہِلِیْنَ ﴿۱۷﴾ اِسْمِہُمْ رَئِیْسٌ فَلَمَّا عَمِمُوْا اَنَّهُ عَرِمَ قَالُوْا اِنِّیْ لَنَارَبِّکَ یٰبِیْنَ لَنَامَاہِیْ اِی
مَاسِیْہُ قَالَ مُوسٰی اِنَّہٗ اِی اِنَّہٗ یَقُوْلُ اِنَّہَا بَقْرَةٌ لَا فَاْرِضٌ مُّسَبِّہٌ وَلَا یَکْرُ صَعْرَةٌ عَوَا نٌ نِّصْفٌ بَیْنَ ذٰلِکَ
اَلْمَدْکُوْرِ مِّنْ اَسْتَنْسَ فَاَفْعَلُوْا مَا تُؤْمَرُوْنَ ﴿۱۸﴾ اِسْمِہُمْ رَئِیْسٌ فَلَمَّا عَمِمُوْا اَنَّهُ عَرِمَ قَالُوْا اِنِّیْ لَنَارَبِّکَ یٰبِیْنَ لَنَامَاہِیْ اِی
قَالَ اِنَّہٗ یَقُوْلُ اِنَّہَا بَقْرَةٌ صَفْرَاءُ فَاَفْعَلُوْا مَا تُؤْمَرُوْنَ ﴿۱۹﴾ اِسْمِہُمْ رَئِیْسٌ فَلَمَّا عَمِمُوْا اَنَّهُ عَرِمَ قَالُوْا اِنِّیْ لَنَارَبِّکَ یٰبِیْنَ لَنَامَاہِیْ اِی
قَالُوْا اِنِّیْ لَنَارَبِّکَ یٰبِیْنَ لَنَامَاہِیْ اِی اِسْمِہُمْ رَئِیْسٌ فَلَمَّا عَمِمُوْا اَنَّهُ عَرِمَ قَالُوْا اِنِّیْ لَنَارَبِّکَ یٰبِیْنَ لَنَامَاہِیْ اِی
فَلَمَّا عَمِمُوْا اَنَّهُ عَرِمَ قَالُوْا اِنِّیْ لَنَارَبِّکَ یٰبِیْنَ لَنَامَاہِیْ اِی اِسْمِہُمْ رَئِیْسٌ فَلَمَّا عَمِمُوْا اَنَّهُ عَرِمَ قَالُوْا اِنِّیْ لَنَارَبِّکَ یٰبِیْنَ لَنَامَاہِیْ اِی
اَحْرَاہِہٖ قَالَ اِنَّہٗ یَقُوْلُ اِنَّہَا بَقْرَةٌ لَا ذَلُوْلٌ عِزٌّ مُّذَلِّیْہٖ لَعَمْرُکَ تَثْرِیْلُ الْاَرْضِ نَسِیْہٖ لِرَرَاعِیۃٍ وَالْخُمِیۃُ صَفْعَةُ دُوْلٍ
دَاخِلِہٖ فِی الْاَرْضِ وَلَا تَسْقٰی الْحَرثَ الْاَرْضِ صَفْعَةُ دُوْلٍ دَاخِلِہٖ فِی الْاَرْضِ وَلَا تَسْقٰی الْحَرثَ الْاَرْضِ صَفْعَةُ دُوْلٍ
فِیْہَا عِزٌّ مُّذَلِّیْہٖ لَعَمْرُکَ تَثْرِیْلُ الْاَرْضِ نَسِیْہٖ لِرَرَاعِیۃٍ وَالْخُمِیۃُ صَفْعَةُ دُوْلٍ دَاخِلِہٖ فِی الْاَرْضِ وَلَا تَسْقٰی الْحَرثَ الْاَرْضِ
قَالُوْا اَلَا اَنْ جِئْتَ بِالْحَقِّ صَفْعَةُ دُوْلٍ دَاخِلِہٖ فِی الْاَرْضِ وَلَا تَسْقٰی الْحَرثَ الْاَرْضِ صَفْعَةُ دُوْلٍ دَاخِلِہٖ فِی الْاَرْضِ وَلَا تَسْقٰی الْحَرثَ
وَشَرِبُوْا بِمَا لَا مَنَکِبَ فِیْہَا فَذَبْحُوْہَا وَمَا کَادُوْا یَفْعَلُوْنَ ﴿۲۰﴾ لَعَلَّہُمْ یَسْمَعُوْنَ وَفِی الْاَرْضِ صَفْعَةُ دُوْلٍ دَاخِلِہٖ فِی الْاَرْضِ وَلَا تَسْقٰی الْحَرثَ
کَانَ لَآخِرَاتُہُمْ وَلٰکِنْ شَدَّدُوْا عَلٰی اَنْفُسِہُمْ فَشَدَّدَ اِلَیْہِہُمْ

ترجمہ: اور اس وقت کو یاد کرو، جب موسیٰ علیہ السلام نے اپنی قوم سے فرمایا اور ان کا کوئی شخص مقتول ہو گیا تھا اور اس کے قتل کا پتہ نہیں چل رہا تھا، اور ان لوگوں نے حضرت موسیٰ علیہ السلام سے درخواست کی کہ آپ اللہ سے دعا فرمائیں کہ وہ قتل کو ظاہر کر دے، چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے دعا فرمائی (اور کہا) کہ اللہ تعالیٰ تمہیں ایک گائے ذبح کرنے کا حکم دیتا ہے تو وہ کہنے لگے کیا آپ ہم سے مذاق کرتے ہو، یعنی ہمارا مذاق بناتے ہو، جو اس قسم کا جواب دیتے ہو؟ (حضرت موسیٰ علیہ السلام نے) کہا کہ میں خدا کی پناہ چاہتا ہوں کہ جاہلوں کی سی باتیں کروں (یعنی) استہزاء کرنے والوں میں شمار ہوں، چنانچہ جب وہ سمجھ گئے، کہ آپ حقیقت کہہ رہے ہیں، (مذاق نہیں کر رہے) تو کہنے لگے آپ ہمارے سنے اپنے پروردگار سے دعا فرمائیں کہ وہ ہمیں اس (گائے) کے بارے میں سچ (تفصیل) بتائے کہ اس کی کیا عمر ہو؟ (موسیٰ علیہ السلام نے) فرمایا اللہ فرماتا ہے، وہ ایسی گائے ہو کہ جو نہ بوڑھی ہو اور نہ بچھیا (بلکہ) اوسط عمر کی ہو (بندہ) (ذبح کا) جو حکم تم کو دیا جا رہا ہے وہ کرو، پھر کہنے لگے اپنے رب سے یہ اور پوچھو کہ اس کا رنگ کیسا ہو؟ (موسیٰ علیہ السلام نے) فرمایا وہ فرماتا ہے کہ وہ نہایت شوخ رنگ کی زرد گائے ہو، دیکھنے والوں کو اس کی خوبی کی وجہ سے یعنی (ناظرین) کو تعجب میں ڈال دے، وہ پھر بولے کہ اپنے رب سے صاف

صاف پوچھ کر بتاؤ کہ کیسی (گائے) مطوب ہے؟ جنگل میں چرنے والی ہو یا پتو (گھریلو) بلاشبہ مذکورہ صفات کی گائے کی تعین میں ہمیں اشتباہ ہو گیا ہے اس صفت (جنس) کی گائے بکثرت ہونے کی وجہ سے جس کی وجہ سے مقصد تک پہنچنے کی رسائی نہیں ہو سکی، اللہ نے چاہا تو ہم اس کا پتہ پالیں گے، حدیث شریف میں ہے کہ اگر وہ انشاء اللہ نہ کہتے تو کبھی بھی ان کو اس کا پتہ نہ مل پاتا، (موسیٰ علیہ السلام نے) فرمایا وہ کہتا ہے کہ وہ ایسی گائے ہو جس سے خدمت نہ لی گئی ہو، کام میں استعمال نہ کی گئی ہو نہ زمین جو تنے میں استعمال ہوئی ہو کہ زمین کو زراعت کے لئے الٹ پلٹ کرتی ہو (جوتی ہو) اور جمد (تشیب الارض، ذلول) کی صفت ہے جو نفی کے تحت داخل ہے، اور نہ کھیتی کو پہنچتی ہو، یعنی اس زمین کو جس کو کھیتی کے لئے تیار کیا ہو، عیوب اور کام کے نشانات سے صحیح سالم ہو اور اس میں اس کے (اُصی) رنگ کے علاوہ کوئی داغ نہ ہو، تو کہنے لگے اب آپ نے ٹھیک پتہ بتا دیا یعنی پوری وضاحت کر دی، چنانچہ انہوں نے اس کی تلاش کی تو اس کو ایک نوجوان کے پاس پایا جو کہ اپنی وادہ کا فرما نبرد ار تھا، تو ان لوگوں نے اس گائے کو اس کا چمڑا بھر سونے کے عوض خرید لیا پھر انہوں نے اسے ذبح کیا اور نہ وہ اس کے بیش قیمت ہونے کی وجہ سے ایسا کرتے معلوم نہیں ہوتے تھے، حدیث شریف میں ہے اگر وہ کسی بھی گائے کو ذبح کر دیتے تو ان کے لئے کافی ہو جاتی لیکن انہوں نے خود اپنے اوپر سختی کی تو اللہ نے بھی ان پر سختی کی۔

تَحْقِیْقِ تَرْکِیْبِ لِسَبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلٌ: بَقْرَةٌ، بَقْرَةٌ، کا اطلاق اگرچہ زرد وادہ دونوں پر ہوتا ہے، مگر یہاں وہ مراد ہے، بَقْرَةٌ، بَقْرٌ، سے مشتق ہے جس کے معنی پھاڑنے کے ہیں چونکہ یہ زمین کو جوتی ہے، اسی لئے اس کو بقرة کہا جاتا ہے۔

قَوْلٌ: مَهْزُؤًا، هُزُؤًا، کی تفسیر مَهْزُؤًا، سے کر کے اشارہ کر دیا کہ: هُزُؤًا، مصدر بمعنی اسم مفعول ہے۔
قَوْلٌ: مَا سَبَّحَهَا، مَا هِيَ کی تفسیر مَا سَبَّحَهَا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ مَا، اگرچہ ماہیت سے سوا کرنے کے لئے آتا ہے مگر یہ قاعدہ کلیہ نہیں ہے بلکہ اکثر یہ ہے۔

قَوْلٌ: فَارِضٌ، بُوڑھی۔

سَبْوَالٌ: فَارِضٌ، بقرة کی صفت ہے، لہذا فَارِضَةٌ، ہونی چاہئے۔

جَوَابٌ: مفسر علام نے فَارِضٌ کی تفسیر مسنة سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہ مسنة کا نام ہے نہ کہ بقرة کی صفت فَارِضٌ، فَارِضٌ، سے اسم فاعل ہے، اس کے معنی چیرنے پھاڑنے اور وسیع کرنے کے ہیں، یہاں فَارِضٌ سے وہ گائے یا بیل مراد ہے کہ جو اپنی جوانی کاٹ کر بڑھاپے کو پہنچ گیا ہو یا جس کے سن رسیدہ ہونے کی وجہ سے دانت اکھڑ گئے ہوں۔

قَوْلٌ: عَوَانٌ، متوسط، درمیانی عمر کا، جمع عَوْنٌ، تخفیفاً وَاو کے ضم کو حذف کر دیا گیا ہے۔

قَوْلٌ: فَاقِعٌ، تیز زردتاکید کے طور پر تیز زرد کے لئے لیا جاتا ہے اَصْفَرُ فَاقِعٌ اور تیز سیاہ کے لئے بولا جاتا ہے اَسْوَدُ

حَالِکُ، اور تیز سفید کے لئے بطور تاکید لیا جاتا ہے، ابيض: ہلکا، سرخ کے لئے بطور تاکید بوا جاتا ہے، احمر قان اور سبز کے لئے اخضر ناضِر۔ (لغات القرآن درویش)

قَوْلٌ: لَا ذُلَّ لَكَ، اِی لَا تُذَلُّ لِلْحِرَاثَةِ، یعنی جس کو کھیتی باڑی کے کام کاج میں استعمال نہ کیا گیا ہو۔

قَوْلِي: عَیْرُ مُذَلَّلَةٍ، بالعمل اس اضافہ سے مفسر عدام کا مقصد ایک سواں کا جواب ہے۔

سَبَّاحُ: لَا ذُلُولَ، بَقَرَةٌ، کی صفت ہے حالانکہ حرف نہ صفت واقع ہو سکتا ہے اور نہ صفت کا جز، ہَذَا لَا ذُلُولَ، کا صفت واقع ہونا درست نہیں ہے۔

جواب: بمعنی غیور، ہذا اب کوئی اشکار نہیں ہے۔ (ترویج الارواح)

قَوْلُهُ: الْجُمْلَةُ صِفَةُ ذَلُولٍ، یعنی (تثیر الارض) ذَلُولُ کی صفت ہے اور لا کے تحت داخل ہے ای لا تثیر الارض.

قَوْلُهُ: شِيَّةٌ، دَاغٌ دَهَبٍ، نَشَانُ اِيك رَنُگ كَے جَا نُو ر مِیں دُوسرے رَنُگ كَا دَهَبِ، شِيَّةٌ اَصْل مِیں وَشِيَّةٌ تَهَا وَ حَذَفُ هُو گِی جِیسا كَہ عِدَّةٌ اَوْ زَنَّةٌ مِیں اَوْ حَذَفُ شُدْه وَاوُ كَے عَوْضُ خَر مِیں هَا لَاحِق رَدِی گئی جَمْعُ شِيَّاتٌ.

قَوْلِهِ: مَسْكَهَا، مَسْكُ جَدِّ، جَمْعُ مَسْكٍ.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحَ

”وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَذْبَحُوا بَقَرَةً“

بنی اسرائیل میں ایک مادرِ لاوہ آدمی تھا، جس کا وارث صرف ایک بھتیجا تھا، ایک رات اس بھتیجے نے مال کی چالچیں اپنے چچا کو قتل کر کے لاش کسی آدمی کے دروازے پر ڈال دی، صبح کو قتل کی تلاش شروع ہوئی، مگر قتل کا کچھ پتہ نہ چل، آخر کار پولیس میں ایک دوسرے پر ذمہ داری ڈالنے لگے، یہاں تک کہ بھتیجہ رنکل آئے، اور ایک دوسرے پر حملہ آور ہونے لگے۔

قَدْ أَحْرَحَ عَبْدُ بْنُ حَمِيدٍ وَابْنُ حَرِيرٍ وَابْنُ الْمُنْذِرِ وَابْنُ أَبِي حَاتِمٍ وَالْبَيْهَقِيُّ فِي سَنَنِهِ عَنْ عُبَيْدَةَ
السَّلْمَانِيِّ قَالَ رَجُلٌ مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ عَقِيمًا لَا يُولِدُ لَهُ وَكَانَ لَهُ مَالٌ كَثِيرٌ وَكَانَ ابْنُ أَخِيهِ وَأَرْثُهُ فَقَتَلَهُ ثُمَّ
احْتَمَلَهُ لَيْلًا فَوَضَعَهُ عَلَى بَابِ رَجُلٍ مِنْهُمْ ثُمَّ اصْدَحَ يَدْعِيهِ عَلَيْهِمْ حَتَّى تَسْلِحُوا وَرَكِبَ بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ
فَقَالَ ذُو الرَأْيِ مِنْهُمْ عَلَامَ يَقْتُلُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَهَذَا رَسُولُ اللَّهِ فِيكُمْ؟ فَأَتَوْا مُوسَى فَذَكَرُوا ذَلِكَ لَهُ فَقَالَ
(إِنَّ اللَّهَ يَا مُرْكُمَ أَنْ تَذَبْحُوا بَقْرَةً).

(فتح القدير شوكانى)

مفتی محمد شفیع صاحب رحمہ اللہ نے معارف اقرآن میں مرقات شرح مشکوٰۃ کے حوالہ سے قتل کا واقعہ اس طرح لکھا ہے کہ ایک شخص نے ایک شخص کی لڑکی سے شادی کی درخواست کی تھی، مگر اس نے انکار کر دیا، جس کی وجہ سے درخواست

کنندہ نے اس کو قتل کر دیا تھا، قاتل لپتہ تھا، اس کا کچھ پتہ نہیں چل رہا تھا، ایک دوسرے پر الزام تراشی ہو رہی تھی، قوم کے کچھ سمجھدار لوگوں نے کہا اس میں لڑنے جھگڑنے کی کوئی بات نہیں ہے اللہ کے نبی حضرت موسیٰ ﷺ موجود ہیں ان سے معلوم کر لیا جائے، چنانچہ یہ لوگ حضرت موسیٰ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور قتل کا پورا واقعہ بیان کیا، حضرت موسیٰ ﷺ نے بحکم الہی ایک گائے ذبح کرنے اور اس کا ایک حصہ مردے سے لگانے کے لئے فرمایا، بہت امین میخ اور آناکانی کرنے کے بعد گائے ذبح کر دی اور اس کا ایک ٹکڑا مردے سے لگا دیا وہ مردہ باذن الہی کچھ دیر کے لئے زندہ ہو گیا اور اس نے اپنے قاتل کا نام جو کہ خود اس کا بھتیجا تھا، بتا دیا اور پھر فوراً ہی اس کا انتقال ہو گیا، ادھر اس قاتل کو جس نے ماں کی حرص میں اپنے چچا کو قتل کر دیا تھا، وراثت سے محروم کر دیا گیا۔

گائے ذبح کرنے کی مصلحت:

جب حضرت موسیٰ ﷺ نے ان سے بحکم خداوندی گائے ذبح کرنے کے لئے فرمایا تو ان لوگوں کو اس کا یقین نہیں آیا، اول تو اس وجہ سے کہ قاتل کا پتہ لگانے اور گائے ذبح کرنے میں بظاہر کوئی تعین معلوم نہیں ہوتا، دوسرے یہ کہ گائے، تان کی دیوی تھی، جس کے ذبح کرنے کا سوال ہی پیدا نہیں ہوتا، اسی لئے ان لوگوں نے حضرت موسیٰ ﷺ سے کہا شاید آپ ہم سے مذاق کر رہے ہیں۔

گائے ذبح کرانے میں مصمت یہ تھی کہ بنی اسرائیل کو صدیوں تک مصر میں گائے پرستوں کے درمیان رہنے کی وجہ سے گائے کی عظمت اور تقدیس کے مرض کی چھوت لگ گئی تھی، اس لئے ان کو حکم دیا گیا کہ گائے ذبح کریں، ان کے ایمان کا امتحان اسی طرح ہو سکتا تھا، کہ اگر وہ واقعی رب خدا کے سوا کوئی معبود نہیں سمجھتے تو جس بت کو اب تک پوجتے رہے ہیں، اسے اپنے ہاتھوں سے ذبح کریں، چونکہ دلوں میں پوری طرح ایمان اتر ا ہوا نہیں تھا، اس لئے انہوں نے ٹالنے کی کوشش کی اور گائے کی تفصیلات معلوم کرنے لگے، اور جس قدر تفصیلات معلوم کرتے گئے، اسی قدر گھرتے چلے گئے، یہاں تک کہ آخر کار اسی خاص قسم کی سنہری گائے پر جسے اس زمانہ میں پرستش کے لئے مختص کیا جاتا تھا، گویا انگلی رکھ کر بتا دیا گیا کہ اسے ذبح کرو، بائبل میں بھی اس واقعہ کی طرف اشارہ ہے۔

تورات میں ذبح گائے کا حکم:

بنی اسرائیل سے کہو کہ ایک لال گائے جو بے داغ اور بے عیب ہو اور جس پر کبھی جوانہ رکھا گیا ہو، تجھ پاس لائیں، تم اسے الیجر کا بن کو دو کہ وہ اسے خیمے سے باہر لے جائے، اور وہ اس کے حضور ذبح کی جائے۔ (کئی، ۱۹، ۲، ماجدی)

وَاذْقَلْتُمْ نَفْسًا فَاذَرْتُمْ اَدْعَاءَ الْاَصْلِ فِي الْحَدَثِ اِي حَصْمَتِهِ وَنَدَافِعِهِ فِيهَا وَاللَّهُ مُخْرِجُ
 مُظْهِرٌ مَّا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ ﴿۷۶﴾ مَسْ اَسْرِبْ وَبَدَا اَسْرَاضُ وَهُوَ اَوَّلُ اَقْصَاهُ فَقُلْنَا اضْرِبُوهُ اِي الْقَتْلِ بِبَعْضِهَا
 فَضْرَبَ سِسْمَةً اَوْ غَضَبَ ذَنْبِهَا فَحَيَّ وَقَالَ قَتَلَنِي فُلَانٌ وَفُلَانٌ لَانِي عَمَهُ وَنَابَ فَخَرْنَا اَمْرًا وَقَتْلًا قَدْ
 نَعَى كَذَلِكَ الْاَحْيَاءُ يَحْيَى اللَّهُ الْمَوْتَى وَيُرِيكُمْ آيَاتِهِ دَلَالِي قُدْرَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ ﴿۷۷﴾ نَسْتَدْرِيهِمْ فَنَعْمُونَ اِنَّ الْقَادِرَ
 عَلَى اَحْيَاءِ نَفْسٍ وَاحِدَةٍ قَادِرٌ عَلَى اَحْيَاءِ نَفُوسٍ كَثِيرَةٍ مُؤْمِنُونَ ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ اَيْهَا الْيَهُودُ ضَمَسَتْ
 عَنْ قَوْلِ الْحَقِّ مِّنْ بَعْدِ ذَلِكَ الْمَذْكُورِ بِسِ احْيَاءِ الْقَتِيلِ وَمَا قَدَّهَ بِنِ الْاَيَاتِ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ فِي اِقْسَافِ
 اَوَّاشِدْ قَسْوَةٍ بِسِهَا وَاِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَّا يَتَفَجَّرُ مِنْهُ الْاَنْهَارُ وَاِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَشَقُّ فِيهِ اِدْعَاءُ الْاَصْلِ فِي الْاَصْلِ فِي
 الْمُسْتَسْنِ فَيَخْرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ وَاِنَّ مِنْهَا لَمَّا يَهْبِطُ يَنْزِلُ مِنْ عَالِي سَبْعٍ مِنْ حَشِيَّةِ اللَّهِ وَقُسُوبُكُمْ لَا تَنْتَازِرُ وَلَا
 تَبِينُ وَلَا تَخْشَعُ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۷۸﴾ وَاِنَّمَا يُؤَخِّرُكُمْ لِيُوقِتَكُمْ وَفِي قِرَاءَةِ بَسْمَلَتَيْنِ وَفِيهِ اِيْقَاتٌ
 عَنْ اِخْطَابِ اَقْتِظَمَعُونَ اَيْهَا الْمُؤْمِنُونَ اَنْ يُؤْمِنُوا اِي الْيَهُودَ لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيقٌ طَائِفَةٌ مِنْهُمْ اَخْبَارُ بِهِ
 لَيَسْمَعُونَ كَلَامَ اللَّهِ فِي السُّورَةِ ثُمَّ يَخْرِقُونَهُ يُغَيِّرُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ فَهَمُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ ﴿۷۹﴾ اِنَّهُمْ مُفْتَرُونَ
 وَالْهَمْزَةُ بِالْاِنْكَارِ اِي لَا تَظْمَعُوا فَسِمْ سَابِقَةً فِي الْكُفْرِ وَاِذَا لَقُوا اِي مُنَافِقُوا اِيَهُودَ الَّذِينَ اٰمَنُوا قَالُوا اٰمَنَّا
 بِاَنَّ مُحَمَّدًا نَبِيٌّ وَهُوَ الْمُبَشِّرُ بِهِ فِي كِتَابِنَا وَاِذَا خَلَا رَجَعَ بَعْضُهُمْ اِلَى بَعْضٍ قَالُوا اِي رُؤَسَاؤُهُمُ الَّذِينَ لَمْ
 يُنْفِقُوا اِلَّا نَفَقَ اتَّخَذْتُوهُمْ اِي الْمُؤْمِنِينَ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ اِي عَرَفْتُمْ فِي السُّورَةِ مِنْ نَعْتِ مُحَمَّدٍ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِيُحَاجُّوكُمْ بِخَاصِمُوكُمْ وَالْاَلَامُ لِمُتَّيِّزُورَةٍ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ فِي الْاٰخِرَةِ وَيُقِيمُوا عِنْدَكُمْ
 الْحُجَّةَ فِي تَرْكِ اتِّبَاعِهِ مَعَ عِنَبِكُمْ بِعِيْدِهِ اَفَلَا تَعْقِلُونَ ﴿۸۰﴾ اَلَمْ يَكُنْ اِيْحَاجُّوْنَكُمْ اِذَا حَدَّثْتُمُوهُمْ فَتَنَسَّهُوا قَدْ
 تَعَالَى اَوْلَا يَعْلَمُونَ الْاِسْتِفْهَامَ لِنَقَرٍ وَالْوَاوُ الدَّاجِلَةُ عَنْهَا لِّلْعَطْفِ اَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يَسِرُّونَ وَمَا يَعْلَنُونَ ﴿۸۱﴾
 مَا يُخْفُونَ وَمَا يُظْهِرُونَ مِنْ ذَلِكَ وَعِيره فِيرَعُوا عَنْ ذَلِكَ.

ترجمہ: اور اس واقعہ کو یاد کرو، جب تم نے ایک شخص کو قتل کر دیا تھا، پھر تم اس (معدومہ) میں لڑنے جھگڑنے لگے
 تھے، (اِذَا رَأَيْتُمْ) اصل (یعنی تَدَارَئْتُمْ) میں تا، کادال میں ادغام ہے، یعنی جھگڑ رہے تھے، اور ایک دوسرے پر الزام لگا
 رہے تھے، اور جس بات کو تم چھپانا چاہتے تھے، اللہ اس کو ظاہر کرنے والا تھا، یہ جملہ معترضہ ہے، یہ قصہ کا ابتدائی حصہ ہے۔
 (اگرچہ تلاوت میں مؤخر ہے) تو ہم نے حکم دیا کہ اس مقتول سے (مذبحہ) گائے کا کوئی حصہ گاو، چنانچہ گائے کی زبان،
 یاد کی جڑ مقتول سے لگائی گئی تو وہ (مقتول) زندہ ہوا اٹھا اور بتا دیا کہ میرے چچا زاد بھائیوں میں سے فلاں اور فلاں نے قتل
 کیا ہے اور (اتنا بت کر فوراً) مر گیا، چنانچہ دونوں میراث سے محروم کر دیئے گئے اور قتل کر دیئے گئے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے اس

(کو زندہ کرنے) کے۔ نند اللہ تعالیٰ مردوں کو زندہ کرے گا اور تم کو اپنی قدرت کے نمونے دکھائے گا تاکہ تم سمجھو غور و فکر کرو، اور اس بات کو سمجھ لو کہ جو ذات ایک شخص کے زندہ کرنے پر قادر ہے وہ بہت سے اشخاص کے زندہ کرنے پر بھی قادر ہے، سو تم ایمان لے آؤ، پھر اس مذکور یعنی مقتول کے زندہ کرنے اور اس سے پہلے مذکور معجزے دیکھنے کے بعد اے یہودیو! حق قبول کرنے سے تمہارے دل سخت ہو گئے، تو وہ سب دلی میں پتھر کے مانند ہیں، یا اس سے بھی زیادہ سخت ہیں اور بلاشبہ پتھروں میں تو بعض ایسے بھی ہیں کہ جن سے چشمے بھی نکلتے ہیں اور ان میں بعض ایسے ہیں کہ پھٹ جاتے ہیں، (یَشْفُقُ) میں دراصل تاء کا ادغام ہے، شین میں کہ ان سے پانی نکلنے لگتا ہے اور بعض ان میں ایسے ہیں کہ اللہ کے خوف سے اوپر سے نیچے ٹرھک جاتے ہیں (مگر) تمہارے دل نہ تو متاثر ہوتے ہیں اور نہ نرم پڑتے ہیں اور نہ خوف کھاتے ہیں اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس سے بے خبر نہیں ہے اور بدشہ وہ تم کو ایک وقت تک کے سئے ہمت دیتا ہے اور ایک قراءت میں (یَعْمَلُونَ) یاہ تختیہ کے ساتھ ہے اور اس میں حاضر سے (غائب کی جانب) التفات ہے، اے مسلمانو! کیا اب بھی تم توقع رکھتے ہو، کہ یہود تمہارے کہنے سے ایمان لے آئیں گے؟ حالانکہ ان میں ایک فریق کہ وہ ان کے عہد کا ہے، تو رات میں اللہ کے کلام کو سنتے ہیں اور سمجھنے کے بعد اس کو بدل دیتا ہے حالانکہ وہ جانتے ہیں کہ وہ افتراء کر رہے ہیں، (أَفَلَا تَطْمَعُونَ) میں ہمزہ انکار کا ہے یعنی تم توقع مت رکھو، اس سئے کہ کفران کی خصیت سابقہ ہے اور منافق یہودی جب مسلمانوں سے ملتے ہیں، تو کہتے ہیں کہ: ہم اس بات پر کہ محمد ﷺ (اللہ کے) نبی ہیں، ایمان لے چکے ہیں اور ہماری کتاب میں ان کی بشارت دی گئی ہے اور جب آپس میں تہلکی میں ملتے ہیں، تو ان کے سردار جو منافق نہیں ہیں منافقوں سے کہتے ہیں کیا تم ان (مسلمانوں) کو وہ باتیں بتا دیتے ہو، جو اللہ نے تمہارے اوپر منکشف فرمائی ہیں، یعنی محمد ﷺ کی وہ صفات جو تم کو تو رات میں بتائی گئی ہیں تاکہ تم پر اس کے ذریعہ آخرت میں تمہارے رب کے روبرو حجت قائم کریں یعنی تمہارے ساتھ مخالفت کریں اور لام صیورت کے لئے ہے اور اس (محمد) کی ترک اتباع پر اس کو سچی (نبی) جاننے کے باوجود حجت قائم کریں کیا یہ لوگ نہیں جانتے، استفہام تقریر کے لئے اور اس پر جو اواد داخل ہے وہ عطف کے سئے ہے کہ اللہ تعالیٰ ہر اس بات کو جانتا ہے، جس کو یہ چھپاتے ہیں، اور خبر کرتے ہیں، ان باتوں میں سے اور ان کے علاوہ سے اس سئے اس اخفاء سے باز آ جائیں۔

تَحْقِيقُ تَرْكِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: إِذَا رَأَيْتُمْ، بَرُوزَ إِفَاعِلْتُمْ، مَدَّ، دَرَّءُ ہے بمعنی جھگڑنا اور دفع کرنا، إِذَا رَأَيْتُمْ، تَدَارَعْتُمْ، (تفاعل) سے، ضی جمع مذکر صریح، تم نے ایک دوسرے پر لازم ڈالا، إِذَا رَأَيْتُمْ، اصل میں تَدَارَعْتُمْ، بَرُوزَ تَفَاعِلْتُمْ تھا، تاء اور داں کے قریب انحراف ہونے کی وجہ سے تاء کو دال سے بدل دیا پھر داں کو دال میں ادغام کر دیا جس کی وجہ سے ابتداء بالسلکون لازم آ گیا اس دشواری کو دور کرنے کے لئے ہمزہ وصل شروع میں لے آئے، إِذَا رَأَيْتُمْ، ہو گیا۔

قَوْلُهُ: فِيهَا، اِى فِى وَاَقْعَةٍ قَتَلَ النَّفْسَ.

قَوْلًا: هَذَا، اعْتِرَاضٌ، يَعْنِي وَاللَّهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ، معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان جملہ معترضہ ہے۔

قَوْلِي: مِنْ أَمْرِهَا، اس میں اشارہ ہے کہ تَكْتُمُونَ کا مفعول محذوف ہے۔

قَوْلٌ: مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ، میں ما، موصولہ ہے اور تَكْتُمُونَ جملہ ہو کر صلہ ہے عائد محذوف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے

الَّذِي تَكْتُمُونَهُ مِنْ أَمْرِ الْقَتْلِ.

قَوْلِي: هو اول القصة، یعنی اِذَا رُنْتُمْ، سے اول قصہ کا بیان ہے، اور سابق رکوع میں جو بیان ہوا وہ اس کے بعد کا حصہ

ہے گو تلاوت میں مقدم ہے اس نقدیم و تاخیر کا مقصد یہود کی قبائح کو متجاہلان کرنا ہے۔

قَوْلًا: كَذَلِكَ يُخَيِّدُ اللَّهُ الْمَوْتَى، یہ جملہ بھی کلام مسلسل کے درمیان معترضہ ہے اور اس کے مخاطب غیر یہود ہیں اس

لئے کہ یہ یہود منکرینِ بعث نہیں تھے۔

قَوْلِهِ: ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ

سُئِلَ: ثُمَّ تَرَخِيَ زَمَانَ پُر دَاسْت مَرْتَا هَے اور یہاں تَرَخِی فِی الزَمَانِ نَہِیْسَ ہَے اس لَئے کہ یہودِی شَقَاوَت قَبْلِ اِی وَقْتِ مَوْجُودِ

تھی، نہ یہ کہ بعد میں پیدا ہوئی، لہذا ائمہ کا استعمال بر محل معلوم نہیں ہوتا۔

جواب: یہاں ثَمَّ کا استعمال مجزا استبعاد کے معنی میں ہے یعنی اتنے سارے دلائل دیکھنے، سننے کے بعد ایک عاقل باغ سے

شقاوت قبلی بعید ہے۔

قَوْلِي: مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ، یہ استبعاد کی مزید تاکید ہے یعنی جو مفہوم تُمَّ کا ہے وہی مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ کا ہے۔

قَوْلِي: اَوَاشِدُّ قَسْوَةً، اَوْ، بمعنی بل ہے، مگر ابو حیان نے اَوْ، کو توزیع کے لئے لیا ہے، یعنی قلوب کی اقسام کو بیان

کرنے کے لئے۔

قَوْلٌ: اَفْتَضَمْعُوْنَ، یہ طمع، سے مضارع جمع مذکر حاضر ہے، ہمزہ استفہامی کا یہی ہے یعنی کیا تم توقع رکھتے ہو کہ وہ

تمہاری بات مانیں گے؟ یعنی تم کو توقع نہیں رکھنی چاہیے، اَفْطَمْعُوْنَ، اصل میں فَاَتَطْمَعُوْنَ، فاء کی تقدیم کے ساتھ تھا،

ہمنزہ استغفار چونکہ صدارت کلام کو چاہتا ہے اس لئے ہمنزہ کو فاء پر مقدم کر دی، اَفْتَطْمَعُونَ ہوگی، یہ جمہور کا مذہب ہے،

زنجیری نے کہا ہے کہ حمزہ مخدوف پر داخل ہے اور فاء طحہ ہے اور معطوف علیہ مخدوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے اَتَسْمَعُونَ

كَلَامُهُمْ وَتَعْرِفُونَ أَوْلَاهُم فَتَطْمَعُونَ أَنْ يُؤْمِنُوا الْكُفْرَ

فائدہ: ہمزہ استفہم، حروف عطف میں سے صرف تین پر داخل ہوتا ہے، واو، فاء، ثمر۔

قَوْلُهُ: أَنْ يُؤْمِنُوا بِالْكَفَرِ.

سُئِلَ: یومنوا، کا صلہ لام نہیں آتا بلکہ باء آتا ہے اور یہاں لام استعمال ہوا ہے۔

جواب: یومنوا، ینقادوا کے معنی کو مشتمل ہے ابتدا لام صمد نا درست ہے، یعنی کیا تم کو توقع ہے کہ یہ تمہاری بات مان لیں گے۔

قَوْلًا: فَلَهُمْ سَابِقَةُ الْكَفْرِ، یعنی ن کوغروانکار کی پرانی عادت ہے، اس لئے کہ یہود تورات میں تحریف کا ارتکاب کر کے محمد ﷺ کا انکار کرنے سے پہلے ہی کفر کر چکے ہیں تو یا کہ غروانکاران کی عادت قدیمہ ہے لہذا ان کا ایمان انا مستبعد ہے۔

قَوْلًا: إِذَا خَلَا رَجُعٌ، خلا، کی تفسیر رَجُع، سے کر کے اس اعتراض کا جواب دیدیا کہ: خلا، کا صمد الی نہیں آتا، تاکہ إِذَا خَلَا بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ میں خلا کا صمد الی استعمال ہوا ہے۔

جَوَابٌ: خلا، رَجُع، کے معنی کو مضمّن ہے، اس کی وجہ سے اس کا صمد الی لانا درست ہے۔

قَوْلًا: وَالْإِلَاحُ لِلصِّيُورَةِ، لِيُحَاجُّوْكُمْ، میں لام تعلیل کا نہیں ہے بلکہ صیورت یا عاقبت کا ہے، اس لئے کہ احتجاج ان کی غرض اور مقصد نہیں ہے، يُحَاجُّوْكُمْ، مضارع جمع مذکر غائب ہے، یعنی انجام کار وہ تمہارے ساتھ حجت بازی کریں، لِيُحَاجُّوْكُمْ، ان مقدرہ کی وجہ سے منصوب ہے، اس لئے کہ لام صیورت کے بعد ان جواز مقدر ہوتا ہے لِيُحَاجُّوْكُمْ، تَحَدِّثُوهُمْ، سے متعلق ہے، نہ کہ فتح اللہ سے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

سُئِلَ: مَا قَبْلُ فِي رُؤْسَاءِ يَهُودٍ كَلَامٌ، جو کہ معطوف سیہ ہے اور اَوَّلًا يَعْلَمُونَ معطوف ہے لیکن معطوف اور معطوف سیہ کے درمیان کوئی معنوی ربط نہیں ہے۔

جَوَابٌ: مفسر نے قَالَ اللّٰهُ تَعَالٰی کا اضافہ کر کے اسی اعتراض کے جواب کی طرف اشارہ کیا ہے مطب یہ کہ یہ یہود کے کلام کا تتمہ نہیں ہے کہ اس میں جوڑ اور ربط تلاش کرنے کی ضرورت ہو یہ کلام مستأنف ہے اور باری تعالیٰ کا کلام ہے۔

قَوْلًا: الْوَإِ الدَّاخِلَةُ لِلْعُطْفِ، الدَّاخِلَةُ، الواو کی صفت ہے وَ الدَّاخِلَةُ کا فعل محذوف ہے اور وہ ہمزہ استفہام ہے، یعنی وہ واو کہ جس پر ہمزہ استفہام داخل ہے، اُر مفسر مدام الدَّاخِلَةُ کے فعل کو طہر کر دیتے تو بات زیادہ واضح ہو جاتی، تقدیر عبارت یہ ہے "الوَإِ الدَّاخِلُ عَلَيْهَا اسْتِفْهَامٌ لِلْعُطْفِ" یعنی وہ واو کہ جس پر ہمزہ استفہام داخل ہے، عطف کے لئے ہے اور معطوف طہر محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے، "أَيُّلُومُونَهُمْ عَلَى التَّحْدِيثِ مَخَافَةَ الْحَاجَةِ وَلَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسْرُونَ وَمَا يُعْلِنُونَ" یہ مذہب زنجیری کا ہے۔

جمہور کا مذہب:

جمہور کا مذہب یہ ہے کہ: واو ہمزہ استفہام پر داخل ہے اور تقدیر عبارت "وَأَيُّلُومُونَهُمْ" ہے، مگر چونکہ ہمزہ صدارت کلام کو چاہتا ہے، اس لئے ہمزہ واو پر مقدم کر دیا، "أَوَّلًا يَعْلَمُونَ" ہو گیا۔

قَوْلًا: مِنْ ذَلِكَ وَغَيْرِهِ، سے اشارہ اخفاء اور تحریف وغیرہ کی طرف ہے۔

قَوْلًا: فَيَرْعَوُوا عَنْ ذَلِكَ، یہ ارعوا سے، خود ہے، اس کے معنی باز رہنے اور رجوع کرنے کے ہیں۔

ثُمَّ قَسَتْ قُلُوبُكُمْ مِنْ بَعْدِ ذَلِكَ فَهِيَ كَالْحِجَارَةِ أَوْ أَشَدُّ قَسْوَةً فِي الْآيَةِ الْمَذْكُورَةِ، التَّشْبِيهِ الْمُرْسَلُ، فَقَدْ شَبَّه قُلُوبَهُمْ فِي نَبَوَّهَا عَنْ الْحَقِّ، وَتَحَا فِيهَا مَعَ أَحْكَامِهِ بِالْحِجَارَةِ الْقَاسِيَةِ، ثُمَّ تَرَفَّى التَّشْبِيهِ، فَجَعَلَ الْحِجَارَةَ أَكْثَرَ لَيْنًا مِنْ قُلُوبِهِمْ.

المجاز العقلي في اسناد الحشية الى الحجارة وهو كثير في النسخة العرب.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيح

ذبح بقر کے واقعہ کی قدرے تفصیل:

وَإِذْ قَتَلْتُمْ نَفْسًا فَادْرَأْهُمُ، یہ قتل کا وہی واقعہ ہے جس کی بنا پر بنی اسرائیل کو گائے ذبح کرنے کا حکم دیا گیا تھا، جس کی قدرے تفصیل سابق میں گزر چکی ہے، إِذْ قَتَلْتُمْ، میں خطاب اگرچہ آپ ﷺ کے زمانہ کے یہودیوں کو ہے، مگر مراد ان کے آباء و اجداد ہیں موجودہ بنی اسرائیل کو یہ دلایا جا رہا ہے کہ تمہارے اگلے بزرگوں نے ایک شخص کو جس کا نام عامیل تھا اور نہایت مالدار ہونے کے ساتھ لا ولد بھی تھا، قتل کر دیا تھا، اور اس کے قتل خود اس کے بھتیجے ہی تھے، بھتیجوں نے جب دیکھا کہ یہ بذہا تو مرنے کا نام ہی نہیں لیتا اور وہ کافی عمر دراز ہو گیا تھا، مگر بظہر اس کے مرنے کے کوئی آثار نظر نہیں آتے تھے، بھتیجوں نے میراث کی، لچ میں اندھیری رات میں قتل کر کے کسی دوسرے شخص کے دروازے پر ڈال دیا اور خود ہی خون کے دعویدار بن گئے اور قتل کا الزام ایک دوسرے پر ڈالنے لگے قریب تھا کہ خانہ جنسی شروع ہو جائے، جب اختلاف شدید ہو گیا تو معاملہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کی خدمت میں پیش ہوا حضرت موسیٰ علیہ السلام نے یہ سوچ کر کہ اگر قتل کا پتہ نہ چلا، تو قوم میں اختلاف شدید رونما ہو جائے گا، چنانچہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائی تو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ ایک گائے ذبح کر کے اس کا ایک حصہ مقتول کے جسم سے لگائیں وہ بحکم خداوندی زندہ ہو کر اپنے قاتل کو بتا دے گا، مگر بنی اسرائیل نے اپنی پرانی جبلت کی وجہ سے کٹھجی شروع کر دی اور گائے ذبح کرنے کو ٹالنے کی کوشش کرتے ہوئے گائے کے بارے میں تفصیلات معصوم کرنی شروع کر دیں اور جس قدر سوالات کرتے گئے، اسی قدر اور زیادہ گھبراتے چلے گئے، آخر کار ایک خاص قسم کی سنہری گائے پر جسے اس زمانہ میں پرستش کے لئے مخصوص کیا جاتا تھا، بات ٹھہر گئی، آخر کار ان صفات کی حامل گائے ایک شخص کے پاس مل گئی جو اپنی والدہ کا بڑا فرمانبردار تھا، اور اس گائے کے چمڑے بھر سونے کے عوض اس کو خرید اور ذبح کر کے اس کا ایک حصہ جس کے بارے میں روایات مختلف ہیں، ایک روایت میں ہے کہ گائے کی زبان لگائی اور دوسری روایت میں ہے کہ دم کی جز لگائی، بہر حال وہ مقتول زندہ ہو گیا اور اس نے اپنے

قاتلوں کے نام بتائے اور ان دونوں قاتلوں کو میراث سے محروم کرنے کے علاوہ قصاص قتل بھی کر دیا گیا۔

گائے ذبح کرانے کی مصلحت:

اس موقع پر یہ سوال ذہن میں آسکتا ہے کہ اللہ تعالیٰ کو تو یہ قدرت حاصل ہے کہ وہ براہ راست مردہ کو زندہ کر سکتا ہے، ذبح بقر کو وسیلہ اور ذریعہ بنانے میں کیا مصلحت اور حکمت ہے؟ تو حقیقت یہ ہے کہ خدا کی حکمتوں اور مصمتوں تک پہنچنا انسانی قدرت سے ہر ہے، تاہم عقل و شعور کی جو روشنی اس نے انسان کو بخشی ہے، وہ اس طرف رہنمائی کرتی ہے کہ بنی اسرائیل کی صد ہا سال تک مصریوں کی غلامی اور ان کے ساتھ بود و باش نیز مصریوں کے ساتھ اختلاط اور میل جول نے ان کے اندر بت پرستی کے جراثیم پیدا کر دیئے تھے اور گائے کی عظمت اور تقدیس کا جذبہ بہت زیادہ نمایاں کر دیا تھا، پس خدا کی مصلحت نے یہ فیصلہ کیا کہ بنی اسرائیل کی اس گمراہی کو کسی ایسے عملی طریقہ سے دور کرے کہ جس کا مشاہدہ خود ان کی آنکھیں کر رہی ہوں، چنانچہ عملی طور پر گائے ذبح کرانے کو یہ مشاہدہ کرایا گیا کہ جس گائے کی تقدیس تمہارے دلوں میں پیوست ہو گئی ہے، اس کی حقیقت یہ ہے کہ تم نے خود اس کو اپنے ہاتھوں سے ذبح کر کے فنا کے گھاٹ اتار دیا، وہ تمہارا بال بیکا بھی نہ کر سکی۔

حقیقت حال یہ ہے کہ موت و حیات کا معاملہ صرف خدا کے ہاتھ میں ہے اور جس گوساہ کی محبت تمہارے دلوں میں رچ گئی ہے وہ تم سے بھی ادنیٰ ایک حیوان ہے جو صرف تمہاری خدمت کے لئے پیدا کیا گیا ہے نہ کہ تمہارا دیوتا اور دیوی ہے۔

لَمْ فَسَتْ قُلُوبُكُمْ، (الآیۃ) یعنی گزشتہ معجزات اور یہ تازہ واقعہ کہ مقتول دو بارہ زندہ ہو گیا دیکھ کر بھی تمہارے دل متاثر نہیں ہوتے کہ انساب الی اللہ کا داعیہ اور توبہ و استغفار کا جذبہ پیدا ہو بلکہ اس کے برعکس تمہارے قلوب پتھر کی طرح سخت ہو گئے، اس لئے کہ بعض پتھر اپنی سنگینی کے باوجود ایسے ہوتے ہیں کہ ان سے چشمے پھوٹ پڑتے ہیں اور بعض ایسے ہوتے ہیں کہ خوف خدا سے لرز کر گر بھی پڑتے ہیں، مگر تمہارے قلوب ان مذکورہ قسم کے پتھروں سے بھی زیادہ سخت ہیں کہ ایسے عجیب و غریب معجزات اور حیرت زدہ واقعات دیکھ کر بھی اثر پذیر نہیں ہوتے، بلکہ اس کے برعکس تمہارے سرکشی پر کمر بستہ ہو جاتے ہیں یا درکھو! وہ تمہارے اعمال سے بے خبر نہیں ہے۔

اَفَلَمْ تَسْأَلُوْا اَنْ يُؤْمِنُوْا، (الآیۃ) مومنین کو خطاب کر کے بنی اسرائیل کی بابت کہا جا رہا ہے کہ کیا تمہیں ان کے ایمان لانے کی امید ہے؟ حالانکہ ان کے پچھلے بزرگوں میں ایک فریق یہ بھی تھا کہ جو کلام الہی (تورات) میں دیدہ و دانستہ تحریف کرتے تھے، یہ استفہام، نکاری ہے یعنی ایسے لوگوں کے ایمان لانے کی قطعاً امید نہیں، فریق سے مراد وہ ستراکا بر بنی اسرائیل بھی ہو سکتے ہیں جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کے ساتھ کوہ طور پر کلام الہی سننے کے لئے گئے تھے اور واپس آ کر شہادت دیتے وقت یہ بھی اضافہ کر کے کہہ دیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے یہ بھی فرما دیا ہے کہ جتنا ہو سکے عمل کرنا اور نہ ہو سکے تو معاف ہے۔ (فوائد عثمانیہ مسحطہ)

اور بعض مفسرین حضرات نے تحریف سے مراد یہ یہ ہے کہ توریت کی آیات میں تحریف غلطی اور معنوی کرتے تھے، مثلاً

تورات میں جو آپ ﷺ کی ظاہری اور معنوی نشانیوں مذکور تھیں مثلاً یہ کہ آپ کا حلیہ مذکور تھا، اسی طرح آیت رجم کو بدن ذالغرضیدہ وہ کلام الہی میں ہر قسم کی تحریف کرتے تھے، اب آپ خود ہی اندازہ لگائیں کہ ایسے وگ جو دنیوی حقیر اور قلیل مفادات کی خاطر کلام الہی میں تحریف کرنے سے بھی نہ چوکتے ہوں ان سے اور ان کی ذریت سے ایمان کی توقع رکھنا سادہ لوحی ہی ہوسکتی ہے، ورنہ جب پتھر دلوں سے تمہاری دعوت حق ٹکرا کر واپس آئے گی تو تم دل شستہ ہو جاؤ گے یہ لوگ آج کے نہیں صدیوں کے بگڑے ہوئے پاپی ہیں، ان سے توقع رکھنا فضول ہے کہ حق کی آواز بلند ہوتے ہی یہ ہر طرف سے دوڑے چپے آئیں گے۔

شان نزول:

”وَإِذَا خَلَا بِغُضْهِمْ إِلَىٰ بَعْضٍ قَالُوا أَتُحَدِّثُونَهُمْ بِمَا فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْكُمْ“ (الآیہ)

یہود میں سے جو لوگ منافق تھے، وہ بطور خوش آمد اپنی کتاب تورات کی کچھ باتیں مسلمانوں سے بیان کر دیتے تھے، مطلب یہ کہ وہ آپس میں کہتے تھے کہ تورات اور دیگر آسمانی کتابوں میں جو پیش گوئیاں اس نبی سے متعلق موجود ہیں، یا جو آیات اور تعییمات ہماری مقدس کتابوں میں ایسی ملتی ہیں جن سے ہماری موجودہ روش پر گرفت ہوسکتی ہے، انہیں مسلمانوں کے سامنے بیان نہ کرو ورنہ یہ تمہارے رب کے سامنے ان کو تمہارے خلاف حجت کے طور پر پیش کریں گے گویا وہ اپنے دل میں یہ سمجھتے تھے کہ اگر دنیا میں وہ اپنی تحریفات اور حق پوشی کو چھپالے گئے تو آخرت میں ان پر مقدمہ نہ چل سکے گا، اس لئے بعد میں جملہ مقررہ میں ان پر تنبیہ کی گئی ہے کہ تم اللہ کو بے خبر سمجھتے ہو؟

اخرج ابن اسحق وابن جریر عن ابن عباس رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ فِي قَوْلِهِ (وَإِذَا خَلَا الَّذِينَ آمَنُوا قَالُوا آمَنَّا بِإِصْحَابِكُمْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَلَكِنَّهُ إِلَهُكُمْ حَاصَةً، (وَإِذَا خَلَا بِغُضْهِمْ إِلَىٰ بَعْضٍ) قَالُوا لَا تُحَدِّثُوا الْعَرَبَ بِهَذَا فَقَدْ كُنْتُمْ تَسْتَفْتِحُونَ بِهِ عَلَيْهِمْ، وَكَانَ مِنْهُمْ لِيُحَاوِرَكُمْ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ“ (فتح القدیر شوکانی)

وروی ابن ابی حاتم عن عکرمۃ أَنَّ السَّبَبَ فِي نَزُولِ الْآيَةِ: أَنَّ امْرَأَةً مِنَ الْيَهُودِ أَصَابَتْ الْفَاحِشَةَ فَجَاوَزَ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يَتَغَوَّنُ مِنْهُ الْحَكَمَ رَجَاءَ الرِّخْصَةِ، فَدَعَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ غَالِمَهُمْ وَهُوَ ابْنُ صُورِيَا فَقَالَ لَهُ: احْكَمْ، فَقَالَ فَحُبُّوهُ، وَالتَّحْبِيَةُ: يَحْمِلُونَهُ عَلَى حِمَارٍ وَيَجْعَلُونَ وَجْهَهُ إِلَى دُبِّ الْحِمَارِ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: أَبُحْكَمْ اللَّهُ حَكَمْتَ“ قَالَ: لَا وَلَكِنَّا نِسَاءٌ نَا كُنَّ حَسَانًا فَاسْرِعْ فِيهِنَّ رَجَالَنَا فَغَيَّرْنَا الْحَكَمَ. (فتح القدیر شوکانی)

ابن ابی حاتم نے عکرمہ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ سے روایت کیا ہے کہ آیت کے نزول کا سبب یہ ہوا کہ ایک یہود زنا کی مرتکب ہوئی، تو کچھ یہودی نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور رخصت کی امید پر آپ ﷺ سے فیصلہ طلب کیا آپ ﷺ نے ان کے ایک عالم کو بدیا، جس کا نام ابن صوریہ تھا، اور اس سے فرمایا تم فیصلہ کرو، تو اس نے فیصلہ کیا کہ اس کو گدھے پر الٹا بٹھاؤ (یعنی

اٹا بٹھ کر گھماؤ) آپ ﷺ نے فرمایا کیا تم نے یہ اللہ کے حکم کے مطابق فیصلہ کیا ہے تو اس نے کہا نہیں مگر بات یہ ہے کہ ہماری عورتیں زیادہ حسین ہوتی ہیں جس کی وجہ سے ہمارے مرد ان کی طرف سبقت کرتے ہیں اسی وجہ سے ہم نے حکم بدل دیا ہے۔

وَمِنْهُمْ اِي الْيَهُودِ اُمِّيُّونَ عَوَامٌ لَا يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ السُّورَةَ اِلَّا كَنْ اَمَانٍ اَكْ دِيْبِ تَمْفُوبِ مِ
رُفْسَانِهِمْ مَعْتَمِدُوبِ اِنْ مَا هُمْ بِي خُذْ سُوْرَةَ اَسْمٰی صَمٰی اَللّٰہِ عَلٰہِ وَسَلٰہِ وَغٰیِرِہٖ مِمَّا یُحَدِّثُوْنَ
اَلَا یُظُنُّوْنَ ۷۸ ضَلَّوْا عَلٰہِ سَبْہِمْ قَوْلٌ شَدِیدُ عَذَابٍ لِّلَّذِیْنَ یُکْتُبُوْنَ الْكِتَابَ بِاَیْدِیْہِمُ اِیْ لُحْنَفٌ مِّنْ عِنْدِہِہِ
ثُمَّ یَقُولُوْنَ هٰذَا مِنْ عِنْدِ اللّٰہِ لَیْسَتْ رَواہِہِ ثَمًّا قَلِیْلًا مِّنْ اَلذَّنْبِ وَبِہِہِ الْیَهُودُ وَغٰیِرُہٗا صِفَةُ النَّبِیِّ صَمٰی
اَللّٰہِ عَلٰہِ وَسَلٰہِ فِی السُّورَةِ وَاِنَّ الرَّجْمَ وَغٰیِرِہٖا وَکُتُوْبًا عَلٰی خِلَافِ مَا اُنْزِلَ قَوْلٌ لَّہُمْ مِّمَّا کُتِبَتْ مِ
الْمُخْتَلَفِ اَیْدِیْہِمُ وَوَلِیْ لَّہُمْ مِّمَّا یُکْتُبُوْنَ ۷۹ بِنِ الرَّشٰی وَقَالُوْا سَمَّا وَغَدِیْہِمُ اِنِّیْ اِنَّا لَنْ تَمَسَّنَا
تُحْسِنَا النَّارُ اِلَّا اَیَّامًا مَّعْدُوْدَةً قَبِیْلَةُ اَرْبَعِیْنَ یَوْمًا مُّدَّةُ عِبَادَةِ اَبَائِہِمُ الْعَجَلُ ثُمَّ تَزُولُ قُلُوبُہُمْ یَا مُحَمَّدُ
اَتَّخَذْتُمْ حُدُوفَہُمْ بِمِزَّةِ اَوْصَالِ اسْتِغْنَاءٍ بِمِزَّةِ الْاِسْتِغْنَاءِ عِنْدَ اللّٰہِ عَهْدًا مِیثَاقَہُمْ بِمِزَّةِہِمْ
فَلَنْ یُخْلِفَ اللّٰہُ عَهْدَہُ بِہِ لَا اَمْرَ بِہِ تَقُولُوْنَ عَلٰی اللّٰہِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ ۸۰ بَلٰی تَمْسُکُہُ وَتُخْلِدُوْنَ فِیْہِہِ
مَنْ کَسَبَ سَیِّئَةً یُّشْرَکُ وَاَحَاطَتْ بِہِ خَطِیْئَتُہُ بِالْاِفْرَادِ وَالْجَمْعِ اِیْ اسْتَوْلَتْ عَلٰیہِہِ وَاَخَذَتْ بِہِ مِنْ کُنْ
جَانِبِہِ مَنْ مَاتَ مُشْرِکًا فَاُولٰٓئِکَ اَصْحَابُ النَّارِ ہُمْ فِیْہَا خٰلِدُوْنَ ۸۱ رَوٰی فِیْہِ مَعْنٰی مِّنْ وَالَّذِیْنَ اٰمَنُوْا وَعَمِلُوا
الصَّالِحٰتِ اُولٰٓئِکَ اَصْحَابُ الْجَنَّةِ ہُمْ فِیْہَا خٰلِدُوْنَ ۸۲

ترجمہ: اور ان یہود میں بعض ناخواندہ بھی ہیں جو کتاب یعنی تورات کا علم نہیں رکھتے، مگر دل خوش کن باتوں کا
جوانہوں نے اپنے سرداروں سے سنی ہیں، ان ہی پر اعتماد کر لیا اور وہ آپ کی نبوت سے انکار کے بارے میں جن کو وہ گھڑ
بیٹے ہیں، محض وہم و گمان پر قائم ہیں اور ان کے پاس (اس کی) کوئی سند نہیں، ہذا ان کے لئے ہلاکت، شدید عذاب
ہے، (اس سے) کہ وہ اپنی طرف سے تصنیف کرتے ہیں (یعنی) از خود ایسا ذکر لیتے ہیں اور پھر کہتے ہیں کہ یہ (نوشتہ)
اللہ کے پاس سے آیا ہوا ہے، تاکہ اس کے معوضہ میں (دنیا کا) قلیل فائدہ حاصل کریں اور یہ یہود ہیں جنہوں نے آپ
ﷺ کی تورات میں مذکور صفات کو بدل ڈالا اور آیت رجم وغیرہ کو (بھی) اور نازل کردہ کے برعکس لکھ دیا تو ایسے لوگوں
کے لئے بربادی ہے خود نوشتہ کی وجہ سے جوانہوں نے گھڑیا ہے اور ان کی رشوت کی یہ کمائی بھی موجب ہلاکت ہو گئی اور وہ
جب ان کو نبی ﷺ جہنم کی آگ سے ڈراتے ہیں تو کہتے ہیں کہ ہم کو آگ ہرگز نہ چھوئے گی مگر گنتی کے چند دن یعنی
چوبیس دن جو ان کے آباء (واجداد) کے پچھڑے کو پوجنے کی مدت ہے، پھر ختم ہو جائے گی، اے محمد (ﷺ) آپ

(یٰۤاَيُّهَا النَّاسُ) ان سے پوچھو، کیا تم نے اللہ سے اس کا کوئی عہد لے لیا ہے؟ (اَتَّخَذْتُمْ) ہمزہ استفہام کی وجہ سے ہمزہ وصل سے مستغنی ہو گیا، جس کی وجہ سے ہمزہ وصل کو حذف کر دیا گیا، جس کی وہ خلاف ورزی نہیں کر سکتا، (ایسا برگز نہیں)، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ تم اللہ پر ایسی بات کا بہتان لگاتے ہو جس کے متعلق خود تم کو علم نہیں ہے، آخر تمہیں دوزخ کی آگ کیوں نہ چھوئے گی؟ (ضرور) چھوئے گی اور اس میں ہمیشہ رہو گے، جو بھی بدی شرک کمائے گا اور اس کو اس کی خطا کاری گھیرے ہو (خطیئۃ) افراد اور جمع کے ساتھ ہے یعنی (بدی) اس پر غالب آگئی اور اس کو ہر جانب سے گھیر لیا یا اس طور کہ وہ حالت شرک میں مر گیا، تو وہ دوزخی ہے اور دوزخ ہی میں ہمیشہ رہے گا (اولئک اور ہم اور خلدون وغیرہ میں) مَنْ کے معنی کی رعایت کی گئی ہے اور جو لوگ ایمان لائیں اور نیک اعمال کریں وہی جنتی ہیں اور وہ (جنت) میں ہمیشہ رہیں گے۔

تحقیق و تفسیر کے تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُہٗ: عَوَامٌ، اُمِّیُّونَ، کی تفسیر عوام سے کر کے ایک سوال مقدر کے جواب کی طرف اشارہ کر دیا۔

سُئِلَ: عَرَبٌ مِّنْ اُمِّیُّوْنَ بُوْلًا جَاتَاہُ، تو قوم عرب کی طرف ذہن سبقت کرتا ہے، نیز اُمَّةٌ الْاُمِیَّةُ، عرب ہی کے بارے میں بولا جاتا ہے۔

جَوَابُہٗ: جواب کا، حاصل یہ ہے کہ یہاں اُمِّیُّوْنَ سے عوام یہود مراد ہیں جو احبار یہود کے بالمقابل ہیں جن کو عوام کہا جاتا ہے نیز اس شبہ کا بھی جواب ہو گیا کہ منہم سے مراد یہود ہیں اور اُمِّیُّوْنَ سے معلوم ہوتا ہے کہ عرب ہیں جب اُمِّیُّوْنَ کی تفسیر عوام سے کر دی تو یہ تضاد بھی ختم ہو گیا۔

قَوْلُہٗ: الْاَمَانِیُّ، اَمَانِیُّ، اُمْنِیَّةٌ، کی جمع ہے، بمعنی آرزو، بے اصل خیالات، یہ منیٰ یمنی، منیٰ، بمعنی مقدر کرن سے ماخوذ ہے۔

قَوْلُہٗ: بِاَیْدِیْہِمُ، یہ یکتبوں کی تاکید ہے، اس لئے کہ کتابت ہاتھ ہی سے ہوتی ہے جیسا "وَلَا طَائِرٌ یَّطِیْرُ بِجَنَاحِیْہِ" میں یطیرُ بِجَنَاحِیْہِ طائر، کی تاکید ہے۔

قَوْلُہٗ: فَوَیْلٌ لَّہُمْ، ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: وَیْلٌ مَّبْتَدَاً اور لَہُمْ اس کی خبر ہے حالانکہ وَیْلٌ نکرہ ہے اور نکرہ کا مبتداء واقع ہونا درست نہیں ہے۔

جَوَابُہٗ: وَیْلٌ، دراصل کلمہ بددعاء ہے، یہ اصل میں هَلَكْتُ وَیْلًا تھا، جیسا کہ سَلَمْتُ سَلَامًا فَعَلَ کو حذف کر کے نصب سے رفع کی جانب عدول کیا تا کہ دوام وثبات پر دلالت کرے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

اس سے پہلی آیت میں رؤسائے یہودی کی جانب سے اس بات پر مدامت کا ذکر تھا کہ وہ مسلمانوں کو وہ باتیں بتا دیتے ہیں کہ جو کل بروز قیامت خدا کے روبرو خود اپنے ہی خلاف ہتھیار اور محبت کا کام دیں گی مثلاً آپ ﷺ کی صفات اور علامات اور آپ کا حبیبہ مبارک وغیرہ جو تورات وغیرہ میں مذکور تھا۔

أَوْ لَا يَعْلَمُونَ أَنَّ اللَّهَ، (الآیۃ) اس آیت میں یہ بتایا جا رہا ہے کہ یہ بے مغز یہود اتنا بھی نہیں جانتے کہ جن باتوں کو مسلمانوں سے چھپانے کی کوشش کر رہے ہیں، ان کی خبر وہ وحی کے ذریعہ مسلمانوں کو دے سکتا ہے، مثلاً آیت رجم کو انہوں نے چھپایا مگر اللہ نے اس کو ظاہر رکھے ان کو رسوا کر دیا، یہ تو ان کے علماء کا حال ہوا کہ جو عقلمندی اور کتاب دانی کے مدعی تھے، اب اگلی آیت میں جاہل اور ناخواندہ لوگوں کا ذکر ہے کہ وہ اس بات سے قطعاً بے خبر اور غافل ہیں کہ تورات میں کیا لکھا ہے؟ سوائے چند آرزوں اور خوش کن باتوں کے جو انہوں نے اپنے عاموں سے سن رکھی ہیں، مثلاً جنت میں یہودیوں کے علاوہ کوئی نہیں جائے گا اور یہ کہ ہمارے آباء و اجداد ہم کو ضرور بخشوا لیں گے اور اگر بالفرض دوزخ میں جانا بھی ہوا تو وہ مدت چند (چالیس) دنوں سے زائد نہ ہوں، ان کے یہ خیالات محض بے اصل اور بے بنیاد ہیں اس کی کوئی دلیل نہ ان کے پاس ہے اور نہ ان سے پہلوں کے پاس تھی۔

فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ يَكْتُمُونَ الْكِتَابَ بِأَيْدِيهِمْ، (الآیۃ) اس آیت میں یہود کے علماء اور احبار اور اکابر کا ذکر ہے یہود کے علماء اور احبار نے صرف اتنا ہی نہیں کیا کہ کلام الہی کے معانی کو اپنی خواہشات کے مطابق بدلا ہو، بلکہ یہ بھی کیا کہ بائبل میں اپنی تفسیروں کو اپنی قومی تاریخ کو، اپنے اوہام اور قیاسات کو اور اپنے خیالی فلسفوں کو کلام الہی کے ساتھ خط ملط کر دیا اور یہ ساری چیزیں لوگوں کے سامنے اس حیثیت سے پیش کیں کہ گویا یہ سب چیزیں اللہ ہی کی طرف سے آئی ہوئی ہیں۔

توریت کی تحریف اب کوئی اختلافی یا نزاعی مسئلہ نہیں ہے دوست و دشمن سب کو ہی تسلیم ہے کہ موجودہ توریت کلام الہی نہیں دوست زیادہ سے زیادہ یہ کہتے ہیں کہ یہ خدا رسیدہ انسانوں کی تصنیف ہے، کسی کڑے کڑ اور جادے سے جادہ یہودی میں بھی ب یہ ہمت نہیں کہ توریت کو قرآن مجید کی طرح تنزیل لفظی قرار دے سکے، کاش سید احمد خاں آج زندہ ہوتے اور اپنی آنکھوں سے دیکھتے کہ یہود و نصاریٰ کی طرف سے جس الزام کی صفائی خواہ مخواہ انہوں نے اپنے سر لے رکھی تھی اس جرم کا اقرار و اقبال ب کھلے لفظوں میں خود وہی لوگ کس کثرت سے کر رہے ہیں۔

عرب کے امی محمد ﷺ کے لائے ہوئے کلام کا اعجاز ہے کہ اس نے چودہ صدی پہلے ہی اہل کتاب کی کتاب (بائبل) کو تمام تر محرف اور ناقابل اعتماد ہونا قرار دیا تھا، یورپ کی تحقیق تو اب ایک صدی سے سامنے آئی ہے۔ (تفسیر ماحدی مسحفاً)

ثُمَّ نَأْتِيكَ، ثَمَنٌ سے مراد صرف نقد یا زر قیمت ہی نہیں بلکہ جو چیز بھی کسی چیز کے معاوضہ میں حاصل ہو وہ اس کا ثمن ہے (كُلِّ مَا يَنْحَصُلُ عَوَضًا بَشْنِي، فَهُوَ ثَمْنُهُ) (راغب) کلام ربانی کی تحریف و تحریف جیسے شدید و عظیم جرم سے جو بھی بادی نفع حاصل ہوگا خواہ ستہ بھی کثیر و عظیم کیوں نہ ہو حقیر و وقیل ہی ہوگا۔

قرآن کی خرید و فروخت کا مسئلہ:

بعض اہل ظاہر نے آیت کے ظاہری الفاظ کو دیکھ کر یہ فتویٰ دیا ہے کہ قرآن مجید کی خرید و فروخت اور اس کی کتابت و طباعت پر اجرت لینا جائز نہیں ہے، لیکن مذہب صحیح کی رو سے مذکورہ چیزیں بالکل جائز اور درست ہیں، اس لئے کہ یہاں جو بیع و شراہوتی ہے وہ کاغذ و کتابت وغیرہ کی ہوتی ہے نہ کہ آیات اللہ کی، اگر آیت سے کوئی وعید لازم آتی ہے تو وہ جھوٹے اور غلط مسکے بتا کر اور موضوع حدیثیں بیان کر کے دنیوی فائدہ حاصل کرنے والوں کے حق میں ہے۔

ہر تحریف و تصحیف موجب لعنت ہے:

قرآنی اور اسلامی معیار صداقت و دیانت کے اعتبار سے ہر تحریف اور تصحیف موجب لعنت اور حد سے بڑھی ہوئی جسارت ہے لیکن دوسری قومیں اس معیار ہی سے ناشتہ ہیں بلکہ بعض اہل کتاب کے یہاں تو بھلائی کے لئے ہر برائی درست اور جائز ہے اور خدا کی سچائی اور خداوند کے جلال کے اظہار کے لئے ہر جھوٹ روا ہے جس طرح آج دہشت گردی کے خاتمہ کے نام پر پوری دنیا میں جو نڈ و کانڈ کا ناچ ناچا جا رہا ہے، اس کی نظیر دنیا میں نہیں ملتی، جس میں انسانی اور اخلاقی تمام قدروں کو نہ صرف یہ کہ بالائے حاق رکھ دیا گیا ہے بلکہ پیروں تھے بری طرح روند جا رہا ہے اور یہ برائیاں سچائی کے نام پر ہو رہی ہیں۔

مذہب تثلیث کے بانی پولس (Paulas) اسرائیلی کا مقولہ آج تک انجیل میں لکھا ہوا ہے، اگر میرے جھوٹ کے سبب سے خدا کی سچائی اس کے جلال کے واسطے زیادہ ظاہر ہوئی تو پھر کیوں گنہگار کی طرح مجھ پر حکم دیا جاتا ہے؟ اور ہم کیوں نہ برائی کریں تاکہ بھلائی پیدا ہو۔ (رومیوں، ۳: ۷، ماحولی ملخصاً)

مِمَّا يَكْسِبُونَ، مِمَّا يَكْسِبُونَ سے مراد وہ دنیوی مالی اور جاہی منافع ہیں جو وہ اپنی غرض مندانہ تحریف اور (بقول خود) دروغ مصلحت آمیز سے حاصل کرتے ہیں۔

یہود کی غلط فہمی:

وَقَالُوا لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ إِلَّا آيَاتًا مَعْدُودَةً، یہ یہود کی غلط فہمی کا بیان ہے، جس میں ان کے عامی اور عالم سب مبتلا تھے، وہ سمجھتے تھے کہ ہم خواہ کچھ بھی کریں بہر حال چونکہ ہم یہود ہیں لہذا جہنم کی آگ ہم پر حرام ہے اور بالفرض اگر عذاب کو سزا دی بھی گئی تو بس چند روز جہنم میں بھیجے جائیں گے اور بعد ازاں سیدھے جنت میں بھیج دیئے جائیں گے، جیسا کہ پادری راڈول نے اپنے انگریزی ترجمہ قرآن کے حاشیے میں اکابر یہود کے حوالہ سے لکھا ہے، کہ جہنم میں داخلے کی مدت چالیس روز ہوگی جن میں بنی اسرائیل گویا سالہ پرستی میں مبتلا رہے تھے اور بعض دیگر مفسرین یہود نے یہ مدت گیارہ مہینے اور کسی نے

سات دن بیان کی ہے، بلکہ بعض یہودی ماخذوں سے تو ایسا معلوم ہوتا ہے، کہ یہودی خود کو آتش دوزخ سے بالکل آزاد سمجھتے تھے، چنانچہ (جیوش انسائیکلو پیڈیا میں لکھا ہے کہ)۔

آتش دوزخ گنہگار ان قوم یہود و چھوئے گی بھی نہیں اس لئے کہ وہ جہنم پر پہنچتے ہی اپنے گناہوں کا اقرار کر لیں گے ورنہ خدا کے پاس واپس آ جائیں گے۔ (جلد ۱۵، ص: ۱۵۸۳، ماہدی)

قُلْ اَتَّخَذْتُمْ عِنْدَ اللّٰهِ عَهْدًا، (الایۃ) یہود سے بطور حجت الزامی سوال ہو رہا ہے کہ یہ جو تم اپنی قوم کی محبوبیت اور نارہنہ سے محفوظیت اور عدم مسئولیت کا عقیدہ اپنے دلوں میں جمائے بیٹھے ہو، آخر اس کی تمہارے پاس کیا سند اور کیا دلیل ہے؟ کیا تم اس کی سند اپنے مقدس نوشتوں میں دھکتے ہو؟ جب تمہارے پاس اس عقیدے کی کوئی سند اور دلیل نہیں ہے تو پھر اللہ پر بہتان اور افتراء پردازی کے سوا اور کیا ہے؟

اَمْ تَقُولُوْنَ عَلَى اللّٰهِ مَا لَا تَعْلَمُوْنَ، قَالَ كَا صِلَ جِب عَلٰی آتَا ہِے، تو افتراء پردازی اور بہتان تراشی کے معنی ہوتے ہیں، قَالَ عَلَیْہِ، افتری عَلَیْہِ۔ (۷ج)

نجات اور عدم نجات کا قانون:

”بَلٰی مَنْ كَسَبَ سَيِّئَةً وَّ اَحَاطَتْ بِہِ“ (الایۃ)

نجات یا عدم نجات کا نسل و قوم سے کوئی تعلق نہیں ہے بلکہ اس کا مدار ایمان اور عدم ایمان پر ہے، اَحَاطَتْ بِہِ خَطِیئَتُہُ، تمام اکابر اہل سنت کے نزدیک یہاں کفر ہی مراد ہے، گناہ کے احاطہ کرنے کا مطلب ہے کہ گناہ اس پر ایسا غلبہ کر لے کہ کوئی جانب ایسی نہ ہو کہ گناہ کا غلبہ نہ ہو حتیٰ کہ دل میں ایمان و تصدیق بھی باقی نہ رہے، اس لئے کہ اگر دل میں ایمان و تصدیق باقی ہوگی تو بھی احاطہ مذکورہ محقق نہ ہوگا ہذا کافر پر ہی یہ صورت صادق آتی ہے، مومن کتنا ہی بد عمل ہو بہر حال اس آیت کا مصداق نہ ہوگا۔

بعض اہل باطل نے اس آیت سے جو مومن عاصی کی عدم مغفرت پر استدلال کرنا چاہا ہے وہ صریحاً باطل ہے اول تو خود سَيِّئَۃ، کے معنی ہی شرک کے ہیں، السَّيِّئَةُ الشُّرُكُ، (قرطبی) مومن اس آیت کا مصداق اس لئے نہیں ہو سکتا کہ کم از کم زبان سے اقرار اور تصدیق قلبی کا درجہ اسے بہر حال حاصل ہوتا ہے۔

هُمْ فِيْہَا حِلْدُوْنَ، حِلْدُ اُرچہ مدت طویل کے معنی میں بھی مستعمل ہے، لیکن اہل دوزخ و رابل جنت کے سلسلہ میں جہاں جہاں بھی اس لفظ کا استعمال قرآن میں ہوا ہے، اہل سنت کا اجماع ہے کہ اس سے مراد دوام ہی ہے اور اس کی تائید و تاکید کے لئے قرآن مجید میں خالدین کے ساتھ جابجا آندا بھی آیا ہے، وَالْمَرَادُ بِالْخُلُوْدِ الدَّوَامُ (روح) وَمِنْ النَّاسِ مَن

حَمَلُ الْخُلُودِ عَلَى اَصْلِ الْوَضْعِ وَهُوَ اللَّسْتُ الطَّوِيلُ لَيْسَ بِشَيْءٍ لِأَنَّهُ فِيهِ تَهْوِينُ الْخَطْبِ فِي مَقَامِ التَّهْوِيلِ مَعَ عَدَمِ مِلَاتَمَتِهِ حَمَلُ الْخُلُودِ فِي الْجَنَّةِ عَلَى الدَّوَامِ. (روح)

وَ اذْكُرْ اِذَا اخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ فِي السُّورَةِ وَفُتَ لَا تَعْبُدُونَ بَاءً وَالْبَاءُ إِلَّا اللَّهُ قَدْ حَبَّرَ بِمَعْنَى اَنْتَهَى وَفُرِيَ لَا تَعْبُدُوا وَ اَحْسِنُوا بِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا بَرًّا وَذِي الْقُرْبَى الْعَرَبُ عَطْفٌ عَلَى الْوَالِدَيْنِ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِينِ وَقُولُوا لِلنَّاسِ قَوْلًا حُسْنًا بِسِ الْأَمْرِ بِمَعْرُوفٍ وَالتَّهْنِ عَنْ الْمُسْكَرِ وَاصْتِدْقَ فِي شَرِّ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالرِّفْقَ بِهِمْ وَفِي قِرَاءَةِ دِصْمَةِ الْحَاءِ وَشُكُونِ السِّينِ بِمَصْدَرٍ وَصَفٍ بِه مَنَاعَهُ وَاقِيمُوا الصَّلَاةَ وَآتُوا الزَّكَاةَ فَقَسَمْتُ ذَلِكَ ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ اَعْرَضْتُمْ عَنْ الْوَفَاءِ بِهِ فِيهِ اتَّفَقَتْ عَنْ الْعَبِيهِ وَالْمُرَادُ اَنْفُسُهُمُ الْاَقْلِيلُ اَمِنْكُمْ وَاَنْتُمْ مُعْرِضُونَ ۞ عَنْهُ كَسَانُكُمْ وَاِذَا اخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ وَقُلْنَا لَا تَسْفِكُونَ دِمَاءَكُمْ تُرِيقُوهَا بِفَتْلِ بَعْضِكُمْ بَعْضًا وَلَا تُخْرِجُونَ اَنْفُسَكُمْ مِّنْ دِيَارِكُمْ لَا يُخْرِجُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا مِّنْ دَارِهِ ثُمَّ اَقْرَرْتُمْ قَسَمْتُ ذَلِكَ الْمِيثَاقَ وَاَنْتُمْ تَشْهَدُونَ ۞ عَلَى اَنْفُسِكُمْ.

ترجمہ: اور یاد کرو (اس وقت کو) جب ہم نے تورات میں بنی اسرائیل سے پختہ عہد لیا تھا، اور کہا تھا کہ اللہ کے سوا کسی کی بندگی نہ کرنا (تعبدون) میں یاہ اور تاء دونوں ہیں اور (لا تعبدون) خبر بمعنی نہیں ہے، اور لا تعبدوا، بھی پڑھا گیا ہے اور والدین کے ساتھ اور رشتہ داروں کے ساتھ القربی بمعنی قرابت ہے اور ذی القربی کا عطف والدین، پر ہے اور یتیموں اور مسکینوں کے ساتھ حسن سلوک کرنا اور لوگوں سے بھلی بات کہنا، یعنی امر یا معروف اور نہی من المنکر (کرنا) و محمد بن القاسم کی شان میں (بین صفات کے بارے میں) سچ بولنا اور دُعوں کے ساتھ نرمی کا برتاؤ کرنا اور ایک قرات میں (حُسْنًا) حاء کے ضمہ اور سین کے سکون کے ساتھ ہے جو کہ مصدر ہے بطور مبالغہ و صفت آیا گیا ہے، اور نماز کی پابندی رکھنا اور زکوٰۃ ادا کرنا تم نے یہ بات قبول کر لی تھی، مگر پھر بھی تم وفاء عہد سے پھر گئے، اس میں غیبت سے (خطاب) کی طرف التفات ہے اور مراد ان کے آباء (واجداد) ہیں، مگر تم میں سے بہت تھوڑے (عہد پر قائم رہے) اور تم اس عہد سے اپنے آباء کے مانند پھرے ہوئے ہو اور (پھر ذرا یاد کرو) کہ جب ہم نے تم سے پختہ عہد لیا تھا اور ہم نے کہا تھا کہ آپس میں قتل کر کے خون خرابہ نہ کرنا اور نہ ایک دوسرے کو گھم سے بے گھر کرنا یعنی کوئی کسی کو اس کے گھر سے نہ نکالے اور تم نے اس عہد کا اقرار کیا تھا و تم خود اپنے اوپر گواہ ہو۔

تحقیق و ترکیب تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلُنَا: مِيثَاق، عہد و پیمان، (جمع) موَاطِق و موَاطِيق، و مِثَاق، بعض مفسرین نے اخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ کے معنی اَمَرْنَا بِذَلِكَ، (یعنی حکم دینے کے) لئے ہیں، (ابن قتیبہ) یعنی ہم نے بنی اسرائیل کو حکم دیا، مِيثَاق، اخَذْنَا، کا مفعول ہے۔

قَوْلًا: بَنِي إِسْرَائِيلَ، بَنِي دِرَاصِلِ بَنِينَ، تھ، یہ محقق مجمع مذکر سالم ہے، مضاف ایہ ہونے کی وجہ سے حالت جری میں یا نون کے ساتھ ہے نون اضافت کی وجہ سے ساقط ہو گیا اسرائیل عجمہ اور علم ہونے کی وجہ سے غیر منصرف ہے اس کا فتح نیابت عن الکسرہ ہے۔

سُئِلَ: مفسر عدام کا غلط "قُلْنَا" اضافہ کرنے سے کیا مقصد ہے؟

جواب: کلام، کو ماقبل یعنی، وَإِذَا أَخَذْنَا، سے مربوط کرنا ہے بایں طور کہ دونوں جگہ جمع متکلم کے صیغہ ہو جائیں ورنہ تو کلام واحد میں مخاطب واحد کے لئے غائب اور حاضر کے صیغہ کا استعمال لازم آئے گا، اس لئے کہ بنی اسرائیل اسم ظاہر ہے اور اسم ظاہر غائب کے حکم میں ہوتا ہے، اس کے بعد لَا تَعْبُدُونْ، ہے، اس کے مخاطب بھی بنی اسرائیل ہیں اور یہ حاضر کا صیغہ ہے، اس طرح کلام واحد میں صیغہ واحد کے لئے خطاب بالغائب اور خطاب بال حاضر لازم آتا ہے، اس سے بچنے کے لئے مفسر عدام نے "قُلْنَا" کا اضافہ کیا تاکہ أَخَذْنَا، اور قُلْنَا، میں مطابقت ہو جائے۔

فَائِدَةٌ: یہ التفات من الغيبة الى الخطاب، قُلْنَا محذوف نہ ماننے کی صورت میں لازم آئے گا اور اگر قُلْنَا محذوف مان لیا جائے، جیسا کہ مفسر علام نے مانا ہے، تو اس صورت میں التفات من الغيبة الى الخطاب نہ ہوگا، اس لئے کہ قُلْنَا سے جملہ مستانفہ ہو جائے گا۔

قَوْلًا: خَبَرٌ بِمَعْنَى اللَّهِ، یعنی، لَا تَعْبُدُونْ، مضارع منفی جمع مذکر حاضر ہونے کی وجہ سے جملہ خبریہ ہے، یہی وجہ ہے کہ اس کا نون اعرابی ساقط نہیں ہوا، مگر معنی کے اعتبار سے جملہ انشائیہ ہے اور معنی میں لَا تَعْبُدُوا کے ہے۔

سُئِلَ: نبی کو مضارع منفی کی صورت میں ذکر کرنے سے کیا فائدہ ہے؟

جواب: صراحۃً نبی سے کنایہ نبی اولیٰ ہے، اس لئے کہ نبی بصورت مضارع منفی سے یہ مفہوم نکلتا ہے کہ گویا حکم کی تعمیل ہو چکی ہے اس کی خبر دی جا رہی ہے۔

وہو أبلغ من صريح الامر والنهي كأنه سورع الى الامثال، (کشاف) حضرت ابی اور عبداللہ بن مسعود رَضِیَ اللہُ عَنْہُمَا کی قراءت، لَا تَعْبُدُوا، بھی اس پر دلالت کرتی ہے کہ: مضارع منفی بمعنی نبی ہے، نَزَوْقُولُوا، وَأَقِيمُوا، وَآتُوا، کا، لَا تَعْبُدُونْ، پر عطف بھی اس پر دلالت کرتا ہے کہ: لَا تَعْبُدُونْ، لَا تَعْبُدُوا، کے معنی میں ہے۔

قَوْلًا: وَأَحْسِنُوا.

سُئِلَ: احسنوا مقدر ماننے سے کیا فائدہ ہے؟

جواب: اس تقدیر کا مقصد اس اعتراض کا جواب دینا ہے کہ بالوالدین جو کہ جار مجرور ہے، کا عطف، لَا تَعْبُدُونْ، پر ہے جو کہ جار مجرور کا غیر جار مجرور پر عطف ہے، جو کورست نہیں ہے، جب أَحْسِنُوا، محذوف مان لیا تو یہ اعتراض ختم ہو گیا، مفسر علام نے أَحْسِنُوا، امر کا صیغہ مقدر مان کر اس بات کی طرف بھی اشارہ کر دیا کہ عطف، لَا تَعْبُدُونْ، کے معنی پر ہے، نہ کہ لفظ پر۔

قَوْلًا: فَقَبِلْتُمْ، قَبِلْتُمْ، کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ، تَوَلَّيْتُمْ، کا عطف، مقدر پر ہے نہ کہ اَقْبِمُوا پر جیسا کہ متبادر ہے۔
ہذا عطف الخبر على الانشاء کا اعتراض ختم ہو گیا۔

قَوْلًا: بَرًّا، اِحْسَانًا، کی تفسیر بَرًّا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ احسان سے مطلق حسن سلوک مراد ہے خواہ قولاً ہو یا فعلاً یا عملاً،
نہ کہ صرف مالی جیسا کہ احسانا سے معصوم ہوتا ہے۔

قَوْلًا: ذِي الْقُرْبَى، قُرْبَى، کی تفسیر القرابة سے کر کے اشارہ کر دیا کہ قُرْبَى رُجْعی، کے مانند مصدر ہے نہ کہ جمع۔
قَوْلًا: الْيَتَامَى، یہ الیتیم، کی جمع معرف بلام ہے انہوں میں باپ کے مرنے سے اور حیوانوں میں ماں کے مرنے سے بچہ یتیم کہلاتا ہے۔ (صاری)

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

۱ لا تَعْبُدُوْنَ، جملة خبرية معناه النهى، وهو ابلغ من التصريح.

۲ في قوله تعالى "لا تعبدون" التفات من الغيبة الى الخطاب.

تَفْسِيْرُ وَتَشْرِیْحِ

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَآئِيلَ، یہ آپ ﷺ کے زمانہ میں موجود یہودیوں کے اسلاف کی بدعنوانیوں کا سلسلہ وار ذکر ہے یہود کے اسلاف کی بدعنوانیوں کو بیان کرنے اور شمار کرنے کا منشا یہ ہے کہ موجودہ یہود کج فطرت اس لئے ہیں کہ یہ تخم بد کے شجر خبیث کے برگ و بار ہیں ان سے خیر کی توقع رکھنا شیطان سے خیر کی توقع رکھنا ہے اس لئے کہ سانپ سے سانپ ہی پیدا ہوتا ہے، لَا تَلِدُ الْحَيَّةُ إِلَّا الْحَيَّةَ، آپ ان کے اسلاف کے کہ تو تو توں کو ذرا یاد کریں کہ جب ہم نے ان سے پختہ عہد لیا تھا یعنی ان کو احکام شرع پر عمل کرنے کا حکم دیا تھا، مگر انہوں نے تمام احکام کو پس پشت ڈال دیا، جس کے نتیجے میں ہم نے ان کے اوپر طور کو معلق کر دیا جب پہاڑ کو نیچے آتا دیکھتے تو احکام کو قبول کر لیتے اور جب واپس جاتا دیکھتے تو پھر منکر ہو جاتے، چند لوگ مثلاً عبد اللہ بن مسام اور ان کے اصحاب تو ریت کے پابند رہے اور تو ریت کے منسوخ ہونے کے بعد شریعت محمدیہ کے تابع رہے۔

توحید کا اقرار، وادین اور قرابت داروں اور یتیموں اور مسکینوں کی خدمت اور تمام انہوں کے ساتھ نرم نوئی اور خوش خلقی سے پیش آنا اور نماز و زکوٰۃ کی پابندی کرنا سابقہ امتوں میں بھی لازمی اور ضروری تھی۔

تو ریت اثبات توحید اور منعت شرک سے بھری پڑی ہے نمونہ کے طور پر چند مثالیں ملدہ ہیں۔

۱ میرے حضور تیرے لئے دوسرا خدا نہ ہونے، تو اپنے سے تراشی ہوئی مورت یا کسی چیز کی صورت جو اوپر آسمان پر یا نیچے زمین

پر یا پانی پر زمین کے نیچے ہے، مت بن تو ان کے آگے اپنے تئیں مت جھکا اور نہ ان کی عبادت کر۔ (خروج، ۲۰: ۲۰) (ماجدی)

۲ سن لے اے اسرائیل خداوند ہم را خدا اکیل خداوند ہے۔ (استثناء ۶۰: ۴)

توریت اور والدین کا احترام:

تو اپنے ماں باپ کو عزت دے۔ (خروج، ۲۰: ۱۲) اپنے باپ اور اپنی ماں کو عزت دے جیسا خداوند تیرے خدا نے فرمایا۔

(استثناء ۱۶: ۵)

توریت میں ضرورت مند کا ذکر:

اور اپنے مفلس بھائی کی طرف سے اپنے ہاتھ مت بند کرو، بلکہ تو اس پر اپنا ہاتھ کشادہ رکھو، اور کسی کام میں جو وہ چاہے، بقدر اس کی احتیاج کے ضرور اس کو قرض دیجو۔ (استثناء ۱۴: ۲۹)

مسکین زمین پر سے کبھی ختم نہ ہوں گے اس لئے یہ کہہ کے میں تجھے حکم کرتا ہوں کہ تو اپنے بھائی کے واسطے اور اپنے مسکین کے لئے اور اپنے محتاج کے واسطے جو تیری زمین پر ہے اپنا ہاتھ کشادہ رکھو۔ (استثناء ۱۵: ۱۱)

وَقُولُوا لِلنَّاسِ حُسْنًا، مای تعاون چونکہ تمام انسانوں کے ساتھ ممکن نہیں ہے، اس لئے عوام الناس کے ساتھ خوش گفتاری، نرم خوئی، خندہ پیشانی اور شیریں کلامی کا حکم دیا جا رہا ہے اور یہ کام نہایت آسان اور سہل ترین ہے، اس میں نہ کچھ خرچ ہوتا ہے اور نہ کوئی زحمت ہوتی ہے یہ ادنیٰ ترین فریضہ انسانیت ہے اس لئے یہ حکم عام ہے، عزیز و اقارب یا کسی مخصوص طبقہ کے ساتھ خاص نہیں ہے خوش خلقی سے سب کے ساتھ پیش آتے رہنا خواہ وہ نیک ہو یا بد، فاسق ہو یا صالح، ہاں ابستہ احتیاط اتنی ضرور رہے کہ اس خوش خلقی و خندہ روئی سے کہیں مخاطب کی بدعت یا بے دینی کی تائید نہ پیدا ہو جائے۔

حق تعالیٰ شانہ نے جب موسیٰ و ہارون علیہما السلام کو فرعون کی طرف بھیجا تو یہ ہدایت دی تھی، ”فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لَّيِّنًا“ ظاہر ہے کہ سچ کلام کرنے والا حضرت موسیٰ علیہ السلام سے افضل نہیں اور مخاطب خواہ کتنا ہی برا ہو مگر فرعون سے زیادہ برا نہیں۔

ثُمَّ تَوَلَّيْتُمْ، (الآیۃ) یہ قرآن کے معاصرین یہود کو خطاب ہے کہ تم تمام قول و قرار سے پھر گئے اور تم میں سے صرف چند (عبداللہ بن سعد وغیرہ) دین حق پر قائم رہے۔ (فرطی)

وَأَنْتُمْ مُّعْرِضُونَ، یہ بھی قرآن کے معاصرین یہود کو خطاب ہے اور مراد تمام موجودہ اور گزشتہ بنی اسرائیل ہیں خود اس مضمون کی شہادتیں مروجہ تورات میں موجود ہیں، ملاحظہ ہوں۔

اور وہ اس راہ سے جو میں نے انہیں فرمائی جلد پھر گئے۔ (خروج ۸: ۲۲)

میں اس قوم کو دیکھتا ہوں کہ ایک گردن کش قوم ہے۔ (خروج ۹: ۲۲)

بنی اسرائیل کو کہہ دو کہ تم گردن کش لوگ ہو۔ (خروج ۵: ۳۳)

وَإِذَا أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ، (الآیہ) یعنی کنایہ نہیں بلکہ صراحتہ تم سے یہ عہد لیا گیا کہ نہ اپنی قوم کو قتل کرو گے اور نہ اس کو جلا وطن کرو گے۔

ثُمَّ أَقْرَرْتُمْ، یعنی ان احکام کی اطاعت کا اقرار تم نے صاف صاف کیا جو آج تک تمہارے نوشتوں میں لکھا ہوا ہے اور تمہیں اس سے مجال انکار نہیں، تو ریت میں ہے "وہ بولے کہ سب کچھ جو خداوند نے فرمایا ہے ہم کریں گے"۔

(خروج، ۷: ۲۴)

ثُمَّ أَنْتُمْ يَا هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ بِعَصَاكُمْ بَعْضًا وَيُخْرِجُونَ فَرِيقًا مِنْكُمْ مِنْ دِيَارِهِمْ يَنْظُرُونَ فِيهِ ادْغَامُ التَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الطَّاءِ وَفِي قِرَاءَةِ الْبَاءِ الْخَفِيفِ عَلَى حَذْفِهَا تَعْدُونَ عَلَيْهِمْ بِالْإِثْمِ الْمَغْصِيَةِ وَالْعُدْوَانِ السُّلْمَةِ وَإِنْ يَأْتُوكُمْ أُسْرَىٰ وَفِي قِرَاءَةِ أُسْرَىٰ تُفْدُوهُمْ وَفِي قِرَاءَةِ تُفْدُوهُمْ تَقْدُوبُهُمْ مِنْ الْأَسْرِ سَامًا أَوْ غَيْرَهُ وَيُؤْمِنُ بِمَا نَهَىٰ عَنْهُمْ وَهُوَ أَيْ الشَّانُ مُحَرَّمٌ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ مِنْتَحِلٌ يَقُولُهُ وَتُخْرِجُونَ وَالْحَمْدُ بَيْنَهُمَا اغْتِرَاضُ أَيْ كَمَا حُرِّمَ تَرْكُ الْغَدَاءِ وَكَانَتْ قَرِيبَةً حَافِظُوا الْأَوْسَ وَالنَّصِيرَ إِحْرَارَ فَكَانَ كُلُّ فَرِيقٍ يُقَاتِلُ مَعَ خُصْمَانِهِ وَيُحَرِّبُ دِيَارَهُمْ وَيُخْرِجُهُمْ فَاذْأَسْرُوا قَدُوبَهُمْ وَكَانُوا إِذَا سَلُّوا لَمْ يُقَاتِلُوا بِهِمْ وَغَدُوبَهُمْ قَالُوا أَمَرْنَا بِالْغَدَاءِ فَيُقَاتِلُ فَمِمَّنْ يُقَاتِلُونَهُمْ فَيَقُولُونَ حَبَاءُ أَوْ يَنْسَبُونَ خُصْمًا فَيَقُولُ قَالَ تَعَالَىٰ أَفْتُوهُمْ بِبَعْضِ الْكِتَابِ وَبُؤْسَ الْغَدَاءِ وَتَكْفُرُونَ بِبَعْضٍ وَبُؤْسَ تَرْكِ الْقَتْلِ وَالْإِخْرَاجِ وَالْمَنْعِ بِرَدِّهِ فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَفَذْخَرُوا لِنَفْسِ قُرْبَةٍ وَنَفْسِ الْخِزْيَانِ الشَّامِ وَضُرِبَ إِحْرَارُهُ وَيَوْمَ الْقِيَمَةِ يُرَدُّونَ إِلَىٰ أَشَدِّ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۸۵﴾ سَاءَ، وَاسَاءَ، أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا الْحَيَاةَ الدُّنْيَا بِالْآخِرَةِ سَاءَ أَشْرَوبَ حَسْبَا فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ ﴿۸۶﴾ يَمْنَعُونَ مِنْهُ.

تَرْجُمَان: پھر جیسے تم ہو، سامنے ہو، کہ اپنے ہی بھائی بندوں کو قتل کرتے ہو یعنی پس ہی میں خون خرابہ رتے ہو اور اپنے ہی میں سے ایک فریق کو ان کے گھروں سے نکالتے ہو اور ان کے خلاف (غیروں) کی ظلم و زیادتی کے ساتھ مدد کرتے ہو (تظاہروں) میں تاء کا ظاء میں اصل میں ادغام ہے اور ایک قراءت میں تخفیف کے ساتھ ہے تاء کو حذف کر کے (تظاہروں) معنی میں تتعاوون کے ہے اور اگر وہ رفتار ہو کر تمہارے پاس آتے ہیں اور ایک قراءت میں اسری ہے تو تم ان کو فدیہ دے کر چھڑا لیتے ہو اور ایک قراءت میں، تُفْدُوهُمْ، ہے یعنی تم ان کو قید سے ماں وغیرہ دے کر رہائی دیتے ہو، (یعنی قیدی کا قیدی سے تبادلہ کر کے) یہ بھی ان احکام میں سے ہے، جن کا ان سے عہد لیا گیا، حالانکہ بات یہ ہے کہ ان کا اخراج ہی سرے سے تمہارے اوپر حرام ہے (هُوَ مُحَرَّمٌ) کا تعلق تخرجون سے ہے اور (وَإِنْ يَأْتُوكُمْ الْح) متعلق اور متعلق کے

درمیان جمد معترضہ ہے، یعنی جس طرح ترک فدیہ حرام ہے، (اسی طرح قتل و خراج بھی حرام ہے) اور (بنو) قریظہ اس کے حریف تھے۔ اور (بنو) نضیر خزر ج کے اور ہر فریق اپنے حریف کے ساتھ مل کر قتل کرتا تھا اور (فریق مخالف کے) گھروں کو دیرین کرتا تھا، اور ان کو ان کے گھروں سے نکالتا تھا اور جب وہ قیدی ہو جاتے تھے، تو فدیہ دے کر ان کو چھڑا دیتے تھے، اور جب ان سے سوال کیا جاتا تھا، کہ تم ان سے قتال کیوں کرتے ہو، اور پھر ان کو فدیہ دے کر رہائی دلاتے ہو، تو وہ جواب دیتے تھے، کہ اس بات سے شرم محسوس کرتے ہیں کہ ہمارے حریف ذیل سمجھے جائیں، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے تو کیا تم کتاب کے ایک حصہ پر ایمان لاتے ہو اور وہ فدیہ کا حکم ہے اور دوسرے حصہ کا انکار کرتے ہو اور وہ قتل و خراج اور (غیروں کے) تعاون کو ترک کرنا ہے، تو تم میں سے جو لوگ ایسا کرتے ہیں ان کی سزا اس کے سوا اور کیا ہے کہ وہ دنیا کی زندگی میں ذلیل و خوار ہو کر رہیں؟ چنانچہ (بنو) قریظہ قتل سے اور (بنو) نضیر جلا وطنی سے اور جزیہ عائد کرنے سے ذلیل ہوئے اور آخرت میں شدید ترین عذاب کی طرف لوٹائے جائیں گے، اللہ ن کی حرکتوں سے بے خبر نہیں ہے، (تعملون) یا اور تاء کے ساتھ ہے اور یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے آخرت بچ کر دنیا خرید لی بائیں طور کہ دنیا کو آخرت پر ترجیح دی، ہذا ان کی سزا میں کوئی تخفیف نہ ہوگی اور نہ ان کی مدد کی جائے گی یعنی وہ عذاب سے نہ بچے جائیں گے۔

تَحْقِیْقُ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: ثُمَّ أَنْتُمْ، یا هَؤُلَاءِ، ثُمَّ، حرف عطف تراخی کے لئے ہے، أَنْتُمْ، مبتداء تَقْتُلُونَ النِّحْ جمد ہو کر مبتداء کی خبر ہے هَؤُلَاءِ، اسم اشارہ منادی محل منصوب، یا، حرف نداء محذوف کما ذهب الیه المفسر، اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ هَؤُلَاءِ، محلاً منصوب علی الذم یعنی فعل محذوف اتم کی وجہ سے۔

قَوْلًا: تَظْهَرُونَ، فعل مضارع جمع مذکر صر، جمد ہو کر محلاً صر ہونے کی وجہ سے منصوب بمعنی متعاونین عَنِیْهِمْ۔ قَوْلًا: فِی الْاَصْلِ، اِیْ بَعْدَ قَلْبِهَا، ظَاءٌ، تاء ثانیہ کو حذف کر کے۔

قَوْلًا: مُحَرَّمٌ عَلَیْكُمْ اِخْرَاجُهُمْ، مُحَرَّمٌ، اپنے متعلق عبدکم سے مل کر خبر مقدم، اِخْرَاجُهُمْ، بترکیب اضافی مبتداء، مؤخر مبتداء، با خبر جمد ہو کر خبر ہوئی هُوَ مبتداء کی هُوَ کا، قبل میں چونکہ مرجع مذکور نہیں ہے، اس لئے اس کو ضمیر شان قرار دیا ہے۔

قَوْلًا: متصل بقوله: وَتُخْرِجُونَ، اس اتصال سے مرد تحقق الحال مع ذوالحال ہے، اور حال و ذوال حال کے درمیان وان باتو کم اسری تفادوهم، جمد معترضہ ہے اور یک قراءت میں اسری ہے جو کہ اسیر کی جمع ہے جیسا کہ جرحی، جَرِیْحِ کی جمع ہے اور اُساری، اسری کی جمع ہے جیسا کہ سُکَّارِی جمع سُکَّری، اس اعتبار سے اُساری جمع الجمع ہے نہ کہ اسیر مفرد کی جمع، ہذا یہ شبہ ختم ہو گیا کہ فعیل کی جمع فُعَالِی کے وزن پر نہیں آتی۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

الإستعارة المكنية: فی قوله تعالى: أولئك الذين اشتروا الحياة الدنيا بالآخرة استعارة مكنية تعية
فی شراء الحياة الدنيا.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیح

لَمَّا أَنْتُمْ هَؤُلَاءِ تَقْتُلُونَ أَنْفُسَكُمْ، نبی کریم ﷺ کے زمانہ میں مشرکین کے دو مشہور قبیلے مدینہ میں آباد تھے، اوس اور خزرج یہی بعد میں انصار کہلائے ان کی آئے دن آپس میں لڑائی رہتی تھی، اسی طرح یہود کے تین قبیلے اطراف مدینہ میں آباد تھے، قینقاع، بنو نضیر، بنو قریظہ، یہ بھی آپس میں لڑتے رہتے تھے، بنو قریظہ اوس کے حلیف تھے، اور بنو قینقاع اور بنو نضیر خزرج کے حلیف تھے، جنگ میں یہ قبیلے اپنے اپنے حلیفوں کی مدد کرتے اور اپنے ہی ہم مذہب یہودیوں کو قتل کرتے اور ان کے گھروں کو بوٹتے اور انہیں جلا وطن کر دیتے، حالانکہ تورات میں ایسا کرنے سے منع کیا گیا تھا، لیکن پھر ان یہودیوں کو جب وہ مغلوب ہونے کی وجہ سے قیدی ہو جاتے تو فدیہ دے کر چھڑاتے اور کہتے کہ ہمیں تورات میں یہی حکم دیا گیا ہے ان آیات میں یہودیوں کے اسی کردار کو بیان کیا گیا ہے کہ انہوں نے شریعت کو موم کی ناک سمجھ رکھا ہے کہ جدھر چاہا موڑ دیا چنانچہ یہ یہود بعض چیزوں پر ایمان لاتے ہیں اور بعض کو ترک کر دیتے ہیں قتل، خراج اور ایک دوسرے کے خلاف مدد کرنا ان کی شریعت میں بھی حرام ہے، مگر ان باتوں کا تو انہوں نے ذرہ برابر لحاظ نہ کیا، اور فدیہ دے کر چھڑا لینے کا جو حکم تھا اس پر عمل کر لیا اس طرز عمل سے صاف ظاہر تھا کہ وہ بعض احکام پر ایمان رکھتے ہیں اور بعض کا انکار کرتے ہیں اس سے معلوم ہوا کہ قرآن پر ایمان لانا تو درکنار، تم تو تورات کے بھی تمام احکام کے پابند نہیں ہو تمہارے اسلاف کے طرز عمل سے تو معلوم ہوتا ہے کہ تم لوگ تورات کو بھی واجب العمل نہیں سمجھتے اس کے بعض احکام پر عمل کرتے ہو اور بعض کو پس پشت ڈال دیتے ہو:

”فَمَا جَزَاءُ مَنْ يَفْعَلُ ذَلِكَ مِنْكُمْ إِلَّا خِزْيٌ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا“.

ذلت و رسوائی کی پیش گوئی چند ہی روز بعد حرف بحرف پوری ہوئی حجاز میں یہودیوں کے تین قبیلے رہتے تھے، بنی نضیر، بنی قریظہ، بنی قینقاع جو ہنر و دولت مندی میں معروف و مشہور تھے، تینوں قبیلے چند سال کی مدت میں رسول اللہ ﷺ کی حیات مبارک ہی میں ذلت و رسوائی کے ساتھ یا تو قتل کر دیئے گئے یا پھر ارض حجاز سے جلا وطن کر دیئے گئے۔

اسرائیلیوں کے لئے جہنم کی وصیت ایک اسرائیلی نبی کی زبانی:

اسرائیلی سلسلے کے ایک آخری نبی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی زبان سے اسرائیلیوں کے لئے جہنم کی وعید منقول ہے ”تم اپنی نسبت گواہی دیتے ہو کہ ہم نبیوں کے قاتلوں کے فرزند ہیں غرض اپنے باپ دادا کا پچا نہ بھردو اے سانپو، اے افعی کے

بچو! تم جہنم کی سزا سے کیونکر بچو گے؟“ (متی ۲۳ ۲۴) اس آیت میں یہودیوں کے خفیہ طریقہ کار اور سازش اور کارروائیوں اور ریشہ دوانیوں کی طرف اشارہ موجود ہے۔

جنگ بعث:

جنگ بعث دراصل اوس اور خزرج کی جنگ تھی، یہود اس میں فریقین کی جانب سے شریک ہو گئے اور نمایاں حصہ یہ بنو نضیر اور بنو قریظہ نے اوس کا ساتھ دیا اور بنو قریظہ خزرج کی حمایت میں نکل پڑے جنگ نے طول کھینچی گھمسان کارن پڑا بالآخر شکست خزرج کے فریق کو ہوئی۔

فَلَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنصَرُونَ، یہ شریعت کے بعض احکام کو ماننے اور بعض کو نہ ماننے کی سزا کا بیان ہے کہ اس کی سزا دنیا میں عزت و سرفرازی کی جگہ ذلت و رسوائی اور آخرت میں ابدی نعمتوں کے بجائے، سخت عذاب ہے اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ کے یہاں وہ احاطت مقبول ہے جو کم ہو، بعض باتوں کو ماننا اور بعض کو نظر انداز کرنا اللہ کے یہاں اس کی کوئی اہمیت نہیں، یہ آیت مسلمانوں کو بھی دعوت غور و فکر دے رہی ہے کہ کہیں مسلمانوں کی ذلت و رسوائی کی وجہ بھی مسلمانوں کے وہی کردار تو نہیں جو مذکورہ آیت میں یہود کے بیان کیے گئے ہیں۔

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ الثَّوْرَةَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ اِی اتَّعَذَّبْنَاهُمْ رُسُولًا فِی اَثَرِ رُسُوْبِ وَآتَيْنَا عِیْسَى ابْنَ مَرْیَمَ الْبَیِّنَاتِ الْمُعْجَزَاتِ كَحِیَاءِ اَمُوْنِی وَاِبْرَاءِ الْاَكْمَرِ وَالْاَبْرَصِ وَآیْدِنَهُ قُوْنِدَهٗ بِرُوحِ الْقُدُسِ بِسِ اَصْفَهٗ اَمْوُضُوْبِ اِلِی اَصْفَهٗ اِی اَرْوَحِ الْمَقْدَسَهٗ جَبْرَیْلُ یُصْهَرْتَهٗ یَسْبِرُ مَعَهٗ حِیْثُ سَارَ فَلَمَّ تَسْقِیْمُوْا اَفْکَلَمَا جَاءَ كُمْ رَسُوْلٌ بِمَا لَا تَهْوٰی جُحْتُ اَنْفُسِكُمْ مِنْ الْحَقِّ اسْتَكْبَرْتُمْ تَكْبِرْتُمْ عَنْ اَتْبَاعِهٖ جَوَابُ كُمْ، وَبِیَوْمِ حَرِّ الْاِسْتِغْثَامِ وَالْمُرَادُ بِهٖ اَشْوَبِیْ فَفَرِّقًا بَيْنَهُمْ كَذَّبْتُمْ كَعِیْسَى وَفَرِّقًا تَقْتُلُوْنَ ۝۸۷ اَمْصَرَعُ لِحِكَایَةِ اَحْمَدِ الْمَاضِیَةِ اِی قَتَلْتُمْ كَزَكَرِیَّا وَیَحْیٰی وَقَالُوا بِنِسْبِی اسْتِغْثَاءً قُلُوْبِنَا غُلْفٌ ۝۸۸ حَمْعٌ اَعْدَبُ اِی مُعْشَرَةٌ دُعِیَّةٌ فَلَا نَعْبٰی مَا تَقُوْلُ قَالَ تَعَالٰی لَهْلُ بِالْاَضْرَابِ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ اَبْعَدْتُمْ عَنْ رَحْمَتِهٖ وَحَدَسْتُمْ عَنْ اَقْوَالِی بِكُفْرِهِمْ ۝۸۹ اَلَسَ عَدُوْلٌ قُلُوْبِهِمْ لِحَقِّی فِقَلْبًا لَّمَّا یُؤْمِنُوْنَ ۝۹۰ مَا رَائِدٌ لَّمَّا كَدَّ الْعَدُوْ اِی اِمَامُهُمْ فَبِیْ حَدَا وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللّٰهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا مَعَهُمْ مِّنَ التَّوْرَةِ هُوَ الْفَرَاغُ وَكَانُوا مِنْ قَبْلُ فِیْ مَحَبَّتِهٖ یَسْتَفْتِحُوْنَ یَسْتَنْصِرُوْنَ عَلٰی الَّذِیْنَ كَفَرُوْا ۝۹۱ قُوْلُوْنَ اَللّٰهُمَّ اَنْصُرْنَا خَصِمَهُمْ بِالنِّسْبِ الْمَمْعُوْثِ اَحْمَدِ الرَّمَا فَلََمَّا جَاءَهُمْ مَا عَرَفُوْا مِّنَ الْحَقِّ وَبِیَوْمِ عَثَا اَسٰی صَلٰی اللّٰهُ عَلَیْهِ وَسَلَّمَ كَفَرُوْا بِهٖ حَسَدًا وَحَوْفٌ عَنِ الرَّبِّ سَهْ وَحَوَاتِ مَا الْاَوَّلٰی دَلَّ عَلَیْهِ حَوَاتِ النَّاسِ فَلَعَنَهُ اللّٰهُ عَلٰی الْكُفْرِیْنَ ۝۹۲ یَسْمَا اَشْتَرُوْا سَعُوْا

بِهِ أَنْفُسَهُمْ اِی حَطَّهَا بِسِ الثَّوَابِ وَفِ نَكْرَةٍ بِمَعْنٰی شَيْئًا تَمْيِزٌ لِّفَاعِلٍ بِشَيْءٍ وَالْمَخْصُوصُ بِأَنَّهُمْ
 أَنْ يَكْفُرُوا اِی كُفْرِهِمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ بِسِ الْفُرَارِ بَغْيًا مَفْعُولٌ لَهُ لِيَكْفُرُوا اِی حَسَدًا عَلٰی أَنْ يُنْزَلَ اللَّهُ
 لِيَنْحَقِبَ وَاسْتَشْدِيدٍ مِنْ فَضْلِهِ الْوَحٰی عَلٰی مَنْ يَّشَاءُ لِيَرْسَلَهُ مِنْ عِبَادِهِ قَبَائِدُ وَرَحَعُوا بِغَضَبٍ مِنْ اللَّهِ
 لِيَكْفُرَهُ بِمَا ارْتَدَّ وَاسْتَكْبَرَ لِيَنْعَظِمَهُ عَلٰی غَضَبٍ اسْتَحْفُوهُ مِنْ فِئْتٍ تَضَعُ التَّوْرَةَ وَالْكِتَابَ عَسَى
 وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ مُهِينٌ ۝۹ ذُو الْاِيْمَانَةِ

ترجمہ: اور ہم نے موسیٰ کو کتابِ تورات عطا کی اور ان کے بعد پے درپے یکے بعد دیگرے رسول بھیجے

اور عیسیٰ بن مریم علیہ السلام کو واضح معجزات عطا کئے مثلاً مُردوں کو زندہ کرنا اور مادرِ زادنوں کو پینا کرنا اور مبروص
 (کوڑھی) کو اچھا کرنا اور پاکیزہ روح (یعنی جبرائیل علیہ السلام) کے ذریعہ ہم نے ان کی تائید کی (روح القدس) میں
 اضافتِ موصوف الی الصفت ہے، اِی الروح المقدسة (قدس کہا) ان کے (نافرمانی سے) پاک ہونے کی وجہ سے
 (ان کی تائید بایں طور کی) کہ جہاں وہ جاتے تو حضرت جبرائیل بھی ساتھ رہتے، پھر بھی یہ لوگ راہِ راست پر نہیں آئے،
 (لیکن) کیا یہ بات نہیں کہ جب بھی تمہارے پاس کوئی رسول وہ چیز (یعنی حق) لے کر آیا جو تم کو ناپسند ہوتی تو تم نے اس
 کی اتباع سے تکبر کیا (اسْتَكْبَرْتُمْ) کَلَمًا کا جواب ہے اور یہی محلِ استفہام ہے اور (استفہام) کا مقصد توحیح ہے تو
 ان میں سے بعض کی تم نے تکذیب کی جیسا کہ (حضرت) عیسیٰ علیہ السلام اور بعض کو قتل کر ڈال، جیسا کہ (حضرت)
 زکریا علیہ السلام اور یحییٰ علیہ السلام اور (ماضی کے بجائے) مضارع حکایت حال ماضیہ کے لئے ہے یعنی تم نے قتل کر دیا
 اور نبی سے تمسخر کیا کہ ہمارے قبوب پر پردے ہیں غُلْفٌ، اَغْلَفٌ کی جمع ہے، یعنی پردوں میں مستور ہیں لہذا جواب
 کہتے ہیں اس کو محفوظ نہیں کرتے، اللہ تعالیٰ فرماتے ہیں نہیں بات ایسی نہیں بلکہ (در اصل بات یہ ہے) کہ ان کے کفر کی
 وجہ سے انہیں اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے دور کر دیا ہے اور قبوب حق سے محروم کر دیا ہے، ہَلْ، اضطراب کے لئے ہے اور
 ان کا (حق) کو قبول نہ کرنا کسی قلبی (دماغی) خلل کی وجہ سے نہیں تھا، سو وہ بہت کم باتوں پر یقین رکھتے ہیں، مَّا، تاکید
 قلت کے لئے زائدہ ہے یعنی ان کا ایمان بہت ہی کم باتوں پر ہے اور اب جب کہ ان کے پاس اللہ کی کتاب (قرآن)
 جو اس کتاب کی جو ان کے پاس موجود ہے (یعنی) تورات کی تصدیق کرتی ہے، آئی حالانکہ اس کے آنے سے پہلے (س
 کے ذریعہ) کافروں پر فتح و نصرت کی دعاء کیا کرتے تھے اور کہا کرتے تھے، کہ اے اللہ! تو ہم کو کافروں پر نبی آخر الزمان
 کے طفیل میں غلبہ عطا فرما، چنانچہ جب جب اس حق کا جس کو وہ پیچھتے تھے، وروہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی بعثت ہے ان کے پاس
 آیا تو حسد اور زوالِ ریاست کے خوف سے انکار کر بیٹھے اور پہلے لَمَّا، کے جواب پر دوسرے لَمَّا کا جواب دلست کر رہا
 ہے، اللہ کی پھٹکار ہو کافروں پر نہایت بری ہے وہ شئی جس کے عوض انہوں نے اپنے آپ کو یعنی اپنے حصہ کے اجر

(و ثواب) کو بیچ ڈال، اور مّا، کمرہ بمعنی شیئاً بئس کے فاعل سے تیز ہے اور مخصوص بالذم، اَنْ يَكْفُرُوا، ہے یعنی سرکشی کی وجہ سے اس قرآن کا انکار ہے، جس کو اللہ نے نازل فرمایا، بَغِيًّا، لِيَكْفُرُوا، کا مفعول لہ ہے یعنی محض اس حسد کی وجہ سے کہ اللہ نے اپنا فضل (یعنی) وحی اپنے بندوں میں سے اس پر جس کو رسالت کے لئے پسند فرمایا نازل فرمایا (يُنزل) میں (زاء) کی تخفیف اور تشدید دونوں قراءتیں ہیں، تو وہ نازل کردہ کے انکار کی وجہ سے اللہ کا غضب ہالائے غضب لے کر ہوئے، (بغضب) کی تکیہ شدت کو بیان کرنے کے لئے ہے، (یعنی) غضب کے تو وہ تو رات کو وضو نہ کرنے اور عیسیٰ علیہ السلام کا انکار کرنے کی وجہ سے پہلے ہی مستحق ہو چکے تھے، اور کافروں کے لئے ذلت آمیز عذاب ہے، یعنی رسوا کن عذاب۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْبِيلٍ وَ تَفْسِيرُ فَوَائِدِ

قَوْلًا: قَفَيْنَا، ماضی جمع متکلم (تفعل) تَقْفِيَةً، پیچھے بھیجنے، قَفَى، دو مفعول چاہتا ہے، عام طور پر اس کے مفعولوں پر حرف جرد داخل نہیں ہوتا، جیسے: "قَفَيْتُ زَيْدًا عَمْرًا" میں نے زید کو عمر کے پیچھے بھیجا اور کبھی دوسرے مفعول پر، ب، داخل ہوتی ہے، قرآن مجید میں اس کا استعمال ہے، جیسے کہ اسی آیت میں ہے "وَقَفَيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ" ہم نے ان کے بعد پیہم رسول بھیجے۔

قَوْلًا: مَرَيْمَ، یہ سریانی لفظ ہے اس کے معنی ہیں خادمہ، انگریزی میں اس کا تلفظ میری (Mery)۔

حضرت مریم اور ان کا نسب:

حضرت مریم کی والدہ کا نام خنہ اور والد کا نام عمران تھا، نسب اس طرح ہے مریم بنت عمران بن ماثان۔ حضرت مریم کا نبی ہونا مختلف فیہ ہے اہل سنت کا عقیدہ ہے، کہ کوئی عورت نبی نہیں ہوئی، لیکن بچپن ہی سے آپ کے صاحب کرامت و یہ ہونے میں شبہ نہیں، بچپن میں ہی اللہ کی طرف سے سب موسم پھل آپ کو بھیجے جاتے تھے، (لغات القرآن) میں وقت مسیحی روایتوں کے مطابق ۴۸ ق م ہے۔

تاریخی اختلاف کے باوجود صحیح فیصلہ یہ ہے کہ آپ نے کبھی نکاح نہیں کیا اسی لئے آپ کو مریم عذراء کہا جاتا ہے (دو شیزہ) آپ کے بطن سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام بغیر باپ کے پیدا ہوئے کہا جاتا ہے کہ یوسف نجار سے آپ کی نسبت ہو گئی تھی نکاح اور رخصتی نہیں ہوئی تھی۔ (لغات القرآن)

عیسیٰ علیہ السلام سلسلہ انبیاء بنی اسرائیل کے خاتم ہیں:

عیسیٰ (علیہ السلام) جنہی لفظ ہے سریانی میں یسوع کہتے ہیں جس کے معنی مبارک کے ہیں عیسیٰ علیہ السلام سلسلہ انبیاء بنی اسرائیل کے خاتم ہیں، سندیسوی آپ ہی کے نام سے جاری ہے، آپ کے بعد صرف نبوت محمدی ہوئی ہے، ملک شام کے علاقہ ارض گلیل میں ایک قصبہ ناصرہ نامی ہے آپ کا وہی مادری وطن ہے، ولادت بیت المقدس کے ایک گوشہ میں ہوئی ۳۳ سال کی عمر میں آپ جمہور امت کے عقیدہ کے مطابق اور مسیحی عقیدہ کے مطابق تین دن کے لئے وفات پا کر آسمان پر اٹھائے گئے، آپ کے رفع آسمانی سے انکار صرف بعض جدید فرقوں نے کیا ہے۔ (ماجدی، مسعصا)

قَوْلًا: رُوحُ الْقُدُسُ، یہ حضرت جبرائیل علیہ السلام کا مشہور لقب ہے۔ مسیحی اصطلاح میں اقا نیم شمس میں سے اقنوم ثالث ہے۔

قَوْلًا: وَلَقَدْ آتَيْنَا، واو حرف عطف ہے، لام قسم محذوف کے جواب پر داخل ہے، قد حرف تحقیق ہے۔

قَوْلًا: بَطَّهَارَتِهِ، یہ القدس (طاهر) ہونے کی صفت ہے۔

قَوْلًا: يَسْتَبْرِئُ مَعَهُ، حیث سار، ایذا ناہ کی تفسیر ہے۔

قَوْلًا: فَلَمْ تَسْتَقِيمُوا، یہ جملہ ہی مقصود کلام ہے، یعنی مذکورہ سب کچھ ہونے کے بعد بھی وہ راہ راست پر نہیں آئے، نیز اس میں اس کی طرف بھی اشارہ ہے کہ، اَفْكَلَّمَا، کا مقدر پر عطف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے، فَلَمْ تَسْتَقِيمُوا فَاسْتَكْبَرْتُمْ اَفْكَلَّمَا جَاءَ كُمْ رَسُولٌ مِّنْهُ، معطوف اور معطوف علیہ کے درمیان ہمزہ استفہام توئیخ کے لئے ہے۔

قَوْلًا: تَهْوَى، مضارع واحد مؤنث غائب وہ خواہش کرتی ہے، (س) ہَوَى خواہش کی طرف نفس کا مائل ہونا۔

(لغات القرآن)

قَوْلًا: مِنَ الْحَقِّ، یہ ما کا بیان ہے۔

قَوْلًا: تَكْبَرْتُمْ، اسْتَكْبَرْتُمْ، کی تفسیر تکبرتُمْ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ (سین، تا،) زائدہ ہیں، نہ کہ صلب کے لئے۔

قَوْلًا: حَوَابِ كَلِمَا، کَلِمَا متضمن بمعنی شرط ہے اور اسْتَكْبَرْتُمْ، اس کا جواب ہے اور محل استفہام یہی جواب ہے اور یہ استفہام توئیخ ہے اس لئے کہ اللہ تعالیٰ کے لئے استفہام براے سوال ممکن نہیں ہے، یعنی جب جب بھی تمہارے پاس رسول آئے تب تب تم نے تکبر کیا۔

قَوْلًا: فَفَرِيقًا، كَذَّبْتُمْ فَرِيقًا كَذَّبْتُمْ کا مفعول مقدم ہے، اور كَذَّبْتُمْ کا عطف اسْتَكْبَرْتُمْ پر ہے اسی طرح فَرِيقًا تَقْتُلُونَ ہے۔

قَوْلًا: المضارع لحکایة الحال الماصية اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: فَرِيقًا تَقْتُلُونَ، میں مضارع کا صیغہ استعمال ہوا ہے جو زمانہ حال پر دلالت کرتا ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ یہود اس آیت کے نزول کے وقت بھی انبیاء کو قتل کر رہے تھے، حالانکہ یہ واقعہ کے خلاف ہے۔

جواب: گزشتہ واقعہ کی منظر کشی کے طور پر مضارع کا صیغہ استعمال کیا گیا ہے گویا کہ قتل انبیاء کا واقعہ فی الحسب نظروں کے سامنے ہو رہا ہے، اسی کو حکایت حال ماضیہ کہتے ہیں۔

قَوْلًا: غُلْفٌ، یہ اَعْلَف کی جمع ہے، غیر مختون کو کہتے ہیں، ای لا یَغْنِی وَلَا یَفْهَمُ، مفسر عام نے بھی معنی مرادی لئے ہیں، بعض حضرات نے کہا ہے کہ غُلْفٌ غِلَاف کی جمع ہے، معنی یہ ہوں گے کہ ہمارے قلوب گنجینہ عوم ہیں، معارف موسوی سے بریزتے ہیں ہمیں کسی نئی تعلیم کے قبول کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ **ہی جمع غِلَاف ای ہی اَوْعِیَةُ الْعِلْمِ** (داع)

قَوْلًا: فَقَلِيلًا، یہ اِیْمَانًا موصوف محذوف کی صفت ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلًا: قَبْلَ مَجِئِهِ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ قَبْلُ مضاف الیہ محذوف منوی ہونے کی وجہ سے منی برضم ہے۔

قَوْلًا: بَاعُوا، اِشْتَرَوْا کی تفسیر باعوا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اِشْتَرَوْا اضداد میں سے ہے اس کے معنی بیع اور شری دونوں آتے ہیں۔

قَوْلًا: مِنَ الْحَقِّ، مَا، کا بیان ہے، مِنَ الْحَقِّ سے، ما کی تفسیر کر کے ایک اعتراض کے جواب کی طرف اشارہ کر دیا۔
اعتراض: جس کو یہود نبی آخر الزمان کے طور پر پہچانتے تھے، وہ آپ ﷺ کی ذات مبارک تھی، جیسا کہ ارشاد پاری

ہے: "يَعْرِفُونَهُ كَمَا يَعْرِفُونَ آبَاءَهُمْ" پھر یہاں آپ ﷺ کو لفظ، مَا، سے کیوں تعبیر کیا؟

جواب: م ا د اس سے حق ہے، نہ کہ آپ ﷺ کی مخصوص ذات اور آپ کا رسول برحق ہونا معجزات اور تورات میں مذکور علامات سے ظاہر تھا۔

قَوْلًا: حَسَدًا، یہ اس سوال کا جواب ہے کہ کفر جہل کی وجہ سے ہوا کرتا ہے جب وہ آپ کو اور آپ کی نبوت کو بخوبی جانتے تھے، تو پھر کفر کیونکر ہوا۔

جواب: یہ غروا نکار جہل اور عدم معرفت کی وجہ سے نہیں ہو بلکہ حسد اور قومی تعصب کی وجہ سے ہوا۔

قَوْلًا: دَلَّ عَلَيْهِ جَوَابُ الثَّانِيَةِ، وَهُوَ قَوْلُهُ كَفَرُوا بِهِ، مطلب یہ ہے کہ کفر و ابہ، لَمَّا ثَانِيَةِ کا جواب ہے اور اسی کی دلالت کی وجہ سے لَمَّا، اولی کا جواب محذوف ہے، تقدیر عبارت یہ ہے، وَلَمَّا حَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا

مَعَهُمْ كَفَرُوا بِهِ، اس سے مبرد کا رد بھی مقصود ہے مبرد کا کہنا ہے کہ کَفَرُوا بِهِ، لَمَّا، اوں کا جواب ہے اور ثانی لَمَّا حَاءَهُمْ کِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُصَدِّقٌ لِّمَا

کی وجہ سے تکرار کے طور پر لایا گیا ہے لہذا اس کو جواب کی ضرورت نہیں ہے، وجہ رد یہ ہے کہ اگر لَمَّا، کو مکرر مانا جائے تو وہ محض تاکید کے لئے ہوگا اور تاکید سے تائیس اوں ہے، اور و کانوا مِّنْ قَبْلِ الْخِ تَقْدِيرِ قَدْ، کے ساتھ جملہ حالیہ ہے۔

قَوْلًا: بِنَسَمًا، میں مَآ، بنس کے اندر ضمیر مستتر ہو، سے تیز ہے تقدیر عبارت یہ ہے۔ بنس الشئ شیلًا اور اشتروا، مَآ، کی صفت ہے اور اَنّٰی یکفروا مخصوص بالذم ہے۔

قَوْلًا: ذُوَاهَانَةٍ، اس میں اشارہ ہے کہ ابانت کی اسناد عذاب کی جانب مجزا ہے، اس لئے کہ عذاب ذلیل نہیں ہوا کرتا بلکہ صاحب عذاب (مُعَذِّب) ذلیل ہوا کرتا ہے ہذا عذاب، مہین نہ ہوگا بلکہ صاحب عذاب (مُعَذِّب) مہین ہوگا۔

قَوْلًا: مُهِنٌ، مُهِنٌ، اصل میں مُهَوٌّ، واو کا کسرہ نقل کر کے ہاء، کو دیدیا واو ساکن ماقبل مکسور "یا" سے بدل گیا، مُهِنٌ، ہو گیا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ، ان آیات کی ضروری تفسیر، تحقیق و ترکیب کے زیر عنوان گذر چکی ہے، ملاحظہ کر لی جائے، باقی یہاں تحریر کی جاتی ہے، یہ بنی اسرائیل کی بعض جنایات کا بیان ہے کلام کو جملہ قسمیہ سے شروع کرنے میں کمال توجہ کی طرف اشارہ ہے۔

الْكِتَابَ، سے مراد تورات ہے، بنی اسرائیل کو ایک مستقل دستور شریعت انعام خصوصی کے طور پر عطا ہوا تھا، بنو اسرائیل میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد بھی انبیاء کا متواتر اور مسلسل آتے رہنا تاریخ کا ایک مسموم و مشہور واقعہ ہے، یہاں تک کہ اسی سلسلہ کے آخری نبی حضرت عیسیٰ علیہ السلام ہوئے گویا کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سلسلہ انبیاء بنی اسرائیل کے خاتم ہیں۔

حضرت ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا سے مروی ہے کہ توریت ایک ہی مرتبہ میں یکمشت نازل کی گئی تھی، جب اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو اس کے اٹھانے کا حکم دیا تو آپ نہ اٹھا سکے، تو اللہ نے تورات کے جملہ حروف کی تعداد کے برابر فرشتے نازل فرمائے پھر بھی نہ اٹھا سکے، تو اللہ تعالیٰ نے اپنی رحمت سے موسیٰ علیہ السلام پر تخفیف فرما کر سہولت فرمائی جس کی وجہ سے آپ اٹھا سکے۔ (روح المعانی)

وَلَمَّا جَاءَهُمْ كِتَابٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ، (الآیہ) آپ ﷺ کی تشریف آوری سے قبل یہود بڑی بے چینی اور شدت سے اس نبی آخر الزمان کے منتظر تھے، جس کی بعثت کی پیش گوئیاں ان کے انبیاء نے کی تھیں اور ان کے واسطے دعائیں مانگا کرتے تھے، کہ جلدی سے وہ آئے تو کفار کا نسب ختم ہو اور ہمارے عروج کا دور شروع ہو، خود اہل مدینہ اس بات کے شاہد تھے کہ بعثت محمدی ﷺ سے پہلے بھی ان کے ہمسایہ یہودی آنے والے نبی کی امید پر جیا کرتے تھے اور کہا کرتے تھے کہ تم جتنا چاہو ہم کو ستا لو عنقریب ایک نبی مبعوث ہونے والا ہے ہم اس کے ساتھ ہو کر ظالموں سے سب حساب چکالیں گے، مدینہ کے مشرک یہ باتیں سن چکے تھے، اسی لئے جب نبی ﷺ کے حالات معلوم ہوئے تو انہوں نے آپس میں کہا، دیکھنا کہیں یہ یہودی ہم سے بازی نہ لے جائیں، چلو پہلے ہم ہی اس نبی پر ایمان لے آئیں، مگر یہ عجیب بات تھی کہ یہودی جس

نبی کی آمد کی امید پر جی رہے تھے اور انتظار گھڑیاں سن رہے تھے، اس کے آنے کے بعد سب سے بڑھ کر اس کے مخالف اور دشمن ہو گئے۔ نکلے وہ اسے بخوبی پہچان بھی گئے تھے۔

بچپن جانے کے متعدد ثبوت اسی زمانہ میں مل گئے تھے، سب سے زیادہ معتبر اور اہم شہادت ام المومنین حضرت صفیہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی ہے جو خود ایک بڑے یہودی عالم کی بیٹی اور دوسرے یہودی عالم کی بھتیجی تھیں، وہ فرماتی ہیں کہ جب نبی ﷺ تشریف لائے، میرے والد اور چچا آپ سے منے گئے بڑی دیر تک آپ سے گفتگو ہی پھر جب گھر واپس آنے تو میں نے اپنے کانوں سے ان دونوں کی گفتگو سنی۔

چچا: کیا واقعی یہ وہی نبی ہے، جس کی خبریں ہمیں کتابوں میں دی گئیں ہیں؟

والد: خدا کی قسم ہاں۔

چچا: کیا تم کو س کا یقین ہے۔

والد:

چچا: . . . جب تک جان میں جان ہے اس کی محفست کروں گا اور اس کی بات چننے نہ دوں گا۔

يَسْتَفْتِحُونَ عَلَى الَّذِينَ كَفَرُوا، الَّذِينَ كَفَرُوا، سے یہاں مشرکین عرب مراد ہیں، ایک نومسلمان صابی سے روایت ہے کہ جب ہم قبل الاسلام یہود کو شکست دیتے تھے، تو وہ کہا کرتے تھے کہ ذرا ٹھہر جاؤ عنقریب ایک نبی ظاہر ہونے والا ہے، ہم اس کے ساتھ مل کر تمہیں قتل کر کے رکھ دیں گے (سہرہ ابن ہشام)

یہود نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو تو مسیح ماننے سے انکار کر دیا تھا لیکن اس کے بعد سے برابر ایک مسیح (نجات دہندہ) کے ظہور کے منتظر رہا کرتے تھے، اور اس کا ذکر اکثر مشرکین مکہ سے کیا کرتے تھے۔

وَاِذَا قِيْلَ لَهُمْ اٰمِنُوْا بِمَا اَنْزَلَ اللّٰهُ اٰقْرٰنٍ وَغَيْرِهِ قَالُوْا نُوْمِنُ بِمَا اَنْزَلَ عَلَيْنَا اِى التَّوْرَةِ قَالَتْ عٰصِي وَيَكْفُرُوْنَ اِوَاوِلِحٰلٍ بِمَا وَّرَاةُ سِوَاہٗ وَبَعْدُہٗ مِنَ الْقُرْاٰنِ وَهُوَ الْحَقُّ حَالٌ مُّصَدِّقًا حَالٌ ثٰنِیۃٌ مُّوَكَّدۃٌ لِّمَا مَعَهُمْ قُلْ سَمِیۡہٗ فَلِمَ تَقْتُلُوْنَ اِی قَتَلْتُمْ اَنْبِیَآءَ اللّٰہِ مِنْ قَبْلِ اِنْ كُنْتُمْ مُّوْمِنِیْنَ ﴿۹۱﴾ بِتَّوْرَةِ

وَقَدْ نَهٰیہُمْ فِیْہِ عَنْ قَتْلِہُمْ وَالْخَطْبُ بِمَوْجُوْدِیْنَ فِی زَمٰنِ نَبِیِّنَا صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَّمُ بِمَا فَعَلَ اٰہُوْنِہُمْ لِرِضَاہِہٖ ۛ وَلَقَدْ جَآءَکُمْ مُّوْسٰی بِالْبَیِّنٰتِ اِی الْمُعْجَزَاتِ کَالْعَصَا وَاَسَدٍ وَفِی الْحِجْرِ ثُمَّ اتَّخَذْتُمُ الْعِجْلَ اٰہَ مِنْۢ بَعْدِہٖ اِی غَدَدِہٖ اِلٰی الْمِیثَاقِ وَانْتُمْ ظٰلِمُوْنَ ﴿۹۲﴾ بِاِحْدِہٖ وَاِذَا اَخَذْنَا مِیثَاقَکُمْ عَلٰی الْعَمَلِ سَمِیۡہٗ فِی التَّوْرَةِ وَ قَدْ رَفَعْنَا فَوْقَکُمُ الطُّوْرَ اَحْمَدَ حِیْنَ اسْتَعْنَمْتُمْ مِنْ قَوْلِہٖ لِیَسْقُطَ عَلَیْکُمْ وَفِی حُذُوْا مَا اَتٰیْکُمْ بِقُوَّةٍ حَبِیۡہٗ وَاجْتِهَادٍ وَّاسْمَعُوْا بِ تَوْسُوْرٍ بِہٖ سَمَاعٌ قَوْلٍ قَالُوْا سَمِعْنَا فَوْنُکَ وَعَصٰیْنَاکَ اَمْرًا وَّاشْرٰوْنَا فِی قُلُوْبِہِمُ الْعِجْلَ اِی خِلَاطَ حُتْہٗ فَنُوْمِنُہُمْ کَمَا یُحٰطُ الشَّرَاطِ

يَكْفُرْهُمْ قُلُوبُهُمْ بِشَيْءٍ يَأْمُرُكُمْ بِهِ اِيْمَانُكُمْ بِالتَّوْرَةِ عِبَادَةُ الْعَجَلِ اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۱۶﴾
 كما رعتهم المعنى لستهم مؤسسين لان الايمان لا يأمر عبادة العجل والمراد الاؤبىم اى فكذلك
 انهم لستهم مؤسسين بالتورة وقد كذبهم محمدا صلى الله عليه وسلم والايمان بها لا يأمر بتكذيبه
 قُلْ لَهُمْ اِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ اى احبته عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً مِنْ دُونِ النَّاسِ كَمَا رعتهم
 فَتَمَنُّوا الْمَوْتَ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴿۱۷﴾ تعلق سميته الشيطان على ان الاول فيد في الشئى اى ان صدقته
 فى رعتهم ومن كانت له بوثرها والموسل اليها الموت وتمنوه وَلَنْ يَتَمَنَّوْهُ اَبَدًا اِيْمَا قَدَّمَتْ اَيْدِيهِمْ
 من كثر به بالنبي صلى الله عليه وسلم المستلزم لكدتهم وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِالظَّالِمِينَ ﴿۱۸﴾ الكفرس
 فبحاربه وَلَتَجِدَنَّهُمْ دُمُ قَسَمِ اَحْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيٰوةٍ وَاخْرَصَ مِنَ الَّذِينَ اَشْرَكُوا الْمُسْكِرِينَ
 لبلغت عليها علمهم بان مصيرهم الى النار دور المشركين لاكاربه له يودّ يتمنى
 اَحَدُهُمْ لَوْ يَعْمُرُ الْاَلْفَ سَنَةً لو مصدرية بمعنى ان وهى بصيتها فى تاوس مصدر مفعول يودّ وَمَا هُوَ
 اى احدهم يُمَزَّجُ مِنْهُ مُبَعَدُهُ مِنَ الْعَذَابِ النَّارِ اَنْ يُعْمَرَ فاعل مخرجها اى تعجيره
 وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِمَا يَعْمَلُونَ ﴿۱۹﴾ بالبء والناء فيحاريهم.

معاداة عباد النار

ع

ترجمہ: اور جب ان سے کہا جاتا ہے کہ جو قرآن وغیرہ (انجیل) اللہ نے نازل کیا ہے، اس پر ایمان نہ تو کہہ
 دیتے ہیں کہ جو ہم پر نازل کیا گیا ہے، یعنی تورات پر ہم اس پر ایمان رکھتے ہیں، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور واؤ حال یہ ہے جتنی
 اس کے علاوہ ہے اس کے بعد ہے (اور وہ) قرآن ہے ان کا انکار کرتے ہیں حالانکہ وہ حق بھی ہے، (جملہ) حال یہ ہے، اور
 اس (تورات) کی تصدیق کرنے والی ہے جو ان کے پاس ہے، (مصدقا) حال ثانی ہے تاکید کے لئے آپ ان سے
 دریافت کیجئے کہ اگر تمہارا تورات پر ایمان ہے تو انبیاء سابقین کو تم نے کیوں قتل کیا؟ حالانکہ تم کو تورات میں ان کے قتل سے
 منع کیا گیا ہے، خطاب ان (یہود) کو ہے جو آپ ﷺ کے زمانہ میں موجود تھے، اس وجہ سے کہ ان کے آباء (واجداد)
 نے جو کچھ کیا یہ اس سے راضی ہیں، موسیٰ علیہ السلام تمہارے پاس کھے معجزات لئے جیسا کہ عصا، ید بیضاء اور دریا کا
 دوخت ہو جانا، پھر بھی تم نے اس کے موسیٰ علیہ السلام کے میقت (طور) پر چلے جانے کے بعد پچھڑے کو معبود بنالیا، اور تم
 پچھڑے کو (معبود) بنانے کی وجہ سے ظالم ہوئے اور جب ہم نے تم سے تورات کے احکام پر عمل کرنے کا وعدہ لیا اور ہم
 نے تم پر جبل طور کو مسط کیا، تاکہ تم پر گرا دیں، جب تم تورات کو قبول کرنے سے باز رہے، اور ہم نے کہا، ہماری دی ہوئی
 چیز (تورات) کو مضبوطی اور کوشش سے تھمو اور جس بات کا تم کو حکم دیا جا رہا ہے اسے قبولیت کی نیت سے سنو، تو انہوں
 نے کہا ہم نے آپ کی بات سنی اور ہم آپ کی بات نہیں مانیں گے اور ان کے دلوں میں ان کے کفر کی وجہ سے پچھڑا

بسا دیا گیا تھا، یعنی پھڑے کی محبت ان کے دلوں میں ایسی سرایت کر گئی تھی جیسا کہ شراب (جسم میں) سرایت کر جاتی ہے، آپ ان سے کہنے تمہارا تو ریت پر ایمان جس کا وپرستی کا تم کو حکم دیتا ہے، وہ نہایت بری چیز ہے اگر تم تورات پر ایمان رکھتے ہو، جیسا کہ تمہارا دعویٰ ہے مطلب یہ کہ تمہارا تو ریت پر بھی ایمان نہیں ہے اس لئے کہ تورات پر ایمان کا وپرستی کا حکم نہیں دیتا، اور (کُفْر) کے مخاطب ان کے آباء (واجداد) ہیں یعنی اسی طرح تمہارا بھی تورات پر ایمان نہیں ہے اور تم محمد ﷺ کی تکذیب کر چکے ہو، اور تورات پر ایمان آپ ﷺ کی تکذیب کی اجازت نہیں دیتا آپ ﷺ ان سے کہتے اگر دار آخرت یعنی جنت عند اللہ صرف تمہارے لئے ہے خاص طور پر اور لوگوں کے علاوہ جیسا کہ تمہارا دعویٰ ہے تو (ذرا) موت کی تمنا کرو، اگر تم اپنے دعوے میں سچے ہو، تمنائے موت کے ساتھ دو شرطیں متعلق ہیں، اس طریقہ پر کہ اولاً وہی کے لئے قید ہے، یعنی اگر تم اس دعوے میں سچے ہو کہ دار آخرت (جنت) صرف تمہارے لئے ہے اور جس کے لئے دار آخرت ہو تو وہ اس کو ترجیح دیتا ہے اور اس تک رسائی کا ذریعہ موت ہے، لہذا تم اس کی تمنا کرو، مگر وہ اپنے کرتوتوں کی وجہ سے کہ وہ آپ ﷺ کا انکار ہے اور موت کی تمنا نہ کرنا ان کی تکذیب کو مستلزم ہے، ہرگز موت کی تمنا نہیں کریں گے اور اللہ ظالموں کافروں کو خوب جانتا ہے لہذا ان کو سزا دے گا بلکہ سب سے زیادہ دنیا کی زندگی کا حریص آپ ان کو پائیں گے کہ (یہ لوگ زندگی کی حرص میں) مشرکوں مشرکین بحث سے بھی زیادہ بڑھے ہوئے ہیں، (لَتَجْزِيَنَّهُمْ) میں الامتیہ ہے، اس لئے کہ انہیں (یہود کو) یہ بات معلوم ہے کہ ان کا ٹھکانہ جہنم ہے، بخلاف مشرکوں کے کہ وہ بعث بعد الموت کے قائل ہی نہیں ہیں ان میں کا ہر شخص یہ چاہتا ہے کہ اس کی عمر ہزار سال ہو، لہذا، مصدر یہ ہے، ان، کے معنی میں ہے اور لہذا، اپنے صد کے ساتھ مصدر کی تاویل میں ہو کر یوڈ کا مفعول ہے، یہ درازی عمر بھی ان کو عذاب سے نہیں بچا سکتی، ان یُعَمَّر، مُزَخَّرِجُہ، کا فاعل ہے (یعنی اَنْ یُعَمَّر) تعمیر کے معنی میں ہے، اللہ تعالیٰ ان کے کاموں کو بخوبی دیکھتا ہے، یعمدون، بقاء اور ثناء کے ساتھ ہے، یعنی ان کو جزاء دے گا۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيْبِ تَسْبِيْلٍ وَ تَفْسِيْرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: وَرَأَى، یہ ظرف مکان ہے، یہ حلف کے معنی میں زیادہ اور امام کے معنی میں استعمال ہوتا ہے یہ تضاد میں سے ہے اور سبوی، اور نَعْدُ، کے معنی میں بھی مستعمل ہے، مفسر ملام نے بعد کے معنی مراد لئے ہیں۔

قَوْلُهُ: وَهُوَ الْحَقُّ، یہ ما سے حال ہے۔

قَوْلُهُ: مُصَدِّقًا حَالًا ثَانِيَةً مُؤَكِّدَةً، یہ ماقبل کے مضمون جملہ کی تاکید کے لئے ہے اس لئے کہ حق صادق ہی ہوتا ہے جیسا کہ زید ابوك، عَطُوفًا، میں عَطُوفًا، ماقبل کی تاکید کے لئے ہے حال ثانیہ کا مطلب یہ ہے کہ تاکید کے اعتبار سے حال ثانی ہے ورنہ تو یہ حال ثالث ہے اس لئے کہ اول، ویکفرون، ہے۔

قَوْلًا: قَتَلْتُمْ، مضارع تفسیر ماضی سے کرنے میں اشارہ ہے کہ انبیاء کا قتل نزول آیت کے زمانہ کے اعتبار سے زمانہ ماضی میں واقع ہوا ہے اور قرینہ اس پر (مِنْ قَبْل) ہے۔

قَوْلًا: بِمَا فَعَلَ آبَاءُ هُمْ، اس میں اشارہ ہے کہ تَقْتُلُون، میں اسناد مجزی ہے، اس لئے کہ انبیاء کے قتل ان کے آباء واجداد تھے نہ کہ وہ۔

قَوْلًا: رَضَاهُمْ یہ مجاز کے علاقہ کا بیان ہے اور وہ ملا بہت ہے، چونکہ موجودہ یہودی اپنے آباء کے قتل سے راضی تھے اسی لئے قتل کی نسبت ان کی طرف کر دی گئی ہے۔

قَوْلًا: بِالْمَعْجَزَات، بَيِّنَات کی تفسیر معجزات سے کر کے ان لوگوں پر رد مقصود ہے، جو بینات سے تورات مراد لیتے ہیں، اس لئے کہ تورات واحد ہے اور بینات جمع ہے۔

قَوْلًا: اِلَیْہَا، اس تقدیر میں اشارہ ہے کہ اِتَّخَذَ، کا مفعول ثانی محذوف ہے اور یہ اِتَّخَذْتُ سَيْفًا ای صنعتہ سے ماخوذ نہیں ہے جو ایک مفعول کو چاہتا ہے اس لئے کہ اتنی ذنبل، سامری سے صادر ہوا تھا نہ کہ بنی اسرائیل سے اسی مضمون کو سوال و جواب کی صورت میں بھی بیان کر سکتے ہیں۔

سُئِلَ: اِلَیْہَا، محذوف، سننے کی ضرورت کیوں پیش آئی؟

جواب: اِتَّخَذَ، ابتداء صنعت کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے جیسے: اِتَّخَذْتُ سَيْفًا، ای صنعتہ، مفعول ثانی ذکر نہ کرنے سے اس معنی کی طرف ذہن منتقل ہو سکتا تھا، اس صورت میں مطلب ہوتا، صَنَعْتُ یَا بَنی اسرائیل عَجَلًا، حالانکہ عجل سازی کا عمل سامری سے صادر ہوا تھا، نہ کہ بنی اسرائیل سے۔

قَوْلًا: بَعْدَ ذِہَابِہِ، اس میں حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے اس صورت میں مِنْ بَعْدِہِ کا تعلق مضاف محذوف سے ہوگا، نہ کہ اتحاد سے یہ ان حضرات پر رد بھی ہے جن حضرات نے بعد ذہابہ کے بجائے مجیلہ محذوف مانا ہے۔ ورنہ تو لازم آئے گا کہ موسیٰ علیہ السلام کی موجودگی میں عجل سازی ہوئی جو کہ غلط ہے۔

قَوْلًا: عَلٰی الْعَمَلِ بِمَا فِی التَّوْرَةِ، اس میں اشارہ ہے کہ اخذ میثاق سے وہ عمومی میثاق مراد نہیں ہے جو ازل میں تمام اولاد آدم سے الست ہو بکرم کی صورت میں لیا گیا تھا۔

قَوْلًا: وَرَفَعْنَا فَوْقَکُمْ، قد، مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ ماضی کا حال بننا صحیح ہے اگر قد مقدر مان لیا جائے، ماضی کے حال بننے کے لئے قد کا ہونا ضروری ہے، خواہ لفظاً ہو یا تقدیراً۔

قَوْلًا: حُتُّہٗ قُلُوبُہُمْ، اس میں اشارہ ہے کہ العجل سے پہلے حب مضاف محذوف ہے اس لئے کہ کچھڑا دل میں نہیں سما سکتا، مضاف کو حذف کر کے مبالغہ مضاف الیہ کو اس کے قائم کر دیا گیا ہے۔

قَوْلًا: عِبَادَةُ الْعَجَلِ، یہ مخصوص بالذم مقدر ہے۔

قَوْلًا: کَذٰلِکَ اَنْتُمْ لَسْتُمْ بِمُؤْمِنِیْنَ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوالیہ مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: آپ کی جنیت کی وجہ سے ایسا مت مواخذہ نہیں کیا جاسکتا، لہذا آپ ﷺ کے زمانہ میں موجودین کو ان کے آپ سے فعل پر مذمت کس وجہ سے ہے؟

جواب: ظاہر ہے کہ آپ ﷺ کے زمانہ کے یہود اپنے اسلاف کے فعل پر راضی اور اس سے متفق تھے، نہ کہ نام و شرمندہ اس سے کہ برائی پر راضی اور اس سے متفق ہونا بھی برائی ہے۔

قَوْلُ: اِی السَّجْدَةِ، دارِ آخرت کی تفسیر جنت سے کرنے کا مقصد یہ ہے کہ دارِ آخرت عام ہے، جس میں دوزخ اور جنت شامل ہے اور یہ وہ صرف خود کو جنت کا مستحق سمجھتے تھے۔

قَوْلُ: کَمَا زَعَمْتُمْ، اِی بقولکم، "لَنْ يَدْخُلَ الْجَنَّةَ اِلَّا مَنْ كَانَ هُوَ ذَا"۔

قَوْلُ: تَعْلَقَ بِتَمَنِّيهِ الشَّرْطَانِ الْخ، اظہر یہ ہے کہ تعلق تمنیہ بالشرطین کہا جائے، اس میں قلب ہے، یہ اس اعتراض کا جواب ہے کہ جزاء واحد کا تعلق دو شرطوں سے عطف کے بغیر جائز نہیں ہے اور یہاں یہی لازم آرہا ہے۔

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ جزاء واحد کا تعلق دو شرطوں سے نہیں ہے بلکہ ایک ہی شرط سے ہے اس لئے کہ اس شرط، ثانی کے لئے قید ہے مستقل شرط نہیں ہے۔

قاعدہ: قاعدہ یہ ہے کہ جب دو شرطیں جمع ہو جائیں، ورنہ ان کا جواب درمیان میں ہو تو اول شرط ثانی کے لئے قید ہوگی، یا یہ طور کہ اول ثانی کے معنی کے لئے متمم ہوگی اور جواب ثانی کا ہوگا تقدیریت یہ ہوگی: "اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ فِی زَعْمِكُمْ اَنَّ الدَّارَ الْآخِرَةَ لَكُمْ خَاصَّةً فَتَمَنُّوا الْمَوْتَ" اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ: فَتَمَنُّوا الْمَوْتَ، ثانی کا جواب ہے اور اول کا جواب محذوف ہے جس پر اول کا جواب دلالت کر رہا ہے۔

قَوْلُ: الْمُسْتَلْزَم لِكُذِّبِهِمْ، یہ شکل اول کا نتیجہ ہے، اِنْ كَانَتْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ، مقدم ہے فَتَمَنُّوا الْمَوْتَ، تالی ہے اور لَنْ يَتَمَنَّوْهُ اَبْدًا نقیض تالی ہے، نقیض تالی کا عدم مقدم کے عدم کو مستلزم ہوتا ہے اور مقدم دارِ آخرت کو اپنے لئے خاص کرنا ہے، لہذا دارِ آخرت کی تخصیص کا دعویٰ معدوم ہو گیا اور یہ نقیض تالی کے عدم کی وجہ سے لازم آیا الْمُسْتَلْزَم لِكُذِّبِهِمْ، کا یہی مطلب ہے، یعنی یہود کا موت کی تمنا نہ کرنا، اپنے لئے دارِ آخرت کی تخصیص کے دعوے کے کذب کو مستلزم ہے۔

قَوْلُ: لَا مَ فِسْمٍ، اس میں اشارہ ہے کہ وَلَنَجْذِئَهُمْ، کا عطف لَنْ يَتَمَنَّوْهُ، پر ہے اور یہ عدم تمنائے موت کی تاکید ہے نہ کہ جمہ معترضہ جیسا کہ کہا گیا ہے اس سے کہ اس صورت میں لام تاکید کا کوئی فائدہ نہ ہوگا۔

قَوْلُ: يَتَمَنَّى، یوڈ، کی تفسیر یتمنی، سے کر کے اس سواں کا جواب دینا مقصد ہے کہ وِداد، موجود اشیاء میں ہو کرتا ہے نہ کہ معدوم میں، اور درازی عمر کی تمنا معدومات میں سے ہے۔

جواب: کا حاصل یہ ہے کہ وِداد تمنائے معنی میں ہے اور تمنا معدوم اور موجود دونوں کی کی جاسکتی ہے۔

قَوْلُ: مُزْخَرَجٌ، اسم فاعل، احد مذکر، دور کرنے والا، مصدر زَحْرَجَةٌ، بروزن فَعْلَلَةٌ، دور کرنا شدائی مجرد رَح، زَحَا، (ن) دور کرنا۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

- ۱ وَرَاءَ، وَهُوَ مِنْ ظُرُوفِ مَكَانٍ، وَالْمَشْهُورُ أَنَّهُ بِمَعْنَى خَلْفٍ وَقَدْ تَكُونُ بِمَعْنَى أَمَامٍ فَهُوَ مِنَ الْأَضْدَادِ.
- ۲ إِذَا سَبَقَ مَا الْأِسْتِفْهَامِيَّةُ حَرْفَ جَرٍ حَذَفَتِ الْفَهَاءُ، وَنَزَلَتِ الْكَلِمَتَانِ مَنْزِلَةَ الْكَلِمَةِ الْوَاحِدَةِ، فَتَقُولُ: الْإِمَّ، حَتَّامٌ، لِمَرٍّ، بِمَرٍّ، عَمَرٌ.
- ۳ زُحْرَجَ، يَسْتَعْمَلُ مَتَعَدِّيًّا وَلَا زَمًّا، وَتَكَرَّرَ الْحُرُوفُ بِمِثَابَةِ تَكَرَّرِ الْعَمَلِ.
- ۴ الْكُنَايَةُ الْفِ سُنَّةٌ وَهِيَ كُنَايَةُ عَنِ الْكَثْرَةِ فَلَيْسَ الْمُرَادُ خُصُوصُ الْفِ.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ آمِنُوا، (الآية) یہ بنی اسرائیل کا ذکر چل رہا ہے اور یہ بات ان ہی سے کہی جا رہی ہے کہ۔ آخری کتاب الہی، قرآن پر ایمان لاؤ، یہود چونکہ عیسیٰ علیہ السلام اور ان پر نازل کردہ کتاب انجیل پر بھی ایمان نہیں رکھتے تھے، اس لئے اس دعوت ایمان میں انجیل اور قرآن دونوں شامل ہیں: "بِمَا آفَزَ اللَّهُ" کے عموم سے یہی بات سمجھ میں آتی ہے، اس کے جواب میں بنی اسرائیل کہہ کرتے تھے، کہ ہماری قوم کے لئے جو کتاب نازل کی گئی ہے، وہ ہمارے لئے کافی ہے کسی دوسری کتاب ہدایت کی ضرورت نہیں ہے۔

وَيَكْفُرُونَ بِمَا وَرَاءَهُ، یہود کے بارے میں قرآن کہتا ہے کہ یہ لوگ اپنے اسرائیلی سلسلہ سے باہر کسی اور نبی کو ماننے کے لئے تیار نہیں ہیں، ایک عرصہ تک اطاف الہی اور انعامات خداوندی کے مورد خاص بنے رہے اور اسی نسل کے اندر مسلسل انبیاء کے مبعوث ہونے کی وجہ سے ان کے دل میں یہ بات جم گئی ہے کہ: نبوت خاندان اسرائیل سے باہر نہیں جاسکتی۔

قُلْ فَلِمَ تَقْتُلُونَ أَنْبِيَاءَ اللَّهِ مِنْ قَبْلُ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ، یہ یہود کے اس دعوے کی تردید ہے کہ ہم تورات پر ایمان رکھتے ہیں ہمیں کسی اور کتاب پر ایمان لانے کی ضرورت نہیں ہے، یعنی آپ ان سے کہئے کہ تمہارا تورات پر ایمان کا دعویٰ بھی صحیح نہیں ہے، اگر تمہارا دعویٰ صحیح ہوتا تو تم انبیاء سابقین کو قتل نہ کرتے، اس لئے کہ تورات میں انبیاء کے قتل سے تم کو صراحتاً منع کیا گیا ہے، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اب بھی تمہارا انکار محض حسد اور عناد پر مبنی ہے۔

وَلَقَدْ جَاءَكُمْ مُوسَى بِالْبَيِّنَاتِ، (الآية) یہ ان کے انکار و منہ کی دلیل کے طور پر کہا جا رہا ہے کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام واضح معجزات اور دل کھلے قطعہ اس بات پر لے کر آئے کہ وہ اللہ کے رسول ہیں، اور یہ کہ معبود صرف اللہ ہی ہے، لیکن اس کے باوجود تم نے موسیٰ علیہ السلام کو بھی تنگ کیا اور اسے حد کو چھوڑ کر پھڑے کو معبود بنایا۔

وَإِذْ أَخَذْنَا مِيثَاقَكُمْ، (الآية) یہ یہود کے کفر و انکار کی انتہاء کا بیان ہے چونکہ پہلے سروں پر معصق تھا جان کے خوف

سے زبان سے تو اقرار کر لیا کہ سن لی یعنی احانت کریں گے اور دل میں یہ نیت تھی کہ ہم کو عمل کرنا نہیں ہے یا بعد میں بہہ دیا نہ مانیں گے۔

وَأُشْرِبُوا فِي قُلُوبِهِمُ الْعِجْلَ یہاں سے ان کے کفر و انکار کی وجہ بیان کی جا رہی ہے، وجہ اس کی یہ تھی کہ مدتوں مصر میں غلامانہ زندگی گزارنے کی وجہ سے صورت پرستی ان کے دلوں میں بھی راسخ ہو گئی تھی، جس کی وجہ سے ان کے قلوب زنگ آلود ہو کر قبولیت حق کی صلاحیت کھو چکے تھے، اس سبب کہ اول تو محبت خود ایسی چیز ہوتی ہے کہ انسان کو اندھا اور بہرا بنا دیتی ہے، دوسرے پچھڑے کی محبت کو اُشْرِبُوا سے تعبیر کیا گیا کیونکہ پانی انسان کے رگ و ریشہ میں خوب سرایت کرتا ہے بہ نسبت کھانے کے، اس عصیان اور گناہ پرستی کی وجہ ان کا وہ کفر تھا جو ان کے دلوں میں گھر کر چکا تھا۔

دعوتِ مہابلہ :

قُلْ إِنْ كُنْتُمْ لَكُمْ الدَّارُ الْآخِرَةُ عِنْدَ اللَّهِ خَالِصَةً، (الآیۃ) حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اس کی تفسیر دعوتِ مہابلہ سے کی ہے یعنی یہودیوں سے کہا گیا کہ اگر تم نبوت محمدیہ کے انکار اور اللہ سے دعوائے محبت میں سچے ہو تو مہابلہ کر لو، یعنی اللہ کی بارگاہ میں مسلمان اور یہودی دونوں مل کر یہ عرض کریں کہ: یا اللہ دونوں میں سے جو جھوٹا ہے اسے موت سے ہمکنار کر دے یہی دعوت انہیں سورۃ جمعہ میں بھی دی گئی ہے، نجران کے عیسائیوں کو بھی دعوتِ مہابلہ دی گئی تھی، جیسا کہ آل عمران میں ہے، لیکن چونکہ یہودی بھی عیسائیوں کی طرح جھوٹے تھے، اس لئے عیسائیوں کی طرح یہودیوں کے بارے میں بھی اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ یہ ہرگز موت کی آرزو نہ کریں گے، لفظ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی تفسیر کو رائج قرار دیا ہے۔ (تفسیر ابن کثیر)

وَلَتَجِدَنَّهُمْ أَخْرَصَ النَّاسِ عَلَى حَيَوةٍ، اس آیت میں یہ بتایا گیا ہے کہ موت کی تمنا تو کجا؟ یہ دنیوی زندگی کے تمام لوگوں سے حتیٰ کہ مشرکین سے بھی زیادہ حریص ہیں لیکن عمر کی یہ درازی ان کو عذابِ الہی سے نہیں بچا سکے گی۔

ان آیات سے معلوم ہوتا ہے کہ یہود اپنے دعویٰ میں یکسر جھوٹے تھے، کہ وہ اللہ کے محبوب ہیں یا جنت کے مستحق صرف وہی ہیں اور دوسرے سب جہنمی ہیں کیونکہ اگر فی الواقع ایسا ہوتا تو یقیناً وہ موت کی تمنا کرنے پر آمادہ ہو جاتے، تاکہ ان کی سچائی و صحت اور مسلمانوں کی غلطی آشکارا ہو جاتی موت کی تمنا سے اعراض اور گریز۔ یہ اس بات کی نشاندہی کرتا ہے کہ وہ زبان سے اپنے بارے میں خوش کن باتیں کر لیتے ہیں، لیکن وہ اس بات کو یقین کے ساتھ جانتے ہیں کہ اللہ کی بارگاہ میں جانے کے بعد ان کا حشر وہی ہوگا، جو اللہ نے اپنے نافرمانوں کے لئے طے رکھا ہے۔

وَسَأَلَ ابْنُ صَوْرَةَ النَّبِيَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوْ عُمَرُ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ يَأْتِي بِالْوَحْيِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ فَدَلَّ حَمْرَيْنِ فَدَلَّ بُوَ عَدُوٌّ يَأْتِي بِالْعَذَابِ وَوَكَّرَ مَبْكُئِيلَ لَأَمَّا لِأَنَّهُ يَأْتِي بِالْخُصْبِ وَالنِّسَمِ فَدَلَّ قُلُوبَهُمْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ فَنِيْمَتْ عَنْهُ فَإِنَّهُ نَزَّلَهُ إِلَى الْقُرْآنِ عَلَى قَلْبِكَ بِإِذْنِ اللَّهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ

قَسَمُ مِنَ الْكُتُبِ وَهَدَىٰ بِرِ الْصَّلَاةِ وَبَشَّرِ سَحَنَةً لِلْمُؤْمِنِينَ ﴿۹۷﴾ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَكُتُبِهِ وَفُتِحَ لَا بِمَرَّةٍ وَبِأَنَّهُ وَدُوبٍ وَمِثْلُ غُطَّتْ عَلَى الْمَشْكَةِ مِنْ غُطَّتِ أَحْصَ عَمَى الْأَعْمَى وَفِي قِرَاءَةِ مِثْلِ سَهْمٍ وَبِأَنَّهُ وَفِي أُخْرَى لَا بِأَنَّهُ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِلْكَافِرِينَ ﴿۹۸﴾ أَوْقَعَهُ مَوْفِعٌ سَهْمٍ بِأَنَّهُ حَاصِمٌ وَلَقَدْ أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ آيَاتٍ بَيِّنَاتٍ وَأَضْحَابُ حُلٍّ رَدُّ لِقَوْلِ اسْ صُورَتِ بِلَتْنِي مَسْلَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِأَنَّهُ حَسْبُ شَيْءٍ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ ﴿۹۹﴾ كَفَرُوا بِهَا أَوْ كَلَّمَاعَهُدُوا اللَّهَ عَهْدًا عَلَى الْأَيْمَانِ بِلَتْنِي أَوْ حَرَجَ أَوْ أَسَى أَوْ لَا تُعَدُّوا حَسْبَهُ الْمُشْرِكِينَ تَبَذَّ طَرَحَهُ قَرِيقٌ مِّنْهُمْ سَنَفَهُ حَوَاتٍ كُتِبَ وَهُوَ مَحَلُّ الْأَسْفَهَةِ الْأَنْكَارِي بَلْ لَا سَقَرُ أَكْثَرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ ﴿۱۰۰﴾ وَلَمَّا جَاءَهُمْ رَسُولٌ مِّنْ عِنْدِ اللَّهِ مُخَبِّرٌ بِمَا عَمِلُوا فِي الْكُتُبِ وَكَتَبَ اللَّهُ فِي النُّورِ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ أَيْ سَمِعُوا مَا فِيهِمْ مِنَ الْأَعْمَالِ بِرُسُلِهِ وَسَمِعَهُ كَانَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ﴿۱۰۱﴾ مَا فِيهِ مِنَ الْأَسَى حَقٌّ أَوْ أَنَّهُ كِتَابُ اللَّهِ.

ترجمہ: ابن صوری نے نبی ﷺ سے یہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے سوال کیا کہ کونسا فرشتہ وحی لے کرتا ہے؟ جواب دیا جبرائیل علیہ السلام، تو اس نے کہا وہ تو ہمارا دشمن ہے، اس سے کہ وہ عذاب لے کر آتا ہے اور (وحی لے کر) فرشتہ میکائیل ہوتا تو ہم ایمان لے آتے، اس سے کہ وہ خوشحالی اور سلامتی لے کر آتا ہے، تو یہ تین نازیں ہوتی، آپ ان سے کہہ دیجئے، جو جبرائیل کا دشمن ہو، تو اس کو پھینک دینا کہ غصہ میں مری جائے، اب شک اس (جبرائیل) نے ہی تو قرآن اللہ کے حکم سے آپ کے قلب پر اتار دیا ہے جو (قرآن) سابقہ کتابوں کی تصدیق کرنے والا ہے اور مومنوں کو راہ ہدایت دکھانے والا، اور جنت کی خوشخبری سنانے والا ہے اور جو بھی اللہ کا اور اس کے فرشتوں کا اور اس کے رسولوں کا اور جبرائیل کا، جبرائیل، جیم کے ساتھ اور اس کے فتح کے ساتھ ہے، بغیر ہمزہ کے ورمع ہمزہ کے اور یاء کے اور بغیر، یاء کے ہے اور میکائیل کا دشمن ہو اس کا عطف ملائکہ پر عطف خاص صلی اعم کے طور پر ہے اور ایک قراءت میں میکائیل ہمزہ اور یاء کے ساتھ ہے اور دوسری میں بغیر یاء کے پس ایسے کافروں کا دشمن خود اللہ ہے، (نظیر کافرین) کو، لہذا، ضمیر تانی جہہ ان کی (حالت کفر) کو بیان کرنے کے لئے آیا ہے اور اے محمد ﷺ! یقیناً ہم نے آپ پر روشن دلیلیں نازل کی ہیں، (بیست) بیت، سے حال ہے یہ ابن صوری کی اس بات کا جواب ہے کہ آپ ہمارے پاس کوئی شئی لے کر نہیں آئے، جن کا انکار فاسقوں کے سوا کوئی نہیں کرتا، (صرف) فاسق ہی اس کا انکار کرتے ہیں ان لوگوں نے نبی پر ایمان، نے کے بارے میں اُردوہ ظاہر ہو جب بھی اللہ سے کوئی عہد کیا یا نبی سے عہد کہ اس کے خلاف مشرکوں کی مدد نہ کریں گے تو ان میں سے ایک فریق نے اس عہد کو توڑ کر پس پشت ڈال دیا (نکدہ) کَلَّمَا کا جواب ہے اور یہی استفہام انکاری کا محل

ہے، بلکہ بَلْ اِنْتِقَالَ (اضراب) کے لئے ہے۔ ان میں سے اکثر ایمان ہی نہیں رکھتے، اور جب ان کے پاس ن کتاب کی تصدیق کرنے والا رسول (محمد ﷺ) اللہ کی طرف سے آیا، تو ان اہل کتاب میں سے ایک فریق نے اللہ کی کتاب تورات کو پس پشت ڈال دیا، یعنی اس میں رسول پر ایمان لانے وغیرہ کے جو احکام تھے، ان پر عمل نہ کیا، گویا کہ وہ یہ بات کہ یہ نبی برحق ہے یا یہ کہ یہ اللہ کی کتاب ہے جانتے ہی نہیں۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكِیْہِ تَسْبِیْلِہِ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدُ

قَوْلُہُمْ: اِن صَوْرِیَا، عبد اللہ بن صوریہ، فدک کے باشندہ، ایک یہودی عالم کا نام ہے۔ (روح البیان، حمل)
قَوْلُہُمْ: جِبْرِئِلُ، جبریل علیہ السلام اللہ کے ایک مقرب فرشتے کا نام ہے، جبریل کے تلفظ میں تیرہ لغات ہیں مگر ان میں بیشتر شاذ ہیں:

- | | |
|-----------------------------------|------------------------------------|
| ۱ جِبْرِئِلُ، جیم کے زیر کے ساتھ، | ۲ جِبْرِئِلُ، جیم کے زیر کے ساتھ، |
| ۳ جِبْرِئِلُ، بروزن خَلْدِیْرُ، | ۴ جِبْرِئِلُ، ہمزہ کے بعد یا نہیں، |
| ۵ جِبْرِئِلُ رام مشدود، | ۶ جِبْرِئِلُ، |
| ۷ جِبْرِالُ، | ۸ جِبْرِیْلُ، |
| ۹ جِبْرِیْلُ، دو یاء پہلی مفتوح، | ۱۰ جِبْرِیْنُ، |
| ۱۱ جِبْرِیْلُ، | ۱۲ جِبْرِائِلِیْنُ۔ |

(لغات القرآن)

جِبْرِیْلُ، بمعنی عبد اللہ، بندہ خدا، جبر، بندہ، ایل، اللہ، یہ عجمی لفظ ہے، عجم اور علم ہونے کی وجہ سے غیر منصرف ہے اور میکائیل بمعنی عبد اللہ ہے۔

قَوْلُہُمْ: فَلَیْمُتْ غِیْظًا، اس جملہ کو محذوف، نئے کا مقصد یہ بتانا ہے کہ مَنْ کَانَ مِیْنُ، مَنْ شَرِطِیْہُ، فَلَیْمُتْ، اس کی جزاء محذوف ہے۔

قَوْلُہُمْ: فَإِنَّہُ نَزَّلَہُ، یہ علتِ جزاء ہے نہ کہ جزاء، اس لئے کہ جزاء جب جملہ ہو، تو اس میں عائد کا ہونا ضروری ہے جو موجود نہیں ہے۔

قَوْلُہُمْ: اِی الْقُرْآنَ، نَزَّلَہُ کی ضمیر کے بارے میں چونکہ احتمال تھا کہ جبریل کی طرف راجع ہو، مگر یہ معنی کے اعتبار سے صحیح نہیں ہے، اس لئے القرآن کہہ کر مرجع متعین کر دیا اگرچہ ماقبل میں قرآن مذکور نہیں ہے، مگر المشہور کا لفظ مذکور کے قاعدہ سے اضمار قبل الذکر لازم نہیں آتا۔

قَوْلًا: اَوْقَعَهُ مَوْقِعَ لَهْمٍ، بَيَانًا لِحَالِهِمْ، مَعْنَى عَدُوٍّ لِلْكَافِرِينَ، كَقَوْلِهِمْ كَذَبُوا كَذِبًا، اس سے کہ ان کا ذکر سبق میں گزر چکا ہے، مگر چونکہ ان کی عادت شیعہ اور خصمت قبیحہ کو بیان کرنا مقصود تھا کہ عداوت ملانکہ کی وجہ سے یہ کافر ہو گئے، اس لئے ضمیر کے بجائے اسم ظاہر رہا۔

قَوْلًا: رَدُّ لِقَوْلِ ابْنِ صَوْرِبَاخٍ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد معطوف علیہ جو کہ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ ہے اور معطوف جو کہ وَمَا يَكْفُرُ بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ، ہے کے درمیان جملہ معترضہ کو لے کے نکتے کو بیان کرنا ہے۔

قَوْلًا: اَوِ النَّبِيِّ، اس کا عطف، اللہ پر ہے اور اس کا مقصد دوسری تفسیر کی طرف اشارہ کرنا ہے، یعنی یہود نے اللہ سے عہد کیا تھا کہ جب نبی آخر الزمان کا ظہور ہوگا تو ہم اس پر ایمان لائیں گے یہ مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ سے عہد کیا تھا کہ آپ کے خلاف مشرکین کا تعاون نہ کریں گے۔

قَوْلًا: اَوْ كَلَّمَا، ہمزہ استفہام انکاری ہے واو عطفہ ہے، معطوف علیہ محذوف ہے، اس کی تقدیر یہ ہے، اَكْفَرُوا بآيَاتِ اللَّهِ الْبَيِّنَاتِ، كَلَّمَا، ظرف زمان متضمن بمعنی شرط۔

قَوْلًا: نَبَذَ فَرِيقٌ، جملہ ہو کر جواب شرط، كِتَابَ اللَّهِ، نَبَذَ، کا مفعول اول اور وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ، مفعول ثانی ہے اس سے کہ نَبَذَ، جَعَلَ کے معنی کو متضمن ہے، اور استفہام انکاری کا محل بھی یہی ہے، یعنی ان کے لئے اللہ اور اس کے رسول کے عہد کو پس پشت ڈالنا نہیں چاہئے تھا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

شان نزول:

قُلْ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيلَ، (الآیۃ) اس بات پر اتفاق ہے کہ یہ آیت یہود کے بارے میں نازل ہوئی ہے: "قال ابن جریر الطبری اجمع اهل التاویل جميعا ان هذه الآیۃ، نزلت جوابا علی الیهود اِذَا رَعَمُوا اَنْ جبریل عدو لهم وان میکال ولی لهم".

سبب نزول کے واقعہ کے بارے میں روایات مختلف ہیں بعض حضرات نے کہا ہے کہ اس آیت کے نزول کا سبب وہ گفتگو ہوئی جو نبی کریم ﷺ اور یہود کے درمیان ہوئی۔ احمد اور عبد بن حمید وغیرہما نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے روایت کیا ہے کہ یہود کی ایک جماعت نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئی اور عرض کیا اے ابوالقاسم ہمارے چند سوالوں کا جواب دیجئے، جن کا جواب سوائے نبی کے کوئی نہیں دے سکتا، آپ ﷺ نے فرمایا آپ کو جو مرضی ہو سوال کرو، چنانچہ جو چاہا سوال کیا اور آپ ﷺ نے جواب دیا پھر آخر میں ان لوگوں نے کہا: "مَنْ وَلِيْتُكَ مِنَ الْمَلَائِكَةِ" آپ ﷺ

نے جو ب دیا وَلَیَّ جِبْرِیْلُ میرے دوست جبریل ہیں، اور جبریل ہر نبی کے دوست رہے ہیں۔
تو یہود کی جماعت نے کہا ہم آپ کی بات نہیں مانتے اگر جبریل کے عداوہ اور کوئی فرشتہ آپ کا ولی ہوتا تو ہم آپ پر ایمان لاتے، آپ ﷺ نے فرمایا اس کی وجہ ہے؟ جماعت نے جواب دیا جبرائیل تو دشمن ہے، اس وقت یہ آیت نازل ہوئی۔

(فتح القدیر شوکانی)

اسی قسم کی ایک روایت ابن ابی شیبہ نے اپنی مصنف میں عمر بن الخطاب رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے روایت کی ہے، ابن ابی شیبہ اور احمد وغیرہ نے حضرت انس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے روایت کیا ہے کہ عبداللہ بن سلام نے جب آپ ﷺ کی تشریف آوری کی خبر سنی حال یہ کہ وہ ایک باغ میں تھے، تو آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا میں آپ سے تین سوال کرنا چاہتا ہوں جن کا جواب نبی کے سوا کوئی نہیں جانتا، ① قیمت کی پہلی علامت کیا ہے؟ ② اور جنتیوں کو سب سے پہلے کیا کھانا ملے گا؟ ③ اور بچہ اپنے والد یا اپنی والدہ کے کس وجہ سے مشابہ ہوتا ہے؟

آپ ﷺ نے فرمایا، جبرائیل عَلَیْہِ السَّلَام بھی ابھی تشریف لائے تھے، تو انہوں نے مجھے بتایا، عبداللہ بن سلام نے کہا، جبریل نے! آپ ﷺ نے فرمایا ہاں عبداللہ بن سلام نے کہا وہ تو یہود کا دشمن ہے، تو آپ ﷺ نے یہ آیت: ”مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِیْلَ فَإِنَّہُ نَزَّلَہُ عَلٰی قَلْبِکَ“ تلاوت فرمائی۔

مذکورہ تینوں سوالوں کے جوابات:

① قیمت کی شرط (شرطی) گگ کا مشرق کی جانب سے نکلنا ہے جو دوگوں کو مغرب کی جانب جمع کر دے گی۔ ② جنتیوں کا پہلا کھانا مچھلی کے جگر کے کباب ہوں۔ ③ مرد و عورت میں سے جس کا مادہ سہقت کر جاتا ہے بچہ اسی کے مشابہ ہوتا ہے، تو عبداللہ بن سلام نے کہا: ”أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ“

فَائِکَہ: جبریل اسدی اصطلاح میں ایک عظیم و باوقار فرشتے کا نام ہے انبیاء علیہم السلام تک وحی پہنچانے کی خدمت ان ہی کے سپرد ہے انسان خواہ کتنی ہی مقبول و برگزیدہ ہو بشر ہی ہوتا ہے جسم خاکی رکھتا ہے، اس کے محدود اور کثیف خاکی قوی علی العموم اتنا قائل نہیں رکھتے کہ برہ راست تجلیات لہوتی کی شعاعوں کو قبول کر سکیں، اس غرض کے لئے عموماً لطیف الجسم نور سے بنے ہوئے فرشتوں سے سفارت و توسط کا کام سہا جاتا ہے۔ یہود بھی وجود مددگہ کے قائل تھے، حضرت جبریل کے متعلق ان کا خیال خام یہ تھا کہ وہ فرشتہ عذاب ہے ان کا کام وحی نہیں بلکہ عذاب لانا ہے وحی ان حضرت میکائیل کا کام ہے اپنے ان ہی مفروضہ مقدمات کی وجہ سے آپ ﷺ پر معترض تھے کہ یہ نئے نبی اپنی نبوت کے سلسلہ میں حضرت جبریل کا نام کیوں لیتے ہیں؟ یہاں ان کی اسی غلط ندیشی سے تعرض کیا جا رہا ہے، آج بھی یہود جبریل و میکائیل کا ہمسر نہیں مانتے۔ (ماحدی معوض)

”مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَائِکَتِہُ“ (الایۃ) اللہ تعالیٰ یہود کے جواب میں فرماتے ہیں، یہ سب میرے مقبول بندے

ہیں، جو ان کا یا ان میں سے کسی ایک کا دشمن ہے، وہ اللہ کا بھی دشمن ہے، حدیث شریف میں ہے "مَنْ عَادَى لِي وَلِيًّا فَقَدْ بَادَرَنِي بِالْحَرْبِ"۔ (صحیح بخاری، کتاب الرقاق)

اَوْ كَلِمًا عَهْدًا عَهْدًا بَعْدَهُ فَرِيقٌ مِنْهُمْ، یعنی ان کی پرانی عادت ہے کہ جب اللہ یا رسول یا کسی شخص سے کوئی عہد معاہدہ یا قول و قرار کرتے ہیں، تو ان میں کی ایک جماعت اس عہد کو پس پشت ڈال دیتی ہے، بلکہ بہت سے یہودی ایسے بھی ہیں جو تورات پر بھی ایمان نہیں رکھتے۔

وَاتَّبَعُوا عِطْفَ مِی سِد مَاتَلُوا اِی سِت الشَّیْطٰنِ عَلٰی عٰہِد مُلْکِ سُلَیْمٰنَ مِّن السَّحَرٰو کِت دَفِئَتْ تَحْتَ کُرْسِیِّہ مِمَّا رَعٰ مَلٰئِکَہٗ اَوْ کِت سَمَرُوۡا اَسْمَعَ وَنَضَمُوۡا اِلَہٗ اَکَدِیۡتِ وَنَضَمُوۡا اِی اَلْکَمِہِ فَبَدُوۡنُوۡہُ وَفِیۡہِ دَلٰلٌ وَشَاعَ اَنْ اَحٰی تَغْلِبَہُ الْعِیۡبُ فَجَمَعَ سُلَیْمٰنُ اَلْکِت وَدَفَعَهَا فَمَا مَاتَ دَلٰلُ الشَّیْطٰنِ حِیۡثُ اَسَاسٌ فَاَسْحَرُوۡا فِیۡہِ السَّحَرٰو فَنَادَوْا اَلٰہَہٗ مَلٰئِکَہٗ مِمَّا اَفْتَعَمُوۡہُ وَرَفَعُوۡا کُتِبَ اٰیٰتُہِمۡ قُل تَعَالٰی تَنْرِثُہُ السُّبْحٰنُ وَرَدَّ عَلٰی اِیۡہِہُودِیۡ فِیۡ مَوَہِمِہِمْ اَنْظُرُوۡا اِلٰی مُحَمَّدٍ بِدَکْرِ سُلَیْمٰنَ فِی الْاَنْبِیَآءِ وَہَا کَانَ اَلَا سَاحِرًا وَمَا کَفَرَ سُلَیْمٰنُ اِیۡہِمْ یَعْمَلُ السَّحَرٰو لَآ اَکْفَرُ وَلٰکِنْ اَلتَّشْدِیۡدُ وَالتَّحْفِیۡفُ الشَّیْطٰنِ کَفَرُوۡا یَعْلَمُوۡنَ النَّاسَ السَّحَرٰو اَحْمَدُہٗ حَآءٌ مِّن مَّسْمِیۡرٍ کَفَرُوۡا وَیَعْمَلُوۡنَہِمۡ وَمَا اُنْزِلَ عَلٰی الْمَلٰئِکِیۡنِ اِیۡ اَلْہِمَاہُ مِّن السَّحَرٰو وَفَرٰی کَسَرَ اَللّٰمُ الْکُنٰسِیۡ بِبَابِلَہٗ بِدَہٗ فِی سَوَادِ الْعِرَاقِ هَارُوۡتَ وَمَارُوۡتَ بِدَہٗ اَوْ عَصَفَہِیۡ بِہِیۡ بِسَمٰئِکِیۡنِ قَالِ اِبْنُ عَبَّاسٍ بِہِمَا سَاحِرَاۡنِ کَانَ یَعْلَمٰنِ السَّحَرٰو قُل مَلٰئِکَہٗ اَسْرَآ بِتَعْمِیۡمِہِ اَتَلَاۡءُ مِّنَ اَللّٰہِ لِنَاسٍ وَمَا یَعْلَمٰنِ مِّن رَّائِدَۃٍ اَحَدٍ حَتّٰی یَقُوۡلَا لَہٗ نَضْحٰی اِنَّمَا نَحْنُ فِتْنَۃٌ بَیۡنَہٗ اَللّٰہُ لِنَاسٍ لِّیُمْتَحِنَہُمۡ بِتَعْمِیۡمِہِ فَمَنْ تَعَمَّہُ کَفَرُوۡا مِّن تَرٰکِہٖ فہُوَ مُؤْمِنٌ فَلَا تَکْفُرُ بِتَعْمِیۡمِہِ فَاِیۡ اَلَا اَتَعْمٰہُ عِنَّمَاہُ فِیۡتَعْلَمُوۡنَ مِنْہُمَا مَا یَفَرَّقُوۡنَ بِہِ بَیۡنَ الْمَرْءِ وَرَوْجِہٖ اِنْ یُعَمَّ شَآءَ اِیۡ اَلْاٰحَرِ وَمَاہُمۡ اِی السَّحَرٰو بِضَآرِیۡنَ بِہِ سَاحَرٰو مِّن رَّائِدَۃٍ اَحَدٍ اِلَّا یَاۡذُنُ اللّٰہِ اَرَادَہُ وَیَتَعْلَمُوۡنَ مَا یُضْرُہُمۡ فِی الْاَحَرِ وَلَا یَنْفَعُہُمۡ وَہُوَ السَّحَرٰو وَلَقَدْ لَامَ قَسَمِہٖ عَلِمُوۡا اِی اِیۡہِہُودَ لَمَنِ لَامَ اَتَدَآءُ مُعْتَمَۃً مَّا قَدَّمَا مِّنَ الْعَمَلِ وَہِیۡ مَوْصُوۡۃُ اَشْرَیۡہُ اَحْبَرُوۡا اَوْ اَسْتَدَلُّہُ بَکِتَابِہِ اَللّٰہِ مَالِہٖ فِی الْاٰخِرَۃِ مِّنْ خَلَاقٍ نَّضِیۡبٌ فِی الْحِجَۃِ وَلَیْسَ مَا شِئَا شَرُوۡا بِاَغْوَا بِہِ اَنْفُسَہُمۡ اِی الشَّارِیۡنِ اِی حَضَبِہٖ مِّنَ الْاَحَرِ اَنْ تَعْمُوۡہُ حِیۡثُ اَوْحٰبٌ لَّہُمۡ اَسَارٌ لَّوْ کَانُوۡا یَعْلَمُوۡنَ ﴿۱۷﴾ حَقِیۡقَہٗ مَا یَحْسِرُوۡنَ اِیہِ مِّنَ اَعْدَابِہٖ مَا تَعْمُوۡہُ وَلَوْ اَنَّهُمۡ اِیۡ اِیۡہِہُودَ اٰمَنُوۡا بِاَسٰی وَالْقَرَارِ وَاتَّقُوۡا عِقَابَ اللّٰہِ بِتَرٰکِہِ مَعَاصِیہِ کَانَ سَاحَرٰو حِوَاتٍ مَّوَحَدُوۡفٍ اِی لَا تُسَوِّدَنَّ عِیۡہِ لَمَثُوۡبَۃٌ شَوَاتٍ وَہُوَ مُسْتَدَآءٌ وَاَلَاہُ فِیۡہِ یَقْسَمِہِ

مَنْ عِنْدَ اللَّهِ خَيْرٌ خَسْرُهُ بِمَا شَرَوْا بِهِ أَنْفُسَهُمْ لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ ﴿۱۰۰﴾ أَنَّهُ خَيْرٌ لِّمَا اشْتَرَوْهُ عَلَيْهِ

ترجمہ: اور پیچھے مگ گئے (یہود) (اتَّبِعُوا) کا عطف فَبَذَ، پر ہے اس (سحر) کے کہ جس کو شیاطین سیمین

عَلَيْهِمُ السَّلَٰطَةُ کے مہد سلطنت میں پڑھا کرتے تھے، جب سیمین عَلَیْهِمُ السَّلَٰطَةُ کی حکومت ختم ہوئی تو سحر (کی کتابوں) کو شیاطین نے سلیمان عَلَیْهِ السَّلَٰطَةُ کی کرسی کے نیچے دفن کر دیا تھا، یا اس کے پیچھے پڑ گئے جس کو شیاطین چوری سے سن لیا کرتے تھے اور اس میں (اپنی طرف سے) جھوٹ مائر کا بنوں کو بتا دیا کرتے تھے اور وہ اس کو مُدَوِّن کر رہا کرتے تھے، اور اس بات کی شہرت ہو گئی، نیز مشہور ہو گیا کہ جنات غیب جانتے ہیں تو سلیمان عَلَیْهِ السَّلَٰطَةُ نے (جادو کی) کتابوں کو جمع کر کے دفن کر دیا، چنانچہ جب سیمین عَلَیْهِ السَّلَٰطَةُ کا انتقال ہو گیا تو شیاطین نے لوگوں کو اس کی نشاندہی کر دی، چنانچہ لوگوں نے اس کو نکال لیا، تو اس میں جادو پایا، تو کہنے لگے (سلیمان عَلَیْهِ السَّلَٰطَةُ) نے تمہارے اوپر سی (جادو) کے بدولت حکمرانی کی، تو ان لوگوں نے اس جادو کو سیکھا اور اپنے انبیاء کی کتابوں کو بالائے طاق رکھ دیا، اللہ تعالیٰ نے سیمین عَلَیْهِ السَّلَٰطَةُ کی براءت کرتے ہوئے اور یہود کی اس بات کو رد کرتے ہوئے: کہ محمد کو دیکھو سلیمان کو نبیوں میں شمار کرتے ہیں حالانکہ وہ محض جادوگر تھے فرمایا اور سلیمان عَلَیْهِ السَّلَٰطَةُ نے کفر نہیں کیا، یعنی عمل سحر نہیں کیا اس لئے کہ (عمل سحر) کفر ہے، لیکن تشدید اور تخفیف کے ساتھ لیکن شیاطین نے کفر کیا، کہ لوگوں کو جادو سکھاتے تھے، جمہ (يُعَلِّمُونَ النَّاسَ السَّحْرَ) کفر و، کی ضمیر سے ح ہے اور (شیاطین) ان کو وہ علم سحر بھی سکھاتے تھے، اور جو ان دو فرشتوں پر نازل کیا گیا جو (شہر) بابل میں رہتے تھے، اور مَلٰٓئِكِیْن کو رام کے کسرہ کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے، بابل وسط عراق میں ایک شہر ہے (ان فرشتوں کا نام) ہاروت اور روت تھا، یہ مَلٰٓئِكِیْن، سے بدل یا عطف بیان ہے، ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا نے فرمایا وہ دونوں جادوگر تھے، خود جادو سکھایا کرتے تھے، اور کہا گیا ہے کہ دو فرشتے تھے، جو جادو کی تعلیم کے لئے اللہ کی جانب سے لوگوں کی آزمائش کے طور پر اتارے گئے تھے اور وہ دونوں (جادو) کسی کو نہیں سکھاتے تھے، مِّنْ زَانِدٍ ہے، مگر نصیحت یہ کہہ دیتے تھے، کہ ہم اللہ کی جانب سے (لوگوں کی) آزمائش ہیں، تاکہ جادو سکھا کر اس کی آزمائش کریں ہذا جس نے جادو سیکھا اس نے کفر کیا اور جو سیکھنے سے باز رہا وہ مومن ہے، لہذا اس کو سیکھ کر کفر نہ کرو، پھر بھی اگر وہ سیکھنے پر مصر رہتا تو اسے سکھا دیتے، پھر وگ ان سے وہ علم سیکھتے جس کے ذریعہ بیوی اور اس کے شوہر کے درمیان جدائی کرادیں بایں طور کہ آپس میں بغض رکھنے لگیں اور یہ جادو کرنے والے اس (جادو) کے ذریعہ کسی کو اللہ کے حکم (اور) ارادہ کے بغیر نقصان نہیں پہنچا سکتے اور یہ وہ چیز سیکھتے ہیں، جو ان کو آخرت میں نقصان پہنچائے، نفع نہ پہنچائے، اور وہ جادو ہے اور یقیناً یہ یہود لَقَدْ میں لام قسمیہ ہے، بخوبی جانتے ہیں کہ جس نے اس (جادو) کو اختیار کیا کتاب اللہ سے بدلا، اس کا آخرت میں جنت سے کچھ حصہ نہیں ہے، لَمَنْ، میں لام ابتدائیہ ہے جو اپنے قبل کو عمل سے منع ہے اور مَنْ موصوہ ہے، اور یقیناً جس چیز کے عوض انہوں نے اپنی جانوں کو فروخت کیا وہ چیز نہایت بری ہے، یعنی بیچنے والے ہیں اپنے (نفسوں) یعنی اس کے آخرت کے حصہ کو (برا ہے) اس کا

سکھنا، اس لئے کہ اس سکھنے نے ان کے لئے جہنم کو وہ جب کر دیا اگر یہ لوگ اس عذاب کی حقیقت کو جان لیتے، جس کی طرف یہ جا رہے ہیں تو اس کو نہ سیکھتے، اور اگر یہ یہود نبی اور قرآن پر ایمان لے آتے اور ترک معصیت کر کے اللہ سے ڈرتے مشرک (ترک) جو دو کر کے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ان کو بہترین ثواب ملتا، لَوْ، کا جواب محذوف ہے اور وہ لَا تَبُيُّوْا ہے جس پر لَمْ تُؤْبَہُ (بمعنی ثواب) دلالت کر رہا ہے اور وہ مبتداء ہے اور اس میں م قسمیہ ہے، اس سے جو انہوں نے اپنے لئے خریدا اگر وہ اس بات کو جان لیتے کہ یہ بہتر ہے، تو جو دو کو اجر و ثواب پر ترجیح نہ دیتے۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ تَسْبِيْلِ تَفْسِيْرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: وَاتَّبِعُوا، وَآوَى طِفْهٌ، اتَّبِعُوا، (اتَّبَاعٌ) سے ماضی جمع مذکر غائب ہے انہوں نے اتباع کی وہ پیچھے پڑ گئے، اس کا عطف نَبَذَ، پر ہے، اتَّبِعُوا، کے اندر ضمیر جو فریق کی طرف راجع ہے وہ اس کا فاعل ہے، مَا مَوْصُولُهُ اتَّبِعُوا کا مفعول ہے، تَتْلُوا الشَّيْطَانِ فَعْلٌ فاعل سے مل کر حمد ہو کر صد۔

سُؤَالٌ: تَتْلُوا، مضارع کا صیغہ ہے جو کہ حال پر دلالت کرتا ہے حالانکہ نزول آیت کے وقت شیاطین تلاوت نہیں کرتے تھے، اس لئے کہ آپ ﷺ کی بعثت کے بعد شیاطین کے آسمانوں پر جانے پر پابندی لگ گئی تھی۔

جَوَابٌ: مضارع کا صیغہ حکایت حال، ضیہ کے طور پر استعماں ہوا ہے گویا وہ معمد اس وقت نظروں کے سامنے ہو رہا ہے، اسی جواب کی طرف عد مہ سیوطی نے تَتْلُوا، کی تفسیر تَلَتْ سے کر کے اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُ: اَوْ كَانَتْ تَسْتَفِیْ السَّمْعِ الْخِ، اَوْ تَنْوِجُ کے لئے ہے، اس کا عطف معنوی طور پر مِنْ السَّحَرِ پر ہے، اور تَتْلُوا کے تحت ہے اور یہ اختلاف کی طرف اشارہ ہے یعنی شیاطین لوگوں کو سحر پڑھ کر سنایا کرتے تھے، یا جن باتوں کو شیاطین آسمان پر جا کر چوری سے سن آیا کرتے تھے، ان کو پڑھ کر سنایا کرتے تھے۔

قَوْلُهُ: عَلٰی عَهْدِ سَلِيْمَانَ، اٰی فٰی عَهْدِ سَلِيْمَانَ، عَلٰی بِمَعْنٰی فٰی اور یہ بھی احتمال ہے کہ تَتْلُوا، بمعنی تَتَقَوَّلُ (افتراء کرنا) ہو تو پھر علی اپنے حال پر رہے گا اس لئے کہ تَقَوَّلَ کا صلہ علی آتا ہے اس صورت میں متعلق محذوف ہوگا، اس کی تقدیر عبارت اس طرح ہوگی ”وَ اتَّبِعُوا مَا تَقَوَّلُ الشَّيْطَانُ عَلٰی اللّٰهِ زَمَنَ مَلِكِ سَلِيْمَانَ“ اور مِنْ السَّحَرِ، مَا کا بیان ہے عہد محذوف ہوگا تقدیر یہ ہوگی تَتْلُوا

قَوْلُهُ: لَمْ يَعْْمَلِ السَّحَرُ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ محض تعیم سحر کفر نہیں ہے بلکہ عمل بالسحر، کفر ہے۔

قَوْلُهُ: وَيُعَلِّمُوْنَهُمْ مَا اُنْزِلَ عَلٰی الْمَلٰٓئِكِیْنِ، يُعَلِّمُوْنَ، محذوف، ان کا اشارہ کر دیا کہ مَا مَوْصُولُهُ ہے اس کا عطف السَّحَرِ، پر ہے اور یہ عطف خاص علی اعم کے قبیل سے ہے، ہذا عطف الشیء علی نفسہ کا اعتراض بھی ختم ہو گیا۔

قَوْلُهُ: اٰی اٰلِهَمَاهُ، یہ انزل کی تفسیر ہے، اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ انزل سے وحی کے انزال کا طریقہ مراد نہیں ہے،

جس سے عظمت معلوم ہو بلکہ مطلقاً سکھانا مراد ہے۔

قَوْلًا: بَدَائِلَ، بَدَائِلُ بمعنی فی ہے، بَابِل، ایک عظیم الشان شہر کا نام ہے جو قدیم زمانہ میں دریائے فرات کی دونوں جانب واقع تھا فرات اس کے درمیان سے گذرتا تھا، آج بھی اس کے کھنڈرات موجود ہیں اس کا عرض البلد ۳۳ درجہ ۳۰ دقیقہ ۳۱ ثانیہ اور طول البلد شرقی ۴۴ درجہ ۲۳ دقیقہ ۴۰ ثانیہ ہے یہ طویل مدت تک سلطنت عراق کا پایہ تخت رہا ہے اور بخت نصر کے زمانہ تک بڑی شان و شوکت کا شہر تھا، ۵۳۸ قبل مسیح کے بعد سے اس پر ایسی تباہی آئی کہ ہمیشہ ہمیش کے لئے اس کا خاتمہ ہو گیا بابل سحر و ساحری میں بہت مشہور ہے یہ عجم اور علم ہونے کی وجہ سے غیر منصرف ہے انفس نے کہا ہے کہ تانیث اور عیسیت کی وجہ سے غیر منصرف ہے۔ (لغات لقرآن)

قَوْلًا: هَارُوثَ وَمَارُوثَ، یہ دو فرشتوں کے نام ہیں عیسیت اور عجم ہونے کی وجہ سے غیر منصرف ہیں۔ بعض مفسرین نے دوسری قراءت کی بنا پر ان کو انسان کہا ہے مگر رائج اول ہے۔

قَوْلًا: لَا اِبْتِدَاءَ مُعَلَّقَةً لِّمَا قَبْلَهَا مِنَ الْعَمَلِ، لَمَنْ، میں اِمْ اِبْتِدَائِیہ ہے، یہ مبتداء پر داخل ہوتا ہے یا مضارع پر داخل ہوتا ہے لیکن جب ماضی پر داخل ہوتا ہے تو، قد، نغظاً یا معنا ضروری ہوتا ہے، اِبتِبت جو اِمْ اِبْتِدَاءَ کو اِمْ قسم قرار دیتے ہیں ان کے یہاں اِمْ اِبْتِدَاءَ کا تصور نہیں ہے۔ (روح المعانی) لَمَنْ، میں اِمْ اِبْتِدَاءَ نے اپنے، قَبْلَ عَلِمُوا، کو عمل سے روک دیا ہے، اس لئے کہ عمل کی صورت میں اِمْ اِبْتِدَاءَ کی صدارت باطل ہو جائے گی۔

قَوْلًا: حَظَّهَا، اس میں حذف مضاف کی طرف، شرہ ہے حَظَّہُمْ اِی حَظَّ اَنْفُسِہُمْ۔

قَوْلًا: اَنْ تَعْلَمُوْهُ، مفسر عدم نے یہ جملہ مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ مخصوص بالذم بتاویل مصدر ہو کر محذوف ہے ہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ، مَا مَعْنٰی شِیْئًا ہونے کی وجہ سے کمرہ ہے، جس کی وجہ سے مخصوص بالذم واقع نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ مخصوص کا معرف ہونا ضروری ہوتا ہے، اس کا جواب دیدیا کہ، مَا، شِیْئًا کے معنی میں ہو کر بنس کے اندر مستتر، هُوَ، ضمیر فاعل کی تمیز ہے اور مخصوص بالذم، اَنْ تَعْلَمُوْهُ، محذوف ہے۔

قَوْلًا: حَقِیْقَةً مَا یَصِیْرُوْنَ اِلَیْہِ الْخَ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

یَسْأَلُ: سَابِقُ میں، وَلَقَدْ عَلِمُوا، سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو علم ہے اور لو کانوا یعلمون سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کو علم نہیں ہے، دونوں میں تضاد معلوم ہوتا ہے۔

جَوَابُ: عِنِّی اللہ کے عذاب کو جانتے ہیں، مگر حقیقت عذاب اور اس کی شدت کو نہیں جانتے، ہذا اب کوئی تانی نہیں ہے اسی سوال کے جواب کے لئے مفسر علام نے حقیقۃ ما یصیروں کا اضافہ فرمایا۔

قَوْلًا: مَا تَعْلَمُوْهُ، یہ لو کانوا یعلمون کا جو ب محذوف ہے۔

قَوْلًا: حَوَات لَوْ مَحْذُوف، یہ بھی ایک سوالِ مقدمہ کا جواب ہے۔

سَيِّئًا: لَوْ کے جواب کا فعل ماضی ہونا ضروری ہے اور یہاں لَمْ تُؤْنِ جملہ اسمیہ جواب واقع ہو رہا ہے جو کہ درست نہیں ہے۔

جَوَابًا: لَوْ، کا جواب لَمْ تُؤْنِ نہیں ہے بلکہ جواب محذوف ہے اور وہ لَا تُؤْنِ ہے اور اس حذف پر لَمْ تُؤْنِ دلائل کر رہا ہے۔

قَوْلًا: لَمَا آثَرُوهُ، یہ لو کا نوا يَعْلَمُونَ کا جواب محذوف ہے۔ (واللہ اعلم بالصواب)

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

هَرُوتَ وَمَرُوتَ "علمان اعجمیان بدلیل منع الصرف، ولو كانا من الهرت والمرت ای الکسر، كما زعم بعضهم لا نصرفا، وقد نُسِجَتْ حولها اساطير طريفة يُرجع اليها في المطولات.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

بنی اسرائیل کی شیطان کی پیروی:

وَاتَّبَعُوا مَا تَتْلُوا الشَّيْطَانُ، ذکر چل رہا ہے بنی اسرائیل کی قباحتوں کا، یہ بھی ان کے فرد جرم کی فہرست میں ایک اور فرد جرم کا اضافہ ہے یعنی یہود نے اللہ کی کتاب اور اس کے عہد کی تو کوئی پرواہ نہیں کی ابستہ شیطانی عم کے پیچھے لگ گئے، نہ صرف یہ کہ خود جادوؤں میں لگ گئے، بلکہ یہ دعویٰ بھی کرنے لگے کہ سلیمان (نعوذ باللہ) اللہ کے پیغمبر نہیں تھے بلکہ ایک جادوگر تھے اور جادو کے زور سے حکومت کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے حضرت سلیمان علیہ السلام کی براءت بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ سلیمان علیہ السلام عمل سحر نہیں کرتے تھے، اس لئے کہ عمل سحر کفر ہے، کہا جاتا ہے کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کے زمانہ میں جادوگری کا سلسلہ بہت عام تھا، چاروں طرف اسی کا چرچا تھا، کہ بنی اسرائیل بھی اللہ کی کتاب تو رات کو پس پشت ڈال کر جادوؤں سے اور تعویذ گندوں میں لگ گئے تھے، جس کی وجہ سے حضرت سلیمان علیہ السلام نے جادو کی کتابیں جمع کر کے اپنے تخت کے نیچے دفن کر دیں، حضرت سلیمان علیہ السلام کے انتقال کے بعد ان شیاطین اور جادوگروں نے ان کتابوں کو نکال کر نہ صرف لوگوں کو دکھایا بلکہ لوگوں کو یہ باور کرایا کہ حضرت سلیمان علیہ السلام کی قوت اور اقدار کا راز ہی عمل سحر تھا اور اسی وجہ سے ان ظالموں نے حضرت سلیمان علیہ السلام کو سلسلہ انبیاء سے نکال کر جادوگر اور کافر قرار دیا اس آیت میں اللہ نے اسی کی تردید فرمائی ہے۔

(اس کٹیں)

فن سحر میں یہودی مہارت:

فن سحر و بہنت میں یہودی مہارت ایک تاریخی حقیقت ہے ان کے اکابر اور مشہیر اس کا فخر کے ساتھ برابر ذکر کرتے آئے ہیں، یہود کو ساحری کا شوق ان کی قدیم تاریخ سے قطع نظر کرتے ہوئے خود رسول اللہ ﷺ کے زمانہ میں بھی نہ صرف یہ کہ باقی تھا بلکہ معمول بہ بھی تھا، چنانچہ روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ مکہ کے مشرکوں کا ایک وفد مدینہ آیا اور ایک مشہور ساحر بید بن عاصم یہودی سے دعا اور کہا کہ ہم نے محمد ﷺ پر جادو کرنے کی بہت کوشش کر لی مگر ہمیں کامیابی نصیب نہیں ہوئی، ہمیں معلوم ہوا ہے کہ آپ جادو میں مہارت تامہ رکھتے ہیں لہذا آپ ہمارا یہ کام کر دیں اور جو چاہیں اجرت لیں چنانچہ بید بن عاصم یا اس کیڑکپوں نے آپ ﷺ پر جادو کر دیا، جس کی تفصیل حدیث اور تفسیر کی کتابوں میں دیکھی جاسکتی ہے۔ آکسفورڈ یونیورسٹی کا یہودی انسل پر ویسٹ مارگولیس جس کی اسلام دشمنی ضرب المثل کی حد تک پہنچی ہوئی تھی، اپنی انگریزی کی کتاب سیرت رسول میں معاصر یہود عرب کے سلسلہ میں لکھتا ہے۔ یہ لوگ فن سحر کے ماہر تھے اور بجائے میدان جنگ میں آنے کے سفلی عملیات کو ترجیح دیتے تھے۔

(ص ۹۰، ۹۱، ۹۲، ۹۳، ۹۴، ۹۵، ۹۶، ۹۷، ۹۸، ۹۹، ۱۰۰، ۱۰۱، ۱۰۲، ۱۰۳، ۱۰۴، ۱۰۵، ۱۰۶، ۱۰۷، ۱۰۸، ۱۰۹، ۱۱۰، ۱۱۱، ۱۱۲، ۱۱۳، ۱۱۴، ۱۱۵، ۱۱۶، ۱۱۷، ۱۱۸، ۱۱۹، ۱۲۰، ۱۲۱، ۱۲۲، ۱۲۳، ۱۲۴، ۱۲۵، ۱۲۶، ۱۲۷، ۱۲۸، ۱۲۹، ۱۳۰، ۱۳۱، ۱۳۲، ۱۳۳، ۱۳۴، ۱۳۵، ۱۳۶، ۱۳۷، ۱۳۸، ۱۳۹، ۱۴۰، ۱۴۱، ۱۴۲، ۱۴۳، ۱۴۴، ۱۴۵، ۱۴۶، ۱۴۷، ۱۴۸، ۱۴۹، ۱۵۰، ۱۵۱، ۱۵۲، ۱۵۳، ۱۵۴، ۱۵۵، ۱۵۶، ۱۵۷، ۱۵۸، ۱۵۹، ۱۶۰، ۱۶۱، ۱۶۲، ۱۶۳، ۱۶۴، ۱۶۵، ۱۶۶، ۱۶۷، ۱۶۸، ۱۶۹، ۱۷۰، ۱۷۱، ۱۷۲، ۱۷۳، ۱۷۴، ۱۷۵، ۱۷۶، ۱۷۷، ۱۷۸، ۱۷۹، ۱۸۰، ۱۸۱، ۱۸۲، ۱۸۳، ۱۸۴، ۱۸۵، ۱۸۶، ۱۸۷، ۱۸۸، ۱۸۹، ۱۹۰، ۱۹۱، ۱۹۲، ۱۹۳، ۱۹۴، ۱۹۵، ۱۹۶، ۱۹۷، ۱۹۸، ۱۹۹، ۲۰۰، ۲۰۱، ۲۰۲، ۲۰۳، ۲۰۴، ۲۰۵، ۲۰۶، ۲۰۷، ۲۰۸، ۲۰۹، ۲۱۰، ۲۱۱، ۲۱۲، ۲۱۳، ۲۱۴، ۲۱۵، ۲۱۶، ۲۱۷، ۲۱۸، ۲۱۹، ۲۲۰، ۲۲۱، ۲۲۲، ۲۲۳، ۲۲۴، ۲۲۵، ۲۲۶، ۲۲۷، ۲۲۸، ۲۲۹، ۲۳۰، ۲۳۱، ۲۳۲، ۲۳۳، ۲۳۴، ۲۳۵، ۲۳۶، ۲۳۷، ۲۳۸، ۲۳۹، ۲۴۰، ۲۴۱، ۲۴۲، ۲۴۳، ۲۴۴، ۲۴۵، ۲۴۶، ۲۴۷، ۲۴۸، ۲۴۹، ۲۵۰، ۲۵۱، ۲۵۲، ۲۵۳، ۲۵۴، ۲۵۵، ۲۵۶، ۲۵۷، ۲۵۸، ۲۵۹، ۲۶۰، ۲۶۱، ۲۶۲، ۲۶۳، ۲۶۴، ۲۶۵، ۲۶۶، ۲۶۷، ۲۶۸، ۲۶۹، ۲۷۰، ۲۷۱، ۲۷۲، ۲۷۳، ۲۷۴، ۲۷۵، ۲۷۶، ۲۷۷، ۲۷۸، ۲۷۹، ۲۸۰، ۲۸۱، ۲۸۲، ۲۸۳، ۲۸۴، ۲۸۵، ۲۸۶، ۲۸۷، ۲۸۸، ۲۸۹، ۲۹۰، ۲۹۱، ۲۹۲، ۲۹۳، ۲۹۴، ۲۹۵، ۲۹۶، ۲۹۷، ۲۹۸، ۲۹۹، ۳۰۰، ۳۰۱، ۳۰۲، ۳۰۳، ۳۰۴، ۳۰۵، ۳۰۶، ۳۰۷، ۳۰۸، ۳۰۹، ۳۱۰، ۳۱۱، ۳۱۲، ۳۱۳، ۳۱۴، ۳۱۵، ۳۱۶، ۳۱۷، ۳۱۸، ۳۱۹، ۳۲۰، ۳۲۱، ۳۲۲، ۳۲۳، ۳۲۴، ۳۲۵، ۳۲۶، ۳۲۷، ۳۲۸، ۳۲۹، ۳۳۰، ۳۳۱، ۳۳۲، ۳۳۳، ۳۳۴، ۳۳۵، ۳۳۶، ۳۳۷، ۳۳۸، ۳۳۹، ۳۴۰، ۳۴۱، ۳۴۲، ۳۴۳، ۳۴۴، ۳۴۵، ۳۴۶، ۳۴۷، ۳۴۸، ۳۴۹، ۳۵۰، ۳۵۱، ۳۵۲، ۳۵۳، ۳۵۴، ۳۵۵، ۳۵۶، ۳۵۷، ۳۵۸، ۳۵۹، ۳۶۰، ۳۶۱، ۳۶۲، ۳۶۳، ۳۶۴، ۳۶۵، ۳۶۶، ۳۶۷، ۳۶۸، ۳۶۹، ۳۷۰، ۳۷۱، ۳۷۲، ۳۷۳، ۳۷۴، ۳۷۵، ۳۷۶، ۳۷۷، ۳۷۸، ۳۷۹، ۳۸۰، ۳۸۱، ۳۸۲، ۳۸۳، ۳۸۴، ۳۸۵، ۳۸۶، ۳۸۷، ۳۸۸، ۳۸۹، ۳۹۰، ۳۹۱، ۳۹۲، ۳۹۳، ۳۹۴، ۳۹۵، ۳۹۶، ۳۹۷، ۳۹۸، ۳۹۹، ۴۰۰، ۴۰۱، ۴۰۲، ۴۰۳، ۴۰۴، ۴۰۵، ۴۰۶، ۴۰۷، ۴۰۸، ۴۰۹، ۴۱۰، ۴۱۱، ۴۱۲، ۴۱۳، ۴۱۴، ۴۱۵، ۴۱۶، ۴۱۷، ۴۱۸، ۴۱۹، ۴۲۰، ۴۲۱، ۴۲۲، ۴۲۳، ۴۲۴، ۴۲۵، ۴۲۶، ۴۲۷، ۴۲۸، ۴۲۹، ۴۳۰، ۴۳۱، ۴۳۲، ۴۳۳، ۴۳۴، ۴۳۵، ۴۳۶، ۴۳۷، ۴۳۸، ۴۳۹، ۴۴۰، ۴۴۱، ۴۴۲، ۴۴۳، ۴۴۴، ۴۴۵، ۴۴۶، ۴۴۷، ۴۴۸، ۴۴۹، ۴۵۰، ۴۵۱، ۴۵۲، ۴۵۳، ۴۵۴، ۴۵۵، ۴۵۶، ۴۵۷، ۴۵۸، ۴۵۹، ۴۶۰، ۴۶۱، ۴۶۲، ۴۶۳، ۴۶۴، ۴۶۵، ۴۶۶، ۴۶۷، ۴۶۸، ۴۶۹، ۴۷۰، ۴۷۱، ۴۷۲، ۴۷۳، ۴۷۴، ۴۷۵، ۴۷۶، ۴۷۷، ۴۷۸، ۴۷۹، ۴۸۰، ۴۸۱، ۴۸۲، ۴۸۳، ۴۸۴، ۴۸۵، ۴۸۶، ۴۸۷، ۴۸۸، ۴۸۹، ۴۹۰، ۴۹۱، ۴۹۲، ۴۹۳، ۴۹۴، ۴۹۵، ۴۹۶، ۴۹۷، ۴۹۸، ۴۹۹، ۵۰۰، ۵۰۱، ۵۰۲، ۵۰۳، ۵۰۴، ۵۰۵، ۵۰۶، ۵۰۷، ۵۰۸، ۵۰۹، ۵۱۰، ۵۱۱، ۵۱۲، ۵۱۳، ۵۱۴، ۵۱۵، ۵۱۶، ۵۱۷، ۵۱۸، ۵۱۹، ۵۲۰، ۵۲۱، ۵۲۲، ۵۲۳، ۵۲۴، ۵۲۵، ۵۲۶، ۵۲۷، ۵۲۸، ۵۲۹، ۵۳۰، ۵۳۱، ۵۳۲، ۵۳۳، ۵۳۴، ۵۳۵، ۵۳۶، ۵۳۷، ۵۳۸، ۵۳۹، ۵۴۰، ۵۴۱، ۵۴۲، ۵۴۳، ۵۴۴، ۵۴۵، ۵۴۶، ۵۴۷، ۵۴۸، ۵۴۹، ۵۵۰، ۵۵۱، ۵۵۲، ۵۵۳، ۵۵۴، ۵۵۵، ۵۵۶، ۵۵۷، ۵۵۸، ۵۵۹، ۵۶۰، ۵۶۱، ۵۶۲، ۵۶۳، ۵۶۴، ۵۶۵، ۵۶۶، ۵۶۷، ۵۶۸، ۵۶۹، ۵۷۰، ۵۷۱، ۵۷۲، ۵۷۳، ۵۷۴، ۵۷۵، ۵۷۶، ۵۷۷، ۵۷۸، ۵۷۹، ۵۸۰، ۵۸۱، ۵۸۲، ۵۸۳، ۵۸۴، ۵۸۵، ۵۸۶، ۵۸۷، ۵۸۸، ۵۸۹، ۵۹۰، ۵۹۱، ۵۹۲، ۵۹۳، ۵۹۴، ۵۹۵، ۵۹۶، ۵۹۷، ۵۹۸، ۵۹۹، ۶۰۰، ۶۰۱، ۶۰۲، ۶۰۳، ۶۰۴، ۶۰۵، ۶۰۶، ۶۰۷، ۶۰۸، ۶۰۹، ۶۱۰، ۶۱۱، ۶۱۲، ۶۱۳، ۶۱۴، ۶۱۵، ۶۱۶، ۶۱۷، ۶۱۸، ۶۱۹، ۶۲۰، ۶۲۱، ۶۲۲، ۶۲۳، ۶۲۴، ۶۲۵، ۶۲۶، ۶۲۷، ۶۲۸، ۶۲۹، ۶۳۰، ۶۳۱، ۶۳۲، ۶۳۳، ۶۳۴، ۶۳۵، ۶۳۶، ۶۳۷، ۶۳۸، ۶۳۹، ۶۴۰، ۶۴۱، ۶۴۲، ۶۴۳، ۶۴۴، ۶۴۵، ۶۴۶، ۶۴۷، ۶۴۸، ۶۴۹، ۶۵۰، ۶۵۱، ۶۵۲، ۶۵۳، ۶۵۴، ۶۵۵، ۶۵۶، ۶۵۷، ۶۵۸، ۶۵۹، ۶۶۰، ۶۶۱، ۶۶۲، ۶۶۳، ۶۶۴، ۶۶۵، ۶۶۶، ۶۶۷، ۶۶۸، ۶۶۹، ۶۷۰، ۶۷۱، ۶۷۲، ۶۷۳، ۶۷۴، ۶۷۵، ۶۷۶، ۶۷۷، ۶۷۸، ۶۷۹، ۶۸۰، ۶۸۱، ۶۸۲، ۶۸۳، ۶۸۴، ۶۸۵، ۶۸۶، ۶۸۷، ۶۸۸، ۶۸۹، ۶۹۰، ۶۹۱، ۶۹۲، ۶۹۳، ۶۹۴، ۶۹۵، ۶۹۶، ۶۹۷، ۶۹۸، ۶۹۹، ۷۰۰، ۷۰۱، ۷۰۲، ۷۰۳، ۷۰۴، ۷۰۵، ۷۰۶، ۷۰۷، ۷۰۸، ۷۰۹، ۷۱۰، ۷۱۱، ۷۱۲، ۷۱۳، ۷۱۴، ۷۱۵، ۷۱۶، ۷۱۷، ۷۱۸، ۷۱۹، ۷۲۰، ۷۲۱، ۷۲۲، ۷۲۳، ۷۲۴، ۷۲۵، ۷۲۶، ۷۲۷، ۷۲۸، ۷۲۹، ۷۳۰، ۷۳۱، ۷۳۲، ۷۳۳، ۷۳۴، ۷۳۵، ۷۳۶، ۷۳۷، ۷۳۸، ۷۳۹، ۷۴۰، ۷۴۱، ۷۴۲، ۷۴۳، ۷۴۴، ۷۴۵، ۷۴۶، ۷۴۷، ۷۴۸، ۷۴۹، ۷۵۰، ۷۵۱، ۷۵۲، ۷۵۳، ۷۵۴، ۷۵۵، ۷۵۶، ۷۵۷، ۷۵۸، ۷۵۹، ۷۶۰، ۷۶۱، ۷۶۲، ۷۶۳، ۷۶۴، ۷۶۵، ۷۶۶، ۷۶۷، ۷۶۸، ۷۶۹، ۷۷۰، ۷۷۱، ۷۷۲، ۷۷۳، ۷۷۴، ۷۷۵، ۷۷۶، ۷۷۷، ۷۷۸، ۷۷۹، ۷۸۰، ۷۸۱، ۷۸۲، ۷۸۳، ۷۸۴، ۷۸۵، ۷۸۶، ۷۸۷، ۷۸۸، ۷۸۹، ۷۹۰، ۷۹۱، ۷۹۲، ۷۹۳، ۷۹۴، ۷۹۵، ۷۹۶، ۷۹۷، ۷۹۸، ۷۹۹، ۸۰۰، ۸۰۱، ۸۰۲، ۸۰۳، ۸۰۴، ۸۰۵، ۸۰۶، ۸۰۷، ۸۰۸، ۸۰۹، ۸۱۰، ۸۱۱، ۸۱۲، ۸۱۳، ۸۱۴، ۸۱۵، ۸۱۶، ۸۱۷، ۸۱۸، ۸۱۹، ۸۲۰، ۸۲۱، ۸۲۲، ۸۲۳، ۸۲۴، ۸۲۵، ۸۲۶، ۸۲۷، ۸۲۸، ۸۲۹، ۸۳۰، ۸۳۱، ۸۳۲، ۸۳۳، ۸۳۴، ۸۳۵، ۸۳۶، ۸۳۷، ۸۳۸، ۸۳۹، ۸۴۰، ۸۴۱، ۸۴۲، ۸۴۳، ۸۴۴، ۸۴۵، ۸۴۶، ۸۴۷، ۸۴۸، ۸۴۹، ۸۵۰، ۸۵۱، ۸۵۲، ۸۵۳، ۸۵۴، ۸۵۵، ۸۵۶، ۸۵۷، ۸۵۸، ۸۵۹، ۸۶۰، ۸۶۱، ۸۶۲، ۸۶۳، ۸۶۴، ۸۶۵، ۸۶۶، ۸۶۷، ۸۶۸، ۸۶۹، ۸۷۰، ۸۷۱، ۸۷۲، ۸۷۳، ۸۷۴، ۸۷۵، ۸۷۶، ۸۷۷، ۸۷۸، ۸۷۹، ۸۸۰، ۸۸۱، ۸۸۲، ۸۸۳، ۸۸۴، ۸۸۵، ۸۸۶، ۸۸۷، ۸۸۸، ۸۸۹، ۸۹۰، ۸۹۱، ۸۹۲، ۸۹۳، ۸۹۴، ۸۹۵، ۸۹۶، ۸۹۷، ۸۹۸، ۸۹۹، ۹۰۰، ۹۰۱، ۹۰۲، ۹۰۳، ۹۰۴، ۹۰۵، ۹۰۶، ۹۰۷، ۹۰۸، ۹۰۹، ۹۱۰، ۹۱۱، ۹۱۲، ۹۱۳، ۹۱۴، ۹۱۵، ۹۱۶، ۹۱۷، ۹۱۸، ۹۱۹، ۹۲۰، ۹۲۱، ۹۲۲، ۹۲۳، ۹۲۴، ۹۲۵، ۹۲۶، ۹۲۷، ۹۲۸، ۹۲۹، ۹۳۰، ۹۳۱، ۹۳۲، ۹۳۳، ۹۳۴، ۹۳۵، ۹۳۶، ۹۳۷، ۹۳۸، ۹۳۹، ۹۴۰، ۹۴۱، ۹۴۲، ۹۴۳، ۹۴۴، ۹۴۵، ۹۴۶، ۹۴۷، ۹۴۸، ۹۴۹، ۹۵۰، ۹۵۱، ۹۵۲، ۹۵۳، ۹۵۴، ۹۵۵، ۹۵۶، ۹۵۷، ۹۵۸، ۹۵۹، ۹۶۰، ۹۶۱، ۹۶۲، ۹۶۳، ۹۶۴، ۹۶۵، ۹۶۶، ۹۶۷، ۹۶۸، ۹۶۹، ۹۷۰، ۹۷۱، ۹۷۲، ۹۷۳، ۹۷۴، ۹۷۵، ۹۷۶، ۹۷۷، ۹۷۸، ۹۷۹، ۹۸۰، ۹۸۱، ۹۸۲، ۹۸۳، ۹۸۴، ۹۸۵، ۹۸۶، ۹۸۷، ۹۸۸، ۹۸۹، ۹۹۰، ۹۹۱، ۹۹۲، ۹۹۳، ۹۹۴، ۹۹۵، ۹۹۶، ۹۹۷، ۹۹۸، ۹۹۹، ۱۰۰۰، ۱۰۰۱، ۱۰۰۲، ۱۰۰۳، ۱۰۰۴، ۱۰۰۵، ۱۰۰۶، ۱۰۰۷، ۱۰۰۸، ۱۰۰۹، ۱۰۱۰، ۱۰۱۱، ۱۰۱۲، ۱۰۱۳، ۱۰۱۴، ۱۰۱۵، ۱۰۱۶، ۱۰۱۷، ۱۰۱۸، ۱۰۱۹، ۱۰۲۰، ۱۰۲۱، ۱۰۲۲، ۱۰۲۳، ۱۰۲۴، ۱۰۲۵، ۱۰۲۶، ۱۰۲۷، ۱۰۲۸، ۱۰۲۹، ۱۰۳۰، ۱۰۳۱، ۱۰۳۲، ۱۰۳۳، ۱۰۳۴، ۱۰۳۵، ۱۰۳۶، ۱۰۳۷، ۱۰۳۸، ۱۰۳۹، ۱۰۴۰، ۱۰۴۱، ۱۰۴۲، ۱۰۴۳، ۱۰۴۴، ۱۰۴۵، ۱۰۴۶، ۱۰۴۷، ۱۰۴۸، ۱۰۴۹، ۱۰۵۰، ۱۰۵۱، ۱۰۵۲، ۱۰۵۳، ۱۰۵۴، ۱۰۵۵، ۱۰۵۶، ۱۰۵۷، ۱۰۵۸، ۱۰۵۹، ۱۰۶۰، ۱۰۶۱، ۱۰۶۲، ۱۰۶۳، ۱۰۶۴، ۱۰۶۵، ۱۰۶۶، ۱۰۶۷، ۱۰۶۸، ۱۰۶۹، ۱۰۷۰، ۱۰۷۱، ۱۰۷۲، ۱۰۷۳، ۱۰۷۴، ۱۰۷۵، ۱۰۷۶، ۱۰۷۷، ۱۰۷۸، ۱۰۷۹، ۱۰۸۰، ۱۰۸۱، ۱۰۸۲، ۱۰۸۳، ۱۰۸۴، ۱۰۸۵، ۱۰۸۶، ۱۰۸۷، ۱۰۸۸، ۱۰۸۹، ۱۰۹۰، ۱۰۹۱، ۱۰۹۲، ۱۰۹۳، ۱۰۹۴، ۱۰۹۵، ۱۰۹۶، ۱۰۹۷، ۱۰۹۸، ۱۰۹۹، ۱۱۰۰، ۱۱۰۱، ۱۱۰۲، ۱۱۰۳، ۱۱۰۴، ۱۱۰۵، ۱۱۰۶، ۱۱۰۷، ۱۱۰۸، ۱۱۰۹، ۱۱۱۰، ۱۱۱۱، ۱۱۱۲، ۱۱۱۳، ۱۱۱۴، ۱۱۱۵، ۱۱۱۶، ۱۱۱۷، ۱۱۱۸، ۱۱۱۹، ۱۱۲۰، ۱۱۲۱، ۱۱۲۲، ۱۱۲۳، ۱۱۲۴، ۱۱۲۵، ۱۱۲۶، ۱۱۲۷، ۱۱۲۸، ۱۱۲۹، ۱۱۳۰، ۱۱۳۱، ۱۱۳۲، ۱۱۳۳، ۱۱۳۴، ۱۱۳۵، ۱۱۳۶، ۱۱۳۷، ۱۱۳۸، ۱۱۳۹، ۱۱۴۰، ۱۱۴۱، ۱۱۴۲، ۱۱۴۳، ۱۱۴۴، ۱۱۴۵، ۱۱۴۶، ۱۱۴۷، ۱۱۴۸، ۱۱۴۹، ۱۱۵۰، ۱۱۵۱، ۱۱۵۲، ۱۱۵۳، ۱۱۵۴، ۱۱۵۵، ۱۱۵۶، ۱۱۵۷، ۱۱۵۸، ۱۱۵۹، ۱۱۶۰، ۱۱۶۱، ۱۱۶۲، ۱۱۶۳، ۱۱۶۴، ۱۱۶۵، ۱۱۶۶، ۱۱۶۷، ۱۱۶۸، ۱۱۶۹، ۱۱۷۰، ۱۱۷۱، ۱۱۷۲، ۱۱۷۳، ۱۱۷۴، ۱۱۷۵، ۱۱۷۶، ۱۱۷۷، ۱۱۷۸، ۱۱۷۹، ۱۱۸۰، ۱۱۸۱، ۱۱۸۲، ۱۱۸۳، ۱۱۸۴، ۱۱۸۵، ۱۱۸۶، ۱۱۸۷، ۱۱۸۸، ۱۱۸۹، ۱۱۹۰، ۱۱۹۱، ۱۱۹۲، ۱۱۹۳، ۱۱۹۴، ۱۱۹۵، ۱۱۹۶، ۱۱۹۷، ۱۱۹۸، ۱۱۹۹، ۱۲۰۰، ۱۲۰۱، ۱۲۰۲، ۱۲۰۳، ۱۲۰۴، ۱۲۰۵، ۱۲۰۶، ۱۲۰۷، ۱۲۰۸، ۱۲۰۹، ۱۲۱۰، ۱۲۱۱، ۱۲۱۲، ۱۲۱۳، ۱۲۱۴، ۱۲۱۵، ۱۲۱۶، ۱۲۱۷، ۱۲۱۸، ۱۲۱۹، ۱۲۲۰، ۱۲۲۱، ۱۲۲۲، ۱۲۲۳، ۱۲۲۴، ۱۲۲۵، ۱۲۲۶، ۱۲۲۷، ۱۲۲۸، ۱۲۲۹، ۱۲۳۰، ۱۲۳۱، ۱۲۳۲، ۱۲۳۳، ۱۲۳۴، ۱۲۳۵، ۱۲۳۶، ۱۲۳۷، ۱۲۳۸، ۱۲۳۹، ۱۲۴۰، ۱۲۴۱، ۱۲۴۲، ۱۲۴۳، ۱۲۴۴، ۱۲۴۵، ۱۲۴۶، ۱۲۴۷، ۱۲۴۸، ۱۲۴۹، ۱۲۵۰، ۱۲۵۱، ۱۲۵۲، ۱۲۵۳، ۱۲۵۴، ۱۲۵۵، ۱۲۵۶، ۱۲۵۷، ۱۲۵۸، ۱۲۵۹، ۱۲۶۰، ۱۲۶۱، ۱۲۶۲، ۱۲۶۳، ۱۲۶۴، ۱۲۶۵، ۱۲۶۶، ۱۲۶۷، ۱۲۶۸، ۱۲۶۹، ۱۲۷۰، ۱۲۷۱، ۱۲۷۲، ۱۲۷۳، ۱۲۷۴، ۱۲۷۵، ۱۲۷۶، ۱۲۷۷، ۱۲۷۸، ۱۲۷۹، ۱۲۸۰، ۱۲۸۱، ۱۲۸۲، ۱۲۸۳، ۱۲۸۴، ۱۲۸۵، ۱۲۸۶، ۱۲۸۷، ۱۲۸۸، ۱۲۸۹، ۱۲۹۰، ۱۲۹۱، ۱۲۹۲، ۱۲۹۳، ۱۲۹۴، ۱۲۹۵، ۱۲۹۶، ۱۲۹۷، ۱۲۹۸، ۱۲۹۹، ۱۳۰۰، ۱۳۰۱، ۱۳۰۲، ۱۳۰۳، ۱۳۰۴، ۱۳۰۵، ۱۳۰۶، ۱۳۰۷، ۱۳۰۸، ۱۳۰۹، ۱۳۱۰، ۱۳۱۱، ۱۳۱۲، ۱۳۱۳، ۱۳۱۴، ۱۳۱۵، ۱۳۱۶، ۱۳۱۷، ۱۳۱۸، ۱۳۱۹، ۱۳۲۰، ۱۳۲۱، ۱۳۲۲، ۱۳۲۳، ۱۳۲۴، ۱۳۲۵، ۱۳۲۶، ۱۳۲۷، ۱۳۲۸، ۱۳۲۹، ۱۳۳۰، ۱۳۳۱، ۱۳۳۲، ۱۳۳۳، ۱۳۳۴، ۱۳۳۵، ۱۳۳۶، ۱۳۳۷، ۱۳۳۸، ۱۳۳۹، ۱۳۴۰، ۱۳۴۱، ۱۳۴۲، ۱۳۴۳، ۱۳۴۴، ۱۳۴۵، ۱۳۴۶، ۱۳۴۷، ۱۳۴۸، ۱۳۴۹، ۱۳۵۰، ۱۳۵۱، ۱۳۵۲، ۱۳۵۳، ۱۳۵۴، ۱۳۵۵، ۱۳۵۶، ۱۳۵۷، ۱۳۵۸، ۱۳۵۹، ۱۳۶۰، ۱۳۶۱، ۱۳۶۲، ۱۳۶۳، ۱۳۶۴، ۱۳۶۵، ۱۳۶۶، ۱۳۶۷، ۱۳۶۸، ۱۳۶۹، ۱۳۷۰، ۱۳۷۱، ۱۳۷۲، ۱۳۷۳، ۱۳۷۴، ۱۳۷۵، ۱۳۷۶، ۱۳۷۷، ۱۳۷۸، ۱۳۷۹، ۱۳۸۰، ۱۳۸۱، ۱۳۸۲، ۱۳۸۳، ۱۳۸۴، ۱۳۸۵، ۱۳۸۶، ۱۳۸۷، ۱۳۸۸، ۱۳۸۹، ۱۳۹۰، ۱۳۹۱، ۱۳۹۲، ۱۳۹۳، ۱۳۹۴، ۱۳۹۵، ۱۳۹۶، ۱۳۹۷، ۱۳۹۸، ۱۳۹۹، ۱۴۰۰، ۱۴۰۱، ۱۴۰۲، ۱۴۰۳، ۱۴۰۴، ۱۴۰۵، ۱۴۰۶، ۱۴۰۷، ۱۴۰۸، ۱۴۰۹، ۱۴۱۰، ۱۴۱۱، ۱۴۱۲، ۱۴۱۳، ۱۴۱۴، ۱۴۱۵، ۱۴۱۶، ۱۴۱۷، ۱۴۱۸، ۱۴۱۹، ۱۴۲۰، ۱۴۲۱، ۱۴۲۲، ۱۴۲۳، ۱۴۲۴، ۱۴۲۵، ۱۴۲۶، ۱۴۲۷، ۱۴۲۸، ۱۴۲۹، ۱۴۳۰، ۱۴۳۱، ۱۴۳۲، ۱۴۳۳، ۱۴۳۴، ۱۴۳۵، ۱۴۳۶، ۱۴۳۷، ۱۴۳۸، ۱۴۳۹، ۱۴۴۰، ۱۴۴۱، ۱۴۴۲، ۱۴۴۳، ۱۴۴۴، ۱۴۴۵، ۱۴۴۶، ۱۴۴۷، ۱۴۴۸، ۱۴۴۹، ۱۴۵۰، ۱

سے حکم ہوا کہ دو فرشتے زمین پر جا کر بنی آدم کے اعمال کی نگرانی کریں۔

ورنہ پتلی نے بیان کیا ہے کہ جب ملائکہ نے دیکھا کہ آدمی گناہ کرتے ہیں تو تعجب سے کہا کہ کیسے جاہل اور نادان ہیں؟ پروردگار نے جواب دیا، اگر تم ان کی جگہ ہوتے اور ان کے جیسی خواہشیں تم میں ہوتیں، تو تم کو معصوم ہو جاتا، فرشتوں نے عرض کیا اے پروردگار بندہ کس طرح اپنے پروردگار کی نافرمانی کر سکتا ہے؟ اور ہم تو تیری تقدیس و تحمید کرتے ہیں ارشاد ہوا، اس کا امتحان ہونا چاہئے حکم خداوندی تین فرشتے جو کہ عابد و زاہد اور نہایت متقی و پرہیزگار سمجھے جاتے تھے، منتخب کئے گئے، ان میں ایک کا نام ہاروت اور دوسرے کا نام روت تیسرے کا نام عزرائیل تھا، ان تینوں کو ان بن جیسی خواہشیں اور ضرورتیں عطا کی گئیں، عزرائیل یہ صورت حال دیکھ کر پروردگار کے حضور میں عرض کرنے گئے کہ مجھے آپ آسمان پر بلا لیں میں اس امتحان کے لائق نہیں ہوں اور چالیس برس سجدہ میں پڑے رہے اور مارے حیا و شرم کے پھر کبھی سر نہ اٹھایا، مگر ہاروت و روت دونوں زمین پر آ کر رہے، ان کو شرک و قتل اور شراب نوشی سے ممانعت کر دی گئی، یہ دونوں فرشتے مقدموں کا تصفیہ کیا کرتے تھے، اور رات کو اسم اعظم پڑھ کر آسمان پر چھ جاہل کرتے تھے، ایک روز ایک نہایت ہی حسین و جمیل نوجوان دوشیزہ نے جس کا نام زہرہ تھا اور بعض کہتے ہیں کہ فارس کی شہزادی تھی ان کے پاس آ کر اپنے شوہر کا جھگڑا پیش کیا، ان مذکورہ دونوں فرشتوں کے دل میں خواہش بھڑک اٹھی جس کی وجہ سے دامن تقویٰ و پرہیزگاری ہاتھ سے جاتا رہا، ایک نے دوسرے سے پوچھا کیا تیرے دل کا بھی وہی حال ہے جو میرے دل کا ہے، اس نے کہا ہاں میرا بھی یہی حال ہے، ایک نے کہا کیا ہم فیصدہ اس کے شوہر کے خلاف کر دیں تاکہ زہرہ راضی ہو جائے؟ تو دوسرے نے جواب دیا اللہ کا عذاب شدید ہے اس نے کہا وہ غفور و رحیم بھی تو ہے، چنانچہ انہوں نے زہرہ سے تعلقات استوار کرنے شروع کر دیئے، زہرہ نے کہا یہ جب ممکن ہے جب تم میرے شوہر کو قتل کر دو، تو ایک نے کہا اللہ کا عذاب سخت ہے دوسرے نے کہا اس کی رحمت بڑی وسیع ہے، غرضیکہ ان دونوں نے اس کے شوہر کو قتل کر دیا تاکہ اپنے جذبات کو تسکین دیں زہرہ نے کہا میرا ایک بت ہے تم اس کو سجدہ کرو تو اپنے مقصد میں کامیاب ہو سکتے ہو۔

دوسری روایت میں اس طرح ہے کہ زہرہ نے کہا تم مجھے وہ دعاء (اسم اعظم) سکھا دو جسے پڑھ کر تم آسمان پر جاتے ہو زہرہ وہ دعاء سیکھ کر آسمان پر چلی گئی اور مسخ ہو گئی کہ یہ زہرہ وہی ہے جسے زہرہ ستارہ کہتے ہیں، مگر یہ قول ضعیف ہے ایک روایت میں یہ ہے کہ ہاروت اور روت نے پہلے شراب پی اور زہرہ سے ہم صحبت ہوئے، ایک شخص نے ان کی اس حرکت کو دیکھ لیا، انہیں غیرت آئی، اس بچہ کو قتل کر ڈالا، جب ہوش آیا اور اپنی خط پر شرمندگی و ندامت ہوئی تو حضرت ادریس علیہ السلام کی خدمت میں حاضر ہوئے اور درخواست کی کہ آپ ہمارے حق میں اللہ تعالیٰ سے دعاء فرمائیں، حضرت ادریس علیہ السلام کی دعاء اور سفارش سے یہ حکم ہوا کہ سزا تو ضرور ملے گی مگر اس بات میں اختیار ہے کہ سزا دنیا کی قبول کریں یا آخرت کی، عذاب دنیا کو فانی اور کمتر سمجھ کر سر جھکا دیا اور عرض کیا جو حکم ہو حاضر ہیں، مگر خاتمہ بالآخر ہو، ان کے عذاب میں اختلاف ہے بعض کہتے ہیں کہ ان کے بالوں سے لٹکا دیئے گئے، اور بعض کہتے ہیں کہ ان کے لٹکا دیئے گئے اور لوہے کے گرزوں سے مارے جاتے ہیں۔

سَلِیْمَانُ عَلَیْهِ السَّلَامُ اور بنی اسرائیل:

وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ وَلَكِنَّ الشَّيْطَانِ كَفَرُوا، سَلِیْمَانُ عَلَیْهِ السَّلَامُ کا زمانہ ۹۹۰ ق م تا ۹۳۰ ق م ہے، سَلِیْمَانُ بن داود علیہ السلام اسرائیلی سلسلہ کے ایک نامور پیغمبر ہونے کے ساتھ ساتھ نامور حداد بھی ہوئے ہیں، شہم اور فلسطین کے عہد وہ آپ کی حدود حکومت جانب مشرق میں عراق میں دریائے فرات کے ساحل تک اور مغرب میں مصر تک وسیع تھیں، حضرت سَلِیْمَانُ عَلَیْهِ السَّلَامُ کی سلطنت کی عظمت و شوکت کے دوست و دشمن سب ہی معترف ہیں۔

بنی اسرائیل نے نہ صرف یہ کہ سَلِیْمَانُ عَلَیْهِ السَّلَامُ کی رداء عصمت کو تارتا راور دامن بے داغ کو کفر و شرک کی گندگی سے داغدار کیا، بلکہ سلسلہ نبوت سے خارج کر کے ان کو سحر و کاہن قرار دیا اور محمد ﷺ کی تصدیق کرنے سے یہ کہہ کر انکار کر دیا: دیکھو تو سہی یہ تو سَلِیْمَانُ کو سلسلہ نبوت میں شمار کرتے ہیں۔

اسلام نے اس کے برخلاف نہ صرف یہ کہ حضرت سَلِیْمَانُ عَلَیْهِ السَّلَامُ کو معصوم اور پاکیزہ کردار قرار دیا؛ بلکہ ان کی طرف سے صفائی پیش کر کے ان کے دامن پر بنی اسرائیل کے لگائے ہوئے داغ دھبوں کو دھو کر ان کی پاکیزہ سیرت اور بے داغ کردار کی شہادت بھی دی۔

یہودی قصص و حکایات اور مسیحی آثار و روایات کو چھوڑیے خاص بائبل یعنی عہد عتیق کے صحیفہ جن پر یہود و نصاریٰ کا ایمان ہے، اس مجموعہ میں آج تک صراحت کے ساتھ لکھا ہوا ہے:

جب سَلِیْمَانُ بوڑھا ہوا تو اس کی بیویوں نے اس کے دل کو غیر معبود کی طرف مائل کیا اور اس کا دل اپنے خدا کی طرف کامل نہ تھا۔

(سلاطین ۱۱: ۶، ۷)

یعنی محض غفلت یا بے توجہی کی بنا پر عمل کوتاہی یا عصیان کے مرتکب نہیں ہوئے؛ بلکہ صریح بد عقیدگی اور توحید کی طرف سے بے یقینی تھی، اور گے ملاحظہ ہو۔

سواز بس کہ ان کا دل خداوند اسرائیل کے خدا سے برگشتہ ہوا اس لئے خداوند سمان پر غضبناک ہوا کہ اس نے اسے حکم دیا تھا کہ وہ ان اجنبی معبودوں کی پیروی نہ کرے، مگر اس نے خداوند کے حکم کو یاد نہ رکھا۔ (سلاطین ۱۱: ۹، ۱۰)

(معاذ اللہ) دیکھا آپ نے! خدا کا پیغمبر و رب قول بنی اسرائیل شرک و کفر میں مبتلا!!!

چو کفر از کعبہ برخیزد کج ماند مسمانی

دنیا ہزاروں سالوں تک ان ہی یہودی نہ تحریفات اور افتراءات کا شکار رہو کر اس موحد اعظم کو کافر و مشرک سمجھتی رہی، جب قرآن جو ہر زمانہ کے سچے پیغمبروں کی عزت و ناموس کا محافظ ہے، آیا اور سحر بھانگ دہل اعدا کیا کہ سَلِیْمَانُ

ﷺ کو (معاذ اللہ) کافر کہتے ہو، وہ تو کفر کے قریب بھی نہیں تھے، اس وقت قرآن کی صدائے حق صدائے صحراء ہو کر رہ گئی، جن کے کان تھے، انہوں نے گوش ہوش سے سنا اور باقی دنیا خواب غفلت میں پڑی رہی، اسی طرح صدیاں گزر گئیں۔

قرآن کا اعجاز:

جب تیرہ سائزھے تیرہ صدیاں گزر گئیں، تو قدرت حق کا کرشمہ اور قرآن کا اعجاز دیکھئے کہ بائبل کے پرستاروں کے قلم سے محققانہ اور فضلانہ کتبیں اور مضامین شائع ہوتے ہیں وہ بائبل کے الزاموں کی تائید و تصدیق نہیں کرتیں بلکہ قرآن کے جواب صفائی کی تصدیق و تائید کر رہی ہیں انبیکلو پیڈیا برٹانیکا جو برطانوی کاوش و تحقیق کا لب لباب ہوتا ہے اسکے سب سے آخری ایڈیشن میں مقالہ زیر عنوان، سیمان، نکال کر دیکھئے، آپ کو صاف لکھا ہوا ملے گا۔

سلیمان ﷺ خدائے واحد کے مخلص پرستار تھے۔ (جد دوم، ص ۹۵۲، طبع چہارم) (ماجدی) انبیکلو پیڈیا، ہلیکا، جو خاص مسیحی فضلا کی تحقیق و تدقیق کا ثمرہ ہے، میں لکھا ہے: بائبل کی وہ آیتیں جن میں سلیمان ﷺ کی طرف کفر و شرک کی نسبت کی گئی ہے، وہ احماتی ہیں۔ (بعد میں اضافہ شدہ ہیں)۔

مفسر ابن جریر طبری نے آج سے تقریباً ایک ہزار سال پہلے اپنی تفسیر میں ابن اسحق کے حوالہ سے یہ روایت درج کی ہے کہ آیت ہ۔ وَمَا كَفَرَ سُلَيْمَانُ يَهُودَ کے گندے عقائد اور افتراء کے رد میں نازل ہوئی ہے، جو آپس میں کہتے تھے۔
قال بعض احنبار اليهود الا تعجبون من محمد ﷺ يزعم ابن داود كان نبياً واللّٰه ما كان الا ساحراً
فأنزل الله ذلك من قولهم وما كَفَرَ سليمان الخ۔ (تفسیر ماجدی ملخصاً)

اس نئے مدعی نبوت کی نادانی تو دیکھو کہ ابن داؤد کو نبی اللہ کی حیثیت سے پیش کرتے ہیں۔

امام جصاص رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہُ نے مذکورہ حوالہ کے علاوہ ابن عباس اور سعید بن جبیر و رقادہ تابعی کا بھی حوالہ دیا ہے۔

یاد رہے کہ بنی اسرائیل کی فرد جرم کے بیان کرنے کا سلسلہ مسلسل چل رہا ہے، خود کفر کرنا اور نسبت حضرت سیمان ﷺ کی جانب کرنا یہ بھی اسی سلسلہ کی ایک ٹری ہے۔

مذکورہ آیات میں بنی اسرائیل (یہود) کی مذمت بیان کی ہے، اور حضرت سیمان ﷺ پر الزام کی صفائی پیش کی گئی ہے، قرآن کریم نے کس کس طرح دوسری امتوں کے انبیاء کی طرف سے صفائی پیش کی ہے، انہیں کے امتیوں کے لگائے ہوئے داغ دھبے ان کی پاک سیرتوں سے دور کئے ہیں، یہی ناشکر گزار اور احسان فراموش قومیں قرآن اور صاحب قرآن کی دشمنی پر تکی ہوئی ہیں۔

سحر کی حقیقت:

سحر کی حقیقت وہا بیت اور اقسام پر بعض قدیم مفسرین نے بڑی تفصیلی گفتگو کی ہے، خصوصاً ابو بکر جصاص رازی، اور امام فخر الدین اور ابن کثیر نے، اور زمانہ قریب کے مفسرین میں سے طنطاوی نے، یہاں مختصراً اتنا جان لینا کافی ہے کہ سحر نام ہے اسباب خفیہ کا مثلاً تاثیر کو اکب، استعانت شیاطین الجن وغیرہ سے کام لے کر تصرف عجیبہ کرنے کا، خاص خاص مشقوں اور ریاضتوں سے یہ فن حاصل ہو جاتا ہے، مشرک اور جاہل قوموں میں اس کا رواج پہلے ہی سے بہت تھا۔ سحر وہانت تاریخ بنی اسرائیل کی ایک مسم اور ناقابل انکار چیز ہے، خود عہد متیق کے صحیفوں میں اس کی شہادت موجود ہے۔

انھوں نے اپنے بیٹے بیٹی کو آگ کے درمیان گدرا اور فال گری اور جادو گری کی،
ان باعثوں سے خداوند بنی اسرائیل سے غصہ ہوا اور اپنی نظر سے انھیں گرا کر دور کر دیا۔“

(۱۲ سلاطین ۱۷، ۱۸، ۱۹)

تاریخ قدیم کے جاننے والوں پر یہ بات مخفی نہیں ہے کہ عہد رسالت اور طلوع اسلام سے صدیوں قبل قوم بنی اسرائیل دو مستقل حصوں میں بٹ چکی تھی، ایک حصہ وہ تھا جس نے بخت نصر کے ہاتھوں جلا وطنی یا جبری ہجرت کے بعد کلدانیہ یا بابل (موجودہ عراق) میں بود و باش اختیار کر لی تھی، دوسرا حصہ وہ جو ایک مدت دراز کے بعد بابل سے واپس آ کر فلسطین میں مقیم ہو گیا تھا، آیت اس بات کی طرف واضح اشارہ کر رہی ہے کہ عہد رسالت کے معاصر، یہود عرب فلسطین اور بائبل دونوں قسموں کے رذائل و خباثت کے جامع ہیں، تاریخ قدیم کے یہ وہ نازک اور دقیق حقائق ہیں، جو عام طور سے اچھے اچھے اہل علم کے علم میں بھی نہیں، یہ دقیق حقائق تاریخ کے کسی مؤرخ اعظم کی زبان سے نہیں بلکہ (فداہ الی وانی) عرب کے ایک امی کی زبان سے ادا کرائے جا رہے ہیں۔

وَمَا اُنْزِلَ یہ حقیقت پیش نظر رہے کہ انزال و تنزیل کا اطلاق صرف احکام تشریعی ہی کے بارے میں نہیں ہوتا، امور تکوینی میں بھی ہوتا ہے، دوسرے یہ کہ تکوینات کے سلسلہ میں جتنے بھی کام ہوتے ہیں خواہ اچھے ہوں یا برے، ان کے لئے واسطہ اور ذریعہ فرشتے ہی ہوتے ہیں اور یہ بات ان کی معصومیت کے ذرا بھی منافی نہیں۔

مَا اُنْزِلَ میں موصولہ الذی کے معنی میں ہے، بعض مفسرین نے ما کو نافیہ قرار دیکر مَا كَفَرُوا سُلَیْمَانُ پر عطف کیا ہے، لیکن محققین نے اس کو قبول نہیں کیا ہے، اللہ کی طرف سے صرف کتاب حکمت، وحی والہام ہی نازل نہیں ہوتے، قحط، بیماری، یا موت کا نزول بحیثیت مسبب الاسباب اللہ تعالیٰ ہی کی طرف سے ہوتا ہے، قرآنی محاورہ میں انزال کا لفظ رزق، پانی، لباس، لوہا، انعام کے سلسلہ میں صراحت کے ساتھ آیا ہے حتیٰ کہ رجز (عذاب) کے لئے بھی یہی لفظ صراحۃً مستعمل ہے، اِنَّا مُنْزِلُوْنَ

(عنکوت)

عَلٰی اَہْلِ ہٰذِہِ الْقَرْیَۃِ رِجْرًا مِّنَ السَّمَآءِ

ہذا انزال سحر کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرنا اس کی قدوسیت کے منافی نہیں ہے، جن لوگوں نے ایسا سمجھا ہے وہ ایک بڑی غلط فہمی میں مبتلا ہوئے ہیں، ایک سحر ہی پر کیا موقوف ہے کائنات میں جو کچھ بھی اچھا برا، طاعت و معصیت وجود پذیر ہوتا ہے، سب کا وجود تکوینی حیثیت سے مسبب الاسباب ہی کے نازل کرنے سے ہوتا ہے، اُنْزِلَ عَلٰی الْمَلٰٓئِکِیْنِ بِبَابِلَ ھَارُوْتُ وَ مَارُوْتُ سے یہ غلط فہمی بھی نہیں ہونی چاہئے کہ ہاروت و ماروت کی جانب نزول کی نسبت کرنے سے ان کا اکرام یا تعظیم مقصود ہے، اس لئے کہ اس انزال و نزول سے انبیاء و رسل والا نزول و انزال مراد نہیں ہے، جس میں عظمت و اکرام مقصود ہوتا ہے، اسی شبہ کو دور کرنے کے لئے مفسر علام نے وَالْھِمَّاۃ کے لفظ کا اضافہ فرمایا ہے، ایک دوسری قراءت میں مَلٰٓئِکِیْنِ لام کے کسرہ کے ساتھ ہے، یہ قراءت بھی صحیحہ و تابعین ہی کے زمانہ سے چلی آرہی ہے، ابن عباس، ضحاک، حسن بصری رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کی روایت ہے۔

چنانچہ اسی دوسری قراءت کی بناء پر بعض مفسرین اس طرف گئے ہیں کہ ہاروت و ماروت اصلاً فرشتے نہ تھے، بشر تھے، مراد بادشاہ یا شہزادے، ان ہی کو دوسری روایتوں میں مجزئ الملک (فرشتہ) کہا گیا ہے، اس لئے کہ وہ صفت ملکوتی کے حامل تھے (قبیل رجلانِ سُمِّیَا مَلٰٓئِکِیْنِ بِاَعْتِبَارِ صِلَاحِھِمَا) (بیضاوی) لیکن جمہور کا قول فرشتہ ہونے ہی کا ہے۔

نظام تکوینی اور نزول سحر:

نظام تکوینی میں فرشتوں کے اوپر حقیقت سحر کا نزول ان کی نزاہت اور معصومیت کے منافی نہیں ہے، خصوصاً جبکہ نزول کا مقصد اصلاح خلق ہو یعنی لوگوں کو سحر و بہانت سے بچانا اور ان کی حقیقت سے واقف کرانا نہ کہ اس پر آمادہ کرنا۔ مجرموں کو پکڑنے یا جرائم کے طریقوں سے واقفیت حاصل کرنے کے لئے دیکھا گیا ہے کہ انسپکٹر اور خفیہ پولیس کے افراد جرائم کی عملی واقفیت حاصل کرنے کے لئے وہ سب طریقے استعمال کرتے ہیں جو ایک مجرم اختیار کر سکتا ہے، مثلاً رشوت خور افسر کو پکڑنے کے لئے نشان زدہ سکے یا نوٹ رشوت میں افسر کو دیتے ہیں تاکہ رشوت خور کو رنگے ہاتھوں پکڑا جائے، چور کو پکڑنے کے لئے چوروں کے گروہ میں شامل ہو جاتے ہیں، ظاہر ہے کہ ان کا مقصد خود جرم کرنا نہیں ہوتا، بلکہ اپنی مکمل واقفیت سے مجرموں کو جرم سے باز رکھنا ہوتا ہے، نہ کہ رشوت لینے کے راستے اور طریقے بتانا۔

ھَارُوْتُ وَ مَارُوْتُ: یہ بابل میں مقیم دو فرشتوں کے نام ہیں، جو اپنی اصلیت کے اعتبار سے فرشتے ہی تھے، لیکن جب ایک خاص مقصد اور غرض کے لئے انسانوں کے درمیان رہنے بسنے کے لئے بھیجے گئے، تو ظاہر ہے کہ ان کی شکل و شبہت رنگ و روپ، جسم و قالب انسانوں کا سا ہوگا، اور ان کی عادتیں اور جذبات بھی بالکل انسانوں ہی جیسے ہوں گے، بعض اہل تفسیر نے یہاں ایک اسرائیلی قصہ عراق کی مشہور ورقہ صہزہ کا بیان کیا، جس کی تفصیل گزر چکی ہے، اول تو آیت کی تفسیر اس قصہ پر موقوف نہیں، دوسرے خود محدثین و محققین مفسرین نے اس کی صحت سے بالکل انکار کیا ہے، اور صاف لکھ

دیا ہے کہ یہ قصہ گھڑا ہوا، لغو اور مردود ہے، اس گروہ میں قاضی عیاض مالکی، امام رازی، شہاب الدین عراقی، وغیرہ شامل ہیں، اور ابن کثیر نے تو بڑی لمبی بحث کے بعد یہ کہہ دیا ہے کہ گرچہ یہ قصہ بڑے بڑے تابعین نے نقل کیا ہے لیکن اس کی سند حدیث صحیح سے ذرا بھی نہیں ملتی، بلکہ اسرائیلیات پر ہی ختم ہو جاتی ہے۔

لیکن اگر بالفرض صحیح ہو بھی تو جب کسی خاص حکمت و مصلحت سے کسی فرشتے کو پیکر انسانی اور جذبات بشری دیئے گئے ہوں تو اگر کسی وقت وہ ملکوئی اصل بشری جذبات سے مغلوب بھی ہو جائے تو اس میں نہ تو شرعی استحسان ہے اور نہ عقلی۔

یُعَلِّمَانِ تعلیم کے متعارف مفہوم کی بناء پر اس لفظ سے یہ شبہ نہ ہو کہ مانگہ سحر کا درس دیا کرتے تھے، اس لئے کہ تعلیم کے معنی سکھانے اور درس دینے کے علاوہ اعلام یعنی بتانے اور بتلانے، آگاہ کرنے کے بھی آتے ہیں۔

وَالْتَعْلِیْمُ رَبُّمَا یُسْتَعْمَلُ فِی مَعْنٰی الْاِعْلَامِ. (رابع)

چنانچہ ماہرین قرآن کی ایک جماعت نے یہی معنی مراد لئے ہیں۔ (والتعلیم بمعنی اعلام) (معالم) وقالت طائفة هو معنا بمعنی یُعَلِّمَانِ بالتخفیف فهو من باب الإِعلام (بحر) اور ایک قراءت بھی مصدر اعلام کے ساتھ منقول ہے (وَقَرَأَ طَلْحَةُ بْنُ مَصْرَفٍ یُعَلِّمَانِ بِالتَّخْفِیْفِ مِنَ الْاِعْلَامِ. (روح)

سحر اور معجزے میں فرق:

جس طرح انبیاء علیہم السلام کے معجزات یا اولیاء اللہ کی کرامات سے ایسے واقعات مشاہدے میں آتے ہیں جو عادت نہیں ہو سکتے، اسی لئے ان کو خرق عادت کہا جاتا ہے، بظاہر سحر اور جادو سے بھی ایسے ہی آثار مشاہدے میں آتے ہیں، اس لئے بعض ناواقف کاروں کو ان دونوں میں التباس بھی ہو جاتا ہے جیسا کہ سلیمان علیہ السلام کے زمانہ میں جبلاء معجزہ اور جادو میں فرق نہیں کر پاتے تھے اور دونوں کو ایک سمجھنے کی وجہ سے ساحروں اور جادوگروں کی بھی ویسی عزت و توقیر کرتے تھے جیسی کہ انبیاء علیہم السلام کی، معجزے اور جادو کے فرق کو ہی واضح کرنے کے لئے ہاروت و ماروت کو پابل میں بھیجا گیا تھا۔

یہ فرق ایک تو حقیقت کے اعتبار سے ہے اور ایک ظاہری آثار کے اعتبار سے، حقیقت کا فرق تو یہ ہے کہ جادو سے جو چیزیں مشاہدے میں آتی ہیں وہ دائرۃ اسباب سے خارج نہیں ہوتیں، فرق صرف اسباب کے ظہور و خفا کا ہے، جہاں اسباب ظاہر ہوتے ہیں وہ آثار ان اسباب کی طرف منسوب کئے جاتے ہیں اور کوئی تعجب کی چیز نہیں سمجھی جاتی لیکن جہاں اسباب مخفی ہوں تو وہ تعجب خیز چیز ہوتی ہے اور عوام اسباب کو نہ جاننے کی وجہ سے اس کو خرق عادت سمجھنے لگتے ہیں، حالانکہ وہ درحقیقت دیگر تمام عادی امور کی طرح کسی جن یا شیطان یا کسی مخفی سبب کے اثر سے ہوتے ہیں، اگر ایک خط مشرق بعید سے آج ہی کا لکھا ہوا اچانک سامنے آئے تو دیکھنے والے اس کو خرق عادت کہیں گے، حالانکہ جنات و شیطین کو ایسے اعمال و افعال کی قوت دی گئی ہے، اُسران کا ذریعہ معلوم ہو تو پھر خرق عادت نہیں رہے گا، ریڈیو، نیلی ویژن، فیکس کے اگر اسباب معلوم نہ ہوں تو یہ خرق عادت ہوں گے، اور

جب ان کے اسباب کا پتہ چل گیا تو اب کوئی حیرت و تعجب کی بات معصوم نہیں ہوتی، دواؤں کی حیرت انگیز تاثیر، عمل تنویم، مقنطیسی کشش، مسمریزم، تاثیر کو کب اُسران کے اسباب معصوم نہ ہوں تو یہی چیزیں خرق عادت معصوم ہوں گی، اور جب ان کے اسباب معلوم ہو جائیں تو یہ چیزیں خرق عادت نہ رہیں گی۔

معجزہ:

مخلاف معجزہ کے کہ وہ بلا واسطہ حق تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے اس میں اسباب طبعیہ کا کوئی دخل نہیں ہوتا، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے سائے آتش نمرود کو حق تعالیٰ نے حکم دیا کہ ابراہیم علیہ السلام کے سائے ٹھنڈی ہو جا، مگر ٹھنڈی اتنی کہ ٹھنڈک سے تکلیف نہ ہو۔

آج بھی بعض لوگ بدن پر دواؤں استعمال کر کے آگ پر چل کر شہہ دکھاتے ہیں وہ معجزہ نہیں بلکہ دواؤں کا اثر ہوتا ہے، اور دواؤں کے معجزی ہونے کی وجہ سے لوگوں کو خرق عادت کا دھوکہ ہوتا ہے، یہ بات کہ معجزہ کا براہ راست اللہ تعالیٰ سے تعلق ہوتا ہے خود قرآن عزیز کی صراحت سے ثابت ہے، ارشاد فرمایا وَمَا رَمَيْتْ إِذْ رَمَيْتْ وَلَكِنَّ اللَّهَ رَمَى (کنکریوں کی مٹھی جو آپ نے پھینکی درحقیقت آپ نے نہیں پھینکی بلکہ اللہ نے پھینکی) معجزہ اور سحر کی حقیقت کا مذکورہ فرق کہ معجزہ بلا واسطہ اسباب طبعیہ براہ راست حق تعالیٰ کا فعل ہوتا ہے درجہ دو اسباب طبعیہ ثقیہ کا اثر ہوتا ہے، حقیقت سمجھنے کے لئے تو کافی ہے مگر عوام انسان کی نظر میں نتیجہ اور انجیم کے اعتبار سے دونوں یکساں ہیں، اس کا جواب یہ ہے کہ عوام کی شناخت کے لئے بھی حق تعالیٰ نے کئی فرق ظاہر فرمائے ہیں۔

سحر کی وجہ سے انقلاب ماہیت ہوتا ہے یا نہیں؟

امام راغب، ابوہریرہ ص انکار کرتے ہیں، معتزلہ کا بھی یہی خیال ہے مگر جمہور عام کی تحقیق یہ ہے کہ انقلاب اعیان میں نہ قطعی امتناع ہے اور نہ شرعی مثلاً جسم حیوانی پتھر بن جائے، یا ایک نوع سے دوسری نوع تبدیل ہو جائے، قرآن میں فرعونی ساحروں کے سحر کو جو تخیل قرار دیا ہے اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ہر سحر تخیل ہے اور بعض حضرات نے سحر کے ذریعہ انقلاب حقیقت کے جواز پر حضرت کعب احبار کی اس حدیث سے بھی استدلال کیا ہے، جو منو کا ممالک میں بروایت قعقہ منقول ہے، لولا کلمات، اقولہن لجعلنی الیہود حماراً (اگر یہ چند کلمات نہ ہوتے جن کو میں پابندی سے پڑھتا ہوں تو یہودی مجھے گدھا بنا دیتے) گدھا بے وقوف کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے مگر بلا ضرورت حقیقت کو چھوڑ کر مجاز مراد لینا صحیح نہیں ہے، وہ کلمات یہ ہیں اعود باللہ العظیم الذی لیس شیء اعظم منه وبکلمات اللہ التامات التی لا یجاوزہن بر ولا فاجر وباسماء اللہ الحسنی کلھا ما علمت منها وما لم اعلم من شر ما خلق وبراء وذرء احر حہ فی الموطأ

باب التَّعْوِذِ عِنْدَ الْمَوْتِ اور یہ کہ معجزہ یا رامت ایسے حضرات سے ظاہر ہوتی ہے جن کا تقویٰ، صہارت، پاکیزگی اخلاق و اعمل کا سبب مشاہدہ کرتے ہیں، اس کے برعکس جادو کا اثر صرف ایسے لوگوں سے ظہور پذیر ہوتا ہے جو گندے ناپاک اور اللہ اور اس کی عبادت سے دور رہتے ہیں۔ یہ چیزیں ہر انسان آنکھوں سے دیکھ کر معجزہ اور سحر میں فرق کو پہچان سکتا ہے۔

کیا سحر کا اثر انبیاء علیہم السلام پر ہو سکتا ہے؟

سحر کا اثر انبیاء پر بھی ہو سکتا ہے، وجہ اس کی یہ ہے کہ سحر دراصل اسباب طبعیہ ہی کا اثر ہوتا ہے، انبیاء علیہم السلام اسباب طبعیہ کے اثر سے متاثر ہوتے ہیں، یہ تاثر شر بنبوت کے خلاف نہیں، جیسے ان کا بھوک پیاس سے متاثر ہونا، بیماری میں مبتلا ہونا اور شفا پانا ظاہری اسباب سے سبب جانتے ہیں، اسی طرح جادو کے باطنی اسباب سے بھی انبیاء علیہم السلام متاثر ہو سکتے ہیں اور متاثر ہونا نبوت کے منافی نہیں۔

رسول اللہ ﷺ پر یہودی بید بن عامر یا اس کی لڑکیوں کا سحر کرنا اور آپ ﷺ کا اس سے متاثر ہونا اور بذریعہ وحی اس جادو کا پتہ لگنا اور زامہ کرنا احادیث صحیحہ سے ثابت ہے اور حضرت موسیٰ علیہ السلام کا سحر سے متاثر ہونا خود قرآن میں مذکور ہے، آیت يُخِيلُ إِلَيْهِ مِنْ سِحْرِهِمْ إِنَّهَا تَسْعَىٰ اور فَأَوْجَسَ فِي نَفْسِهِ خِيفَةً مُّوسَىٰ موسیٰ علیہ السلام پر خوف طاری ہونا اسی جادو ہی کا اثر تھا۔ (معارف القرآن ملخصاً)

سحر کے احکام:

قرآن و سنت میں جس سحر کو کفر کہا گیا ہے وہ کفر اعتقادی یا کم از کم کفر عملی سے خالی نہیں ہوتا، اگر شیاطین کو راضی کرنے کے لئے کچھ اقوال یا اعمل کفر و شرک کے اختیار کئے تو کفر حقیقی اعتقادی ہوگا اور اگر کفر و شرک کے اقوال و افعال سے بچ بھی گیا مگر دوسرے گناہوں کا ارتکاب تو کفر عملی سے خالی نہ رہا، قرآن عزیز کی آیات مذکورہ میں جو سحر کو کفر کہا گیا ہے وہ اسی اعتبار سے ہے کہ یہ سحر حقیقی اعتقادی یا کفر عملی سے خالی نہیں ہوتا۔

جب یہ معلوم ہو گیا کہ یہ سحر کفر اعتقادی یا عملی سے خالی نہیں ہوتا تو اس کا سیکھنا اور سکھانا بھی حرام ہوا، اس پر عمل کرنا بھی حرام ہوا، البتہ مسلمانوں سے دفع ضرر کے لئے بقدر ضرورت سیکھا جائے تو بعض فقہاء نے اجازت دی ہے۔

(شمسی، عالمگیری)

تعویذ گندے وغیرہ جو عامل کرتے ہیں ان میں بھی اگر جنات و شیاطین سے استمداد ہو تو حرام ہے، اور اگر الفاظ مشتبہ ہوں معنی معلوم نہ ہوں و شیاطین اور بتوں سے استمداد کا احتمال ہو تو بھی حرام ہے۔

اگر محض مباح اور جائز امور سے کام لیا جائے تو اس شرط کے ساتھ جائز ہے کہ اس کو کسی ناجائز مقصد کے لئے استعمال نہ کیا جائے۔

کے سئے دردناک مذہب ہے، تکلیف دہ، وروہ آک ہے، یہ لوگ جنھوں نے حسد کی وجہ سے (دعوت حق قبول کرنے سے) انکار کر دیا، بل کتاب ہوں یا مشرکین عرب اس بات کو پسند نہیں کرتے کہ تمھارے سئے تمھارے رب کی طرف سے کوئی خیر (مشق) وحی نازل ہو، (ولا المشرکین کا عطف) اہل الکتاب پر ہے، اور من بیان یہ ہے۔ (من خیر) میں من زائد ہے، اور اللہ جس کو چاہتا ہے اپنی رحمت (یعنی) نبوت کے لئے خاص کر دیتا ہے، اور اللہ بڑے فضل والا ہے، اور جب کفار نے اللہ میں طعن کیا اور کہا کہ محمد اپنے اصحاب کو آج ایک بات کا حکم دیتے ہیں تو دوسرے دن اس سے منع کر دیتے ہیں، تو یہ آیت نازل ہوئی، ہم جس آیت کو منسوخ کر دیں یعنی اس کے حکم کو ازل کر دیں ہا شرط یہ ہے، یا تو مع فلف کے (یعنی تلاوت اور حکم دونوں کو) یا بغیر فلف کے (صرف حکم کو) ورا یک قراءت میں نُسْخ، انسْخ سے نون کے ضمہ کے ساتھ ہے، یعنی تم کو یا جبریل کو اس نسخ کا حکم دیتے ہیں، یا اس کو مؤخر کر دیں تو ہم اس کے حکم کو ازل (منسوخ) نہیں کرتے، اور اس کی تلاوت اٹھ لیتے ہیں یا اس کو لوح محفوظ میں مؤخر (موقوف) کر دیتے ہیں، ورا یک قراءت میں بغیر ہمزہ کے ہے (نُسْخا) نسیں سے مشتق ہے، اور اس کو ہم آپ کے قلب سے مٹا دیتے ہیں، اور جواب شرط، نأب بخیر منھا ہے تو ہم اس سے بہتر لاتے ہیں، (یعنی) جو بندوں کے سئے (مثلاً) سہوت کے اعتبار سے یا کثرت اجر کے اعتبار سے زیادہ نافع ہو یا تکلیف و اجر میں اسی کے برابر ہو، یہ تم نہیں جانتے کہ اللہ ہر چیز پر قادر ہے، اسی میں سے نسخ و تبدیلیں بھی ہے، اور استفہام تقریر کے سئے ہے کیا تم نہیں جانتے کہ زمین و آسمان کی فرمانروائی اللہ ہی کے سئے ہے ان میں جو (تصرف) چاہتا کرتا ہے، اور اللہ کے سوا تمھارا نہ کوئی مولا ہے جو تمھاری حفاظت کرے ورنہ مددگار، جو تم سے عذاب و عذاب کے آرتھار ہے، پرانے (من غیرہ) میں من زائد ہے، اور جب اہل مکہ نے آپ ﷺ سے یہ سوا کیا کہ (پہڑوں کو ہٹا کر) مکہ میں وسعت کر دو، اور (کوہ) صفا کو سونے کا بنا دو، تو یہ آیت نازل ہوئی تو یہ تم اپنے رسوں سے ایسے ہی سوال کرنا چاہتے ہو جیسے، سبق میں موسیٰ علیہ السلام سے کئے جا چکے ہیں یعنی ان کی قوم نے ان سے سوال کئے، مثلاً ان کا یہ سوا کہ ہم کو اللہ کا پچشم سر دید رکرا دو وغیرہ (سنو) سو جس نے ایمان کو غر سے بدلا یعنی ایمان چھوڑ کر کفر اختیار کیا، واضح آیتوں میں غور و فکر کو ترک کر کے، اور ان آیات کے علاوہ کی جستجو میں لگا، تو وہ راہ راست سے بھٹک گیا، یعنی راہ حق سے خطا کر گیا، اور سَوَاء دراصل وسطیٰ کو کہتے ہیں۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيكِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: لَا تَقُولُوا رَاعِدًا، رَاعٍ، مُرَاعَاةً (مفاعلة) سے مروا حد مذکر حاضر کا صیغہ ہے، نا ضمیر مفعول ہے، ہمارا خیال رکھئے، ہماری رعایت کیجئے، عبرانی زبان میں راعن بے وقوف کو کہتے ہیں، یہ رعونت سے مشتق ہے جس کے معنی حق کے ہیں، الف نداء کا ہے، اے بے وقوف، راہی چرواہے کو بھی کہتے ہیں، یہود تحقیر و استہزاء کے طور پر زبان دبا کر جب راعدا

بولتے تھے تو راجعنا ہو جاتا تھا، جس کے معنی ہیں ہمارا چرواہا۔

قَوْلًا: اَنْظُرَ الْيَمَانِ مفسرہ نے اَنْظُرَ اَنْ تَفْسِي اَنْظُرَ الْيَمَانِ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کر دیا ہے کہ کلام حذف کے ساتھ ہے اس سے اس اعتراض کا جواب بھی ہو گیا کہ اَنْظُرَ لازم ہے اور یہاں متعدی استعمال ہوا ہے، اس لئے کہ نا اس کا مفعول ذرا گیا ہے، اور ان لوگوں پر بھی رد ہو گیا جو اَنْظُرَ اَنْ تَفْسِي سے متعدی استعمال کرتے ہیں۔ (ترویج الادراج)

قَوْلًا: مَا تُوْمِرُونَ بہ یہ حذف مفعول کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلًا: مَا يُوَدُّ، مَا نَافِيَةٌ، يُوَدُّ، مَوْدَّةٌ سے جمع مذکر غائب موزون، رزومیں گئے، خواہش کریں گے۔

قَوْلًا: مِنَ الْعَرَبِ مِنَ الْعَرَبِ کے اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کو رفع کرنا ہے۔

اعتراض: اهل اَمْتَاب بھی شرک تھے یہ ولا المشرکین کا عطف یہ، یہ عطف اشقی علی نفسہ ہے۔

جواب: مشرکین سے غیر اہل کتاب مشرکین مراہیں جو کہ عرب ہیں۔

قَوْلًا: اَنْ يُنْزَلَ یہ يُوَدُّ کا مفعول ہے۔

قَوْلًا: مَا شَرَطِيہ ما ینسخ کا مفعول مقدم ہے اور شرطیہ ہے نہ کہ موصولہ کہ اس کے صلہ میں ضمیر کی ضرورت ہو۔

قَوْلًا: بَرْنِ حُكْمِهَا یہ مِنْ آيَةٍ کی صفت ہے۔

قَوْلًا: اِمَّا مَعَ لَفْظِهَا اَوْ لَا یعنی ابھی صرف حکم منسوخ ہوتا ہے مگر تدوین باقی رہتی ہے اور ابھی حکم اور تلاوت دونوں منسوخ کر دی جاتی ہیں۔

قَوْلًا: اَوْ حَرْنِيْلَ جبریل کا عطف نَامُرُكْ کے کاف پر ہے، یعنی ہم نسخ کا حکم آپ ﷺ کو یا جبریل علیہ السلام کو کرتے ہیں۔ (ترویج الادراج)

قَوْلًا: نُنْسخُ مِنْ آيَةٍ، نُنْسخُ جمع متکلم مضارع مجزوم (ف) نُنْسخُ مٹانا، زائل کرنا۔

قَوْلًا: وَفِي قِرَاءَةٍ، نُنْسخُ باب (افعال) سے مضارع جمع متکلم، اس صورت میں نُنْسخُ متعدی ہوگا یعنی ہم مٹانے کا یا زائل کرنے کا حکم کرتے ہیں، مفسر ملام نے نَامُرُكْ اَوْ جبرنیل مقدّر مان کر، اسی قراءت کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلًا: نُنْسخُ یہ انشاء (افعال) سے جمع متکلم مضارع ہا مفعول ہے، اصل میں نُنْسخُ ہم اس کو فراموش کر دیتے ہیں۔

قَوْلًا: وَفِي قِرَاءَةٍ بِلَا هَمْزٍ اس سے معلوم ہوتا ہے کہ مفسر ملام کے سامنے قرآن کریم کا جو نسخہ ہے وہ نُنْسخُ ہا، مع الهمزة والا ہے، اسی وجہ سے فرمایا ہمزہ، ہمارے سامنے جو نسخہ ہے اور یہاں ہمارے اطراف میں یہی نسخہ رائج ہے، وہ ہمزہ والا ہی ہے، نُنْسخُ ہا یہ نساء سے، خود ہے، اس کے معنی ہیں مؤخر کرنا، بولا جاتا ہے نُنْسخُ اللہ فی اجلہ اللہ نے اس کی عمر مؤخر کر دی، یعنی عمر بڑھا دی، یہ ہمزہ والی قراءت کی تفسیر ہے۔ (لغات القرآن)

قَوْلًا: اَوْ نُنْسخُهَا اَوْ نُنْسخُهَا نِسْبَةً سے ہو تو متعدی بیک مفعول ہوگا، یعنی ہم اس کو بھول جاتے ہیں اور اَنْ نُنْسخُهَا سے خود ہو تو متعدی بدو مفعول ہوگا، اس لئے کہ انشاء متعدی بدو مفعول ہے، ایک مفعول، نُنْسخُهَا میں ضمیر خطاب کاف ہے،

اور دوسرے مفعول ہا ضمیر ہے جو آیت کی طرف راجع ہے، ہم تم کو وہ آیت بھلا دیتے ہیں، مفسر علام نے وَمَنْحَهَا مِنْ قُلُوبِكُمْ کا اضافہ کر کے اسی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَائِلًا: اَر مفسر علامہ فی قراءۃ بلاہمز کے بجائے وفی قراءۃ بِضَمِّ الدَّوْنِ وَالسَّيْنِ کہتے تو مراد زیادہ واضح ہوتی، اس لئے کہ مفسر علامہ کی عبارت میں یہ دوسری قراءت کا بھی احتمال ہے جو ف سد ہے، اور وہ سَنَسَهَا بفتح الدَّوْنِ وَالسَّيْنِ ہے، یہ صورت لفظ اور معنی دونوں طرح ف سد ہے، فقط تو اس لئے کہ یہ قراءت منقول نہیں، معنی اس کے کہ اللہ تعالیٰ سے صدور نسیان کا مقتضی ہے۔

قَوْلًا: مِنَ النَّسِيَانِ بہتر ہوتا کہ مِنَ النَّسَاءِ کہتے، اس لئے کہ رباعی کا مصدر جو کہ زیر بحث ہے انشاء ہے نہ کہ نسیان۔ (جمل)

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

شان نزول:

لَا تَقُولُوا رَاعِنَا اے ایمان والو! تم راعنا نہ کہا کرو بلکہ اُنظرنا کہا کرو، راعنا کے معنی ہیں ہمارے خیال رکھنے، جب متکلم کی کوئی بات سمجھ میں نہ آئے تو سامع اس لفظ کے ذریعہ متکلم کو اپنی طرف متوجہ کرتا ہے، لیکن یہودی اپنے نفس و من کی وجہ سے اس لفظ کو تھوڑا سا بگاڑ کر بولتے جس کی وجہ سے اس کے معنی تبدیل ہو جاتے تھے، اس سے وہ اپنے جذبہ عناد کی تسکین کرتے، مثلاً راعنا کو ذرا بھیج کر بولتے تو راعینا ہو جاتا، جس کے معنی ہیں ہمارا چرواہا، یا راعن حماقت اور بوقونی کو بھی کہتے ہیں، یہ دعویٰ سے مشتق ہے اور الف اس میں اشباع کا ہے، اس کے علاوہ یہودی زبان میں راعنا گالی کا کلمہ بھی تھا، جیسا کہ یہود السومطیہ کم کی بجائے اس مٹیکم (تم پر موت ہو) کہتے تھے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اے مسلمانو! تم یہ کلمہ نہ کہا کرو، بلکہ ابتداء ہی سے بخور سنتے رہا کرو تا کہ اس کلمہ کے کہنے کی ضرورت ہی پیش نہ آئے۔

مذکورہ واقعہ بعض روایتوں میں بچھ تھوڑی تبدیلی کے ساتھ منقول ہوا ہے، وَاخْرَجَ أَبُو نُعَيْمٍ فِي الدَّلَالِ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ قَالَ: ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سَمِعَ رِوَايَةَ رَتَّ هُوَ فَرَمَا يَہُودِي رَاعِنَا يَہُودِي زَبَانٍ مِیْنِ قَبِیْحِ قَسَمٍ كَانَتْ تَقُولُ، اور یہود اس لفظ کا استعمال آپ ﷺ کی شان میں کیا کرتے تھے، جب صحابہ کرام رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمْ نے یہ لفظ سنا تو وہ بھی کلمہ تعظیم سمجھ کر آپ ﷺ کی شان میں اس کلمہ کا استعمال کرنے لگے، اب تک تو یہود اس کلمہ کا استعمال خفیہ طور پر کرتے تھے مگر جب یہود نے دیکھا کہ مسلمان بھی اس کلمہ کو استعمال کرتے ہیں تو یہود نے اس کا استعمال آپ ﷺ کی شان میں اعلانیہ کرنا شروع کر دیا، اور اس کلمہ کو استعمال کر کے آپس میں خوب ہنستے، سعد بن معاذ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ چونکہ یہودی

ایک تیسری صورت یہ بھی ہوتی ہے کہ حکم دینے والے کو اول ہی سے یہ معلوم تھا کہ حالت بد میں گئے، اور اس وقت یہ حکم مناسب نہ ہوگا دوسرا حکم دینا ہوگا، یہ جانتے ہوئے بھی آج ایک حکم دیدیا اور جب اپنے حکم کے مطابق حالات بدلے تو اپنی قریب داسابق کے مطابق حکم بھی بدل دیا اس کی مثال ایسی ہے کہ مریض کے موجودہ حالات کو دیکھ کر طبیب دوا تجویز کرتا ہے، مرنے کے بعد اس دوا کے استعمال کرنے کے بعد مریض کا حال بدلے گا، اس وقت مجھے دوسری دوا تجویز کرنی ہوگی۔

ماہر طبیب یہ بھی کر سکتا ہے کہ پہلے ہی دن پورے علاج کا نظم مٹھ کر دیدے اور ہدایت کر دے کہ دو روز تک یہ دوا استعمال کرنا اور پھر تین روز تک فلاں دوا استعمال کرنا اور پھر ایک ہفتہ بعد فلاں دوا، لیکن یہ مریض کی طبیعت پر بلاوجہ ایک بار ڈالنا ہے، اس میں غلط فہمی کی وجہ سے خلل کا بھی اندیشہ ہے اس لئے طبیب پہلے ہی سے پوری تفصیل نہیں بتاتا۔

اللہ تعالیٰ شانہ کے احکام میں اور اس کی نازل کی ہوئی کتابوں میں صرف یہی تخری صورت نسخ کی ہوسکتی ہے اور ہوتی رہی ہے، بعد میں نازل ہونے والی ہر کتاب نے سابقہ نبوت و شریعت کے بہت سے احکام کو منسوخ کر کے نئے احکام جاری کیے اور ان طرح ایک ہی نبوت اور شریعت میں بھی ایسا ہوتا رہا ہے، کہ کچھ عرصہ تک ایک حکم جاری رہا پھر بتھنناے حکمت خداوندی اس کو بدل کر دوسرا حکم نافذ کر دیا گیا صحیح مسلم کی حدیث میں ہے لَمْ تَكُنْ نُبُوَّةُ قَطٍ إِلَّا تَنَاسَخَتْ (مسلم) یعنی کوئی نبوت نہیں آئی جس نے احکام میں نسخ اور رد و بدل نہ کیا ہو۔ (قرطبی، معارف)

نسخ کی تعریف میں متقدمین اور متاخرین کے درمیان فرق:

چونکہ نسخ کے اصطلاحی معنی تبدیلی حکم کے ہیں اور یہ تبدیلی جس طرح ایک حکم کو بائکلیہ منسوخ کر کے اس کی جگہ دوسرا حکم لانے میں ہے جیسے بیت المقدس کے بجائے بیت اللہ کو قبلہ بنا دینا، اسی طرح کسی مطلق یا عام حکم میں کسی قید و شرط کو بڑھانا یا بھی ایک قسم کی تبدیلی ہے، متقدمین نے نسخ کو اسی معنی میں استعمال کیا ہے، جس میں کسی حکم کی پوری تبدیلی بھی داخل ہے اور جزوی تبدیلی بھی مثلاً قید و شرط یا استثناء وغیرہ اس میں شامل ہے، اسی لئے متقدمین کے نزدیک قرآن میں آیات منسوخہ کی تعداد پانچ سو تک پہنچ گئی۔

حضرات متاخرین نے صرف اس تبدیلی کو نسخ کہا جس کی پہلے حکم کے ساتھ کسی طرح تطبیق نہ ہو سکے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ علامہ سیوطی نے صرف بیس آیتوں کو منسوخ قرار دیا ورنہ کے بعد حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ تعالیٰ نے ان میں بھی تطبیق کی صورت پیدا کر کے صرف پانچ آیتوں کو منسوخ قرار دیا جن میں کوئی تطبیق تاویل جمیدے بغیر نہیں ہوسکتی تھی۔

نسخ کے بارے میں جمہور کا مسلک:

جمہور کا مذہب وقوع نسخ کا ہے، ویک طبقہ نسخ کا بھی قائل رہا ہے (ویروی عن بعض المسلمين انكار المسح واحتج الجمهور من المسلمين على حوار المسح ووقوعه) (کبیر) والمسلمون كلهم متفقون على حوار

النسح فی احکام اللہ تعالیٰ لما له فی ذلك من الحکمة البالغة و کلهم قالوا بوقوعه۔ (اس کثیر)

اَمْ تُرَبِّدُوْنَ اَنْ تَسْأَلُوْا (الآیہ) اس آیت میں مسلمانوں (صحیحہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ) کو تنبیہ کی جا رہی ہے کہ تم یہود کے مانند اپنے پیغمبر سے ازراہ سرکشی غیر ضروری سوالات مت کیا کرو اس میں اندیشہ کفر ہے، صورت یہ تھی کہ یہودی موشگافیاں کر کر کے طرح طرح کے سوالات مسلمانوں کے سامنے پیش کیا کرتے تھے، اور انہیں اکسایا کرتے تھے کہ اپنے نبی سے یہ سوال کرو یہ پوچھو یہ معلوم کرو اس پر اللہ تعالیٰ مسلمانوں کو تنبیہ فرما رہا ہے کہ اس معاملہ میں یہودیوں کی روش اختیار کرنے سے بچو۔

بعض مفسرین نے مذکورہ آیت کا مخاطب یہود قرار دیا ہے نزلت فی الیہود (معالم)

اس آیت کے بارے میں تین قول نقل ہوئے ہیں ① مخاطب مسلمان ہیں ② مخاطب اہل مکہ ہیں ③ مخاطب یہود ہیں، اختلفوا فی المحاطب بہ علی وجوہ احدها اتهم المسلمون والقول الثانی انہ خطاب لاهل مکة والقول الثالث المراد الیہود وهذا القول اصح (بیر) ورجح اتهم الیہود (بحر)

وَدَكْثِرُ مِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ اَسْرَتْهُ يَرُدُّوْنَكُمْ مِنْ بَعْدِ اِيْمَانِكُمْ كَفَّارًا اَحْسَدًا مَفْعُولٌ بِهِ كُنْتُ مِنْ عِنْدِ اَنْفُسِهِمْ اى حَسَنَتُهُمْ عَلَيْهِ اَنْفُسُهُمُ الْحَبِیْثَةُ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ فِی السُّورَةِ الْحَقُّ فِی شَارِ النَّبِیِّ فَاَعْفُوا عَنْهُمْ اى اُتْرَكُوْهُمْ وَاصْفَحُوا اَعْرِضُوا فَلَا تُحَارِزُوْهُمْ حَتّٰی یَاْتِیَ اللّٰهُ بِاَمْرِ فِیْهِمْ مِنَ الْقِتَالِ اِنَّ اللّٰهَ عَلٰی كُلِّ شَیْءٍ قَدِیْرٌ ① وَاَقِمْوْا الصَّلٰوةَ وَآتُوا الزَّكٰوةَ وَمَا تَقْدِمُوْا اِلٰ اَنْفُسِكُمْ مِنْ خَیْرٍ طَاعَةِ كَسْوَةِ وَصَدَقَةٍ تَجِدُوْهُ اى ثَوَابُهُ عِنْدَ اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِیْرٌ ② فِیْحَارِیْكُمْ ③ وَقَالُوا لَنْ یَدْخُلَ الْجَنَّةَ اِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا حَنْعُ نَبَاِیْدُ اَوْ نَصْرٰی قَالَ ذٰلِكَ یَهُودُ اَحْمَدِیْہِ وَنَصْرٰی یُخْرٰجُ خَاسَطُرُوْا بِسَبِّ النَّبِیِّ صَبٰی اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اى قَاتِلِ الْیَهُودَ لَنْ یَدْخُلَ اِلَّا الْیَهُودُ وَقَالَ النَّصْرٰی مَنْ یَدْخُلُهَا اِلَّا النَّصْرٰی تِلْكَ الْحَقُوْلَةُ اَمَّا یُتَّهَمُ شَهْوَاهُ النَّصَبِ قُلْ لِّهٖ هَاتُوْا بُرْهَانَكُمْ حُجَّتُكُمْ عَلٰی دِیْنِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ④ فِیہ بَلٰی بِدَخُلِ الْجَنَّةَ سَبْرٰیہِ مَنْ اَسْلَمَ وَجْهَہُ لِلّٰهِ اى اَسْلَمَ لَا سِرَہَ وَحَقَّ الْوَعْدُ لَآئِلَ اَشْرَفِ الْاَعْصٰی فَعَمْرُوْہُ اَوْسٰی وَهُوَ مُحْسِنٌ مُّوَحَّدٌ فَلَهُ اَجْرٌ عِنْدَ رَبِّہٖ ⑤ اى ثَوَابٌ حَسْبُ الْجَنَّةِ وَلَا خَوْفٌ عَلَیْہُمْ وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ ⑥ فِی

الآخرة۔

ترجمہ: اور اہل کتاب میں سے اکثر یہ چاہتے ہیں تو مصدر یہ ہے کہ کسی طرح تمہیں ایمان سے کفر کی طرف پھیر دیں، اس حسد کی وجہ سے جو خود ان کی طرف سے ہے، حَسَدًا مَفْعُولٌ لَہِ (یعنی بلا وجہ) حسد پر ان کو ان کے خبیث نفس نے آمادہ کیا ہے، اس کے باوجود کہ تورات میں نبی کی بابت ان پر حق ظاہر ہو چکا ہے (اس کے باوجود) تم

خفو و درگذر سے کام لو، اور نظر انداز کرو اور ان سے بد نہ لو، تا آن کہ ان سے قتال کے بارے میں خود اللہ کا حکم آجائے، بلاشبہ وہ ہر شے پر قادر ہے، نماز قائم کرو، اور زکوٰۃ ادا کرو اور اپنے سے جو بھائی مثلاً نماز، صدقہ، تم سے بھی جو گے تو تم اس کو یعنی اس کے اجر کو اللہ کے پاس پاؤ گے، جو کچھ تم کرتے ہو وہ اللہ کی نظر میں ہے وہ اس کا تم کو جر دے گا، ان کا بہنا ہے کہ جنت میں یہود و نصاریٰ کے علاوہ کوئی نہ جائے گا، ہُود، ہانڈ کی جمع ہے، یہ بات مدینہ کے یہودیوں اور نجد ان کے نصاریٰ نے اس وقت کہی جب ان دونوں فریقوں نے آپ ﷺ کے سامنے منظرہ کیا، یہود نے کہا یہود کے سوا جنت میں کوئی نہ جائے گا، اور نصاریٰ نے کہا نصاریٰ کے علاوہ کوئی جنت میں نہ جائے گا، یہ باتیں ان کی تمنائیں ہیں (یعنی باطل خواہشیں ہیں) آپ ان سے کہے کہ اس بات پر اپنی دلیل پیش کرو، اگر تم اس امور میں سچے ہو۔

تحقیق و ترکیب تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلًا: وَذَٰلِکَ وَاحِدٌ مِّنْ ذَوِّ سِتٍّ (س) مصدر وَّذَ، مَوْدَّةٌ یا بِنَا، آرزو کرنا۔

قَوْلًا: لَوْ مُصْذَرِیَّةٌ لَوْ حرف مصدری ہے جب فعل کے بعد واقع ہوتا ہے تو تمنی کے معنی میں استعمال ہوتا ہے، تقدیر عبارت یہ ہے وَذَ کثیر رَدِّ کما الح رَدِّ چونکہ صیر کے معنی میں ہے، دو مفعولوں کو نصب دیتا ہے، مفعول اول کُم ہے، اور ثانی کُفَّارًا ہے۔

قَوْلًا: کَانْنَا مِنْ عِنْدِ انْفُسِهِمْ مفسر مد نے کَانْنَا مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ مِنْ عِنْدِ انْفُسِهِمْ کَانْنَا محذوف ہے متعلق ہو کر حسد کی صفت ہے۔

قَوْلًا: مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ، مِنْ بَعْدِ مصدر یہ ہے اِی بَعْدُ تَبَيَّنَ الْحَقُّ لَهُمْ

قَوْلًا: هُوَ جَمْعُ هَائِدٍ، هَانِدٌ بمعنی تائب ابتداءً اس شخص کو هَانِدٌ کہتے تھے جس نے گوساہ پرستی سے توبہ کر لی تھی، بعد میں پوری قوم کے لئے عہد کے طور پر استعمال ہونے لگا، اس میں ایک امتراض کے جواب کی طرف بھی اشارہ ہے۔

اعتراض: مَنْ کَانَ هُوْدًا کَانَ کے اندر ضمیر مفرد کَانَ کا اسم اور هُوْدًا کَانَ کی خبر ہے، جو کہ جمع ہے حالانکہ اسم و خبر میں مطابقت ضروری ہے۔

جواب: کَانَ کے اسم کے مفرد اِنے میں غلط مَنْ کی رعایت کی گئی ہے، اور هُوْدًا کے جمع اِنے میں مَنْ کے معنی کی رعایت کی گئی ہے، اس میں کوئی قباحت نہیں ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

شان نزول:

عمر بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حذیفہ بن ایمان رضی اللہ تعالیٰ عنہما غزوہ احد سے جب لوٹ رہے تھے تو یہودی ایک جماعت سے ملاقات ہوئی، یہود نے کہا کیا ہم نے تم سے نہیں کہا تھا کہ یہودی مذہب حق ہے؟ اور اس کے علاوہ جو کچھ ہے وہ سب باطل ہے۔ محمد کا دین حق ہوتا تو ان کے اصحاب قتل نہ کئے جاتے، حالانکہ محمد ﷺ کا دعویٰ ہے کہ جب وہ قتل کرتے ہیں تو اللہ ان کے ساتھ ہوتا ہے، تو عمر بن یاسر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جواب دیا کہ عہد شکنی کا تمہارے یہاں یہ حکم ہے، یہود نے جواب دیا نہایت بری ہے، تو حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ میں محمد ﷺ سے ان کی اتباع پر تاسوت عہد کر چکا ہوں، یہود نے کہا، عمر بے دین ہو گیا، اور حضرت حذیفہ نے جواب دیا رَضِيتُ بِاللّٰهِ رَبًّا، وَبِالْإِسْلَامِ دِينًا، وَالْكَعْبَةِ قُبْلَةً، وَالْقُرْآنَ إِمَامًا، وَالْمُؤْمِنِينَ إِخْوَانًا چنانچہ یہ حضرات واپس پہنچے اور اس واقعہ کی خبر آنحضرت ﷺ کو دی تو آپ ﷺ نے فرمایا اَصْلَتْما الْحَبِيرَ وَافْتَحْتُمَا (تم خیر کو پہنچے اور کامیاب ہوئے) اس کے بعد وَذَكَاتُ كَثِيرٍ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ نَازِلٌ هُوَ۔ (صادی)

اے مسلمانو! تم کو واپس کفر کی طرف لیجانے کی یہودی خواہش اور تمہاں کسی خیر خواہی اور ہمدردی کے جذبہ کی وجہ سے نہیں ہے، بلکہ مسلمانوں سے عناد اور حسد کی وجہ سے ہے، اس کی دلیل یہ ہے کہ ان پر اسلام کا حق ہونا اور محمد ﷺ کا نبی برحق ہونا واضح ہو گیا ہے، اس کے باوجود ایمان نہیں لائے لہذا مسلمانوں کو چاہئے کہ صبر اور عفو و درگزر سے کام لیتے رہیں، ان کے حسد و عناد کو دیکھ کر مشتعل نہ ہوں، ان سے بحث و مباحثہ کرنے میں اپنا قیمتی وقت ضائع نہ کریں، اور صبر کے ساتھ دیکھتے رہیں کہ اللہ ان کے ساتھ کیا کرتا ہے۔

عموماً منسبین نے شان نزول کے مخصوص، اقلہ کی وجہ سے یہاں اہل کتاب سے یہودی احبار یہود مراد لئے ہیں، لیکن وَذَكَاتُ كَثِيرٍ مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ کے قرآنی اغاظ عام ہیں، اس عموم میں یہود و نصاریٰ دونوں داخل ہیں، مسیحیوں کی طرف سے جو کھلا ہوا زبردست اور منظم اور علماء یہودی طرف سے نسبتہ ہلکا اور منفی پروپیگنڈہ اسلام اور مسلمانوں کے خلاف، سیاسی، معاشرتی، تاریخی غرضیدہ ہر قسم کا جاری رہتا ہے، وہ سب اسی حقیقت کے مظہر ہیں، ان تمام سرگرمیوں اور کوششوں کا مقصد یہی ہوتا ہے کہ مسلمان اُمرِ مسیحیت اور یہودیت و قبول نہ بھی کریں تو کم از کم اپنے دین کی طرف سے ضرور برائے اور بدگمان ہو جائیں۔

تِلْكَ امِثْلُهُمْ (الایہ) یعنی دراصل ان کی یہ باتیں ہیں تو محض ان کے دلوں کی خواہشیں اور آرزوئیں مگر وہ انھیں بیان اس طرح کر رہے ہیں کہ گویا فی الواقع اسی طرح ہونے والا ہے۔

اللہ کے یہاں قوم و نسل کی قیمت نہیں ایمان اور عمل صالح کی قیمت ہے:

کوئی بھی شخص محض قومیت کے زعم میں خود کو جنت کا ٹھیکیدار سمجھ لے تو یہ صرف اس کی خود فریبی ہے، جس کا حقیقت سے دور کا بھی واسطہ نہیں، بدعتوں کے نزدیک کوئی بھی قوم، نسل یا عداوت اور وطن کی بنیاد پر مقبول و مقرب نہیں بن سکتی جب تک اس میں ایمان و عمل صالح کی روح موجود نہ ہو۔

پھر اصول ایمان تو ہر رسوں کے زمانہ میں مشترک و یکساں رہے ہیں، ابستہ عمل صالح کی شکلیں اذلتی بدلتی رہتی ہیں، تورات کے زمانہ میں عمل صالح وہ سمجھا گیا جو حضرت موسیٰ علیہ السلام اور تورات کی تعلیم کے مطابق تھا، انجیل کے دور میں یقیناً عمل صالح وہی عمل تھا جو حضرت عیسیٰ اور انجیل کی تعلیم سے مطابقت رکھتا تھا، اور قرآن کے زمانہ میں وہی عمل صالح کہے جانے کا مستحق ہے جو نبی آخر الزمان محمد ﷺ کے فرمان اور اللہ کی کتاب قرآن کی ہدایت کے مطابق ہوگا۔

مطلب یہ کہ یہود و نصاریٰ کے اس اختلاف کے بارے میں بدعتوں نے یہ فیصلہ فرمایا کہ دونوں قومیں جہالت کی باتیں کر رہی ہیں، دونوں میں سے کوئی بھی جنت کا ٹھیکیدار نہیں اور نہ ہی دونوں کے مذہب بے بنیاد اور بے اصل ہیں، بلکہ دونوں مذہبوں کی صحیح بنیاد موجود ہے۔

غلط فہمی کا سبب:

غلط فہمی کا اصلی سبب یہ ہے کہ انھوں نے مذہب و ملت کی اصل روح یعنی عقائد و اعمال و نظریات کو چھوڑ کر نسی یا وطنی بنیاد پر کسی قوم کو یہود ٹھہرایا اور کسی کو نصرانی سمجھا، جو یہود کی نسل سے تعلق رکھتا ہو یا یہود کے شہر میں بستا ہو یا مردم شماری میں خود کو یہود شمار کراتا ہو اس کو یہود سمجھ لیا گیا، اسی طرح نصرا نیوں کی تشخیص و تعیین کی گئی، حالانکہ اصول ایمان کو توڑ کر اور اعمال صالحہ سے منہ موڑ کر نہ کوئی یہودی، یہودی رہتا ہے اور نہ نصرانی، نصرانی۔

قرآن کریم میں اس اختلاف اور اس فیصلہ کا ذکر مسلمانوں کو سننے اور متنبہ کرنے کے لئے ہے کہ کہیں وہ بھی اس قسم کی غلط فہمی میں مبتلا نہ ہو جائیں کہ ہم تو پشتی مسلمان ہیں ہر دفتر اور رجسٹر میں ہمارا نام مسلمان کے خانہ میں درج ہے اور زبان سے بھی خود کو مسلمان کہتے ہیں، اس لئے جنت کے نیزان تمام انبی و وعدوں کے وہی مستحق ہیں جو نبی کریم ﷺ کے ذریعہ مسلمانوں سے کئے گئے۔

اس سے یہ بات بخوبی واضح ہو گئی کہ کوئی شخص نہ محض دعوے سے حقیقی مسلمان بنتا ہے نہ مسلمان نام درج کرانے سے یا مسلمان کی صبیان کے کسی شہر میں پیدا ہونے سے بلکہ مسلمان ہونے کے لئے اول اسلام ضروری ہے، اور اسلام کے معنی ہیں اپنے آپ کو سپرد کردینا دوسرے احسان، یعنی عمل سنت کے مطابق کرنا۔

لیکن قرآن کی اس تنبیہ کے باوجود بہت سے مسلمان ایسی یہودی اور نصرانی غلطی کا شکار ہو گئے کہ خدا اور رسول اور آخرت و قیامت سے بالکل غافل ہو کر اپنا نسلی مسلمان ہونا مسلمان ہونے کے لئے کافی سمجھنے لگے اور قرآن و حدیث میں فلاح دین و آخرت کے جو وعدے مسلمانوں سے کئے گئے ہیں خود وہ ان کا حق سمجھ کر ان کے پورے ہونے کا انتظار کرنے لگے، اور جب وہ پورے ہوتے نظر نہیں آتے تو قرآن و حدیث کے وعدوں میں شک کرنے لگے، اس کو نہیں دیکھتے کہ قرآن نے محض نسلی مسلمانوں سے کوئی وعدہ نہیں کیا، جب تک وہ اپنے تمام ارادوں کو اللہ اور اس کے رسول کے تابع نہ کر دیں، یہی خلاصہ ہے آیت مذکورہ بلی من اسلم وجہہ للہ وهو مُحْسِنٌ فَلَهُ أَجْرُهُ عِنْدَ رَبِّهِ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ کا۔

آج کل پوری دنیا کے مسلمان مصائب کا شکار کیوں؟

آج کل پوری دنیا کے مسلمان طرح طرح کے مصائب و مشکلات کا شکار ہیں، اس کو دیکھ کر بہت سے ناواقف لوگوں کو یہ خیال پیدا ہوتا ہے کہ شاید ان آفات و مصائب کا سبب اسلام ہے، لیکن مذکورہ تحریر سے واضح ہو گیا کہ ان کا اصل سبب ہمارا اسلام نہیں بلکہ ترک اسلام ہے کہ ہم نے اسلام کا صرف نام باقی رکھا ہے، نہ اسلام کے عقائد ہمارے اندر نہ اخلاق نہ اعمال، پھر ہمیں یہ حق ہے کہ اسلام اور مسلمانوں کے لئے وعدوں اور انعاموں کا ہم انتظار کریں۔

ایک شبہ اور اس کا جواب:

یہاں ایک (شبہ) سوال پیدا ہو سکتا ہے کہ کچھ بھی سہی کہ ازمنہ متوال اسلام کا لیتے ہیں، اور اللہ اور اس کے رسول کے نام لیوا تو ہیں اور جو کفر کھلے طور پر اللہ و رسول کی مخالفت کرتے ہیں، اسلام کا نام مینا بھی پسند نہیں کرتے وہ تو آج دنیا میں ہر طرح کی ترقی کر رہے ہیں، بڑی بڑی حکومتوں کے مالک ہیں، دنیا کی صنعتوں اور تجارتوں کے ٹھیکیدار بنے ہوئے ہیں، لیکن اگر ذرا غور سے کام لیا جائے، تو یہ شبہ خود بخود ختم ہو جائے گا۔

اول تو اس لئے کہ دوست اور دشمن کے ساتھ معاملہ یکساں نہیں ہوا کرتا، دوست و قدم قدم پر اور بات بات پر ٹوکا جاتا ہے، اور اول داور شہر د کو ذرا سی بات پر تنبیہ کی جاتی ہے، لیکن دشمن کے ساتھ یہ سوک نہیں ہوتا، اس کو ڈھیل دی جاتی ہے اور وقت آنے پر دفعہ پکڑ لیا جاتا ہے۔

مسلمان جب تک ایمان و اسلام کا نام لیتے ہیں اور اللہ کی عظمت و محبت کا دم بھرتا ہے وہ دوستوں کی فہرست میں داخل ہے، اس کے برے اعمال کی سزا عموماً دنیا ہی میں دیدی جاتی ہے تاکہ آخرت کا بار ہلکا ہو جائے، بخلاف کافر کے کہ اس پر باغیوں کا قانون جاری ہے، دنیا کی ہلکی ہلکی سزائوں سے اس کا بار عذاب ہلکا نہیں کیا جاتا، ان کو یک خست عذاب میں پکڑا جائے گا، رسول اللہ ﷺ کے اس ارشادِ گرامی کا یہی مطلب ہے ”کہ دنیا مومن کے لئے قید خانہ اور کافر کے لئے جنت ہے“۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَيْسَتِ النَّصْرَى عَلَى شَيْءٍ مُعْتَبَرَةٍ وَكَفَرَتْ بَعِيسَى وَقَالَتِ النَّصْرَى لَيْسَتِ الْيَهُودُ عَلَى شَيْءٍ مُعْتَبَرَةٍ وَكَفَرَتْ مُوسَى وَهُمْ أَيْ اَعْرَبُوا يَتْلُونَ الْكِتَابَ الْمُنَزَّلَ عَلَيْهِمْ وَفِي كِتَابِ الْيَهُودِ تَضَدُّقٌ عِيسَى وَفِي كِتَابِ النَّصْرَى تَضَدُّقٌ مُوسَى وَالْحَمْدُ حَالٌ كَذَلِكَ كَمَا قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ أَيْ الْمُشْرِكُونَ مِنَ الْعَرَبِ وَغَيْرِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ بَيْنَ مَعْنَى دَلِيلِ أَيْ هُدًى كُلِّ ذِي دِينٍ سَبَّحُوا عِيسَى شَيْءٌ وَاللَّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فِيمَا كَانُوا فِيهِ يَخْتَلِفُونَ ۱۳۰ بَيْنَ امْرَأَتَيْنِ فَيَدْخُلُ الْمُحِقُّ اجْنَةً وَالْحُطْبُ الدَّرَ وَمَنْ أَظْلَمُ أَيْ لَا اخْذَ أَصَمُ وَمَنْ مَنَعَ مَسِيحَ اللَّهِ أَنْ يُذَكِّرَ فِيهَا اسْمَهُ بِاصْوَدَ وَاشْتَبِيحَ وَسَعَى فِي خَرَابِهَا بِأَنَّهُمْ أَوْ التَّعْطِيلِ نَزَلَتْ إِنْخِرَاعًا عَنِ الرُّومِ الَّذِينَ خَرَّبُوا بَيْتَ الْمَقْدِسِ أَوْ فِي الْمُشْرِكِينَ لَمَّا صَدُّوا عَنْ بَيْتِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ غَدَمَ الْخُدَيْيَّةِ عَنْ ابْنَتِ أُولَئِكَ مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا الْأَخَافِيْنَ خَبَرٌ بِمَعْنَى الْأَمْرِ أَيْ اخِيفُوهُمْ بِالْجَهَادِ فَلَا يَدْخُلُوهَا أَحَدًا مِنْهُمْ فِي الدُّنْيَا خَزَى بِوَاقٍ بِقَسٍ وَالسَّيِّ وَاجْرِيهِ وَلَهُمْ فِي الْآخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيمٌ ۱۳۱ بُوَانْدَرُ وَنَزَلَ لَمَّا طَعَنَ الْيَهُودُ فِي نَسَخِ الْقِيَمَةِ أَوْ فِي الصَّدُوقَةِ الْخُدَيْيَّةِ عَلَى أَرْضِ اجْنَةٍ فِي سَفَرِ خَيْمَتِهِمْ تَوَجَّهَتْ وَلِلَّهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ أَيْ الْأَرْضُ كُلُّهَا لَانَّهُمْ نَاجِيَتُهَا فَإِنَّمَا تَوَلَّوْا وَخُوبَتِكُمْ فِي الصَّدُوقَةِ دَامَرَهُ فَتَمَّ بُنَاتُ وَجْهِ اللَّهِ قِسْمَتُهُ الَّتِي رَضِيَهَا إِنَّ اللَّهَ وَاسِعٌ يَسَعُ قَضَاهُ كَرَّ شَيْءٍ عَلَيْهِمْ ۱۳۲ تَسْدِيرُ خُفِيهِ وَقَالُوا بُوَاوٍ وَذَوْنَهُ أَيْ الْيَهُودُ وَالنَّصْرَى وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ الْمَسْكَةَ بُنَاتُ اللَّهِ اخْذَ اللَّهُ وَلَدًا فَإِنَّ تَعَالَى سُبْحَانَهُ تَنْزِيهِهَا لَهُ عَنْهُ بَلَّ لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ مِنْكُمْ وَخَفَ وَعَبِيدًا وَالْمَسْكَةَ تُنْفِي أَوْلَادَهُ وَغَيْرَهُمَا تَغْيِبًا لَمَّا لَا يَعْقِلُ كُلُّ لَهُ فَنِيْتُونَ ۱۳۳ تُصَيِّفُونَ كَسُّ بِمَا يُرَادُ مِنْهُ وَفِيهِ تَغْيِيبُ الْعَقْلِ

تَرْجُمَہ: یہود کہتے ہیں کہ نصاریٰ کے پاس کچھ نہیں یعنی کوئی معتد بہ چیز نہیں، اور عیسیٰ علیہ السلام کی (نبوت) کے منکر ہیں، اور نصاریٰ کہتے ہیں کہ یہود کے پاس کچھ نہیں یعنی کوئی معتد بہ چیز نہیں، اور موسیٰ علیہ السلام کی (نبوت) کے منکر ہیں، حالانکہ یہ دونوں فریق کتاب پڑھتے ہیں، اور یہود کی کتاب (تورات) میں عیسیٰ علیہ السلام کی (نبوت کی) تصدیق موجود ہے، اور نصاریٰ کی کتاب (انجیل) میں موسیٰ علیہ السلام کی (نبوت کی) تصدیق موجود ہے، اور جملہ (وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتَابَ) صاف ہے، اور جیسی بات یہ (دونوں فریق) کرتے ہیں، اسی طرح کی بات بے علم لوگ بھی کرتے ہیں، یعنی مشرکین عرب وغیرہ (مِثْلَ قَوْلِهِمْ) ذلک کے معنی کا بیان ہے، یعنی ان (مشرکوں) نے (آسمانی) دین واوں میں سے ہر ایک کے بارے میں کہا کہ ان کے پاس کچھ نہیں، قیامت کے دن اللہ تعالیٰ دین کے معاملہ میں ان کے اختلاف کا فیصلہ کر دے گا، ہاں طور کہ اہل حق و

جنت میں اور اہل باطل کو دوزخ میں داخل کرے گا، اور اس سے بڑھ کر کون ظالم ہوگا؟ یعنی اس سے بڑھ کر کوئی ظالم نہیں جو اللہ کی مسجدوں (معبودوں) میں اللہ کے نام کی نماز و تسبیح پر ہنسنے سے روکے، اور بدم و تعطیل کے ذریعہ ان کی ویرانی کے درپے ہو، (یہ آیت) ان رومیوں کی خبر دینے کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے بیت المقدس ویران کیا، یا مشرکین کے بارے میں نازل ہوئی جب آپ ﷺ کو (صلح) حدیبیہ کے سال بیت اللہ سے روکا، ان کو تو چاہئے کہ اس میں قدم بھی نہ رکھیں، مگر ڈرتے ہوئے خبر بمعنی امر ہے یعنی ان کو جہاد کے ذریعہ (ایسا) خوف زدہ کر دو کہ کوئی اس میں بے خوف داخل نہ ہو، ان لوگوں کے لئے دنیا میں رسوائی ہے، قتل و قید اور جزیہ کے ذریعہ اور ان کے لئے آخرت میں بڑا عذاب ہے، (اور) وہ آگ ہے، اور (آئندہ آیت) اس وقت نازل ہوئی جب یہود نے تحویل قبہ کے بارے میں، یا سفر میں سواری پر جدھر سواری کا رخ ہو نفل نماز پر ہنسنے کے بارے میں طعن کیا، مشرق و مغرب سب اللہ ہی کے ہیں، یعنی پوری زمین، اس لئے کہ دونوں (مشرق و مغرب) زمین ہی کے دو کنارے ہیں، تم اس کے حکم سے نماز میں جدھر بھی رخ کرو اسی طرف اللہ کا رخ ہے یعنی اس کا قبلہ ہے جو اس کا پسندیدہ ہے، بلاشبہ اللہ بڑی وسعت والا ہے، کہ اس کا فضل ہر شئی کو حاوی ہے، اور اپنی مخلوق کی تدبیر سے واقف ہے (وقالوا میں) واؤ اور بغیر واؤ دونوں صورتیں ہیں، اور یہود و نصاریٰ اور ان دونوں کا جو اللہ کے سے بیٹیاں ہونے کا اعتقاد رکھتے ہیں کہنا ہے کہ اللہ کی اولاد ہے، اللہ تعالیٰ نے اولاد سے اپنی پاک بیٹیاں کرتے ہوئے فرمایا، وہ پاک ہے (اولاد سے) بلکہ جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے اسی کا ہے یعنی اسی کی ملک ہے اور اسی کی مخلوق ہے اور اسی کی مملکت ہے، اور ولایت ملکیت کے منافی ہے، اور غیر ذوی العقول کو عیب دیتے ہوئے ماسے تعبیر فرمایا، سب کے سب اس کے فرمانبردار ہیں یعنی ہر شئی اس مقصد کے لئے اس کے تابع فرمان ہے، جو اس سے مطلوب ہے اور اس میں ذوی العقول کو عیب ہے۔

تحقیق و ترکیب تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلًا: كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ، كَذَلِكَ اِیْ مِثْلَ ذَلِكَ الَّذِي سَمِعْتَ بِهِ كَافٍ مَحَلِّ مِثْلِ نَصْبِ كَيْفَ، اِیْ تَوْ اِسْ لَمْ مَصْدَرٌ مَحْذُوفٌ كَيْ صِفَتٌ هِيَ جَسْ كَوَافِدَةٌ حَصْرٌ لِّمَقْدَمٍ كَرُوْا سِیَّیْ هِیْ، اِیْ قَوْلًا مِثْلَ ذَلِكَ الْقَوْلِ بَعِيْدِهِ لَا قَوْلًا مُّغَايِرًا لَهُ.

قَوْلًا: وَغَيْرُهُمْ، غَيْرُهُمْ رَفْعٌ كَيْ سَا تَحْ اسْ كَا عَطْفٌ مَشْرُكُونَ پَر ہئے نہ کہ عرب پر یعنی مشرکین کے علاوہ دیگر کفار کا بھی یہی کہنا تھا۔

قَوْلًا: بَيَانٌ لِّمَعْنَى ذَلِكَ، اِیْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ، كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ كَا بَدَلِ هِیْ۔

قَوْلًا: لَيْسُوا، لَيْسُوا كَيْ جَمْعٌ كَيْ ضَمِيرٌ كُلُّ كَيْ طَرَفٌ بِتَعْبَارٍ مَعْنَى كَيْ رَاجِعٌ هِیْ۔

قَوْلًا: وَمَنْ أَظْلَمُ مَنْ مَبْتَدَأُ مَرْفُوعٌ ہے، اظْلَمُ اسم تفضیل اس کی خبر ہے، استفہام انکاری ہے، ای لا احد اظلم منه۔

یَنْقُولُ: یہاں قدرتی طور پر ایک سواں پیدا ہوتا ہے وہ یہ کہ فَمَنْ أَظْلَمُ کا کلمہ قرآن کے اندر بار بار آیا ہے، مثلاً وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى، وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ دُكِرَ بِآيَاتِ رَبِّهِ، فَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ، وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاحِدَ اللَّهِ ان میں سے ہر ایک کا تقاضا صبر کا ہے کہ اس میں مذکور سے بڑا ظالم ہوئی نہیں، تو پھر دوسرے فریق اس سے بڑا ظالم کیسے ہو سکتا ہے؟ یعنی اظلمیت کے ساتھ جب ایک فریق کو متصف کر دیا تو اب دوسرے فریق کو اظلمیت کی صفت کے ساتھ متصف کرنا کیسے درست ہے؟

جَوَابُ: ہر ایک اپنے صلا کے معنی کے اعتبار سے خاص ہے، مثلاً كَاثَّةٌ قَالَ لَا أَحَدٌ مِنَ الْمَایَعِیْنِ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاحِدَ اللَّهِ، وَلَا أَحَدٌ مِنَ الْمَفْسِدِیْنَ أَظْلَمُ مِمَّنْ افْتَرَى عَلَى اللَّهِ، وَلَا أَحَدٌ مِنَ الْكَذَّابِیْنَ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَذَبَ عَلَى اللَّهِ عَلَى هَذَا الْقِیَاسِ۔ (جمل)

قَوْلًا: مِمَّنْ مَنَعَ مَسَاحِدَ اللَّهِ، مَسَاحِدٌ، مَنَعَ کا مفعول اس ہے اور اَنْ یَذْکُرَ بتاویل مصدر ہو مرفوع ثانی ہے، مَسَاحِدُ مَسْجِدٌ کی جمع ہے، مسجد کرنے کی جگہ، قدمہ کے مطابق، مَفْعُلٌ کے وزن پر مَسْجِدٌ ہونا چاہئے، اس سے کہ اس کا مضارع مرفوع العین ہوتا ہے اس کا ظرف مکان مَفْعُلٌ کے وزن پر آتا ہے یہاں خلاف قیس جیم کے کسرہ کے ساتھ ہے۔

یَنْقُولُ: مَسَاحِدُ کو جمع کیوں لیا گیا ہے؟ جبکہ مراد بیت المقدس ہے، اس سے کہ بیت المقدس کو رومی بادشاہ بخت نصر نبی نے منہدم کر دیا تھا، یہ مراد مسجد حرام ہے جبکہ مشرکین مکہ نے آپ ﷺ کو صبح حدیبیہ کے سال عمرہ کرنے سے روک دیا تھا۔

جَوَابُ: مذکورہ دونوں مسجدیں چونکہ سب سے زیادہ اہم اور بابرکت ہیں ان سے روکنے یا ان کو ویران کرنا گویا کہ تمام مسجدوں کو ویران کرنا ہے۔

یَنْقُولُ: مَنَعَ مَسَاحِدَ اللَّهِ میں مَنَعَ کی نسبت مساجد کی طرف کی گئی ہے، ہاں کہ حقیقت میں ممنوع وک ہیں۔

جَوَابُ: مانعین کا فعل چونکہ مسجد سے متعلق تھا مثلاً مساجد میں گند کی وغیرہ ڈالنا یا ان کو منہدم کرنا اس لئے مَنَعَ کی نسبت مساجد کی طرف کی گئی ہے۔

قَوْلًا: اَنْ یَذْکُرَ فِیْهَا اسْمُهُ اس میں اعراب کے اعتبار سے چار صورتیں ممکن ہیں، ① مَنَعَ کا مفعول ثانی ہے کما تقول مَنَعْتُهُ کذا ② مَنَعَ کا مفعول ہے، ای مَنَعَ کَرَاهَةً اَنْ یَذْکُرَ یَمْنَعُ دَحْوِلَ مَسَاحِدَ اللَّهِ ③ مَسَاحِدَ اللَّهِ سے بدل الاشتمال ہے، ای مَنَعَ ذِکْرَ اسْمِهِ فِیْهَا ④ حذف حرف جر کی وجہ سے منصوب ہے، ای مَنَعَ مَسَاحِدَ مِنْ اَنْ یَذْکُرَ۔

قَوْلًا: بِالْهَدْمِ او التَّعْطِیلِ، ہدم سے بیت المقدس کی طرف اشارہ ہے، اس سے کہ اس کو بخت نصر مجوسی نے منہدم کر دیا تھا، اور تعطیل سے مسجد حرام کی طرف اشارہ ہے، اس سے کہ مشرکین مکہ نے آپ ﷺ کو روک کر گویا کہ مسجد حرام کو معطل اور ویران

کر دیا تھا، اَوْ تَوَلَّی کے لئے ہے نہ کہ تردید کے لئے۔

قَوْلًا: فِی حَرَابِہَا اَبَوَالْبَقَاءِ نے کہا ہے کہ خَرَاب اسم مصدر بمعنی تخریب ہے، اپنے مفعول کی جانب متصاف ہے، جیسا کہ سَلَام بمعنی تسلیم اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ خَرَب کا مصدر ہے، جو خَرَب بِالْمَكَان سے مشتق ہے، یعنی اس کو بغیر نگہداشت کے چھوڑ دیا تاکہ وہ خود بخود دیران اور برباد ہو جائے۔

قَوْلًا: خَبْرَ بِمَعْنَى الامر یعنی یہ جملہ لفظ خبریہ اور معنی انشائیہ ہے، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔
سُئِلَ: لَا يَدْخُلُوهَا اِلَّا خَائِفِينَ میں خبر دی گئی ہے، کہ تخریب کا بیت المقدس میں ڈرتے ہوئے داخل ہوئے، حالانکہ وہ تو نہایت بے خوف ہو کر بیت المقدس میں داخل ہوئے، ایک سال سے بھی زیادہ قیام رہے، ہاں البتہ مسلمان بیت المقدس میں اللہ سے ڈرتے ہوئے سلطان صلاح الدین کے زمانہ میں داخل ہوئے۔

جَوَاب: جواب یہ ہے کہ خبر بمعنی امر ہے، معنی ان کو حکم دیا جا رہا ہے کہ بیت المقدس میں خوف خدا کے ساتھ داخل ہوں۔ (جمل)
(مگر یہ جواب پسندیدہ نہیں ہے اس لئے کہ اس میں تعبیر کَانَ کے ساتھ ہے، بیضاوی نے کہا ہے کہ اس آیت کا مقصد مسجد میں داخل ہونے کی اجازت دینے سے منع کرنا ہے۔ (معناه الهی عن تمکيدهم من الدخول فی المسجد)۔ (جمل)

قَوْلًا: اخيفوهم بالجهاد یعنی ہم کو اللہ تعالیٰ نے حکم دیا ہے کہ مسجد حرام اور بیت المقدس میں داخل ہونے کو بذریعہ جہاد روکیں۔ (صاوی) اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ لفظ اور معنی جملہ خبریہ ہو اور مطلب یہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے آپ ﷺ اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے زمانہ میں پیش آنے والے حالات کی خبر دی ہو۔ (هو لقرب) (صاوی)

قَوْلًا: مُطِيعُونَ كُلَّ بِمَا يُرَادُ مِنْهُ یعنی مخلوق کا ہر فرد اس مقصود کے تابع ہے جو اس سے مطلوب ہے، بما میں باء بمعنی م ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

وَقَالَتِ الْيَهُودُ لَنَسْبُ النِّصَارَى عَلَى شَيْءٍ يَهُودِ تَوَارَاتِ پڑھتے ہیں جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام کی زبان سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تصدیق موجود ہے، لیکن اس کے باوجود یہودی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تکفیر کرتے ہیں، عیسائیوں کے پاس انجیل موجود ہے جس میں حضرت موسیٰ علیہ السلام اور تورات کے من عند اللہ ہونے کی تصدیق ہے اس کے باوجود یہ یہودیوں کی تکفیر کرتے ہیں، ان کا یہ طریقہ اہل کتاب کے دونوں فریقوں کے کفر و عناد اور اپنے اپنے بارے میں خوش فہمی میں مبتلا ہونے کو ظاہر کر رہا ہے۔

اہل کتاب کے مقابلہ میں عرب کے مشرکین ان پڑھ (امی) تھے اس لئے انھیں بے علم کہا گیا ہے، لیکن وہ بھی امی ہونے کے باوجود یہود و نصاریٰ کی طرح اس زعم باطل میں مبتلا تھے، کہ وہی حق پر ہیں، اسی لئے وہ محمد ﷺ کو صابی یعنی

بے دین کہا کرتے تھے۔

وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ مَّنَعَ مَسْجِدَ اللَّهِ (الآیۃ) جن لوگوں نے مسجدوں میں اللہ کا ذکر کرنے سے روکا یہ کون ہیں؟ ان کے بارے میں مفسرین کی رائے مختلف ہے، ایک رائے یہ ہے کہ ان سے مراد عیسائی ہیں، جنہوں نے بادشاہ روم کے ساتھ مل کر بیت المقدس میں یہودیوں کو نماز پڑھنے سے روکا، اس کی تخریب میں حصہ لیا، ابن جریر نے اسی رائے کو اختیار کیا ہے، لیکن حافظ ابن کثیر نے اس سے اختلاف کرتے ہوئے اس کا مصداق مشرکین مکہ کو قرار دیا ہے، جنہوں نے ایک تونبی ﷺ اور آپ کے صحابہ کو مکہ سے نکلنے پر مجبور کیا اس طرح مسلمانوں کو خانہ کعبہ میں عبادت کرنے سے روکا، پھر صلیح حدیبیہ کے موقع پر بھی یہی کردار ادا کیا، خانہ کعبہ میں عبادت سے کسی کو روکنے کی اجازت نہیں تھی۔

تخریب اور بربادی صرف یہی نہیں ہے کہ اسے ڈھادیا جائے اور عمارت کو نقصان پہنچایا جائے بلکہ ان میں اللہ کی عبادت اور ذکر سے روکنا بھی تخریب ہے۔

مَا كَانَ لَهُمْ أَنْ يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَائِفِينَ یہ الفاظ خبر کے ہیں یعنی لفظوں کے اعتبار سے جملہ خبریہ ہے، لیکن مراد اس سے یہ خواہش ہے کہ جب اللہ تعالیٰ تمہیں تمکین و غلبہ عطا کرے تو ان مشرکوں کو اس میں صلح اور جزیہ کے بغیر رہنے کی اجازت نہ دینا، چنانچہ ۸ھ میں مکہ فتح ہوا، تونبی ﷺ نے اعلان فرمادیا کہ آئندہ سب کسی مشرک کو کعبہ اللہ کا حج کرنے اور ننگا طواف کرنے کی اجازت نہیں ہوگی، آیت کا ایک مطلب یہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ بجائے اس کے کہ عبادت گاہیں اس قسم کے ظالموں کے ہاتھوں میں ہوں اور یہ ان کے متولی اور پاسبان ہوں، خدا پرست اور خدا ترس لوگوں کے ہاتھوں میں اقتدار ہونا چاہئے، تاکہ یہ شریر لوگ اگر وہاں جائیں بھی تو انھیں خوف ہو کہ اگر شرارت کریں گے تو سزا پائیں گے۔

شان نزول:

مذکورہ دو آیتوں میں دو اہم مسلوں کا بیان ہے پہلی آیت ایک واقعہ کے متعلق نازل ہوئی ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ زمانہ اسلام سے پہلے جب یہودیوں نے حضرت یحییٰ علیہ السلام کو قتل کر دیا تو روم کے نصاریٰ نے ان سے انتقام لینے کی خاطر عراق کے ایک مجوسی بادشاہ طیطوس کے ساتھ مل کر شام کے بنی اسرائیل پر حملہ کر کے ان کو قتل کر ڈالا، تورات کے نسخے جلا دیئے، بیت المقدس میں نبی ست اور خنزیر ڈال دیئے، اس کی عمارت کو منہدم کر دیا، آنحضرت ﷺ کے عہد مبارک تک بیت المقدس اسی طرح ویران و منہدم پڑا تھا۔

یونسؑ: بعض حضرات مفسرین نے اس مجوسی بادشاہ کا نام بخت نصر بتلایا ہے، اس سے معروف بخت نصر مراد نہیں ہو سکتا، اس لئے کہ اس کا زمانہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے بہت پہلے ہے، یہ ممکن ہے کہ بعد میں کسی بادشاہ کو بخت نصر ثانی کہنے لگے ہوں۔

(معرف)

فروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے عہد خلافت میں جب عراق و شام فتح ہوئے تو آپ کے حکم سے بیت المقدس کی دوبارہ تعمیر

کرائی گئی مدت دراز تک پورا ملک شام اور بیت المقدس مسلمانوں کے قبضہ میں رہا، پھر ایک عرصہ کے بعد بیت المقدس مسلمانوں کے قبضہ سے نکل گیا اور تقریباً سو سال یورپ کے عیسائیوں کا اس پر قبضہ رہا یہاں تک کہ چھٹی صدی ہجری میں سلطان صلاح الدین ایوبی نے پھر اس کو فتح کیا۔

رومی نصاریٰ کی اس گستاخانہ حرکت پر کہ تورات کو جلا یا اور بیت المقدس کو خراب و برباد کر کے اس کی بے حرمتی کی تو یہ آیت نازل ہوئی، یہ قول حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا ہے۔

اور حضرت ابن زید وغیرہ دوسرے مفسرین نے آیت کا شان نزول یہ بتلایا ہے کہ جب مشرکین مکہ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو واقعہ حدیبیہ کے موقع پر مسجد حرام میں داخل ہونے اور طواف کرنے سے روک دیا تو یہ آیت نازل ہوئی۔

دوسرا مسئلہ یہ ہے کہ مسجد میں ذکر و نماز سے روکنے کی جتنی بھی صورتیں ہیں وہ سب ناجائز و حرام ہیں مثلاً ایک صورت تو یہ ہے کہ کسی کو مسجد میں جانے اور وہاں تلاوت و ذکر سے روکا جائے، یا مسجد میں شور و شغب کر کے یا قرب و جوار میں باجے وغیرہ بجا کر ذکر و نماز میں خلل ڈالے یہ بھی اللہ کے ذکر سے روکنے میں داخل ہے، اسی طرح جبکہ لوگ نماز و تسبیح میں مشغول ہوں، کوئی شخص بلند آواز سے تلاوت یا ذکر بالجہر کرنے لگے یہ بھی نمازیوں کی نماز و تسبیح میں خلل ڈالنے اور ذکر اللہ سے روکنے کے مترادف ہے۔ (معارف ملخصاً)

دوسری آیت وَلِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ (الآیۃ) میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو تسلی دی گئی ہے کہ مشرکین مکہ نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ سے ہجرت کرنے اور بیت اللہ کو چھوڑنے پر مجبور کر دیا لیکن اس میں آپ کا کوئی نقصان نہیں ہے نہ آپ کے غمگین ہونے کی کوئی وجہ کیونکہ اللہ تعالیٰ کی ذات کسی خاص سمت میں محدود نہیں وہ ہر جگہ ہے اس کے لئے مشرق و مغرب یکساں ہیں کعبۃ اللہ کو قبلہ بنائیں یا بیت المقدس کو دونوں میں کوئی ذاتی خصوصیت نہیں بلکہ امر الہی کی تعمیل ہی دونوں جگہ سبب فضیلت ہے اسی لئے جب کعبۃ اللہ کی طرف رخ کرنے کا حکم تھا اس میں فضیلت تھی اور جب سولہ سترہ مہینے تک بیت المقدس کی طرف رخ کرنے کا حکم ہو گیا تو اب اس میں فضیلت ہے لہذا آپ دل گیر نہ ہوں اللہ تعالیٰ کی توجہ دونوں حالتوں میں یکساں ہے۔

الغرض آیت مذکورہ وَلِلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ نے استقبال قبلہ کی پوری حقیقت واضح کر دی کہ اس کا منشا بیت المقدس یا بیت اللہ کی معاذ اللہ پرستش نہیں اور نہ ان دونوں مکانوں کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی ذات مخصوص ہے بلکہ اس کی ذات سارے عالم پر محیط ہے اور ہر سمت میں اس کی توجہ یکساں ہے۔

آیت مذکورہ کے اس مضمون کو واضح کرنے ہی کے لئے غالباً آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو ہجرت کے اوائل میں سولہ سترہ مہینے تک بیت المقدس کی طرف منہ کر کے نماز ادا کرنے کا حکم دے کر عملی طور پر یہ بتلادیا گیا کہ ہماری توجہ ہر طرف ہے، اور نوافل میں اس حکم کو ہمیشہ کے لئے جاری رکھا کہ سفر میں کوئی شخص سواری مثلاً اونٹ گھوڑے وغیرہ پر سوار ہو تو اس کو اجازت ہے کہ سواری پر بیٹھے ہوئے اشارہ سے نقلی نماز پڑھے اس کے لئے قبلہ کی طرف رخ کرنا

بھی ضروری نہیں جس طرف اس کی سواری چل رہی ہو اسی طرف رخ کر لینا کافی ہے۔

مذکورہ حکم ان سوار یوں کا ہے جن پر سوار ہو کر چلتے وقت قبلہ کی طرف رخ کرنا دشوار ہو اور جن سوار یوں پر سوار ہو کر قبلہ کی طرف رخ کرنا دشوار نہیں ہے، جیسے ریل، ہوائی جہاز، بحری جہاز، ان کا وہی حکم ہے جو حالت حضر کا ہے، اگر ان میں نفل نماز بھی پڑھنی ہو تو قبلہ رخ ہو کر پڑھی جائے، البتہ نماز کی حالت میں ریل کا یا جہاز کا رخ مڑ جائے اور نماز کے لئے گنجائش نہ ہو کہ وہ بھی قبلہ رخ پھر جائے تو اسی حالت میں نماز پوری کر لے۔

اسی طرح جہاں نماز کی کوست قبلہ معلوم نہ ہو یا رات کی تاریکی میں اندازہ نہ ہو سکے اور نہ کوئی بتلے والا ہو اور نہ کوئی ایسی علامت ہو کہ جس سے سمت قبلہ کا تعین ہو سکے تو اندازہ اور تخمینہ سے سمت قبلہ متعین کر کے نماز ادا کر لے، اگر بعد میں یہ معلوم ہو کہ نماز غلط رخ پر پڑھی گئی تو نماز دہرانے کی ضرورت نہیں وہی نماز کافی ہے۔

وَقَالُوا اتَّخَذَ اللَّهُ وَلَدًا سُبْحَنَهُ، اِتَّخَذَ وَلَدًا کا ترجمہ ہے، لے رکھا ہے ایک بیٹا، بنا رکھا ہے ایک بیٹا، یہاں مسیحیوں کا یہ قول نہیں نقل کیا جا رہا ہے کہ خدا کے ایک بیٹا ہے بلکہ کہا جا رہا ہے خدا نے ایک بیٹا بنا لیا ہے، مطلب یہ کہ خدا نے کسی کو متبنی بنا رکھا ہے۔

فرقہ اتخا ذی:

ایک فرقہ اتخا ذیوں (ADOPTIONISTS) کے نام سے گذرا ہے ان کے مرکزی عقیدہ کے لئے اصطلاحی لفظ تنبیت یا اتخا ذیت (ADOPTIONISM) ہے، اس عقیدہ کا خلاصہ یہ ہے کہ مسیح عَلَيْهِ السَّلَامُ خلیفہ خدا نہیں، وہ خدا پیدا نہیں ہوئے، وہ شروع سے خود بخود بنے بنائے خدا نہیں ہیں؛ بلکہ اصلاً و خلقاً وہ انسان ہی تھے، البتہ اقنوم ثالث یعنی روح القدس کا فیضان ان پر شروع ہی سے ہونے لگا تھا، اس لئے وہ قدوسیت کے ایسے اوج کمال پر پہنچ گئے کہ روح الہی ان کے اندر ایسی حلول کر گئی کہ اقنوم اول یعنی خداے برتر و اعظم نے انھیں اپنا بیٹا قرار دے کر اپنا متبنی بنا کر شریک الوہیت کر دیا، اور ب وہ ربوبیت، مالکیت وغیرہ حمد صفات الہی میں شریک و سہم ہے، اس عقیدہ کا وجود ۱۸۵۷ء میں ملتا ہے آٹھویں صدی عیسوی میں پاپائے روم نے اس عقیدہ کو الحاد اور زندقہ قرار دیا، بارہویں صدی میں اس عقیدہ نے پھر زور پکڑا، پھر یہ لوگ زندیق قرار پائے۔

(تفسیر ماجدی مستطفاً)

اللہ کے لئے ولد عقلاً و نقلاً ممکن نہیں:

کہتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ اولاد رکھتا ہے، سبحان اللہ! (کیا مہمل بات ہے) بعض یہودی حضرت عزیر عَلَيْهِ السَّلَامُ کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں اور نصاریٰ حضرت عیسیٰ عَلَيْهِ السَّلَامُ کو، اور مشرکین عرب ملائکہ کو خدا کی بیٹیاں کہتے ہیں حق تعالیٰ اس قول و قباحت اور بطلان کو بیان فرما رہے ہیں۔

دلیل بطلان:

اگر اللہ کی اور دینی باتیں تو دو حال سے خالی نہیں، یا تو اولاد غیر جنس ہوگی اور یا ہمجنس ہوگی، اگر غیر جنس ہو تو اولاد کا نام جنس ہونا عیب ہے، اور حق تعالیٰ عیب سے پاک ہے، اور اگر ہم جنس ہو تو اس سے باطل ہے کہ حق تعالیٰ کا کوئی ہم جنس نہیں کیونکہ جو صفات کمال و زیم ذات واجبہ سے ہیں وہ اللہ کے ساتھ مخصوص اور غیر اللہ میں معدوم ہیں اور لزوم کی نفی ملزوم کی نفی کو مستلزم ہے، ہذا ہم جنس ہونا بھی باطل ہوا۔

بَلْ لَّهٗ مَا فِی السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ مخلوق کا رشتہ اپنے خالق کے ساتھ صرف ملکیت اور مملوکیت مطلقہ کا ہے نہ کہ فرزندگی اور دل بندی کا، مطلب یہ کہ کائنات کی ہر شئی اللہ کی مملوک ہے کوئی ہستی اس سے خارج نہیں اور مملوکیت و اہیت میں تضاد و تانی ہے جو مملوک ہے وہ ابن نہیں اور جو ابن ہے وہ مملوک نہیں ہو سکتا، غرضیکہ وہ بشریت کی ہر قسم کی رشتہ داریوں سے پاک و منزہ ہے۔

بَدِیْعُ السَّمٰوٰتِ وَ الْاَرْضِ مُوْجِدُهُمَا لَا عِیْ بِشَیْءٍ سَبَقَ وَلَٰذَا قَطَعْنَا اِیْ اِیْجِدُهُ فَاِنَّمَا یَقُوْلُ لَهٗ کُنْ فِیْکُوْنُ ﴿۷۷﴾
ای فہو یكون و فی قراءۃ بالنصب جواباً للامر وَقَالَ الَّذِیْنَ لَا یَعْلَمُوْنَ اِیْ کَفَارٌ مِّنْکَ لِلنَّبِیِّ صَلٰی اللہ علیہ وسلم لَوْلَا ہٰذَا یُکَلِّمُنَا اللہُ اِنَّکَ رَسُوْلُهُ اَوْ تَاْتِیْنَا اٰیَةً بِمَا اقْتَرَحْنَاهُ عَلٰی صَدَقَ کَذٰلِکَ کَمَا قَالَ ہٰؤُلَاءِ قَالَ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِّنْ کُفَرِ الْاٰمَةِ الْمَاضِیَةِ لَا نَبِیَّائِہُمْ مِّثْلَ قَوْلِہُمْ مِّنَ التَّعٰنُتِ وَ طَنَبَ الْاٰیٰتِ تَشَابَهَتْ قُلُوْبُهُمْ فِی الْکُفْرِ وَالْعِنَادِ، فِیہ تَسْلِیۃٌ لِّلنَّبِیِّ صَلٰی اللہ علیہ وسلم قَدْ بَیَّنَّا الْاٰیٰتِ لِقَوْمٍ یُّوقِنُوْنَ ﴿۷۸﴾ یَعْلَمُوْنَ اَنَّہَا اٰیٰتٌ فِیْ ذٰلِکَ لَعَلَّہُمْ یَعْلَمُوْنَ اِنَّہَا اٰیۃٌ مَّغْفَرٌ اِنَّا اَرْسَلْنَاکَ بِمُحَمَّدٍ بِالْحَقِّ بِالْہُدٰی بِشَیْءٍ مِّنْ اَجَابَ اِلَیْہِ بِالْجَنَّةِ وَ لَذِیْرًا مِّنْ لَّمْ یُجِبْ اِلَیْہِ بِالنَّارِ وَلَا تَسْأَلُ عَنْ اَصْحَابِ الْجَحِیْمِ ﴿۷۹﴾ اَلَا رَآیَ الْکُفَرِ مَا لَہُمْ لَمْ یُؤْمِنُوْا اِنَّمَا عَلَیْکَ الْبَغْ وَ فِی قِیَاسٍ بِجَزْمِ تَسْأَلُ نَسَبًا وَلَنْ تَرْضٰی عَنْکَ الْیَہُوْدُ وَلَا النَّصْرٰی حَتّٰی تَتَّبِعَ مِلَّتَہُمْ دِیْنُہُمْ قُلْ اِنْ هٰدٰی اللہُ الْاِسْلَامَ هُوَ الْہُدٰی وَ مَا عَدَاہُ سَلَآلٌ وَلٰکِنْ لَّا مَقْسَمٌ اَتَّبَعْتَ اَهْوَاَہُمْ اَلَا یَدْعُوْکَ اِلَیْہَا فَرَضَ بَعْدَ الَّذِیْ جَلَّ مِنْ الْعِلْمِ الْوَحٰی مِنْ اللہ مَا لَکَ مِنَ اللہِ مِنْ وَلٰی یَخْفُکَ وَلَا نَصِیْرٌ ﴿۸۰﴾ یَمَعْتَ مَعَهُ الَّذِیْنَ اٰتٰہُمُ الْکِتٰبَ مُبَدَاً یَتْلُوْنَہُ حَقَّ تِلَاوَتِہٖ اِیْ یَقْرَءُوْنَہُ وَ لَہٗ کَمَا اُنْزِلَ وَ الْجُمُعۃُ حُرٌّ وَ حَقُّ نَصَبٍ عَلٰی الْمَصْدَرِ، وَالْحَرُّ اُولٰٓئِکَ یُؤْمِنُوْنَ بِہٖ اَرْسَلْتُ فِیْ جَمَاعَةٍ قَدِمُوْا مِنَ الْحَبَشَةِ وَ اسْتَمُوا وَ مِّنْ یَّکْفُرِہِمْ اِیْ اَلْکِتَابَ الْمُؤْتٰی مِّنْ یَّخْرِفُہٗ فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الْخٰسِرُوْنَ ﴿۸۱﴾ اَلْمَصْرِیْمُ اِیْ الدَّرَ الْمُؤَبَّدۃُ عَلَیْہِمْ

تَرْجُمَہ: وہ آسمانوں اور زمین کا بغیر سابقہ نمونہ کے پیدا کرنے والا ہے، اور جب کسی شئی کے کرنے کا راہہ کر لیتا ہے تو بس اس کے لئے یہ حکم دیتا ہے کہ ہو جا تو وہ ہو جاتی ہے اور ایک قراءت میں (یسکون) جواب امر ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، نادان (اُن پڑھ) یعنی کفار مکہ نبی ﷺ سے کہتے ہیں کہ اللہ خود ہم سے کیوں نہیں کہتا کہ آپ (ﷺ) اللہ کے رسول ہیں، یا آپ (ﷺ) کی صداقت پر جو نشانی ہم تجویز کریں ہمارے پاس کیوں نہیں آتی؟ اسی طرح یعنی جیسا کہ یہ کہتے ہیں ان سے پہلے اہم سابقہ کے کافروں نے بھی اپنے نبیوں سے ان کے جیسی بات کہی یعنی سرکشی اور طلب معجزات کی، کفر و عناد میں ان کے قنوب یکساں ہیں، اس میں نبی ﷺ کو سلی ہے، یقین لانے والوں کے لئے تو ہم صاف صاف نشانیاں ظاہر کر چکے ہیں، جو جانتے ہیں، کہ یہ معجزات ہیں تو ان پر ایمان لے آتے ہیں، پھر ان نشانیوں کے ساتھ مزید معجزے کا مطالبہ کرنا سرکشی ہے، بلاشبہ اے محمد (ﷺ) ہم نے آپ کو ہدایت کے ساتھ جنت کی خوش خبری سنانے والا بنا کر بھیجا، اس کو جس نے آپ کی دعوت قبول کی، اور اس شخص کو دوزخ سے ڈرانے والا بنا کر بھیجا جس نے آپ کی دعوت قبول نہ کی، جہنمیوں یعنی کفار کے بارے میں آپ سے پرسش نہیں ہوگی کہ وہ ایمان کیوں نہیں لائے؟ آپ کی ذمہ داری تو صرف پہنچا دینا ہے اور ایک قراءت میں تُسَنِّلُ جزم کے ساتھ ہے نہی ہونے کی وجہ سے، اور یہود و نصاریٰ ہرگز آپ سے راضی نہ ہوں گے، جب تک آپ ان کے دین کی پیروی نہ کرنے لگیں، آپ کہہ دیجئے کہ اللہ کی ہدایت یعنی اسد مہی (صحیح) راستہ ہے اور اس کے علاوہ سب گمراہی ہیں، اور قسم ہے لام قسمیہ ہے، آپ کے پاس وحی کا علم آ جانے کے بعد اگر بالفرض آپ نے ان کی خواہشات کی پیروی کی جس کی طرف وہ آپ کو دعوت دیتے ہیں، تو اللہ کے پاس آپ کا نہ کوئی ولی ہوگا جو آپ کی حفاظت کر سکے اور نہ کوئی مددگار ہوگا جو آپ کو اس سے بچا سکے جن لوگوں کو ہم نے کتاب دی (الذین اتینہم الکتاب) مبتداء ہے، (اور) وہ اس کو اس کے تلاوت کے حق کے ساتھ یعنی جس طرح نازل کی گئی ہے اسی طرح پڑھتے ہیں یہ جمد حال ہے اور حق مصدر ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، اور خبر (أُولَئِكَ يُؤْمِنُونَ بِهِ) یہی ہیں وہ لوگ جو اس پر ایمان رکھتے ہیں (یہ آیت) اس جماعت کے بارے میں نازل ہوئی جو حبشہ سے آئی تھی اور اسلام قبول کیا، اور جو اس عطا کردہ کتاب کا منکر ہے بایں طور کہ اس میں تحریف کرتا ہے تو یہی زیاں کار ہیں، ان کے دائمی آگ کی طرف لوٹنے کی وجہ سے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِبِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِ فَوَائِدِ

قَوْلُ: بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ، بَدِيعُ بَرُوزِ فَعِيلٌ بِمَعْنَى مُبْدِعٌ بِغَيْرِ كَسْرِ الْفَا، بَدِيعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ اِیْ هُوَ بَدِيعُ السَّمَوَاتِ "بَدِيعُ" اسما جنسی میں سے ہے۔
قَوْلُ: وَادَا قَضٰی، اَرَادَ مَفْصُلًا لَمْ يَنْقُصْ قِصَیْ كِ تَفْسِیْرِ اَرَادَ سے کر کے ایک سوال کا جواب دیا ہے۔

سُئِلَ: قُصِی کے معنی اتمامِ شئی کے ہیں خواہ قولاً ہو، جیسے وَقَضَى رَبُّكَ یَا فَعْلًا جیسے فَقَضَهُنَّ سَبْعَ سَمَوَاتٍ اور اتمامِ شئی کے بعد اس کے لئے کن کہنے کی ضرورت باقی نہیں رہتی، بلکہ درست بھی نہیں ہے اس لئے کہ اس سے تحصیلِ حاصل لازم آتا ہے، جو کہ ممنوع ہے اور مکون واحد کے لئے دو کون یہ کہئے کہ موجود واحد کے لئے دو وجودوں کا ہونا لازم آتا ہے، اس لئے کہ مخی طبع بننے کے لئے موجود ہونا ضروری ہے ورنہ تو معدوم کو خطاب لازم آئے گا جو جائز نہیں ہے اور دوسرا کن کہنے کے بعد موجود ہوگا ورنہ تو امر بے کار ہوگا۔

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ قضی بمعنی ارادہ ہے مجزا۔

سُئِلَ: فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ اس سے معصوم ہوتا ہے کہ جب اللہ تعالیٰ کسی معدوم کو وجود میں لانے کا ارادہ فرماتے ہیں تو اس سے کن کہہ دیتے ہیں جس کی وجہ سے وہ معدوم موجود ہو جاتا ہے، اس سے معدوم کو مخاطب کرنا لازم آتا ہے۔

جواب: اللہ تعالیٰ کے ارادہ ہی سے وہ معدوم موجود کے حکم میں ہو جاتا ہے، لہذا خطاب کرنا درست ہے، نیز كُنْ فَيَكُونُ سے مقصد سرعت ہے نہ کہ ایجاد۔

قَوْلُهُ: فَهُوَ يَكُونُ اس جملہ کے اضافہ کا فائدہ ایک سوال کا جواب دینا ہے۔

سُئِلَ: مَضْرُوعٌ جب فاء کے بعد واقع ہو اور اس کے قبل امر یا نہی ہو تو اس پر نصب واجب ہے حالانکہ یہاں فیکون پر رفع ہے، اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب: حذفِ مبتداء کی وجہ سے یہ جملہ اسمیہ ہے تقدیر عبارت فَهُوَ يَكُونُ ہے، جملہ اسمیہ ہو کر جواب امر ہونے کی وجہ سے محل نصب میں ہے، اس میں اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ فیکون جملہ مستأنفہ ہے اور ہو مبتداء محذوف کی خبر ہے، اور ایک قراءت میں فیکون نصب کے ساتھ بھی ہے اس صورت میں فاء سببیہ کے بعد ان مقدر ماننا ہوگا۔

قَوْلُهُ: اِی کھار مکہ

سُئِلَ: الْبَدِیْنِ لَا یَعْلَمُوْنَ کی تفسیر غارِ مکہ سے درست نہیں ہے، اس لئے کہ یہ سورت مدنی ہے۔

جواب: بعض حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ پوری سورت مدنی ہے مگر یہ آیت مکی ہے، مگر یہ جواب بعید ہے۔

مُسْتَسْلَلُ جَوَاب: یہ ہو سکتا ہے کہ مذکورہ سوال غارِ مکہ نے یہود مدینہ کی معرفت آپ ﷺ سے کیا ہو۔

قَوْلُهُ: فِی قِرَاءَةٍ بِجَزْمٍ تَسْلُلُ نَهْبًا یعنی ایک قراءت میں لَا تَسْلُلُ کے بجائے لَا تَسْلُلُ ہے یعنی آپ جنہیوں کے بارے میں کچھ نہ پوچھئے ان کا بہت بُرا حال ہوگا۔

قَوْلُهُ: وَحَقُّ نَصَبٍ عَلَى الْمَصْدَرِیَةِ حَقٌّ، تِلَاوَتُهُ مَصْدَرٌ محذوف کی صفت ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، تقدیر عبارت اس طرح ہے یَتْلُوْنَهُ تِلَاوَةً حَقًّا صفت کو مقدم کر کے موصوف کی طرف اضافت کر دی گئی ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

بَدِیْعُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ بندوبستِ ذات ہے جو آسمانوں اور زمین کی ہر چیز کی مالک ہے، ہر چیز اس کی فرمانبرداری ہے، بلکہ آسمانوں اور زمین کو بغیر کسی مادہ اور نمونے کے بنانے والا بھی وہی ہے، علاوہ ازیں اس کو جو کام کرنا ہوتا ہے اس کے لئے کُن کہہ دیتا ہے وہ چیز فوراً موجود ہو جاتی ہے، ایسی ذات کو بھداؤ کی کیا ضرورت؟

وَقَالَ الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ لَوْلَا يُكَلِّمُنَا اللَّهُ (الآیۃ) الَّذِينَ لَا يَعْلَمُونَ سے مراد مشرکین عرب ہیں جنہوں نے یہودیوں کی طرح مطالبہ کیا تھا کہ اللہ تعالیٰ ہم سے براہِ راست گفتگو کیوں نہیں کرتا؟ ان کا مطلب یہ تھا کہ خدایا تو خود ہمارے سامنے آ کر کہے کہ یہ میری کتاب ہے تم لوگ اس کی پیروی کرو یا پھر ہمیں کوئی ایسی نشانی دکھائی جائے جس سے ہمیں یقین آجائے کہ محمد ﷺ جو کچھ کہہ رہے ہیں وہ خدا کی طرف سے ہے۔

كَذَلِكَ قَالَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِهِمْ یعنی آج کے گمراہوں نے کوئی اعتراض اور کوئی مطالبہ ایسا پیش نہیں کیا جو ان سے پہلے گمراہ پیش نہ کر چکے ہوں، قدیم زمانہ سے آج تک گمراہی کا ایک ہی مزاج رہا ہے اور وہ بار بار ایک ہی قسم کے شبہات اور اعتراض اور سوالات دہراتی رہتی ہے یعنی مشرکین عرب کے دل کفر و عناد اور انکار و سرکشی میں اپنے ماقبل کے لوگوں کے دلوں کے مشابہ ہیں۔

وَلَيْسَ اتَّبَعْتَ أَهْوَاءَهُمْ (الآیۃ) یہ اس بات پر وعید ہے کہ علم آجانے کے بعد بھی اگر محض ان بر خود غلطیوں کو خوش کرنے کے لئے ان کی پیروی کی تو تیرا کوئی مددگار نہ ہوگا، یہ دراصل امت محمدیہ کو تعلیم دی جا رہی ہے کہ اہل بدعت اور گمراہوں کی خوشنودی کے لئے وہ بھی ایسا کام نہ کریں نہ دین میں مددہمت اور نہ بے جا تاویل کا ارتکاب کریں۔

وَلَنْ تَرْضَى عَنْكَ الْيَهُودُ وَلَا النَّصَارَى: الخ مطلب یہ ہے کہ آپ ﷺ ان کی خواہ کتنی بھی رعایت کریں مگر یہ آپ ﷺ سے راضی ہونے والے نہیں ہیں اس لئے کہ ان کی ناراضگی کی وجہ عناد اور حسد ہے جس کا کوئی علاج نہیں، آپ ﷺ نے ان کی رعایت بیت المقدس کی طرف نماز میں رخ کرنے میں موافقت کر کے دیکھ لی آخر حسد و عناد میں اضافہ کے سوا کیا نتیجہ نکلا؟ ان لوگوں کی ناراضگی کا سبب یہ تو ہے نہیں کہ وہ سچے صاحبِ حق ہیں اور آپ ﷺ نے ان کے سامنے حق کو واضح کرنے میں کچھ کمی کی ہے، بلکہ ان کی خواہش اور تمنا تو یہ ہے کہ آپ بھی ان کی طرح گندم نمائی اور جو فروشی کیوں نہیں کرتے؟ جو خود ان کا شیوہ ہے یہ لوگ تو صرف ایک ہی صورت سے راضی ہو سکتے ہیں کہ آپ ان ہی کے رنگ میں رنگ جائیں اور خدا پرستی کے پردے میں نفس پرستی اختیار کریں، اور اگر خدا نخواستہ ان کو راضی کرنے کے لئے آپ نے خلافِ شرع کوئی بھی قدم اٹھایا تو پھر نہ آپ کا کوئی حامی ہوگا اور نہ مددگار۔

الَّذِينَ آتَيْنَهُمُ الْكِتَابَ (الآیۃ) اہل کتاب کے نہ خف لوگوں کی ضروری تفصیص کے بعد اس آیت میں اہل کتاب کے ناصح منصر کی طرف اشارہ ہے کہ یہ لوگ دیانت اور راستی کے ساتھ خدا کی کتاب پڑھتے ہیں، جیسے عبداللہ بن سلام، اس لئے

جو حق ہوتا ہے اسے تسلیم کر لیتے ہیں۔

يٰۤاَيُّهَا اِسْرٰٓئِيْلُ اذْكُرُوْا نِعْمَتِيْ الَّتِيْ اَنْعَمْتُ عَلَيْكُمْ وَاِنِّيْ فَضَّلْتُكُمْ عَلٰى الْعٰلَمِيْنَ ﴿۱۲۲﴾ تَعْدَمُ مِثْلُهُ وَاتَّقُوا حٰفُوْا يَوْمًا لَا تَجْزِيْ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ مِّمَّ شَيْئًا وَّلَا يَقْبَلُ مِنْهَا عَدْلٌ وَّدَاءٌ وَّلَا تَنْفَعُهَا شَفَاعَةٌ وَّلَا هُمْ يُنصَرُوْنَ ﴿۱۲۳﴾ يَمْسَعُوْنَ مِنْ عَذَابِ اِلٰهِ وَاذْكُرْ اِذَا بَدَّلْتَلّٰى اَحْسَرَ اَبْرٰهِيْمَ وِغِيْ فِرْعٰوْنَ اِذَا رَاٰ اِهْمَ رَبُّهُ يَكْلُمُتْ سَاوِمِر وَاِذَا كَلِمَةُ يٰهِيْ فِيْ مِثْلِ مِثْلِ اَحْسَرَ وِفِيْلِ الْمَحْمُومَةِ وَالْاَسْتِشْقٰوِ وَالْاَسْوَاكِ وَقَتْلِ الشَّارِبِ وَفِرْقِ الرَّاسِ وَقِتْلِ الْاَضْعٰوِ وَفِيْلِ الْاَصْحٰوِ وَحَقِ الْعَدَةِ وَالْحَدَرِ وَالْاَسْتِجْعٰوِ فَاتَمَّهُنَّ اِذَا بَدَّلْتَلّٰى قَالَتْ اِلٰهِيْ جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ اِمَامًا فُذُوْهُ فِى اَمْسٍ قَالَتْ وَمِنْ دُرِّيْٓ اَوْلَادِيْ اَحْسَرَ اَتَمَّهُ قَالَتْ لَا يَنْتَالُ عَهْدِيْ بِالْاَسْمَةِ الظَّالِمِيْنَ ﴿۱۲۴﴾ الْكُفْرِيْنَ مِنْهُمْ دَلَّ عَلَى اَنَّهُ مِثْلُهُ غِرَاصًا وَاِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ الْكَعْبَةَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ مَرَحًا يَتَوَلُّوْنَ اِلَيْهِ مِنْ كُلِّ حِجَابٍ وَاَمَّا مِثْلُهُمْ مِنْ النُّصْبِ وَالْاَسْرَابِ اِتِّوَافِعَةً فِى عَمْرٍوْ كَانِ اَتْرَحُّ بَقِيَّ قَتْلِ اَبِيْهِ فِيْهِ فَلَا يُهِنُّهُ وَاَتَّخِذُوْا اِلٰهًا اَحْسَرَ مِنْ مَّقَامِ اِبْرٰهِيْمَ بُوَ الْحَجَرِ اَتَدِيْ قَامَ عَلَيْهِ عِنْدَ سَاءِ اَلْسِنَةٍ مُّصَلِّىً مَكَانَ مِثْلِهِ بَانِ تَصْنُوْا رُكْعِيْ اَحْصَاوِ وَفِى قِرَاءَةِ مِثْلِهِ اَحْسَرَ وَعَهْدَنَا اِلَى اِبْرٰهِيْمَ وَاِسْمَاعِيْلَ اَمْرًا بَيْنَهُمَا اَنْ اِيْ بَانِ طَهَّرَا بَيْتِيْ مِنْ الْاَوْثَانِ لِّلظَّالِمِيْنَ وَالْعٰكِفِيْنَ الْمُفْسِدِيْنَ فِيْهِ وَالزَّكٰوِ السُّجُوْدِ ﴿۱۲۵﴾ حَمَّ رَاكِعٍ وَسَاحِبِ الْمُصَنَّبِ وَاِذْ قَالَتْ اِبْرٰهِيْمُ رَبِّ اجْعَلْ هٰذَا الْمَكَانَ بَلَدًا اٰمِنًا وَاَمْسٍ وَفَدَا حَبِ اِلٰهٍ دُعَاؤُهُ فَجَعَلَهُ حَرَمًا لَا يُسْكَنُ فِيْهِ دَمُ اِنْسَانٍ وَلَا يُصْنَعُ فِيْهِ اَحَدٌ وَلَا يُصَادُ صَيْدُهُ وَلَا يَحْسَى حِلَالُهُ وَاَرْزُقْ اَهْلَهُ مِنَ الثَّمَرٰتِ وَقَدْ فَعَلَ بِنِصْبِ اَحْصَاوِ مِنَ الْاَشْمَاءِ وَكَانَ اَمْرًا لَا رُزْعَ فِيْهِ وَلَا سَاءَ مَنْ اَمْسَ مِنْهُمْ بِاِلٰهِ الْاٰخِرِ سَدَلٌ مِنْ اَبَدِهِ وَحَقَّصَهُمْ بِاَلْدُعَاؤِ لَهُمْ مُّوَافِقَةً لِّقَوْلِهِ لَا يَنْتَالُ عَهْدِيْ الظَّالِمِيْنَ قَالَتْ اِلٰهِيْ وَاَرْزُقْ مَنْ كَفَرَ فَاَمْتَعُهُ اَلشَّهِيْدَ وَالْمُحْتَفِفَ فِى الدُّنْيَا بِالرُّزْقِ قَلِيْلًا مِّنْ دَعَا حَيَاتِهِ ثُمَّ اَضْطَرَّ اَلْحَدَثُ فِى الْاَحْرَةِ اِلَى عَذَابِ النَّارِ فَلَا يَحْدُ عَنْهَا مَحِيْفٌ وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ ﴿۱۲۶﴾ اَمْرًا هُوَ

ترجمہ: اے بنی اسرائیل میری اس نعمت کو یاد کرو جس سے میں نے تم کو نوازا تھا اور میں نے تم کو اقوام عالم پر فضیلت عطا کی تھی، اس جیسی آیت سابق میں گزر چکی ہے اور اس دن سے ڈرو جس دن کوئی کسی کے کام نہ آئے گا، اور نہ کسی سے فدیہ قبول کیا جائیگا، اور نہ کوئی سفارش ہی کسی کو فائدہ دے گی اور نہ (مجرموں) کو کہیں سے مدد ہی پہنچ سکے گی، کہ وہ اللہ کے عذاب سے بچ سکیں اور یاد کرو جب ابراہیم علیہ السلام کو اس کے رب نے چند باتوں سے آزمایا اور ایک قراءت میں ابراہام ہے (اور وہ باتیں) جن کا اس کو مکلف بنایا اور وہ وہی تھیں، کہا گیا ہے کہ وہ مناسب حج تھے، اور کہا گیا ہے کہ وہ کلی کرنا، ناک میں پانی ڈالنا، ورمسواک کرنا اور مونچھوں کو کاٹنا اور سر کے باؤں میں مانگ نکالنا، اور ناخن تراشنا، اور بغل کے بال اکھاڑنا، اور

زیر ناف کے بال لینا، اور ختنہ کرانا، اور پانی سے استنجہ کرنا تھیں۔ چنانچہ (ابراہیم علیہ السلام نے) ان باتوں کو مکمل طور پر ادا کیا (تو) اللہ تعالیٰ نے ان سے فرمایا کہ میں تم کو دین میں لوگوں کا پیشوا بناؤں گا، ابراہیم علیہ السلام نے عرض کیا: میری اولاد میں سے بھی پیشوا بنائے، اللہ نے جواب دیا: پیشوائی کا میرا وعدہ ان میں سے ظالموں کا فروع سے نہیں ہے اس سے معلوم ہوا جو ظالم نہیں ہیں ان سے وعدہ ہے اور یہ کہ ہم نے اس گھر کو کعبہ کو لوگوں کے لئے مرجع (مرکز) بنایا، ہر جانب سے لوگ اس کی طرف رجوع کرتے ہیں، اور ظلم سے اور دوسری جگہ ہونے والی غارت گری سے امن کی جگہ بنائی آدمی بیت اللہ میں اپنے باپ کے قاتل سے ملتھا مگر (باپ کا قتل) اس کو (قاتل کے قتل پر) برا بیٹھتا نہیں کرتا تھا، اور اے لوگو! تم مقام ابراہیم کو جائے نماز بناؤ اور وہ وہی پتھر ہے جس پر تعمیر بیت اللہ کے وقت (ابراہیم علیہ السلام) کھڑے ہوتے تھے، مصلیٰ بمعنی جائے نماز، ہاں طور کہ اس کے پیچھے صواف کی دو رکعت نماز پڑھو، اور ایک قراءت میں اِتَّخِذُوا خَاءَ کے فتح کے ساتھ ہے اور ہم نے ابراہیم علیہ السلام کو اور اسماعیل علیہ السلام کو حکم دیا کہ میرے گھر کو طواف کرنے والوں اور اعتکاف کرنے والوں کے لئے بتوں سے پاک رکھو، یعنی اس میں قیام کرنے والوں کے لئے، اور رکوع و سجدہ کرنے والوں کے لئے (یعنی) نماز پڑھنے والوں کے لئے، رُكْعَ رَاكِعَ کی اور السجود ساجد کی جمع ہے اور ابراہیم علیہ السلام نے کہا اے میرے پروردگار تو اس جگہ کو امن والی بنا اور اللہ تعالیٰ نے اس کی دعا قبول فرمائی چنانچہ اس کو محترم بنا دیا کہ نہ اس میں انسان کا خون بہایا جاتا ہے اور نہ اس میں کسی پر ظلم کیا جاتا ہے اور نہ اس میں شکار کیا جاتا ہے اور نہ اس کا کاٹنا کھڑا جاتا ہے اور اس کے باشندوں کو پھلوں کی روزی عطا کر چنانچہ طائف کے خطہ کو ملک شرم سے منتقل کر کے ایسا ہی کر دیا حالانکہ وہ بنجر بے آب و گیہ زمین تھی ان کے لئے جو ان میں سے اللہ پر ایمان لائے اور یوم آخرت پر مَنَ آمَنَ، اہلہ سے بدل ہے اور ان کو دعاء کے لئے خاص کرنا اس وجہ سے ہے کہ یہ لایزال عہدی الظلمین کے موافق ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور جو لوگ کفر کریں گے ان کو بھی قدرے یعنی ان کی حیات کی مقدار نفع پہنچاؤں گا، پھر آخرت میں ان کو جبراً دوزخ کی طرف لیجاؤں گا کہ وہ اس سے رہائی نہ پاسکیں گے اور وہ (دوزخ) بدترین ٹھکانہ ہے۔

تَحْقِيقُ حَرْكِيَّةِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: يَوْمًا لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ، فِيهِ، لَا تَجْزِي نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ جملہ ہو کر یَوْمًا کی صفت ہے، اور صفت جب جملہ ہو تو عام ضروری ہوتا ہے فِيهِ کا اضافہ عامہ کے محذوف ہونے کی طرف اشارہ ہے وَاذْكَرْ اِذَا ابْتَلٰی اِبْرَاهِيْمَ فِيْهِ قِرَاءَتِ اِبْرَاهَامَ بھی ہے، ابراہیم سریانی زبان میں اَبُّ رَحِيْمٌ کو کہتے ہیں، یعنی مشفق و مہربان باپ، یہاں اُذْكَرْ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ اِذَا، اذْكَرْ فعل محذوف کا معمول ہے نہ کہ ابتلی کا، یہ ان لوگوں پر رد ہے جو کہتے ہیں کہ اِذَا، ابتلی کا معمول ہے، اس لئے کہ اس میں معمول کا عامل پر مقدم ہونا لازم آتا ہے۔

قَوْلُهُ: قَالَ اِنِّيْ جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ اِمَامًا یہ جملہ مستفہ ہے، اور ایک سوال مقدّر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: یہ ہے کہ جب ابراہیم علیہ السلام نے تمام اموال کو خیر کو بخش دیا تو کیا ہوا؟

جواب: میں فرمایا میں تجھ کو دوگوں کا دینی پیشوا بناؤں گا۔

قَوْلًا: قَالَ وَمِنْ ذُرِّيَّتِي کا عطف بتاویل بعض جاعلک کے کاف پر ہے، جیسا کہ من تبعنیہ دلالت کر رہا ہے۔

سُئِلَ: ضمیر متصل پر بغیر اعادہ ضمیر یا فصل کے عطف صحیح نہیں ہے، ہذا من ذُرِّيَّتِي کا عطف کاف ضمیر پر کیسے درست ہے؟

جواب: جاعلک میں جاعل کی کاف کی طرف اضافت لفظیہ ہے اور انفصال کے درجہ میں ہے، لہذا عطف درست ہو گیا۔

سُئِلَ: اس عطف میں ایک کے مقولہ کا دوسرے کے مقولہ پر عطف لازم آرہا ہے، اس لئے کہ اِنِّیْ جَاعِلُكَ اللّٰهَ تَعَالٰی کا مقولہ ہے، اور وَمِنْ ذُرِّيَّتِي حضرت ابراہیم علیہ السلام کا مقولہ ہے۔

جواب: ایک کے مقولہ کا دوسرے کے مقولہ پر عطف جائز ہے جیسا کہ تیرا وَزَيْدًا اس کے جواب میں کہنا جو تجھ سے ہے سَأَكْرِمُكَ تو کہے وَزَيْدًا یعنی زید کا بھی اکرام کر، اس کو عطف تلقین کہتے ہیں، جیسا کہ سلام کے جواب میں وعلیکم اسلام کہنا، یہ بھی ایک کے مقولہ کا دوسرے کے مقولہ پر عطف کے قبیل سے ہے، جس میں کوئی قباحت نہیں ہے، حاصل یہ کہ خبر بمعنی طلب ہے۔ (ترویج الادواح)

قَوْلًا: الْكَعْبَةِ، الْبَيْتِ کی تفسیر الکعبۃ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ البیت میں انفلام عہد کا ہے، اور یہ اسماء مغالبہ میں سے جیسے الثریا مطلق ستارہ کو کہتے ہیں، اب ایک مخصوص ستارہ کا نام ہو گیا ہے، اسی طرح البیت جب مطلق بولا جاتا ہے تو بیت اللہ ہی مراد ہوتا ہے۔

قَوْلًا: مَثَابَةً، ثَابِتُ يَثُوبُ سے ظرف مکان ہے، لوٹنے کی جگہ، مرجع، مرکز، ثوبًا کے معنی ہیں، اصلی حالت کی طرف لوٹنا، ہاء اس میں مبالغہ کے لئے ہے جیسا کہ علامۃ ونسابة میں ہے۔

قَوْلًا: مَأْمَنًا لَهُمْ یہ مصدر میسی بمعنی ظرف مکان ہے، موضع امن، آمنا کو مَأْمَنًا کے معنی میں لینے کی وجہ سے آمنا کا الْبَيْتِ پر حمل بھی درست ہو گیا ورنہ مصدر کا حمل ذات پر لازم آرہا تھا۔

قَوْلًا: وَكَانَ الرَّجُلُ يَلْقَى الْحِیْ یَاغَارَات وغیرہ سے امن کے معنی کا بیان ہے۔

قَوْلًا: وَاتَّخِذُوا اس کا عطف جعلنا پر ہے، اور یہ قول محذوف کا مقولہ ہے اِیْ قُلْنَا لَهُمْ اتَّخِذُوا مِنْ مَّقَامِ اِبْرَاهِیْمَ مَصلًی۔

قَوْلًا: بِفَتْحِ الْحَاءِ حَبْرُ اس کا عطف بھی جعلنا پر ہے، یہ بیان حال کے لئے ہے، یعنی لوگوں نے اس کو اپنا مصلیٰ بنالیا۔

قَوْلًا: اَمْرًا هُمَا، عَهْدَنَا کی تفسیر اَمْرًا سے کر کے ایک سوال کا جواب دینا مقصود ہے۔

سُئِلَ: عَهْدٌ کا صلہ جب الی آتا ہے تو اس کے معنی توصیۃ کے ہوتے ہیں جو ذات باری کے مناسب نہیں ہیں۔

جواب: عَهْدَنَا بمعنی اَمْرًا ہے، لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلًا: بَانَ اس میں اشارہ ہے کہ اُن مصدر یہ ہے نہ کہ تفسیر یہ، فعل امر پر بیان، موزبہ کے لئے داخل ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

یَسْنٰی اِسْرَآئِیْلَ سبق میں یہ بات گزر چکی ہے کہ بنی اسرائیل اولاد یعقوب کو کہا جاتا ہے، ماقبل میں بنی اسرائیل کی ایک طویل فرد جرم شمار کرانے اور ان کی موجودہ حالت جو نزول قرآن کے وقت تھی بے کم و کاست بیان کرنے کے بعد ان کو بتایا جا رہا ہے کہ تم ہماری ان نعمتوں کی انتہائی ناقدری کر چکے ہو جو ہم نے تم کو عطا کی تھیں، تم نے صرف یہی نہیں کیا کہ منصب امامت کا حق ادا نہیں کیا بلکہ خود بھی حق و راستی سے پھر گئے، اور اب ایک نہایت قلیل عنصر صالح کے سوا تمہاری پوری امت میں کوئی صدحیت باقی نہیں رہی۔

اور اب یہ بتایا جا رہا ہے کہ امامت اور پیشوائی کسی نسل یا قوم کی میراث نہیں ہے بلکہ یہ اس نچی اطاعت و فرماں برداری کا پھل ہے جس میں ہمارے اس بندے (ابراہیم) نے اپنی ہستی کو گم کر دیا تھا، اور اس کے مستحق صرف وہ لوگ ہیں جو ابراہیم کے طریقہ پر خود چلیں اور دنیا کو اس پر چھانے کی خدمت انجام دیں، چونکہ اے بنی اسرائیل! تم اس طریقہ سے ہٹ گئے ہو اور اس خدمت کی اہلیت پوری طرح کھو چکے ہو، ہذا تمہیں امامت کے منصب سے معزوں کیا جاتا ہے۔ اسی کے بعد یہ بات ارشاد فرمائی کہ اب ہم نے نسل ابراہیم کی دوسری شاخ بنی اسماعیل میں وہ رسول پیدا کیا کہ جس کے لئے ابراہیم و اسماعیل علیہما السلام نے دعا کی تھی، ہذا اب امامت کے مستحق صرف وہ لوگ ہیں، جو اس رسول کی پیروی کریں گے۔

تبدیلی امامت کا اعلان ہونے کے ساتھ ہی قدرتی طور پر تحویل قبہ کا اعلان بھی ضروری تھا، جب تک بنی اسرائیل کی امامت کا دور تھا، بیت المقدس مرکز دعوت رہا اور وہی قبہ اہل حق بھی رہا، مگر جب بنی اسرائیل اس منصب سے باضابطہ معزوں کر دیئے گئے تو بیت المقدس کی مرکزیت خود بخود ختم ہو گئی، ہذا اعلان کیا گیا کہ اب وہ مقام دین الہی کا مرکز ہے جہاں سے اس رسول کی دعوت کا ظہور ہوا ہے اور چونکہ ابتداء میں ابراہیم علیہ السلام کی دعوت کا مرکز بھی یہی مقام تھا، اس لئے اہل کتب اور مشرکین کسی کے لئے بھی یہ تسیم کرنے کے سوا چارہ نہیں ہے کہ قبلہ ہونے کا زیادہ حق کعبے ہی کو پہنچتا ہے، ہٹ دھرمی کی بات دوسری ہے کہ وہ حق کو حق جانتے ہوئے بھی اعراض کئے چلے جا رہے ہیں۔

امت محمد ﷺ کی امامت اور کعبے کی مرکزیت کا ملن کرنے کے بعد ہی اللہ تعالیٰ نے نبیوں رکوع سے آخر سورت تک مسلسل اس امت کو ہدایت دی ہیں جن پر انہیں عمل پیرا ہونا چاہئے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کی آزمائش:

وَإِذْ ابْتَلٰی اِبْرٰهٖمَ رَّبُّہٗ بِکَلِمٰتٍ (الایۃ) قرآن میں مختلف مقامات پر ان تمام آزمائشوں کی تفصیل بیان ہوئی ہے، جن سے گزر کر حضرت ابراہیم علیہ السلام نے اپنے آپ کو اس کا اہل ثابت کیا تھا کہ انہیں بنی نوع انسان کا امام بن دیا

جائے، جس وقت سے حق ان پر منکشف ہوا اس وقت سے لے کر دم واپس تک ان کی پوری زندگی سراسر قربانی ہی قربانی تھی، دنیا میں جتنی چیزیں ایسی ہیں جن سے انسان محبت کرتا ہے ان میں سے کوئی چیز ایسی نہ تھی جس کو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے حق کی خاطر قربان نہ کیا ہو اور دنیا میں جتنے خطرات ایسے ہیں جن سے آدمی ڈرتا ہے ان میں سے کوئی خطرہ ایسا نہ تھا جسے انہوں نے حق کی راہ میں نہ جھیل ہو۔

حسن نے کہا حضرت ابراہیم کو سات چیزوں کے ذریعہ آزمایا گیا ① کوآب ② قمر ③ شمس ④ ہجرت ⑤ ذن ولد ⑥ ختنہ ⑦ نمرود کی آگ، اور بعض حضرات نے تمس کی تعداد شمار کرائی ہے۔ (مظہری) یہ وہ تمام آزمائشیں ہیں جن سے حضرت ابراہیمؑ گزارے گئے اور آپ ہر آزمائش میں کامیاب و کامران رہے، جس کے صلہ میں امام الناس کے منصب پر فائز کئے گئے، چنانچہ مسلمان ہی نہیں یہودی اور عیسائی حتیٰ کہ مشرکین عرب سب ہی میں انکی شخصیت محترم اور پیشوا مانی جاتی ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کے لئے اعلان امامت:

حضرت ابراہیم علیہ السلام جن آزمائشوں سے گزارے گئے اور آپ ہر آزمائش میں کامیاب و کامران رہے جس کے صلہ میں امام الناس کے منصب پر فائز کئے گئے، ارشاد ہوا اِنِّیْ جَاعِلُکَ لِلنَّاسِ اِمَامًا تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خواہش ظاہر کرتے ہوئے فرمایا وَمِنْ ذُرِّیَّتِیْ یعنی میری ذریت میں بھی یہ منصب عطا ہو، تو اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام کی اس خواہش کو قبول فرمایا، جس کا ذکر سورہ عنکبوت آیت ۲۷ میں اس طرح فرمایا وَحَفَلْنَا فِیْ ذُرِّیَّتِہِ النُّوۃَ وَ الْکِتَابَ ہم نے نبوت اور کتاب ان کی اولاد میں رکھ دی، اس کے ساتھ ہی خبردار کر دیا کہ میرا یہ وعدہ ظالموں سے نہیں ہے، اس سے اس امر کی وضاحت ہو گئی کہ ابراہیم علیہ السلام کی اتنی اونچی شان اور عند اللہ اتنی قدر و منزلت کے باوجود، اولاد ابراہیم علیہ السلام میں سے جو ناخلف اور ظالم و مشرک ہوں گے ان سے میرا کوئی وعدہ نہیں ہے، اور یہ بتا دیا کہ اگر ایمان اور عمل صالح نہیں ہے تو پیغمبر زادگی اور پیروزادگی اور صراطِ جزا دگی کی بارگاہِ اہی میں کوئی حیثیت نہیں، نبی ﷺ کا ارشاد ہے مَنْ بَطَأَ عَمَلُہٗ لَمْ یَسْرِعْ وَہٗ نَسِئُہٗ (صحیح مسلم) جس کو اس کے عمل نے پیچھے چھوڑ دیا اس کو اس کا نسب آگے نہیں بڑھا سکتا۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا تعارف:

حضرت ابراہیم علیہ السلام نہ صرف مسلمانوں کے نزدیک بزرگ اور قابلِ صدا احترام ہیں بلکہ یہود اور نصاریٰ حتیٰ کہ مشرکین عرب کے نزدیک بھی جلیل القدر ہیں، تورات میں آپ کا نام ابراہام اور ابراہیم آیا ہے، سریانی زبان میں ابراہیم کے معنی مہربان باپ کے ہیں جسے عربی میں اب رحیمؑ کہا جاتا ہے، تورات کی روایت کے مطابق آپ اور نوح علیہ السلام کے درمیان دس پشتوں کا فاصلہ ہے یعنی حضرت ابراہیم علیہ السلام حضرت نوح علیہ السلام کی گیارہویں پشت میں تھے، لیکن خود تورات کے

شرحین کا خیال بعض قوی قرائن کی بناء پر یہ ہے کہ تورات میں نسب نامہ کی کچھ پشتیں چھوٹ گئی ہیں۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا سن ولادت:

آپ کا سن ولادت سرچرلس، رٹن محقق اثریات کی جدید تحقیق کے مطابق ۲۱۶۰ ق م ہے، اور عمر شریف تورات کے بیان کے مطابق ۷۵ سال ہے اس حساب سے آپ کا سال وفات ۱۹۸۵ ق م ٹھہرتا ہے، والد کا نام تاریخ تھ، عربی زبان میں اس کا تلفظ آزر ہے، قرآن میں بھی آزر استعمال ہوا ہے، قدیم زبانوں میں نام کا تلفظ چونکہ مختلف طریقہ سے ہوتا تھا اس لئے نام میں اختلاف ہے، مسلمانوں کے لئے قرآنی نام آزر کافی ہے۔

حضرت ابراہیم علیہ السلام کا وطن:

آپ کا آبائی وطن بابل یا کلدانیہ ہے (انگریزی تلفظ کالڈیا ہے) جدید جغرافیہ میں اسی کو عراق کہتے ہیں، جس شہر میں آپ کی ولادت ہوئی اس کا نام تورات میں اُر (UR) آیا ہے، بدلتوں سے یہ شہر نقشہ سے غائب تھا اب کھدائی کے بعد از سر نو نمودار ہوا ہے، کھدائی کے کام کی داغ بیل ۱۸۹۴ء ہی میں پڑ گئی تھی ۱۹۹۲ء میں برحانیہ اور امریکہ کے ماہرین اثریات کی ایک مشترکہ تحقیق مہم برٹش میوزیم اور یونیورسٹی کے زیر اہتمام عراق روانہ ہوئی اور کھدائی کا کام پورے سات سال جاری رہا، رفتہ رفتہ پورا شہر نمودار ہو گیا اور عراق سرکار کے محکمہ آثار قدیمہ نے عجائب خانہ کے حکم میں شامل کر کے ان کھنڈرات کو محفوظ کر دیا ہے، یہ شہر خلیج فارس کے دہانہ فرات اور عراق کے پایہ تخت بغداد کے تقریباً درمیانی مسافت پر ہے۔ (تفسیر ماجدی ملخصاً)

وَإِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ مَثَابَةً لِّلنَّاسِ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی نسبت سے جو بیت اللہ کے بانی اول ہیں، بیت اللہ کی دو خصوصیتیں اللہ تعالیٰ نے یہاں بیان فرمائی ہیں، ایک مَثَابَةً لِّلنَّاسِ لوگوں کے لئے ثواب کی جگہ اور دوسرے معنی ہیں بار بار لوٹ کر آنے کی جگہ (یعنی) مرکز، دوسری خصوصیت امن کی جگہ یعنی یہاں کسی دشمن کا خوف نہیں رہتا، چنانچہ زمانہ جاہلیت میں بھی حدود حرم میں کسی دشمن جان سے بھی انتقام نہیں لیتے تھے، اسلام نے ان کے اس احترام کو نہ صرف یہ کہ باقی رکھا بلکہ اس کی مزید تاکید اور توسیع کر دی حتیٰ کہ حرم میں خود روگھس وغیرہ بھی اکھاڑنا ممنوع قرار دیدیا۔

وَاتَّخِذُوا مِن مَّقَامِ إِبْرَاهِيمَ مُصَلًّى مقام ابراہیم سے مراد وہ پتھر ہے جس پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام تعمیر کعبہ کرتے تھے، اس پتھر پر حضرت ابراہیم علیہ السلام کے قدموں کے نشانات ہیں، اب اس پتھر کو شیشے میں محفوظ کر دیا گیا ہے، اس مقام پر طواف مکس کرنے کے بعد دو رکعت پڑھنے کا حکم ہے۔

حنفیہ اور مالکیہ کے یہاں یہ نماز واجب ہے اور شافعیہ کہ یہاں سنت۔

أَن طَهَّرَ ابْنَتِي حضرت ابراہیم علیہ السلام و اسماعیل علیہ السلام کو اپنے گھر کو پاک رکھنے کا حکم دیا جا رہا ہے، اس

پاک سے کیا مراد ہے؟ ابن جریر کہتے ہیں (ہو تطہیرہ من الاضنام و عداۃ الاوثان فیہ ومن الشریک باللہ) یعنی تطہیر سے مراد بتوں اور بت پرستی سے پاک کرنا ہے، حقیقت میں تو معنوی اعتقادی نجاست سے پاک کا حکم ہے، ضمن ظاہری طہارت کا حکم بھی اس میں داخل ہے، طہراً بیتی میں بیت سے اگرچہ بیت اللہ (کعبہ) مراد ہے مگر اس سے ہر مسجد کو پاک و صاف رکھنے کا حکم مفہوم ہوتا ہے۔

دَخَلَ فِيهِ بِالْمَعْنَى جَمِيعَ بَيُوتِهِ تَعَالَى (قرطبی) اَنْ طَهَرًا مِی اَنْ تَفْسِیْرَیْہِ ہِیَ یَعْنِیْ بِمَعْنٰی اے۔

وَ اذْکُرْ لَازِیْقَعُ اِبْرٰہِیْمُ الْقَوَاعِدَ الْاَسَاسَ اَوِ الْجُدُرَ مِی الْبَیْتِ یَبْنِیْہِ مُتَعَبِّقٌ بِیَرْفَعُ وَاِسْمَاعِیْلُ غَصَتْ عَلٰی اِبْرٰہِیْمُ یَقُولٰنْ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا بِنَاءَ اِنَّکَ اَنْتَ السَّمِیْعُ لِقَوْلِ الْعَلِیْمِ ﴿۱۲۷﴾ بِالْفِعْلِ رَبَّنَا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَیْنِ مِنْ قَادِیْنِ لَکَ وَاجْعَلْ مِنْ دُرِّیْنَا اُمَّةً جَمَاعَةً مُّسْلِمَةً لَّکَ وَبِیْنِ لَشُبْعِیْضٍ وَاْتٰی بِہِ لَتَقْدُمُ قَوْلِہِ لَا یَنَالُ عَہْدِی الظَّالِمِیْنَ وَاَرِنَا عَلِمَتْنَا مَنَاسِکَنَا شَرَائِعَ عِبَادَتِنَا اَوْ حَجَّہَا وَتُبْ عَلَیْنَا اِنَّکَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِیْمُ ﴿۱۲۸﴾ سَأَلَاہُ التَّوْبَةُ مَعَ عِصْمَتِہِمَا تَوَاضَعَا وَتَعَلَّمَا لِدُرِّیَّتِہِمَا رَبَّنَا وَابْعَثْ فِیْہُمَا اٰی اِبْنِ الْبَیْتِ رَسُوْلًا مِنْہُمْ بِنِ اَنْفُسِہِمَا وَفَدَا جَابَ اِلَیْہُ دُعَاہُہُ بِمُحَمَّدٍ صَلٰی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَآلِہٖ وَسَلَّمَ یَتْلُو عَلَیْہُمَا اٰیَاتِکَ الْقُرْآنَ وَیَعْلَمُہُمُ الْکِتٰبَ الْاِقْرَانَ وَالْحِکْمَةَ مَا فِیْہِ مِنْ الْاَحْکَامِ وَیُزِیْنُہُمْ یُطْہِرُہُمْ مِّنَ الشِّرْکِ اِنَّکَ اَنْتَ الْعَزِیْزُ الْغَلْبُ الْحَکِیْمُ ﴿۱۲۹﴾ فِی صُنْعِہِ۔

ترجمہ: اور یاد کرو جب ابراہیم (علیہ السلام) اور اسماعیل (علیہ السلام) اس گھر کی بنیادیں یا دیواریں اٹھا رہے تھے یعنی اس کی تعمیر کر رہے تھے مِّنَ الْبَیْتِ، یَرْفَعُ کے متعلق ہے، اور اِسْمَاعِیْلُ کا عطف اِبْرٰہِیْمُ پر ہے، دونوں دعا کرتے جاتے تھے، اے ہمارے پروردگار! تو ہماری طرف سے اس تعمیر کو قبول فرما تو باتوں کا سننے والا اور کاموں کا جاننے والا ہے، اے ہمارے پروردگار! تو ہم دونوں کو اپنا فرما، نبردار بنا اور ہماری نسل سے ایک ایسی امت اٹھا کہ جو تیری فرمانبردار ہو، اور مِّنْ تَبْعِیْضِیْہِ ہے، اور سابق میں لَا یَنَالُ عَہْدِی الظَّالِمِیْنَ آجانے کی وجہ سے مِّنْ تَبْعِیْضِیْہِ مائے ہیں، اور تو ہم کو ہماری عبادت کے طریقے سکھا، یعنی ہماری عبادت کے احکام، یا ہمیں ہمارے حج کا طریقہ سکھا اور ہماری کوتاہیوں سے درگزر فرما، بے شک تو بڑا معاف کرنے والا ہے، دونوں کے معصوم ہونے کے باوجود توبہ کا سوال کرنا تواضعاً اور اپنی ذریت کی تعلیم کے لئے تھا، اے ہمارے پروردگار! ان میں یعنی اہل بیت میں ایک ایسا رسول مبعوث فرما، چنانچہ اللہ تعالیٰ نے محمد ﷺ کی شکل میں ان کی دعا قبول فرمائی، جو انہیں تیری آیات قرآنی سکھائے اور انہیں کتاب قرآن و حکمت جس میں احکام ہوں سکھائے اور انہیں شرک سے پاک کرے یقیناً تو غیب والا حکمت والا ہے، اپنی صنعت میں۔

تحقیق و ترکیب تسمیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: عطف علی ابراہیم یہ عبارت اس شبہ کا دفعیہ ہے کہ واسمعیل حمد مستانہ ہے، اس لئے کہ اگر اسمعیل کا ابراہیم پر عطف ہوتا تو اسمعیل کو الْقَوَاعِدُ مفعول سے مقدم کرتے۔

جَوَابٌ: اسمعیل کو اس سے مؤخر یہ ہے کہ حضرت اسماعیل علیہ السلام حقیقت میں بانی نہیں ہیں بلکہ معاون ہیں، بانی تو حضرت ابراہیم علیہ السلام ہیں، لیکن چونکہ تعمیر اور بناء میں حضرت اسماعیل علیہ السلام کا بھی حصہ تھا اس لئے اصل بانی پر معاون کا عطف کر دیا۔

قَوْلٌ: يَقُولَانِ، بقولان کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا، اِبْرَاهِيمَ وَاسْمَاعِيلَ سے حال واقع ہے، حالانکہ حال واقع ہونا درست نہیں ہے، اس لئے کہ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا دعا ہونے کی وجہ سے جملہ انشاء یہ ہے، اور حمد انشاء یہ حال واقع نہیں ہو سکتا۔

جَوَابٌ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ اس سے پہلے بقولان محذوف ہے جس کی وجہ سے یہ حمد خبریہ ہو گیا، لہذا حال واقع ہونا صحیح ہو گیا، يَقُولَانِ مقدر ماننے کی دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر يَقُولَانِ مقدر نہ مانیں تو خطاب واحد میں شئی واحد کا بغیر عطف کے غائب و متکلم ہونا لازم آتا ہے، اس لئے کہ يَرْفَعُ اِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ الْخِ غائب ہے، اور رَبَّنَا تَقَبَّلْ الْخِ متکلم ہے، اور جب يَقُولَانِ مقدر مان لیا تو دونوں جملے غائب ہو گئے۔

قَوْلٌ: وَمِنْ لِّلْمَعْصِيَةِ، وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا مِنْ كُتُبِ عِصْيَةِ قَرَار دینے کی وجہ یہ ہے کہ اوپر اللہ تعالیٰ نے فرمایا تھا لَا يَنْتَهِ غَهْدِي الظَّالِمِينَ اس کا مطلب یہ ہے کہ وعدہ امامت پوری ذریت سے نہیں بلکہ صرف ان سے ہے جو مومن اور صالح ہوں گے، اگر مِنْ كُتُبِ عِصْيَةِ نہ مانا جائے تو لَا يَنْتَهِ غَهْدِي الظَّالِمِينَ اور وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا میں تعارض ہوگا، اس لئے کہ مِنْ ذُرِّيَّتِنَا کا مطلب ہے بغیر استثناء پوری ذریت کے لئے امامت کی دعا فرمائی۔

سُئِلَ: وَمِنْ ذُرِّيَّتِنَا میں مِنْ كُتُبِ عِصْيَةِ لینے کی صورت میں دعاء میں نخل لازم آتا ہے، یعنی سب کے لئے دعا نہیں کی بلکہ بعض کے لئے دعا کی۔

جَوَابٌ: مِنْ كُتُبِ عِصْيَةِ لینے چونکہ ماقبل میں مذکور لَا يَنْتَهِ غَهْدِي الظَّالِمِينَ کے معارض و منافی ہے، اس لئے مِنْ كُتُبِ عِصْيَةِ یہ ہے۔

سُئِلَ: اَرِنَا سے ماخوذ ہے، جو متعدی بد و مفعول ہے اور جب باب افعال سے لایا گیا تو متعدی بد و مفعول ہو گیا حالانکہ یہاں صرف دو مفعول ہی مذکور ہیں، ایک نا اور دوسرا مَنَّا سَلِّكَ۔

جَوَابٌ: اَرَى بِمَعْنَى عَلِمَ وَ اَبْصَرَ ہے، جو متعدی بیک مفعول ہے، باب افعال میں آنے کی وجہ سے متعدی بد و مفعول ہو گیا۔

قَوْلٌ: سَأَلَاهُ التَّوْبَةَ الْخِ یہ بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: یہ ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت اسماعیل علیہ السلام کا توبہ قبول کرنے کی درخواست کرنا یہ ان کی معصومیت کے خلاف ہے، حالانکہ نبی معصوم ہوتا ہے۔

جواب: تو اضعاً اور تعلیماً للامة توبہ کی درخواست کی۔

قَوْلُ: اهل البيت اس جملہ کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: یہ ہے کہ وَاَبْعَثْ فِيهِمْ مِنْ هُمْ ذُرِّيَّةً لِي طرف راجع ہے، حالانکہ ذریۃ مؤنث ہے، لہذا فیہا ہونا چاہئے۔

جواب: ذریۃ سے مراد اهل البيت ہیں جو کہ ذریۃ سے مشہوم ہیں، لہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

وَإِذْ يَرْفَعُ إِبْرَاهِيمُ الْقَوَاعِدَ لِعَنِ اِبْرَاهِيمَ علیہ السلام جب بیت اللہ کی دیواریں اٹھا رہے تھے تو دعا کرتے جاتے تھے، اے ہمارے پروردگار! تو ہماری یہ تعمیر کی خدمت قبول فرما، تو سب کچھ سننے والا اور دیکھنے والا ہے، اور اے ہمارے پروردگار! تو ہم دونوں کو اپنا مطیع اور فرمانبردار بنا اور ہماری نسل سے ایک ایسی قوم (جماعت) اٹھا جو تیری فرمانبردار ہو، اور ہمیں اپنی عبادت کے طریقے سکھا اور ہماری کوتاہیوں سے درگزر فرما، تو بڑا معاف کرنے والا اور رحم کرنے والا ہے، اور خود اسی قوم میں سے ایسا رسول اٹھا جو انہیں تیری آیات سنائے اور ان کو کتاب و حکمت کی تعلیم دے اور ان کی زندگیاں سنوار دے تو بڑا قادر و حکمت والا ہے۔

حضرت ابراہیم واسماعیل علیہما السلام کی یہ آخری دعا ہے یہ بھی اللہ تعالیٰ نے قبول فرما دی، اور حضرت اسماعیل کی اولاد میں سے حضرت محمد بن عبد اللہ کو مبعوث فرمایا، اسی سے نبی بنے جو اللہ نے فرمایا میں اپنے دادا حضرت ابراہیم علیہ السلام کی دعا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بشارت اور اپنی والدہ کا خواب ہوں۔ (فتح الربانی)

حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی بشارت سے مراد یہ قول ہے مُبَشِّرًا بِرَسُولٍ يَأْتِيهِ مِنْ بَعْدِي اسْمُهُ أَحْمَدُ اور وادہ کے خواب سے وہ خواب مراد ہے جو آپ کی وادہ ماجدہ نے حالت حمل میں دیکھا تھا کہ میرے بطن سے ایک نور نکلا جس نے ملک شام کے محلات کو جگمگا دیا۔

البیت العتیق:

عبادت خانوں میں قدیم ترین جگہ سب سے قدیم کعبۃ اللہ ہے، اس کا دوسرا نام البیت العتیق بھی ہے، جب النیت مطلق ہو جاتا ہے تو خانہ کعبہ ہی مراد ہوتا ہے اس میں کسی کا اختلاف نہیں ہے، جس طرح الکتاب سے قرآن اور النبی سے محمد بن عبد اللہ مراد ہوتے ہیں۔

قابل غور بات:

یہاں یَرْفَعُ کا لفظ استعمال کیا گیا یُؤَمِّسُ کا لفظ استعمال نہیں کیا گیا، اس کا مطلب ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے خانہ کعبہ کی بنیاد نہیں رکھی بلکہ سابقہ رکھی ہوئی بنیاد کو اٹھایا، بنیاد تو غالباً حضرت آدم علیہ السلام ہی نے اپنے زمانہ میں رکھی تھی، مسیحیوں کو قدامت کعبہ سے جو ضد اور کد ہے وہ ظاہر ہے، خانہ کعبہ کی قدامت کے خلاف زبان و قلم سے ہر امکانی کوشش کر چکے ہیں، لیکن اس کے باوجود حقیقت اپنی جگہ حقیقت ہے۔

بعض حق گو محققین کی شہادت:

ضد اور تعصب کی تاریکیوں میں بعض اوقات راست گوئی اور حق پسندی کی روشنی نمودار ہو کر ضد و تعصب کی ظلمت کے دامن کو تار تار کر کے مینارۂ نور کھڑا کر دیتی ہے، مخالفوں اور دشمنوں کی شہادت زیادہ وزنی ہوا کرتی ہے، سنئے! جارج سیل (SALE) مترجم قرآن اپنے انگریزی ترجمہ قرآن کے مقدمہ میں لکھتا ہے:

”مکہ جسے مکہ بھی کہا جاتا ہے اور یہ دونوں الفاظ مترادف ہیں اور ان کے معنی مقام اجتماع عظیم کے ہیں، یقیناً دنیا کے قدیم ترین شہروں میں سے ہے، اور بعض کی رائے میں تو ریت کے (شہر) میس سے یہی مراد ہے“

پھر وہی آگے لکھتا ہے:

”مکہ کا معبد اہل عرب کے درمیان مقدس اور ایک عبادت گاہ کی حیثیت سے بہت ہی قدیم زمانہ سے اور محمد ﷺ سے بہت سی صدیوں قبل سے چلا آتا ہے“

باسورتھ اسمتھ اپنے لکچرزان محمد اینڈ محمدن ازم میں لکھتا ہے:

”بناء کعبہ کا سلسلہ حسب روایات اسماعیل اور ابراہیم تک پہنچتا ہے بلکہ شیث و آدم علیہ السلام تک، اور اس کا نام بیت ایل خود اس پر دلالت کرتا ہے کہ اسے ابتدائی شکل میں کسی ایسے ہی بزرگ نے تعمیر کیا ہے۔ (ماجدی)

سب سے بڑھ کر قابل لحاظ شہادت سرولیم میور کے قلم سے ہے:

”مکہ کے مذہب کی تاریخ بہت ہی قدیم ماننی پڑتی ہے، روایتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ کعبہ ایک نامعلوم زمانہ سے عرب کا مرکز چلا آتا ہے، جس مقام کا تقدس اتنے وسیع رقبہ میں مسلم ہو اس کے معنی ہی یہ ہیں کہ اس کی بنیاد قدیم ترین زمانہ سے چلی آتی ہے۔ (ماجدی)

رَسُولًا مِنْهُمْ دعاء ابراہیمی و اسماعیلی ابھی چل رہی ہے، جس میں عرض کیا جا رہا کہ اے پروردگار! تو ہم دونوں کی نسل سے ایک امت مسلمہ پیدا فرما، اس کے معنی بعد مِنْهُمْ کا لفظ آتے ہیں، اس سے کھلا اشارہ نسل اسماعیلی کی طرف ہے۔

رسولاً ایک تو صیغہ واحد کا، دوسرے تنوین، گویا کہ یہ اشارہ قریب بصراحت پہنچ گیا کہ وہ رسول ایک ہی ہوگا، متعدد نہ ہوں گے، چنانچہ حضرت اسماعیل کی نسل میں ایک ہی گوہر یتیم محمد ﷺ کی شکل میں مبعوث ہوا۔

یہود کا دعویٰ ہے اور نصاریٰ بھی ان کا ساتھ دے رہے ہیں، کہ نبوت و رسالت تو بنی اسرائیل کے ساتھ مخصوص تھی یہ نیا پیغمبر بنی اسماعیل میں کیسے پیدا ہو گیا؟ لیکن ان ہی کی تورات باوجود ان کی تمام تحریفات کے اب تک شہادت ان کے دعوے کے خلاف دے رہی ہے، ایک جگہ حضرت موسیٰ اپنی قوم کو خطاب کرتے ہوئے فرماتے ہیں۔

خداوند تیرا خدا تیرے ہی درمیان سے تیرے ہی بھائیوں میں میری مانند ایک نبی برپا کرے گا تم اس کی بات کی طرف
 کان دھرو۔ (استضاء: ۱۸: ۱۵)

قطع نظر اس سے کہ بنی اسرائیل میں ایک نہیں نہ معلوم کتنے انبیاء حضرت موسیٰ علیہ السلام کے بعد پیدا ہوتے رہے، جب کہ دعاء ایک نبی برپا کرنے کی فرمائی، اس کے علاوہ خود ”تیرے ہی بھائیوں میں“ سے اس کی تصریح بتا رہی ہے کہ مراد بنی اسرائیل نہیں بلکہ ان کے ہم جد بھائی بنی اسماعیل ہیں، اگر اسرائیلی نبی کی خبر دینی مقصود ہوتی تو بجائے تیرے بھائیوں میں سے کے، عبارت ”تجھ ہی میں سے“ ہوتی، اب رہے تیرے لئے تیرے ہی درمیان سے تیرے ہی بھائیوں وغیرہ کے الفاظ تو یہ محض جذبہ انس اور موانست پیدا کرنے کے لئے ہیں، مطلب یہ ہے کہ اے میرے ہم قومو! جب وہ نبی آئے تو اس کی اطاعت کرنا وہ بھی تمہارا غیر نہیں، تمہارا ہی بھائیوں میں سے ہوگا۔

اس کے دو ہی آیت بعد تو رات میں بعینہ یہی مضمون براہ راست حق تعالیٰ کی جانب سے ادا کیا گیا ہے، خداوند نے مجھے کہا کہ انہوں نے جو کچھ کہا سوا چھا کہا، میں ان کے سئے بھائیوں میں سے تجھ سے ایک نبی برپا کروں گا، اور اپنا کلام اس کے منہ میں ڈالوں گا۔ (استثناء: ۱۸، ۱۸)

آپ ذرا غور کیجئے کہ اپنا کلام اس کے منہ میں ڈالوں گا، یعنی لفظی کلام اہی ہونے کا مصداق۔ بجز قرآن کے تمام آسمانی کتابوں میں اور کون ہے؟ دوسری کسی آسمانی کتاب کا کلام لفظی ہونے کا کوئی مطلب ہی نہیں اور نہ کوئی قائل، اس کے بعد لفظ ”تجھ سے“ پر غور کیجئے یعنی موسیٰ کے مانند ہونے کا مصداق تاریخ کی دنیا میں بجز ذات محمدی کے اور کون ہے؟

يَتْلُوا عَلَيْهِمْ رسول کا پسد کام اپنی امت کے سامنے تدوین آیات ہوتا ہے یعنی اللہ کا کلام پہنچنا، گویا رسوں کی پہلی حیثیت مبلغ اعظم کی ہوتی ہے۔

يُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ رسول کا کام محض تبلیغ اور پیغام رسانی پر ختم نہیں ہوتا بلکہ تبلیغ کے بعد تعلیم کا بھی ہے اس تعلیم میں کتاب کی شرح و ترجمانی، تعلیم میں تخصیص اور تخصیص میں تعلیم سب داخل ہے اور یہیں سے ان کج فہموں کی بھی تردید ہوگئی جو رسول کا منصب محض ڈاکہ یا قاصد کا سمجھتے ہیں، اس سے معلوم ہوا کہ رسول کی دوسری حیثیت معلم اعظم کی ہے۔

وَالْحِكْمَةُ پھر رسول کا منصب صرف تعلیم کتاب ہی نہیں ہے بلکہ حکمت اور دانائی کی تلقین بھی منصب رسالت کے فرائض میں داخل ہے، احکام و مسائل دین کے قواعد اور آداب عوام و خواص سب کو سکھانا، یہی رسول کی ذمہ داری ہے، و خواص کی رہنمائی اسرار و رموز میں بھی کریں گے، گویا رسول کی تیسری حیثیت مرشد اعظم کی ہے۔

يُرَكِّبُهُمْ تَرْكِيبًا سے مرد دلوں کی صفائی ہے، رسول کا کام محض الفاظ و احکام ظاہری کی تشریح تک محدود نہیں ہے بلکہ خلاق کی پائیزگی اور نیتوں کے اخلاص کے فرائض انجام دینا بھی ہے، گویا رسول کی یہ چوتھی حیثیت مصلح اعظم کی ہے۔

وَمَنْ اَي لَا يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ اِبْرَاهِمَ فَيَتَّخِذَ الْاَمَنَ سَفِيهَةً نَفْسُهُ جِهَلٍ اِنَّهُمْ سَخِرُوا لَدُوْهِ يَجِبُ عَلَيْهِ عِبَادَتُهُ اَوْ اسْتَخَفَّ بِهَا وَاَنْتُمْ هُمْ وَلَقَدْ اصْطَفَيْنَاهُ اَخْتَرْنَاهُ فِي الدُّنْيَا بِرِسَالَةٍ وَالْحَقُّ وَاِنَّهُ فِي الْاٰخِرَةِ لَمِنَ الصّٰلِحِيْنَ ﴿٣١﴾ الَّذِيْنَ لَهُمُ الدَّرَجَاتُ الْعُلَى وَاذْكُرْ اِذْ قَالَ لَهُ رَبُّهُ اَسْلِمْ اَنْقِدْ لَدُوْهِ وَاخْبِضْ لَدُوْهِ يَنْتَ قَالَ اَسْلَمْتُ لِرَبِّ الْعَالَمِيْنَ ﴿٣٢﴾ وَفِي قِرَاةِ اَوْصِي بِهَا بِالْمِلَّةِ اِبْرَاهِيْمَ بَنِيهِ وَيَعْقُوْبَ بَنِيهِ قَالَ يَبْنِيْ اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰى لَكُمْ الدِّيْنَ دِيْنَ الْاِسْلَامِ فَلَا تَتَّبِعُوْنَ اِلَّا وَاَنْتُمْ مُّسْلِمُوْنَ ﴿٣٣﴾ نَهَى عَنْ تَرْكِ الْاِسْلَامِ وَاَمْرًا بِالشَّاتِ عَلَيْهِ اِلَى مُضَادَّةِ الْمَوْتِ وَلَمْ يَنْفِ الْيَهُودَ عَنْ بَنِي اِسْمٰعِيْلَ تَعْلَمُ اَنَّ يَعْقُوْبَ يَوْمَ مَاتَ اَوْصٰى بَنِيهِ بِالْيَهُودِيَّةِ نَزَلَ اَمْرُكُمْ شُهَدَاءَ حُضُورًا اِذْ حَضَرَ يَعْقُوْبَ الْمَوْتُ اِذْ بَدَلُ بَنٍ اِذْ قَبِلَهُ قَالَ لِبَنِيهِ مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ بَعْدِيْ بَعْدَ مَوْتِيْ قَالُوْا نَعْبُدُ اِلٰهَكَ وَاِلٰهَ اَبَائِكَ اِبْرَاهِيْمَ وَاِسْمٰعِيْلَ وَاِسْحٰقَ عَدُوْا اِسْمٰعِيْلَ بَنِ الْاَبَاءِ تَغْنِيْبُ وَلَا رَاْعِيَةً بِمِزَالَةِ الْاَبِ اِلٰهًا وَاَحَدًا ﴿٣٤﴾ بَدَلُ بَنٍ بِنِ الْاَبِ وَنَحْنُ لَهُ مُّسْلِمُوْنَ ﴿٣٥﴾ وَاَمَّ بِمَعْنٰى بَمْزَالَةِ الْاِنْكَارِ اِيْ هُوَ تَحْضُرُوْهُ وَفِي مَوْتِهِ فَكَيْفَ تُنْسَبُوْنَ اِيْهِ لَا يَنْبَغِيْ بِهِ يَلِكَ مُبْتَدَأُ وَاِلِشْدَارُهُ اِلَى اِبْرَاهِيْمَ وَبَنِيهَا وَاَنْتَ لَتَاخِثُ خَبْرَهُ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ سَلَفَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَبَنِ اِسْمٰعِيْلَ اِيْ جَزَاؤُهُ اِسْتَيْدَتْ وَلَكُمْ الْخِصْبُ لِيَهُودَ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُوْنَ عَمَّا كَانُوْا يَعْمَلُوْنَ ﴿٣٦﴾ كَمَا لَا يُسْأَلُوْنَ عَنْ عَمَلِكُمْ وَاَلْجَمْلَةُ تَكِيْلُهُ لِمَا قَسَمَ وَقَالُوْا كُتُوْبُهُمْ اَوْ نَصْرِيْ تَهْتَدُوْا اَوْ سَنُعْصِيْكُمْ وَفِي الْاَوَّلِ يَهُودُ اَلْمَدِيْنَةِ وَالثَّانِي نَصْرِيْ نَحْرَانِ قُلْ لَّهُمْ بَلْ سَمِعَ مِلَّةَ اِبْرَاهِيْمَ حَنِيفًا حَسْبُ مِنْ اِبْرَاهِيْمَ مَثَلًا عَنْ الْاَذْيَارِ كُنْهَا اِيْ الْمَدِيْنَةِ الْقِيَمِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ ﴿٣٧﴾ قُولُوْا حَقٌّ مِّنْ مَّوْصِيْنِ اَمَّا بِاللّٰهِ وَمَا اُنْزِلَ اِلَيْنَا مِنْ الْقُرْاٰنِ وَمَا اُنْزِلَ اِلَى اِبْرَاهِيْمَ مِنْ اِخْتِصَافِ الْعَشْرِ وَاِسْمٰعِيْلَ وَاِسْحٰقَ وَيَعْقُوْبَ وَالْاَسْبَاطِ اَوْلَادِهِ وَمَا اَوْتِيَ مُوْسٰى مِنَ التَّوْرَةِ وَعِيْسٰى مِنَ الْاِنْجِيلِ وَمَا اَوْتِيَ النَّبِيُّوْنَ مِنْ رَبِّهِمْ مِّنَ الْكُتُبِ وَالْاَيَاتِ لَا تَفْرِقْ بَيْنَ اَحَدٍ مِّنْهُمْ فَنُوْمُسُ بَعْضُكُمْ وَنُكْفَرُ بَعْضُكُمْ كَالْيَهُودِ وَالنَّصَارَى وَنَحْنُ لَهُ مُّسْلِمُوْنَ ﴿٣٨﴾

تَرْجُمہ: اور کون ہے؟ یعنی کوئی نہیں جو بے رغبتی کرے ملت ابراہیمی سے کہ اس کو ترک کر دے مگر وہی جس

نے اپنے آپ کو بے وقوف بنالیا (یعنی بیوقوف محض ہو) (اور) اس بات سے ناواقف ہو کہ وہ اللہ کی مخلوق ہے، اور یہ کہ اس پر اللہ کی عبادت واجب ہے، یا یہ معنی ہیں کہ اس نے اپنے نفس کی تحقیر کی ہے، اور اس کو ذلیل کر رکھا ہے، ہم نے تو اسے دنیا میں بھی رسالت اور دوستی کے سے منتخب کر لیا ہے، اور بلاشبہ وہ آخرت میں بھی ان صالحین میں ہوگا جن کے لئے

مرتب عہدہ ہیں اور اس وقت کو یاد کرو کہ جب اس سے اس کے رب نے کہا سر تسلیم خم کر دے یعنی اللہ کا فرمانبردار ہو جا اور اپنے دین کو اس کے لئے خالص کر، تو اس نے فوراً ہی کہا میں نے رب العالمین کے سامنے سر تسلیم خم کر دیا، اور اسی

طریقے پر چلنے کی ابراہیم نے اپنے بیٹوں کو ہدایت کی اور ایک قرات میں اوصی ہے، اور یعقوب نے (بھی) اپنے بیٹوں کو اسی کی وصیت کی، کہا اے میرے بچو! اللہ نے تمہاری لئے یہی دین اسلام پسند کیا ہے، لہذا مرتے دم تک مسلم ہی

رہنا ترک اسلام سے منع فرمایا اور مرتے دم تک اس پر ثابت قدم رہنے کا حکم فرمایا، اور جب یہود نے نبی میں شک سے کہا کیا آپ کو یہ معلوم نہیں کہ یعقوب علیہ السلام نے اپنے انتقال کے روز اپنی اولاد کو یہودیت کی وصیت کی تھی (تو یہ آیت)

نازل ہوئی، کیا تم اس وقت موجود تھے کہ جب یعقوب علیہ السلام (اس دنیا سے) رخصت ہو رہے تھے، یہ اذ، سابقہ اذ سے بدل ہے، اس (یعقوب) نے (انتقال کے وقت) اپنے بچوں سے پوچھا تم میرے بعد یعنی میرے انتقال کے بعد

کس کی بندگی کرو گے؟ جواب دیا ہم اسی ایک خدا کی بندگی کریں گے، جو آپ کے باپ ابراہیم اور اس کا عیال اور اس کا

معبود ہے، اور اس کا عیال علیہ السلام کو باپ، میں شامل کرنا تغلیباً ہے، اور اس لئے بھی کہ چچا بمنزلہ باپ کے ہوتا ہے، الہا واحداً، الہک سے بدل ہے اور ہم اس کے فرمانبردار ہیں، اور اہم بمعنی جزا و انکاری ہے، یعنی تم (یعقوب) کی موت

کے وقت حاضر نہیں تھے، تو تم اس کی طرف ایسی بات کی نسبت کیوں کرتے ہو جو اس کی شایان شان نہیں ہے؟ وہ ایک جماعت تھی جو گذر گئی تھیں مہتداء اور شاہد ابراہیم اور یعقوب اور ان کے بیٹوں کی طرف ہے، اور (تک) کو خبر کے

مؤنث ہونے کی وجہ سے مؤنث لائے ہیں، جو اہمال انہوں نے ان کے لئے ہیں، یعنی اس کی جزاء ان کے لئے ہے یہ (جملہ) مستنفذ ہے اور جو تم کرو گے اس کی جزا تم کو ملے گی، خطاب یہودیوں کو ہے ان کے اعمال کے بارے میں تم

سے سوال نہیں کیا جائے گا، جیسا کہ ان سے تمہارے اعمال کے بارے میں سوال نہیں کیا جائے گا، جملہ ماقبل کی تاکید ہے، یہود کہتے ہیں یہودی ہو جاؤ، ہدیت پا جاؤ کہ اور نصاریٰ کہتے ہیں نصرانی ہو جاؤ ہدایت پاؤ گے، اور تفصیل کے لئے

ہے، اول (قول) کے قائل مدینہ کے یہود ہیں اور ثانی (قول) کے قائل نجران کے نصاریٰ ہیں، آپ ان سے کہہ دیجئے ہم تو ملت ابراہیم کی اتباع کریں گے، جس میں جی کا نام نہیں (حذیفا) ابراہیم سے حال ہے، حال یہ کہ وہ تمام ادیان (باطلہ) سے دین مستقیم کی جانب مائل ہونے والے ہیں، اور ابراہیم مشرکوں میں سے نہ تھے، کہو! یہ مومنین کو خطاب ہے

ہم تو اللہ پر ایمان لائے اور جو ہماری طرف نازل کیا گیا ہے، قرآن (اس پر ایمان لائے) اور ان دس صحیفوں پر ایمان رکھتے ہیں جو ابراہیم علیہ السلام پر نازل ہوئے اور اسماعیل علیہ السلام پر اور اسحق پر اور یعقوب علیہ السلام پر اور اس کی اولاد پر نازل ہوئے اور جو عطا کیا گیا موسیٰ علیہ السلام کو یعنی تورات اور عیسیٰ علیہ السلام کو یعنی انجیل اور جو کتابیں اور آیتیں ان کو عطا کی گئیں ان کے رب کی جانب سے (ایمان رکھتے ہیں) بایں طور کہ ہم ان میں سے کسی میں بھی تفریق نہیں کرتے یہود و نصاریٰ کے مانند کہ بعض پر ایمان لائیں اور بعض کا انکار کریں، ہم تو اللہ تعالیٰ کے مطیع ہیں۔

حَقِيقَةُ تَرْكِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلًا: وَمَنْ اَي لَا يَرْغَبُ. مَنْ استفهام انکاری مبتداء ہے، يَرْغَبُ خبر، اس کے اندر ضمیر ہے جو مَنْ کی طرف راجع ہے۔

قَوْلًا: دِينَ الْاِسْلَامِ اس میں اشارہ ہے کہ الدِّين میں الف لام عہد کا ہے اور دلیل فَلَا تَمُوتُنَّ اِلَّا وَانْتُمْ مُسْلِمُونَ ہے۔

قَوْلًا: نَهَى عَنْ تَرْكِ الْاِسْلَامِ اس سے ایک سوال کا جواب مقصود ہے۔

سُؤَالًا: فَلَا تَمُوتُنَّ اِلَّا وَانْتُمْ مُسْلِمُونَ میں بظاہر موت سے نہی معلوم ہوتی ہے جو کہ بندہ کے اختیار میں نہیں۔

جَوَابًا: موت سے نہی نہیں ہے بلکہ ترک اسلام سے نہی ہے اس لئے کہ جب مقید پر نفی داخل ہوتی ہے تو قید کی نفی ہوتی ہے، اس لئے اگرچہ موت پر داخل ہے اور مدخول نہی ہی مقصود عن النہی ہوتا ہے مگر چونکہ مدخول نہی اختیاری نہیں ہے اس لئے قید کی نہی مراد ہے۔

قَوْلًا: اَمَرَ بِالْثَبَاتِ عَلَيْهِ اس عبارت سے یہ فائدہ ہے کہ نفس ایمان تو ان کو حاصل تھا، لہذا اس کے حاصل کرنے کا کوئی مطلب نہیں ہے، بلکہ اسلام پر دوام مراد ہے۔

قَوْلًا: بِمَنْزِلَةِ الْاَبِ، اَلْعَمُّ صَنُوْا اَبِيْہِ. (الحديث)

قَوْلًا: وَالْجُمْلَةُ تَاكِيدٌ لِمَا قَبْلُہِ یہ تکرار کے فائدہ کا بیان ہے۔

قَوْلًا: كُونُوا هُودًا اَوْ نَصَارَى، اَوْ تنويع مقال کے لئے ہے نہ کہ تخییر کے لئے، اس لئے کہ ہر فریق ایک دوسرے کی تکفیر کرتا ہے۔

قَوْلًا: قَائِلِ الْاَوَّلِ الْيَهُودِ اس اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کو دفع کرنا ہے۔

اعتراض: كُونُوا هُودًا اَوْ نَصَارَى میں تناقض ہے، اللہ تعالیٰ کے قول لیست الیہود علی شی الخ سے۔

جَوَابًا: کا، حصہ یہ ہے کہ دونوں کے قائل مختلف ہیں لہذا کوئی تناقض نہیں ہے۔

قَوْلًا: حال میں ابراہیم یعنی حنیفاً ابراہیم سے حال ہے، حالانکہ مضاف الیہ سے حال واقع ہونا درست نہیں ہے، اس لئے کہ اصل مضاف کی جگہ رکھنا درست ہو تو مضاف الیہ سے بھی حال واقع ہونا درست ہوتا ہے، یہاں ایسا ہی ہے اس لئے کہ ابراہیم کو ملہ کی جگہ رکھنے کے بعد بھی مطلب صحیح رہتا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحِ

شان نزول:

وَمَنْ يَرْغَبْ عَنْ مِلَّةِ اِبْرَاهِيمَ (س) رَغْبًا تَوْقِعْ كَرْنًا، صَدِّجْ عَنْهُ تَوَاعِضُ وَبِزْنِي كَرْنًا جِيسَا كِه يِهَاں مُسْتَعْمَلْ ہے، اور اگر صلہ الی یا فی ہو تو مائل ہونا، رغبت کرنا۔

روایت کیا گیا ہے کہ عبداللہ بن سلام نے اپنے بھتیجوں سلمہ اور مہاجر کو اسلام کی دعوت دی اور کہا کہ تم بخوبی جانتے ہو کہ اللہ تعالیٰ نے تورات میں فرمایا ہے کہ میں اولادِ اسماعیل میں ایک نبی مبعوث کرنے والا ہوں جس کا نام احمد ہوگا، جو اس پر ایمان لائے گا وہ ہدایت یافتہ ہوگا اور جو ایمان نہ لائے گا وہ ملعون ہوگا، چنانچہ سلمہ ایمان لے آئے مگر مہاجر نے انکار کر دیا، تو اللہ تعالیٰ نے یہ آیت نازل فرمائی۔ (روح البیان)

یہاں اللہ تعالیٰ حضرت ابراہیم علیہ السلام کی وہ عظمت و فضیلت بیان فرما رہے ہیں جو اللہ تعالیٰ نے انہیں دنیا و آخرت میں عطا فرمائی ہے، اور یہ بھی وضاحت فرمادی کہ مت ابراہیم سے اعراض و بے زنی بے وقوفوں ہی کا کام ہے، کسی عقلمند سے اس کا تصور نہیں کیا جاسکتا۔

وَوَصَّىٰ بِهَا اِبْرَاهِيمُ بَنِيهِ وَيَعْقُوبُ حضرت ابراہیم علیہ السلام اور حضرت یعقوب علیہ السلام نے اپنی اولاد کو اس دین کی وصیت فرمائی جو یہودیت نہیں اسلام ہے، جیسا کہ یہاں بھی اس کی صراحت موجود ہے، اور دیگر مقامات پر بھی اس کی تفصیل آئی ہے، مثلاً اِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ (آں عمران) اللہ کے نزدیک دین اسلام ہی ہے۔

اَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ اِذَا حَضَرَ يَعْقُوبَ الْمَوْتُ یہود کو زبردستی کی جا رہی ہے کہ تم جو یہ دعویٰ کرتے ہو کہ ابراہیم و یعقوب علیہ السلام نے اپنی اولاد کو یہودیت پر قائم رہنے کی وصیت فرمائی تھی، تو کیا تم وصیت کے وقت موجود تھے؟ اگر وہ یہ کہیں کہ ہم موجود تھے تو کذب و زور ہے، اور اگر یہ کہیں کہ حاضر نہیں تھے تو ان کا مذکورہ دعویٰ غلط ہوا، اس لئے کہ ان حضرات نے جو وصیت فرمائی وہ تو اسلام کی تھی نہ کہ یہودیت یا عیسائیت یا وثنیت کی، تمام انبیاء علیہم السلام ہی تھا، اگرچہ شریعت اور طریقہ کار میں کچھ اختلاف تھا، اسی کو نبی ﷺ نے اس طرح بیان فرمایا: الْاَنْبِيَاءُ اَوْلَادُ عَلَاتٍ اُمَّهَاتُهُمْ شَتَّىٰ وَدِينُهُمْ وَاحِدٌ (صحیح بخاری کتاب الانبیاء) انبیاء کی جماعت اولادِ علات ہیں، ان کی مائیں مختلف (اور باپ ایک) ہے اور دین ایک ہے۔

حضرت یعقوب علیہ السلام کی وصیت:

تلمود میں حضرت یعقوب علیہ السلام کی جو وصیت درج ہے وہ قرآن کے بیان سے مشابہ ہے، حضرت یعقوب علیہ السلام کے وصیت کے الفاظ مندرجہ ذیل ہیں:

خداوند! اپنے خدا کی بندگی کرتے رہنا، وہ تمہیں اسی طرح تمام آفت سے بچائے گا، جس طرح تمہارے آباء و جداد کو بچا رہا ہے، اپنے بچوں کو خدا سے محبت کرنے اور اس کے احکام بچانے کی تعلیم دینا تاکہ ان کی مہلت زندگی دراز ہو، کیونکہ خدا ان لوگوں کی حفاظت کرتا ہے جو حق کے ساتھ کام کرتے ہیں، اور اس کی راہوں پر ٹھیک ٹھیک چلتے ہیں، جواب میں ان کے لڑکوں نے کہا: جو کچھ آپ نے ہدایت فرمائی ہم اس کے مطابق عمل کریں گے، خدا ہمارے ساتھ ہو، تب یعقوب نے کہا: اگر تم خدا کی سیدھی راہ سے دائیں یا بائیں نہ مڑو گے تو خدا ضرور تمہارے ساتھ رہے گا۔

تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ یعنی تم اگر چہ ان کی، ولادہ ہی مگر حقیقت میں تمہیں ان سے کوئی واسطہ نہیں، ان کا نام لینے کا تمہیں یہ حق ہے جب تم ان کے راستہ سے پھر گئے؟ اللہ کے یہاں تم سے یہ نہیں پوچھا جائے گا کہ تمہارے باپ دادا کیا کرتے تھے؟ بلکہ یہ پوچھا جائے گا کہ تم خود کیا کرتے تھے، تمہیں اپنے انبیاء صالحین کی طرف نسبت کرنے سے کوئی فائدہ نہیں، انہوں نے جو کچھ کیا اس کا صلہ ان ہی کو ملے گا تمہیں نہیں، تمہیں تو وہی ملے گا جو کچھ تم کماؤ گے، اس سے معلوم ہوا کہ اسد ف کی نیکیوں پر اعتماد اور سہارا غلط ہے، اصل چیز ایمان اور عمل صالح ہے۔

وَقَالُوا كُونُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى یہود مسلمانوں کو یہودیت کی اور عیسائی عیسائیت کی دعوت دیتے اور کہتے کہ ہدایت اسی میں ہے، اللہ تعالیٰ نے فرمایا: ان سے کہو ہدایت ملت ابراہیمی کی پیروی میں ہے، جو ضیف تھا یعنی اللہ تعالیٰ کا پرستار اور سب سے کٹ کر اس کی عبادت کرنے وال، اور وہ مشرک نہیں تھا جب کہ یہودیت اور عیسائیت میں شرک کی آمیزش موجود ہے۔

قُولُوا آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنْزِلَ (الآیۃ) یہ عام مسلمانوں کو خطاب ہے یعنی کہ ہمیں تونسی یا قومی تعصب کسی سے بھی نہیں ہے، ہمارا رشتہ اسماعیلی، اسرائیلی، ہر شریعت الہی سے بس اعتقادی و انقیادی ہے یعنی ایمان تو یہ ہے کہ تمام انبیاء علیہم السلام کو اللہ کی طرف سے جو کچھ مایا نازل ہوا سب پر ایمان لیا جائے کسی بھی کتاب یا رسول کا انکار نہ کیا جائے، بعض کو ماننا اور بعض کو نہ ماننا یہ انبیاء کے درمیان تفریق ہے جس کو اسد م جائز نہیں رکھتا، البتہ عمل اب صرف قرآن پر ہوگا۔

حضرت عیسیٰ ابن مریم علیہ السلام کا تاریخی تعارف:

سبق میں مذکور انبیاء علیہم السلام کے ساتھ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا اسم گرامی بھی چونکہ آیا ہے ہذا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ آپ کا کچھ تاریخی تعارف بھی ہو جائے، عیسیٰ بن مریم بچے والد کے والدہ کی طرف منسوب ہیں، بنی اسرائیل کے آخری اور مشہور نبی ہوئے ہیں آپ پر اسرائیلی رسالت و نبوت کا سلسلہ ہمیشہ کے لئے ختم ہو گیا۔

ولادت شام کے صوبہ (یہودیہ) کے قصبہ بیت الہم یا بیت المقدس میں شام کے حکم ہیرود کے زمانہ میں ہوئی شام اس وقت روم کی شہنشاہی کا ایک نیم آزاد علاقہ تھا، سال وادت انبیا ۴۴ ق م ہے، یہ بات سننے میں بظاہر بڑی عجیب معلوم ہوگی لیکن اس پر حیرت نہ کیجئے اس لئے کہ سن عیسوی جو اس وقت رائج ہے خود اسی تقویم کے قائم کرنے میں شروع ہی سے غلطی رہ گئی ہے اور اس کا پتہ بعد میں چلا چنانچہ سن عیسوی کا پہلا سال آپ کی ولادت کا سال نہیں بلکہ آپ کی ولادت کے چوتھے سال سے یہ سن شروع ہوا، آپ کی عمر جب نابالغتیس (۳۳) سال تھی تو سن عیسوی ۳۰ء تھا، کہ اسرائیلیوں نے آپ کی تعلیم و تبلیغ سے نہایت آزرده ہو کر آپ پر مقدمہ پہنچے تو اپنی آزاد اور خود مختار مذہبی عدالت میں چلایا اور سرکاری قانون کا بھی مجرم بنا کر رومیوں کی ملکی عدالت میں پیش کیا وہاں سے سزائے موت کا (بذریعہ صلیب) حکم صادر ہوا۔ (تفسیر ماجدی)

فَإِنْ آمَنُوا مِنَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى بِمِثْلِ مِثْلِ رَائِدَةٍ مَا آمَنْتُمْ بِهِمْ فَقَدْ اهْتَدَوْا وَإِنْ تَوَلَّوْا عَنِ الْإِيمَانِ لَا
فَإِنَّمَا هُمْ فِي شِقَاقٍ حَلَابٍ مَعَكُمْ فَيَكْفِيكَهُمُ اللَّهُ يَا مُحَمَّدُ شَقَقَهُمُ وَهُوَ السَّمِيعُ لَا قَوْلَ لَهُمُ الْعَلِيمُ
بِأَحْوَالِهِمْ وَقَدْ كَفَى اللَّهُ أَيُّهُمْ بَقِيَّةَ قُرَيْبَةٍ وَنَفِي النَّصِيرِ وَمَرْبِ الْحَزِيَّةِ عَلَيْهِمْ صَبْغَةُ اللَّهِ مُضَرٌّ
مُؤَكَّدٌ لَا مَسَاقَاطَ وَنَضْبُهُ بَعْدَ مُقَدَّرِ أَيْ صَبْغَةُ اللَّهِ وَالْمُرَادُ بِهَا دِيْنُهُ الَّذِي فَصَّرَ النَّاسَ عَلَيْهِ لَطُفُهُورِ اثَرِهِ
عَلَى صَاحِبِهِ كَالصَّبْغِ فِي الثُّوبِ وَمَنْ أَيْ لَا أَحَدٌ أَحْسَنُ مِنَ اللَّهِ صَبْغَةً تَمِيزُ وَنَحْنُ لَهُ عِبْدُونَ ﴿۱۷۸﴾
قَالَ الْيَهُودُ لِلْمُسْلِمِينَ نَحْنُ أَهْلُ الْكِتَابِ الْأَوَّلِ وَقَبْلُنَا أَقْدَمُ وَلَمْ يَكُنِ الْأَنْبِيَاءُ مِنَ الْعَرَبِ وَلَوْ كَانَ
مُحَمَّدٌ نَبِيًّا لَكَانَ مِنْ قَبْلِ قُلِّ لَهُمْ أَتَحَاجُّونَنَا تُخَاصِمُونَنَا فِي اللَّهِ إِنْ اضْطَظَفَنِي نَبِيٌّ مِنَ الْعَرَبِ
وَهُوَ رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ فَهَذَا إِنْ يَضْطَظَفِي مِنْ عِبَادِهِ مَنْ يَنْشَأُ وَلَنَا أَعْمَالُنَا نُحَارِي وَلَكُمْ أَعْمَالُكُمْ تُجَارُونَ سَبَّاهُ فَلَا
يَبْغِدُ أَنْ يَكُونَ فِي أَعْمَالِنَا مَا نَسْتَحِقُّ بِهِ الْأَكْرَامَ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ ﴿۱۷۹﴾ الدِّينَ وَالْعَمَلَ دُونَكُمْ فَتَحْنُ
أَوَّلِي بِالْاضْطِغَاءِ وَالْمَهْمَرَةِ لِلْأَكْرَامِ وَالْخُمُلِ الثَّلَاثِ أَخْوَالُ أَمْرٍ تَقُولُونَ بِأَلْبَاءِ وَالتَّاءِ
إِنْ إِبْرَاهِيمَ وَاسْمَعِيلَ وَإِسْحَاقَ وَيَعْقُوبَ وَالْأَسْبَاطَ كَانُوا هُودًا أَوْ نَصَارَى قُلِّ لَهُمْ ءَأَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمْرًا اللَّهُ أَيْ اللَّهُ أَغْنِيهِ
وَقَدْ بَرَأَ مِنْهُمَا إِبْرَاهِيمَ بِقَوْلِهِ مَا كَانَ إِبْرَاهِيمَ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَالْمَذْكُورُونَ مَعَهُ تَعْلَمُ لَهُمْ
وَمَنْ أَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ أَحْمَى مِنَ النَّاسِ شَهَادَةً عِنْدَهُ كَائِنَةً مِنَ اللَّهِ أَيْ لَا أَحَدَ أَظْلَمُ مِنْهُ وَبِهِ السُّهُودُ
كَتَمُوا شَهَادَةَ اللَّهِ فِي النُّورِ لِإِبْرَاهِيمَ بِالْحَقِيقَةِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ ﴿۱۸۰﴾ تَهْدِيْدُهُ لَهُمْ
تِلْكَ أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلَا تُسْأَلُونَ عَمَّا كَانُوا يَعْمَلُونَ ﴿۱۸۱﴾ تَقْدِمُ مِثْلُهُ.

ترجمہ: سو اگر وہ یعنی یہود و نصاریٰ اسی طرح ایمان لے آئیں جس طرح تم ایمان لائے ہو تو ہدایت یافتہ ہوں گے

(نفظ) مثل زائدہ ہے اور اگر وہ اس پر ایمان لانے سے روگردانی کریں تو وہ صریح اختلاف میں ہیں یعنی تمہاری مخالفت میں۔ لہذا اطمینان رکھو، اے محمد ﷺ! ان کی دشمنی میں اللہ عنقریب آپ کی کفایت کرے گا، وہ ان کی باتوں کو خوب سننے والا اور ان کے حالات کو جاننے والا ہے، اور اللہ ان کے لئے کافی ہوگی، بنی قریظہ کو قتل کر کے اور بنی نضیر کو جبل وطن کر کے اور ان پر جزیہ عائد کر کے اللہ کا رنگ اختیار کرو (صِبْغَةَ اللَّهِ) مصدر ہے آمنا کی تاکید کے لئے اور اس کا نصب فعل مقدر کی وجہ سے ہے، اِی صَبَغْنَا اللَّهُ صِبْغَةً اور مراد اس سے اللہ کا وہ دین ہے جس پر اس نے انسانوں کو پیدا فرمایا، دین کے اثر کے دیندار پر ظاہر ہونے کی وجہ سے جیسا کہ رنگ (کا اثر) پڑے پر ظاہر ہوتا ہے اور اللہ تعالیٰ کے رنگ سے کس کا رنگ زیادہ اچھا ہوگا؟ صِبْغًا مِیْنِ ہے، ہم تو اس کی بندگی کرنے والے ہیں (جب) یہود نے مسلمانوں سے کہا کہ ہم اول اہل کتاب ہیں اور ہم ارا قبلہ سب سے اول قبلہ ہے اور عرب میں انبیاء نہیں ہوئے، اگر محمد ﷺ نبی ہوتے تو ہم میں سے ہوتے، تو آئندہ آیت نازل ہوئی، آپ ان سے کہنے کیا تم ہم سے اللہ کے بارے میں جھڑتے ہو، اس وجہ سے کہ اس نے عرب میں سے نبی منتخب کر لیا، حالانکہ وہ ہمارا بھی رب ہے اور تمہارا بھی، لہذا اس کو اختیار ہے کہ اپنے بندوں میں سے جس کو چاہے منتخب کرے ہمارے لئے ہمارے اعمال ہیں جن کی ہمیں جزا دی جائے گی اور تمہارے لئے تمہارے اعمال ہیں جن کی جزا تم کو دی جائے گی، لہذا یہ بعید نہیں کہ ہمارے اعمال میں ایسی چیز ہو جس کی وجہ سے ہم اکرام کے مستحق ہوں، ہم تو اسی کے لئے دین و عمل کو خالص کر چکے ہیں، نہ کہ تم، لہذا انتخاب کے لئے ہم زیادہ اولیٰ ہیں، اور (اِنَّ حَاجَتُوْنَا) میں ہمزہ استفہام انکاری ہے، اور تینوں جملے حال ہیں کیا تم کہتے ہو (یَقُولُوْنَ) یا اور تاء کے ساتھ ہے ابراہیم اور اسماعیل اور اسحاق اور یعقوب (یٰہٰیہ) اور ان کی اولاد یہود و نصاریٰ تھے، ان سے کہو تم زیادہ جانتے ہو یا اللہ؟ یعنی اللہ زیادہ جاننے والا ہے، اور اللہ تعالیٰ نے حضرت ابراہیم کی یہودیت اور نصرانیت دونوں سے براءت ظاہر فرمادی، اپنے قول مَا كَانَ اِبْرَاهِيْمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا سے اور ان کے ساتھ جو حضرات مذکور ہیں وہ تو (ابراہیم) کے تابع ہیں، اور اس سے بڑا حام کون ہوگا؟ جس نے اللہ کے نزدیک ثابت شدہ شہادت کو لوگوں سے چھپایا یعنی اس سے بڑا ظالم کوئی نہیں، اور وہ یہود ہیں کہ انہوں نے تورات میں ابراہیم کے صنفی ہونے کی شہادت کو چھپایا، اور اللہ تعالیٰ تمہارے کاموں سے غافل ہیں، یہ ایک جماعت تھی جو گنہگار تھی، جو انہوں نے کیا ان کے لئے ہے اور جو تم نے کیا تمہارے لئے ہے، تم سے ان کے اعمال کے متعلق سوال نہ ہوگا، ایسی ہی آیت اوپر مذکور چکی ہے۔

تَحْقِیْقِ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: مثل زائدہ اس اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کا جواب ہے، اعتراض یہ ہے کہ مسلمان اللہ پر ایمان لائے، اب یہود و نصاریٰ سے کہا جا رہا ہے "اگر وہ اس کے مثل پر ایمان لائیں جس پر مسلمان ایمان لائے ہیں" تو اس سے تو اللہ کا مثل ہونا لازم آتا ہے، حالانکہ اللہ کا کوئی مثل نہیں ہے۔

جَوَابُ: لفظ مثل زائد ہے، اس جواب کی شہادت وہ قراءت بھی دے رہی ہے جس میں بمثل مَا آمَنْتُمْ کے بجائے بِمَا آمَنْتُمْ بہ ہے۔ (ترویج)

قَوْلُهُ: مُؤَكَّدٌ لِأَمْنًا، صِبْغَةً فعل مقدر کا مصدر ہے اور آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ الْخ کے مضمون کی تاکید کے لئے ہے، اس لئے کہ مذکورہ جملہ میں دوسرے مضمون کا احتمال ہی نہیں ہے اسی وجہ سے اس کے عامل کو حذف کر دیا گیا ہے، صِبْغَةُ اللّٰہِ اصل میں صَبَغْنَا اللّٰہَ صِبْغَةً، تھ صِبْغَةُ اللّٰہِ میں حرف عطف کو ترک کر کے اشارہ کر دیا کہ صَبَغْنَا اللّٰہَ اور آمَنَّا کا مدلول ایک ہی ہے جس سے تاکید کا مفہوم ظاہر ہے۔

قَوْلُهُ: دُونَكُمْ میں اشارہ ہے کہ نحن لَهُ مُخْلِصُونَ میں مسند الیہ کی تقدیم حصر کے لئے ہے۔
قَوْلُهُ: وَالْهَمَزُ لِلانْكَارِ، یعنی اَنْحَاجُونَ، میں ہمزہ انکار کے لئے ہے، اس سے اس کا جواب ہو گیا کہ استفہام اللہ کی شان کے مناسب نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: وَالْجُمْلَةُ الثَّلَاثُ احوال اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کا جواب ہے۔
اعتراض: واؤ میں اصل عطف ہے ہذا مذکورہ تینوں جملوں میں واؤ عطف ہوگا، اور معطوف علیہ اَنْحَاجُونَ ہے جو کہ حمد انشائیہ ہے اور یہ تینوں جملے خبریہ ہیں، لہذا جملہ خبریہ کا عطف انشائیہ پر لازم آتا ہے جو درست نہیں ہے۔
جَوَابُ: واؤ عطف کے لئے وہاں اصل ہوتا ہے جہاں عطف سے کوئی مانع نہ ہو اور یہاں مانع موجود ہے اور وہ جملہ خبریہ کا جملہ انشائیہ پر عطف کا لازم آتا ہے، لہذا یہاں واؤ عطف نہیں بلکہ حالیہ ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

فَإِنْ آمَنُوا بِمِثْلِ مَا آمَنْتُمْ بِكُمْ كَرَامَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ کو اور صحابہ کرام رَسُوْلُ اللّٰہِ ﷺ کو مخی طب کر کے کہا جا رہا ہے کہ اگر یہ یہود و نصاریٰ تمہاری طرح ایمان لے آئیں تو یقیناً وہ بھی ہدایت یافتہ ہو جائیں گے، اور اگر وہ ضد اور عناد میں منہ موڑ میں گئے تو گھبرانے کی ضرورت نہیں ہے، ان کی سازشیں آپ کا کچھ نہیں بگاڑ سکیں گی، اس لئے کہ اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کی کفایت و حمایت کرنے والا ہے، چنانچہ چند ہی سالوں میں یہ وعدہ پورا ہوا اور بنو قریظہ اور بنو نضیر کو جلا وطن کر دیا گیا اور بنو قریظہ قتل کر دیئے گئے۔

واقعہ:

تاریخی روایات میں ہے کہ حضرت عثمان رَسُوْلُ اللّٰہِ ﷺ کی شہادت کے وقت جو مصحف ان کی گود میں تھا جس کی وہ تلاوت فرما رہے تھے آپ کے خون ناحق کے دھبے جس آیت پر گرے وہ فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللّٰہُ ہے، کہا جاتا ہے کہ وہ مصحف سچ تک ترکی میں محفوظ ہے۔

فَسَيَكْفِيكَهُمُ اللّٰہُ میں آپ ﷺ کو تسلی دیتے ہوئے فرمایا کہ آپ اپنے مخی لفظوں کی زیادہ فکر نہ کریں، ہم خود ان سے

نمٹ میں گے اور یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ دوسری آیت وَاللّٰهُ يَعْصِمُكَ مِنَ النَّاسِ میں اس سے زیادہ وضاحت کے ساتھ فرمادیا، کہ آپ مخالفین کی پرواہ نہ کریں اللہ تعالیٰ آپ ﷺ کی حفاظت کرے گا۔

صِبْغَةَ اللّٰهِ اس سے پہلی آیت میں دین اسلام کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کی طرف منسوب کر کے بتایا تھا مِلَّةَ اِبْرٰهٖمَ حَنِيفًا اس جگہ دین کو براہ راست اللہ تعالیٰ کی طرف منسوب کر کے بتا دیا کہ دین درحقیقت اللہ تعالیٰ کا ہے، پیغمبر کی طرف اس کی نسبت مجزا کر دی جاتی ہے اور اس جگہ مت کو صبغة کے لفظ سے تعبیر کر کے دو باتوں کی طرف اشارہ کر دیا اول تو نصاریٰ کی تردید ہو گئی نصاریٰ کے یہاں ایک ضروری رسم یہ تھی کہ بچہ کو پیدائش کے ساتویں روز ایک زرد رنگ کے پانی میں نہاتے تھے اور ختنہ کے بجائے اسی نہلانے کو بچہ کی صہرت اور دین نصرانیت کا پختہ رنگ سمجھتے تھے، نصرانیوں کی اصطلاح میں اس رسم کو "بپتسمہ" کہتے ہیں، اس آیت نے بتا دیا کہ یہ پانی کا رنگ دھل کر ختم ہو جاتا ہے اس کا بعد میں کوئی اثر نہیں رہتا، اصل رنگ تو دین اور ایمان کا ہے جو ظاہری اور باطنی پاکیزگی کی ضمانت ہے، اور پائندار بھی، دوسرے دین کو رنگ فرما کر اس کی طرف اشارہ ہو گیا کہ جس طرح رنگ آنکھوں سے محسوس ہوتا ہے مومن کے ایمان کی علامت اس کے چہرہ بشرہ اور تمام حرکات و سکنات و معاملات سے ظاہر ہونی چاہئے۔ صِبْغَةَ اللّٰهِ کے دو ترجمے ہو سکتے ہیں اول یہ کہ ہم نے اللہ کا رنگ اختیار کر لیا، دوسرا یہ کہ اللہ کا رنگ اختیار کرو۔

وَمَنْ اَظْلَمُ مِمَّنْ كَتَمَ شَهَادَةَ الْخ یہ خطاب دراصل ان عداۓ یہود کو ہے جو خود بھی اس حقیقت سے ناواقف نہیں تھے کہ یہودیت اور عیسائیت اپنی موجودہ خصوصیات کے ساتھ بہت بعد میں پیدا ہوئی مگر اس کے باوجود وہ حق کو اپنے ہی فرقوں میں محدود سمجھتے تھے، نزوں قرآن کے وقت یہود میں بڑے بڑے عالم فاضل موجود تھے ان سب کو چیلنج دیکر ایک امی کی زبان سے کہہ دیا جا رہا ہے کہ تم واقعات کو توڑ مروڑ کر صداقتوں کا گد گھونٹ کر کچھ بھی کہے جاؤ، واقعہ اور حقیقت اثریات جو کچھ ان حضرات کے دین کی بابت کہہ رہے ہیں جس کی تفصیل گزر چکی ہے وہ اسی قرآنی متن کی شرح اور اسی امی کے لائے ہوئے کلام کے اجمال کی تفصیل ہے۔

تِلْكَ اُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ الْخ یہ آیت ابھی گزر چکی ہے اس کو مکرر کرنے کی وجہ یہود کے ایک زعم باطل کی نفی کرنی ہے کہ ہمارے اعمال و عقائد خواہ کتنے ہی برے ہوں مگر ہماری پیغمبر زادگی اور ان سے ربط و تعلق کی وجہ سے ہمارے آباء و اجداد ہم کو ضرور بخشوا میں گے، اسی بیہودہ خیال کی تردید کے لئے اس آیت کو دوبارہ دہرایا گیا ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

سَيَقُولُ السُّفَهَاءُ اخْتَبَاهُ مِنَ النَّاسِ اَيِ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى مَا وَلَّهُمْ اِي شَيْءٍ حَرْفِ اَنْبِيَا وَالتَّوْحِيدِ
 عَنْ قِبَلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا عَنِ اِسْتِغْنَائِهَا فِي اَحْسَنُ وَبِي سِتِّ الْمَقْدِسِ وَالْاَتِّبَاعِ سِتِّ اِنْدَانِ
 عَنِ الْاِسْتِغْنَاءِ مِنَ الْاَحْصَاءِ بِالْعَنِيبِ قُلْ لِلّٰهِ الشَّرْقُ وَالْمَغْرِبُ اَيِ الْحَبَاتِ كُنْهَا فَيَنْزِلُ سَوَّخُهُ اَيِ اِي حَبِ
 شَاءَ لَا اَعْتِرَاضَ عَلَيْهِ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ بِدَلَالَةِ اِلَى صِرَاطٍ صَرِيحٍ مُسْتَقِيمٍ دِينِ الْاِسْلَامِ اَيِ وَمِنْهُمْ اَنْتُمْ دَلُّ
 عَلَى هَذَا وَكَذَلِكَ كَمَا يَهْدِيْنَاكُمْ اِلَيْهِ جَعَلَكُمْ بَ اَمَّةٍ مَحْمُودَةٍ اَمَّةٍ وَسَطًا حَسْرًا اَعْدُوًّا لَتَكُونُوا شُهَدَاءَ عَلَى النَّاسِ
 يَوْمَ الْقِسْمَةِ اِنْ رُسُلَهُمْ لَمَّعَتُهُمْ وَيَكُونُ الرَّسُولُ عَلَيْكُمْ شَهِيدًا اَنَّهُ مَعَكُمْ وَمَا جَعَلْنَا صِرَاطَنَا لَكَ الْاَنَ الْجَنَّةَ
 الَّتِي كُنْتَ عَلَيْهَا اَوَّلًا وَبِي الْكُفْرَةِ وَكَارِ صَنِى النَّهْ عَلَيْهِ وَسَمِ يُحْسِنُ اِلَيْهَا قَدَمًا بِحَرِّ اَمْرٍ نَاسْتَقْسِنُ نَتِ
 الْمَقْدِسِ سِتِّ اَلْيَهُودِ فَصَلَّى اِي سِتِّ اَوْسَعَهُ عَشْرَ شَهْرًا ثَلَاثَةَ حُقُوقٍ اَلَا لِنَعْلَمَ عَنْهُ ظُهُورٌ مِّنْ يَّتَّبِعُ الرَّسُولَ
 فَنُفِذَهُ مِمَّنْ يَّتَقَلَّبُ عَلَى عَقِبَتِهِ اَيِ يَرْجِعُ اِلَى الْكُفْرِ شَكًّا فِي الَّذِي وَضَّاهُ اَنْ اَلْسَى فِي حَرِّهِ مِنْ اَمْرِهِ وَفَدَارَ اَمْرُهُ
 لَذَلِكَ حَمَاقَةً وَاِنْ مَحْفَقَةً مِّنْ اَتَّخَذَهُ وَاسْتَقْبَلَ مَحْدُوفٍ اَيِ وَاَسَ كَانَتْ اَيِ اَتَّوَسَّعَتْ اِلَيْهَا لِكِبَرَةِ شَأْنِهِ
 عَنِ النَّاسِ اِلَّا عَلَى الَّذِيْنَ هَدَى اللّٰهُ مِنْهُمْ وَمَا كَانَ اللّٰهُ لِيُضِلَّ اِيْمَانَكُمْ اَيِ صَلَاتِكُمْ اَيِ سِتِّ الْمَقْدِسِ مِّنْ
 يُثَبِّتُكُمْ عَلَيْهِ لِأَنَّ سَبَبَ نَزْوِهَا اَسْئَالُ عَمَّنْ مَّتَّى فَمِنَ الْخَوَافِ اِنَّ اللّٰهَ بِالنَّاسِ الْغَوَّاسِ لَرُؤُوفٌ رَّحِيمٌ
 فِي عَدَمِ اَضَاعَةِ اَعْمَالِهِمْ وَالرَّافَةِ شِدَّةِ الرَّحْمَةِ وَقَدَّمَ الْاِبْنُ لِلْعَاصِدَةِ.

ترجمہ: نادان جاہل یوں کہتا ہے کہ کس چیز نے پھیر دیا ان کو؟ یعنی نبی اور
 مومنین کو اس قبلہ سے جس پر وہ تھے یعنی نماز میں اب تک اس قبلہ کی طرف رخ کرتے تھے وروہ بیت المقدس ہے اور سین
 استقبالیہ کو ان اخبار بالغیب کے قبیل سے ہے، اور کہہ دیجئے کہ مشرق و مغرب کا مالک اللہ ہی ہے، یعنی تمام جہات اسی کی
 ملک ہیں، ہند اس کو حق ہے کہ جس جہت کی جانب چاہے رخ کرنے کا حکم دے، اس پر کسی کو اعتراض کا حق نہیں، وہ جس کو
 ہدایت دینا چاہتا ہے اس کو سیدھی (یعنی) دین اسلام کی راہ دکھا دیتا ہے اور ان میں (اے مومنو!) تم بھی ہو جن کو راہ مستقیم
 دکھائی، اور ہم نے اسی طرح جس طرح تم کو راہ مستقیم دکھائی، اب امت محمدیہ اتم کو خیر امت یعنی معتدل امت
 (بھی) بنایا تاکہ تم لوگوں کے لئے قیامت کے دن گواہ ہو، اس بات پر کہ ان کے رسولوں نے ان کو پیغام پہنچا دیا اور
 رسول تمہارے لئے گواہ ہوں کہ اس نے تم کو پیغام پہنچا دیا، جس سمت قبلہ پر تم پہلے تھے اور آپ ﷺ کعبہ کی طرف رخ
 کر کے نماز پڑھا کرتے تھے، مگر جب آپ نے ہجرت فرمائی تو یہود کی دل جوئی کے لئے بیت المقدس کی جانب رخ
 کرنے کا حکم دیا تو آپ نے اس کی طرف رخ کر کے سولہ یا سترہ مہینہ نماز پڑھی پھر (یہ حکم) تبدیل کر دیا گیا، اس کو ہم

نے صرف اس لئے مقرر کیا تھا تا کہ ہم علم ظہور کے طور پر ظاہر کر دیں کہ رسول کی کون اتباع کرتا ہے؟ (یعنی) اس کی تصدیق کرتا ہے، اور کون ہے، جو الٹا پھر جاتا ہے؟ یعنی دین میں شک کرتے ہوئے، اور یہ گمان کرتے ہوئے کہ نبی قبلہ کے معاملہ میں مذہب ہے، اور اسی وجہ سے ایک جماعت مرتد ہو گئی، گو تبدیل قبلہ کا یہ کام مشکل ہے یعنی لوگوں پر شاق ہے اِنْ مَخْفَفَةً عَنِ الْمَثَلَةِ ہے، اور اس کا اسم محذوف ہے، (دراصل) وَاِنَّهَا تَحَا، مگر ان میں سے جنہیں اللہ نے ہدایت دی ہے (ان کیلئے کوئی مشکل نہیں ہے) اللہ تعالیٰ تمہارے ایمان کو ضائع نہ کرے گا یعنی بیت المقدس کی جانب پڑھی ہوئی نماز کو (ضائع نہ کرے گا) بلکہ اس پر تم کو اجر دے گا، اس لئے کہ اس کا سبب نزول، ان لوگوں کے بارے میں سوال تھا جو تحویل قبلہ سے پہلے مر گئے، اللہ لوگوں مومنوں کے ساتھ شفقت اور مہربانی کرنے والا ہے، ان کے اعمال کو ضائع نہ کرے گا، اور رافۃ شدت رحمت کو کہتے ہیں ابلغ (یعنی رؤف) کو فاصلہ کی رعایت کی وجہ سے مقدم کیا ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ تَسْبِيلٍ تَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: سُفْهَاءٌ (واحد) سَفِيْهُۃٌ بِيَوْقُوفٍ، نادان، احمق، جاہل، (س)۔

قَوْلُهُ: مَا وَلَّهُمْ، مَا استفہامیہ مبتداء وَلَّهُمْ خبر، وَلَّى تَوَلَّيْتُ (تفعیل) پیٹھ پھیرنا، منہ موڑنا۔

قَوْلُهُ: مِنَ النَّاسِ، سُفْهَاءٌ سے حال ہونے کی وجہ سے محل میں نصب کے ہے عامل سیقول ہے، یہ حال مبینہ ہے، یعنی دوسروں سے ممتاز اور جدا کرنے کے لئے اس لئے کہ سفاہت کے ساتھ جس طرح انسان متصف ہوتا ہے، غیر انسان بھی متصف ہوتا ہے حتیٰ کہ غیر حیوان بھی متصف ہوتا ہے، گدھے کی بے وقوفی تو زبان زد عام و خاص ہے جماد کی جانب بھی سفہ کی نسبت کی جاتی ہے، بَقْلَةُ الْحَمَقَاءِ بے وقوف دانہ، خرفہ کو کہتے ہیں، خرفہ ایک دانہ ہے دوا کے طور پر بھی استعمال ہوتا ہے، اس کو بے وقوف کہنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ پانی پر بہتے ہوئے بھی اُگ آتا ہے جب کہ سیلاب میں بہنے کے وقت بے اطمینانی کی کیفیت ہوتی ہے، ایسی حالت میں اس کا برگ و بار نکالنے بے وقوفی نہیں تو اور کیا ہے؟ یہ ایسا ہی ہے کہ کوئی مسافر حالت سفر میں اپنا مکان بنا نا شروع کر دے، اور خرف (س، ک) خرفاً بڑھا پے کی وجہ سے عقل کا فاسد ہو جانا۔

قَوْلُهُ: قِبْلَةً بروزن جلسۃ بیان حالت کے لئے ہے، جیسے جلسۃ القاری، میں قاری کی طرح بیٹھا قِبْلَةً استقبال کی حالت کو کہتے ہیں عرف شرع میں نماز میں قبلہ کی جانب رخ کو کہتے ہیں، قِبْلَةً، جعلنا کا مفعول اور ہے وَرَ التَّيْ كُنْتَ عَلَیْهَا تَقْدِیرِ موصوف کے ساتھ مفعول ثانی ہے، تقدیر یہ ہے الْجَہَةُ التَّيْ كُنْتَ عَلَیْهَا۔

قَوْلُهُ: عَلَى عَقْبَيْهِ اس کا واحد عَقْبٌ ایڑھی کو کہتے ہیں، مراد انقلاب علی عقبیہ سے حق سے باطل کی طرف پٹ جانا، مرتد ہو جانا۔

قَوْلُهُ: لَاَنَّ سَبَبَ نَزُولِهَا السَّوَالُ الخ اس عبارت کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: اَیْمَانُ کِی تَفْسِیْرُ صَوۡۃ سے کیوں کی؟

جَوَابُ: یہودی کی جانب سے چونکہ سوالِ نمرزی کے بارے میں تھا اس لئے اَیْمَانُ کی تفسیرِ صلوٰۃ سے کی ہے۔

قَوْلُ: وَقَدَّمُ الْاِبْلَعُ لِلْفَاصلَةِ یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: عَامٌ طَوْرٌ پَر تَرَقِی مِّنْ اِلَادِنِی اِلِی اِلَاسِی ہوتی ہے نہ کہ بالعکس، جیسے کہتے ہیں عَالَمٌ نَحْوِیُّ، نَحْوِیُّ عَالَمٌ نہیں کہتے، اسی قاعدے کے مطابق یہاں رَحِیْمٌ رُوْفٌ کہنا چاہئے تھا۔

جَوَابُ: فَوَاصِلُ کی رعایت کے لئے پورے قرآن میں ایسا کیا گیا ہے، اگرچہ رَحِیْمُ کے مقابلہ میں رُوْفُ میں شدتِ رحمت ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

شانِ نزول:

جب آپ ﷺ مکہ مکرمہ میں تھے تو یہ ممکن تھا کہ بیک وقت کعبۃ اللہ اور بیت المقدس کی جانب رخ ہو جائے اس لئے کہ مدینہ منورہ اور بیت المقدس مکہ سے ٹھیک جانبِ شمال میں واقع ہیں، مگر جب آپ ﷺ ہجرت کر کے مدینہ منورہ تشریف لائے تو یہ صورت ممکن نہ رہی اس لئے کہ بیت المقدس مدینہ سے ٹھیک جانبِ شمال میں واقع ہے، اور بیت اللہ جانبِ جنوب میں بدرجہ مجبوری یہودی کی دلجوئی کے لئے بحکمِ خداوندی آپ ﷺ نے بیت المقدس کو قبلہ بنایا جو یہود کا بھی قبلہ تھا، سولہ یا سترہ مہینہ آپ ﷺ نے بیت المقدس کی جانب رخ کر کے نماز پڑھی مگر آپ کی دلی خواہش اور تمنا تھی کہ قبلہ بیت اللہ ہی ہو جائے اس لئے کہ دعوتِ اسماعیلی کا وہی مرکز تھا اور آپ ﷺ وحی کے انتظار میں بار بار نظر اٹھا کر آسمان کی طرف دیکھتے تھے، آخر کار آپ ﷺ کی خواہش کے مطابق تحویل قبلہ کا حکم ہوا وَلَوْ اَنَّكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ الْخ کے ذریعہ نازل ہو گیا۔

جب تحویل قبلہ ہوا تو یہود اور مشرکین نے اعتراض کرنا شروع کر دیا کہ مسلمانوں کے قبلہ کا بھی کوئی ٹھکانہ نہیں، کبھی بیت المقدس ہوتا ہے تو کبھی بیت اللہ، تو اس کے جواب میں مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

قُلْ لِّلّٰهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ دراصل یہ نادانوں کے اعتراض کا پہلا جواب ہے، یہ لوگ سمت و مقام کے پرستار بندے بنے ہوئے تھے، ان کا خیال تھا کہ خدا کسی خاص سمت میں مقید ہے اس لئے ان کے جابلانہ اعتراض کے جواب میں فرمایا گیا، مشرق و مغرب اللہ کے ہیں، کسی سمت کو قبلہ بنانے کے معنی یہ نہیں ہیں کہ اللہ اسی طرف ہے، ہذا یہ کوئی نہ بحث کی بات ہے اور نہ جھگڑنے کی کہ پہلے تم اس طرف عبادت کرتے تھے اب اس طرف کیوں کرنے لگے؟

امت محمدیہ امت وسط ہے:

وسط سین کے فتح کے ساتھ ہے اور معتدل کے معنی میں ہے اور افضل اشیاء کو وسط کہا جاتا ہے، ابو سعید خدری رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں وسط کی تفسیر عدل مروی ہے جو بہترین کے معنی میں ہے جس کے نتیجہ میں امت محمدیہ کو میدان حشر میں یہ امتیاز حاصل ہوگا کہ تمام انبیاء کرام علیہم السلام کی امتیں جب اپنے انبیاء علیہم السلام کی ہدایت و تبلیغ سے انکار کر دیں گی اس وقت امت محمدیہ انبیاء علیہم السلام کی جانب سے گواہی میں پیش ہوگی، ورنہ یہ شہادت دے گی کہ انبیاء علیہم السلام نے ہر زمانہ میں اللہ کا پیغام اپنی اپنی امتوں کو پہنچا دیا، مدعی عیسیم امتیں امت محمدیہ پر یہ جرح کریں گی کہ امت محمدیہ علیہم السلام کا تو ہمارے زمانہ میں وجود ہی نہیں تھا ہذا یہ ہمارے معاملہ میں گواہی کس طرح دے سکتی ہیں؟

امت محمدیہ اس جرح کا جواب دے گی کہ بے شک ہم اس وقت موجود نہیں تھے مگر ان کے واقعات و حالات کی خبریں ہمیں صدق المصدق محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے جو ہمارے نزدیک ہمارے عینی مشاہدہ سے بھی زیادہ وقیع اور قابل اعتماد ہیں، دی تھیں۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا تزکیہ:

اس وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پیش ہوں گے اور امت محمدیہ کا تزکیہ و توثیق کریں گے، بیشک انہوں نے جو کچھ کہا ہے وہ صحیح ہے۔

واقعہ تحویل قبلہ کی تاریخ و تفصیل:

تحویل قبلہ کا یہ حکم رجب یا شعبان ۲ھ میں نازل ہوا، ابن سعد کی روایت ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم بشر بن براء بن معرور کے یہاں دعوت پر گئے ہوئے تھے، وہاں ظہر کی نماز کا وقت آگیا آپ صلی اللہ علیہ وسلم لوگوں کو نماز پڑھانے کھڑے ہوئے دو رکعتیں پڑھا چکے تھے، تیسری رکعت میں یکایک وحی کے ذریعہ مذکورہ آیت نازل ہوئی اور اسی وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی اقتداء میں تمام لوگ بیت المقدس سے کعبے کی طرف پھر گئے، اس کے بعد مدینہ اور اطراف مدینہ میں عام منادی کرادی گئی، براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ ایک جگہ منادی کی آواز اس حالت میں پہنچی کہ لوگ رکوع کی حالت میں تھے، حکم سنتے ہی سب کے سب اسی حالت میں کعبے کی طرف پھر گئے، انس بن مالک رضی اللہ تعالیٰ عنہ کہتے ہیں کہ بنی سہمہ میں یہ اطلاع دوسرے دن صبح کی نماز کے وقت پہنچی، وہ ایک رکعت پڑھ چکے تھے کہ ان کے کانوں میں آواز آئی، خبردار رہو! قبلہ بدل کر کعبے کی طرف کر دیا گیا ہے، سنتے ہی پوری جماعت نے اپنا رخ بدل دیا۔

اس بات کا خیال رہے کہ بیت المقدس مدینہ منورہ سے مین شمال میں ہے اور کعبہ بالکل جنوب میں، نماز باجماعت پڑھتے

ہوے قبلہ تبدیل کرنے میں لامحارہ اہل مکہ کو چل کر مقتدیوں کے پیچھے آنا پڑا ہوگا بلکہ مقتدیوں کو بھی کچھ نہ کچھ چل کر صفیں وغیرہ درست کرنی پڑی ہوں گی، تفصیل روایات میں موجود ہے۔

قَدْ سَحَفَ نَزَى ثَقَلَبَ تَحَرُّفَ وَجْهِكَ فِي حِمَاةِ السَّمَاءِ مُتَصَدِّعًا اِی اُوْحٰی وَتَشَوُّفًا لَا اَنْرَ مَا سَقَمَ الْكَعْبَةُ وَكَانَ يُوَدُّ ذَلِكَ لَهَا قِبْلَةً اِبْرَہِیْمَ وَلَآئِهٖ اَدْعٰی اِلٰی اِسْلَامِ الْعَرَبِ فَلَنُوَلِّيَنَّكَ حِوْلَنَ قِبْلَةٍ تَرْضَاهَا حَسْبُ قَوْلِ وَجْهِكَ اِسْفَسَ فِی الْحَسْوَةِ شَطْرَ حِوْلِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اِی الْكَعْبَةُ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ حَطَبٌ لِّلْآلَةِ قُولُوا وَجْهُكُمْ فِی الْحَسْوَةِ شَطْرَهُ وَلَآئِ الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْكِتَابَ لَیَعْلَمُوْنَ اَنَّهُ اِی السَّوٰی اِلٰی الْكَعْبَةِ الْحَقُّ الشَّيْءُ مِنْ رَبِّهِمْ مَا فِی كُتُبِهِمْ مِّنْ غَيْبٍ اَسٰی حَسٰی اللّٰهُ عِنْدَهُ وَسَمِعَ مِنْ آتِهِ سَحَوٰی اِسْبَ وَمَا لِلّٰهُ بِغَافِلٍ عَمَّا یَعْمَلُوْنَ" اثناء ایہا المؤمنوں میں انتشار اتر رہا تھا اِی اِسْہود میں اِکرا امر القیٰمۃ وَلَہِیْنِ لَامَ نَسَمَ اَتِیَتْ الَّذِیْنَ اُوْتُوا الْكِتَابَ بِکُلِّ آیَةٍ عَلٰی سَدِّفِکَ فِی اِمْرِ اِسْمٰی مَا تَتَّبِعُوْا اِی لَا یَتَّبِعُوْنَ قِبْلَتَکَ سَادَا وَمَا اَنْتَ بِتَابِعٍ قِبْلَتِهِمْ قَطْعُ لُصْفَعِ فِی اِسْلَامِهِمْ وَطَمَعِهِمْ فِی حِوْدِہِ اِسْبَ وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعٍ قِبْلَةٍ بَعْضٍ اِی اِسْہود فِی السَّحَارٰی وَالْعُکْسِ وَلَہِیْنِ اَتَّبَعَتْ اَهْوَاؤَهُمْ الَّتِی یَدْعُوْنَ اِلَیْہَا مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَکَ مِنَ الْعِلْمِ اُوْحٰی اِنَّکَ اِذَا ارْتَضٰہُمْ فَرَسَ لِّمَنِ الظَّالِمِیْنَ الَّذِیْنَ اَتٰہُمْ الْكِتَابَ یَعْرِفُوْنَہٗ اِی مُحَمَّدًا کَمَا یَعْرِفُوْنَ اَبْنَآءَهُمْ لَسْفَعِ فِی کُتُبِهِمْ قُل اِسْلَامَ لَقَدْ عَرَفْتُمْ حِیْنَ رَاٰہُ کَمَا عَرَفَ اَسٰی وَیَعْرِفُنِیْ مُحَمَّدًا اِسْدَ رَوَاہِ السَّحَارٰی، وَلَآئِ فَرِیْقًا مِّنْہُمْ لَیَکْتُمُوْنَ الْحَقَّ نَعْنٰ وَہُمْ یَعْلَمُوْنَ ﴿۱۲۹﴾ بِدَا الَّذِی اَسْتَعٰیہِ الْحَقُّ کَانَ مِنْ رَبِّکَ فَلَا تَكُوْنَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِیْنَ ﴿۱۳۰﴾ الشَّاكِیْنَ فِیہِ اِی مِّنْ بِدَا السُّوْعِ فَہُوَ اِسْبَعِ مِّنْ لَا تُسْتَرُ

ترجمہ: قَدْ تَحْقِیْقَ اُسے ہے، ہم آپ کے چہرے کو آسمان کی طرف وحی کی حسب اور استقبال ععبہ کے شوق میں بار بار اٹھتا ہوا دیکھ رہے ہیں، اور آپ (ععبہ) کو اس نے پسند فرماتے تھے کہ (کعبہ) ابراہیم علیہ السلام کا قبلہ تھا، اور اس نے بھی کہ ععبہ کو قبلہ قرار دینا عربوں کو اسلام کی طرف بلانے میں زیادہ مؤثر (اپیل کرنے والا) تھا، سو ہم آپ کو اسی قبلہ کی جانب پھیر دیتے ہیں جس کو آپ پسند کرتے ہیں آپ اپنا رخ نماز میں مسجد حرام یعنی ععبہ کی جانب پھیر لیں اور (اے مسلمانو!) تم جہاں نہیں بھی ہو یہ امت کو خطاب ہے، اپنے چہرے کا (رخ) نماز میں اسی طرف کیا کریں اہل کتاب کو قطعی علم ہے کہ کعبہ کی طرف رخ کرنا ان کے رب کی جانب سے قطعی حق ہے اس نے ان کی کتابوں میں محمد ﷺ کی صفات کے بارے میں یہ موجود ہے کہ وہ (نماز میں) رخ ععبہ کی طرف کریں گے، اور اللہ تعالیٰ ان کے اعمال سے بے خبر نہیں بیا اور تاء کے ساتھ، اے مومنو! مثل امر وغیرہ جو تم کرتے ہو اور یہود قبلہ کے

حکم کا جو انکار کرتے ہیں (اللہ اس سے غافل نہیں ہے) اور اگرچہ آپ ﷺ لندن میں لام قسمیہ ہے، قبلہ کے معاملہ میں اپنی صداقت پر تمام دلیلیں پیش کر دیں تب بھی وہ دشمنی کی وجہ سے آپ کے قبلہ کی پیروی کرنے والے نہیں اور نہ آپ ان کے قبلہ کی پیروی کرنے والے ہیں، یہ ان کے اسلام کے بارے میں آپ ﷺ کی امید کو منقطع کرنا ہے اور آپ ﷺ کے بارے میں ان کے قبلہ کی طرف لوٹنے کی امید کو منقطع کرنا ہے، اور نہ یہ یہود و نصاریٰ آپس میں ایک دوسرے کے قبلہ کی اتباع کرنے والے ہیں، یعنی نہ یہود و نصاریٰ کے قبلہ کی اور برعکس اور اگر آپ ﷺ، آپ کے پاس علم آ جانے کے باوجود ان کی ان خواہشوں کے پیچھے لگ جائیں جن کی طرف وہ دعوت دے رہے ہیں (یعنی) بالفرض اگر آپ ان کی اتباع کریں تب تو آپ یقیناً ظالموں میں سے ہوں گے، جنہیں ہم نے کتاب دی ہے، وہ تو محمد ﷺ کو ایسا پہچانتے ہیں جیسے کوئی اپنے بیٹوں کو پہچانتا ہے ان کی کتابوں میں آپ کی صفات کے موجود ہونے کی وجہ سے، عبداللہ بن سلمہ نے کہا: جب میں نے آپ ﷺ کو دیکھا تو میں آپ کو اس طرح پہچان گیا، جیسے اپنے بیٹے کو پہچانتا ہوں، بلکہ محمد ﷺ کی شناخت اس سے بھی زیادہ ہے۔ (رواہ ابنی ریح) بلاشبہ ان میں ایک جماعت آپ کی صفات کو چھپاتی ہے باوجودیکہ وہ بخوبی جانتے ہیں کہ یہ (طریقہ) جس پر آپ ﷺ ہیں حق ہے جو آپ کے رب کی جانب سے ہے، سنو! آپ شک کرنے والوں میں نہ ہو جانا یعنی شک کرنے والوں کی قسم سے نہ ہو جانا، فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ (طرز خطاب) میں لَا تَمْتَرُوا سے زیادہ بلیغ ہے۔

تحقیق و ترکیب و تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: قَدْ تَحْقِيقَ كَے لئے ہے کما صَرَاحِ الْمَفْسَرِ الْعِلَام، اور بعض کے نزدیک تکثیر کے لئے ہے اور یہ کثرت آپ ﷺ کی نسبت سے ہے، یعنی ہم آپ کی نظر کو بکثرت آسمان کی طرف اٹھتا ہوا دیکھتے ہیں، یہاں قَدْ تَحْقِيقَ کا اس لئے نہیں ہو سکتا کہ تَقْلِبِ اس کی نفی کرتا ہے اس لئے کہ تَقْلِبِ کثرت کا تقاضہ کرتا ہے۔

قَوْلُهُ: نَوَلَيْتَكَ مضارع جمع متكلم بنون توكيد ثقيلة، مصدر تَوَلَّيْتُكَ كاف ضمير مفعول ہے ہم آپ کو ضرور پھیر دیں گے، مراد اس سے تحویل قبلہ ہے جو غزوہ بدر سے دو ماہ قبل مادر جب میں بروایت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ زوال آفتاب کے بعد عصر کی نماز میں ہوئی، مجاہد کے قول سے معوم ہوتا ہے کہ اس وقت آپ صلی اللہ علیہ وسلم صحابہ کو بنی سمد کی مسجد میں ظہر کی نماز پڑھا رہے تھے۔

قَوْلُهُ: أَيُّهَا الْمُؤْمِنُونَ الخ یہ تعلموں کی صورت میں ہے۔

قَوْلٌ: قَطَعَ لَطْمَعَهُ فِي إِسْلَامِهِمْ وَطَمَعِهِمْ فِي عَوْدِهَا إِلَيْهَا إِنَّ فِي لَفٍ وَشَرِّ مَرْتَبٍ -

قَوْلُهُ: الْيَهُودُ قِبْلَةُ النَّصَارَى وَبِالْعَكْسِ يَهُودًا قِبْدَ صَحْرَةِ ابْنِ مَقْدَسٍ تَهَاوُرَ نَصَارَى كَاصْحَرَةٍ كِي مَشْرِقٍ كِي جَانِبٍ۔

قَوْلٌ: فَرَضًا فرضا کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: لَبِنٌ أَتَيْتَ مِیْنِ اِنِّ اسْتَعْمَلَ ہوا ہے جو کہ غیر یقینی چیزوں کے لئے استعمال ہوتا ہے حالانکہ آپ ﷺ کا ان کے قبلہ کی اتباع نہ کرنا اور ان کا آپ ﷺ کے قبلہ کی اتباع نہ کرنا یقینی تھا۔

جواب: عی سبیل الفرض تسیم کرتے ہوئے، اِن کا استعمال کیا گیا ہے۔

قَوْلٌ: هَذَا الَّذِي أَنْتَ عَلَيْهِ الْحَقُّ هَذَا اسْمُ اِشَارَةٍ، الدِّي انت عليه موصول صدم سے مل کر مشارا یہ جمد ہو کر مبتداء الحق اس کی خبر۔

قَوْلٌ: الْمُمْتَرِينَ، اِمْتِرَاءُ (اِتْعَل) سے اسم فاعل جمع مذکر، اس کا واحد الْمُمْتَرِي شک میں پڑنے وار، شک کرنے والا۔

قَوْلٌ: مِنْ هَذَا الدُّوْعِ یعنی آپ شکیوں میں سے نہ ہوں، اس لئے کہ بعض اوقات انسان شک نہیں کرتا مگر شکلی ہوتا ہے مگر ایسا نہیں ہوتا شک کرے اور شکلی نہ ہو یعنی شکلی کے لئے شک لازم نہیں مگر شک کے لئے شکلی ہونا لازم ہے (واللہ اعلم بالصواب)۔

قَوْلٌ: اَبْلَغُ مِنْ لَا تَمْتَرُ یہ ایک اعتراض کا جواب ہے اور اعتراض یہ ہے کہ ایجاز کا قاعدہ اس بات کا مقتضی ہے کہ لَا تَمْتَرُ کہا جائے، اختصار کو ترک کر کے اطباب کیوں اختیار کیا گیا۔

جواب: یہاں اطباب بے فائدہ نہیں ہے اسی لئے اطباب اختصار سے ابلغ ہے، اس لئے کہ فَلَا تَمْتَرُ زَمَانِ مستقبل میں حدوث امتراء سے منع ہے، اس لئے کہ یہ فعل مضارع ہے اور مُمْتَرِينَ حدوثِ امتراء اور بقاء امتراء دونوں سے مانع ہے، اس کے اسم ہونے کی وجہ سے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

وحی خفی سے ثابت شدہ حکم کا کتاب اللہ سے نسخ:

بصا ص رَحِمَ اللہُ عَلَیْہِ نے احکام القرآن میں فرمایا کہ قرآن کریم میں کہیں اس کی تصریح نہیں ہے کہ رسول اللہ ﷺ کو قبل از ہجرت یا بعد از ہجرت بیت المقدس کی طرف رخ کرنے کا حکم دیا گیا تھا، البتہ اس کا ثبوت صرف سنت نبوی سے ہے تو جو حکم سنت نبوی سے ثابت ہوا تھا اس کو آیت قرآنی سے منسوخ کر کے آپ کا قبلہ بیت اللہ کو قرار دیدیا گیا۔

اس سے یہ بھی ثابت ہو گیا کہ حدیث رسول بھی ایک حیثیت سے قرآن ہی ہے اور یہ کہ کچھ احکام وہ بھی ہیں جو قرآن میں مذکور نہیں صرف حدیث سے ثابت ہیں اور قرآن ان کی شرعی حیثیت کو تسیم کرتا ہے کیونکہ اسی آیت کے آخر میں یہ بھی مذکور ہے کہ جو نمازیں با مر رسول اللہ ﷺ بیت المقدس کی طرف پڑھی گئیں وہ عند اللہ معتبر ہیں بخاری و مسلم اور ترمذ معتبر کتب حدیث میں

متعدد سی بہرام رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے منقول ہے کہ جب رسول اللہ ﷺ پر تحویل قبلہ کا حکم نازل ہوا تو آپ نے عصر کی نماز جانب بیت اللہ پڑھی اور بعض روایات میں اس جگہ عصر کے بجائے ظہر کی نماز مذکور ہے (بن کثیر) بعض صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم آپ ﷺ کے ساتھ نماز پڑھ رہے تھے اور دیکھا کہ قبیلہ بنی ستمہ کے لوگ اپنی مسجد میں حسب سابق بیت المقدس کی جانب نماز پڑھ رہے ہیں تو انہوں نے آواز دے کر کہا کہ اب قبلہ بیت اللہ کی طرف ہو گیا ہے، ہم رسول اللہ ﷺ کے ساتھ بیت اللہ کی طرف نماز پڑھ رہے ہیں ان لوگوں نے درمیان نماز ہی میں اپنا رخ بیت المقدس سے بیت اللہ کی طرف پھیر لیا، نویلہ بنت مسلم کی روایت میں ہے کہ جو عورتیں کچھلی صفوں میں تھیں وہ اگلی صفوں میں اور مرد جو اگلی صفوں میں تھے وہ کچھلی صفوں میں ہو گئے اس کے بعد صفوں کی ترتیب درست ہوئی۔

بنو سلمہ کے لوگوں نے تحویل قبلہ پر عصر ہی کی نماز میں عمل کیا، مگر قباء میں یہ خبر اگلے روز صبح کی نماز میں پہنچی جیسا کہ بخاری و مسلم میں بروایت ابن عمر رضی اللہ عنہما مذکور ہے، اہل قباء نے بھی اپنا رخ نماز ہی میں بیت المقدس سے بیت اللہ کی طرف پھیر لیا۔ (ابن کثیر، و حصاص)

لاؤڈ اسپیکر پر نماز کا مسئلہ:

مانک (لاؤڈ اسپیکر) پر نماز جائز ہے یہ بات ظاہر ہے کہ اتباع۔ لؤڈ اسپیکر کا نہیں ہوتا، بلکہ اتباع تو رسول اللہ ﷺ کے اس حکم کا ہوتا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا جب امام رکوع کرے رکوع کرو اور جب سجدہ کرے سجدہ کرو، لؤڈ اسپیکر تو محض امام کی آواز کو بلند کرنے کا واسطہ ہے نہ کہ مقتدی، اس لئے کہ مانک کی آواز بعینہ امام کی آواز ہوتی ہے نہ کہ حکایت و نقل ہذا مانک پر نماز کے جواز میں کوئی اشکال نہیں۔ (معارف مصلحہ)

قَدْ نَرَى تَقَلُّبَ وَجْهِكَ اس آیت سے متعلق ضروری مضمون سابق تشریح کے ضمن میں گذر چکا ہے۔

مسئلہ استقبال قبلہ:

اگرچہ تمام جہتیں اللہ ہی کی ہیں وہ کسی خاص جہت میں محدود نہیں ہے، لیکن مصالح امت کے لئے تقاضائے حکمت کسی ایک جہت کا تمام دنیا میں پھیلے ہوئے مسلمانوں کے لئے قبلہ بنا کر سب میں ایک دینی وحدت کا عملی مظاہرہ مقصود تھا، وہ جہت بیت المقدس بھی ہو سکتی تھی، مگر رسول اللہ ﷺ کی تمنہ و خواہش کے مطابق بیت اللہ کو قبلہ بنا دیا گیا، اسی کا حکم اس آیت میں دیا گیا ہے قرآن مجید میں جہت قبلہ کے لئے جو الفاظ استعمال کئے گئے ہیں وہ یہ ہیں قَوْلَ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ اللہ تعالیٰ نے قَوْلَ وَجْهَكَ اِلَى الْكَعْبَةِ کی مختصر تعبیر کو چھوڑ کر شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ کی طویل تعبیر اختیار فرمائی، اس تعبیر سے استقبال قبلہ کے کئی مسائل واضح ہو گئے۔

۱ اول یہ کہ اگرچہ اصل قبلہ بیت اللہ ہے جس کو کعبۃ اللہ کہا جاتا ہے جو کہ ایک چھوٹی سی مربع عمارت ہے، لیکن یہ ظاہر ہے کہ عین بیت اللہ کا استقبال اس جگہ تک تو ممکن ہے جہاں تک بیت اللہ نظر آتا ہے، لیکن وہ لوگ جو بیت اللہ سے دور ہیں جن کو بیت اللہ نظر نہیں آتا ان پر یہ پابندی عائد کرنا کہ عین بیت اللہ کی طرف رخ ضروری ہے تو اس میں بہت دشواری ہوگی، خاص آرت اور حساب کے بغیر یہ ممکن نہیں ہے جو نہ ہر شخص کو دستیاب اور نہ ان کے استعمال پر ق در شریعت محمدیہ ﷺ کا مدار چونکہ سہولت پر ہے اس لئے بجائے بیت اللہ یا کعبہ کے مسجد حرام کا لفظ استعمال کیا گیا ہے جو کہ بیت اللہ کے مقابلہ میں کافی وسیع ہے اس کی طرف رخ کرنا دور دراز کے لوگوں کے لئے آسان ہے۔

۲ دوسری سہولت لفظ شتر اختیار کر کے دیدی گئی ورنہ اس سے مختصر لفظ الی المسجد الحرام تھا، شرط کے دو معنی ہیں ایک نصف اور دوسرے سمت باتفاق مفسرین یہاں سمت کے معنی مراد ہیں اس سے معلوم ہو گیا کہ باادبعیدہ میں یہ ضروری نہیں کہ خاص مسجد حرام ہی کی طرف ہر ایک کا رخ ضروری ہے بلکہ سمت مسجد حرام کافی ہے۔ (بحر محیط، معارف)

مثلاً مشرقی ممالک ہندوستان، پاکستان اور بنگلہ دیش وغیرہ کے لئے جانب مغرب مسجد حرام کی سمت ہے اور چونکہ موسم سرما و سرما میں سمت مغرب میں اختلاف ہوتا رہتا ہے اس لئے فقہاء رحمہم اللہ نے اس سمت کو سمت مغرب و قبلہ قرار دیا ہے جو دونوں موسموں کے درمیان ہے۔

قواعد ریاضی کے اعتبار سے سمت قبلہ:

قواعد ریاضی کے حساب سے صورت مسئلہ یہ ہوگی کہ مغرب صیف اور مغرب شتا کے درمیان ۴۸ ڈگری تک سمت قبلہ قرار دی جائے گی، یعنی ۲۴ ڈگری تک بھی اگر انحراف ہو جائے تب بھی سمت قبلہ فوت نہیں ہوگی۔ (شرح جمع بی معارف)

رسول اللہ ﷺ کی ایک حدیث سے اس کی مزید وضاحت ہو جاتی ہے جس کے الفاظ یہ ہیں مَا بَيْنَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ قِبْلَةٌ (ترمذی) آپ کا یہ ارشاد مدینہ طیبہ والوں کے لئے تھا اس لئے کہ ان کا قبلہ شرق و مغرب کے درمیان جانب جنوب واقع تھا، اس حدیث سے گویا کہ لفظ شطر کی تشریح ہو گئی۔

وَلِكُلٍّ مِّنْ اٰمَةٍ وَّجْهَةٌ فَندۡهُ هُوَ مَوَّلٰہَا وَحِہۡ فِی صَلَاتِہٖ وَفِی قِرَآءَتِہٖ فَاَسْتَقِیُّوا الْخَیْرَاتِ لَا دُرُوۡا اِلٰی الْفَسَآخِ وَفَعَلِیۡہَا اَیۡنَ مَا تَكُوۡنُوۡا یَاۡتِ بِکُمُ اللّٰہُ جَمِیۡعًا یَخْفَعُکُمۡ یَوْمَ النَّفِیۡمِ فَتُحَرِّیۡکُمۡ بِاَعْمَالِکُمۡ اِنَّ اللّٰہَ عَلٰی کُلِّ شَیۡءٍ قَدِیۡرٌ وَمِنْ حَیۡثُ خَرَجْتَ اَسْرِ قَوْلٍ وَجْہَکَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ وَاِنَّہٗ لَذَیۡقٌ مِّنۡ رَّبِّکَ وَمَا اللّٰہُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوۡنَ ۝۱۵

سنت و ایہ تقدم بشئ و کرره سن نسوی حکم السفر و عبره و مِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ قَوْلٍ وَجْہَکَ شَطْرَ الْمَسْجِدِ

لِحَرَامٍ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُّوا وُجُوهَكُمْ شَطْرَهُ ۚ كَرِهَ لَنَا كَيْدٌ لَّا يَكُونُ لِلنَّاسِ عَلَى الْيَهُودِ اَوْ الْمُشْرِكِينَ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ اِى
 مُجَدِّلَةٌ فِى التَّوْحَى اِلَى عَمِيْرٍ اِى لِسْفَى مُخَادَلَتِهِمْ لَكُمْ مِنْ قَوْلِ الْيَهُودِ يَخُذْ دِيْنًا وَيَتَّبِعْ فَنَسَبَ
 وَقَوْلِ الْمُشْرِكِيْنَ يَدْعِى بِنَّةَ اِبْرَاهِيْمَ وَيُحَالِفُ قُلُوبَهُ اِلَّا الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا مِنْهُمْ ۚ اَلْعَبَادُ فَالَهُمْ يَقُوْلُوْنَ
 تَحَقُّوْا اِلَيْهَا اِلَّا مِيْلًا اِلَى دِيْنِ اَبَائِهِمُ وَاسْتِثْنَاءُ مُتَّصِلٍ وَالمَعْنَى لَا يَكُوْنُ لَاحِدٍ عَلَيْكُمْ كَلَامٌ اِلَّا اِيْلًا
 بُوْدًا ۚ فَلَا تَخْشَوْهُمْ تَخَفُوا حِدَادَهُمْ فِى التَّوْحَى اِلَيْهَا وَاحْشَوْنِى ۚ بِامْتِنَالِ اِمْرِى ۚ وَلَا اَيْتَمَّرَ عَفْوَ عَلَى اَمَلًا
 يَكُوْنُ لِعَمَّتِى عَلَيْكُمْ بِالْهِدَايَةِ اِلَى مَعَا دِيْنِكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَهْتَدُوْنَ ۝ اِى الْحَقِّ كَمَا اَرْسَلْنَا نَبِيًّا اِى
 اَنَّمَا كُنَّا مَعَهَا رَسَالًا ۚ فَيَكْمُرُ رَسُوْلًا مِّنْكُمْ مُحَمَّدًا حَسْبَى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَنَسَبُهُ يَتْلُوْا عَلَيْكُمْ اٰيٰتِنَا الْقُرْاٰنَ وَيُزَكِّيْكُمْ
 يُطَهِّرُكُمْ مِنَ اَشْرَاطٍ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتٰبَ الْقُرْاٰنَ وَالْحِكْمَةَ فَاْفِيْهِ مِنَ الْاَحْكَامِ وَيُعَلِّمُكُمْ مَا لَمْ تَكُوْنُوْا تَعْلَمُوْنَ ۝
 فَادْكُرُوْا نِى ۚ اَلصَّوْمَةُ وَالتَّنَسُّيْحُ وَحُودٌ اَذْكُرْكُمْ قِيْلَ مَعْدُهُ اُجْرِيْكُمْ وَفِى الْحَدِيْثِ عَنْ اللّٰهِ مِنْ دَكْرَى
 فِى نَفْسِهِ دَكْرَتُهُ فِى نَفْسِى وَمِنْ دَكْرَتِى فِى مَلَا دَكْرَتُهُ فِى مَلَا خَيْرٍ مِنْ بِنْتِهِ وَاشْكُرُوْا اِلَى عَمِّى
 بِالطَّاعَةِ وَلَا تَكْفُرُوْنَ ۝ بِالْمَعْصِيَةِ

ترجمہ: ہر امت کا ایک قبلہ ہے جس کی طرف وہ اپنی عبادت میں رخ کرتی ہے اور ایک قراءت میں
 مُوَلَّاهَا ہے (جس کی طرف پھیرا گیا ہے) نیکیوں کی طرف سبقت کرو یعنی طاعتوں اور اس کے قبول کی جانب جلدی
 کرو، تم جہاں کہیں بھی ہو گئے اللہ تم کو جمع کرے، اے گا (یعنی) روز قیامت تم کو جمع کرے گا، اور تمہارے اعمال کی جزا دے
 گا، اللہ تعالیٰ ہر چیز پر قادر ہے (اب محمد ﷺ!) آپ جہاں سے بھی سفر شروع کریں (نماز میں) رخ مسجد حرام کی
 جانب کریں، یہی آپ کے رب کا فیصلہ ہے اور اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال سے بے خبر نہیں ہے تاء اور یاء کے ساتھ، اِى
 جیسی آیت گذر چکی ہے، سفر و حضر میں حکم کی یکسانیت کو بیان کرنے کے لئے (آیت) مکرر ذکر کی ہے، اور (اے مسلمانو!)
 تم بھی (جس جگہ سے سفر شروع کرو اپنا رخ مسجد حرام کی جانب کرو تا کید کے لئے مکرر ذکر کیا ہے، تاکہ لوگوں (یعنی)
 یہود یا مشرکین کو، تمہارے ساتھ کوئی نزاع نہ رہے (ان کے) قبلہ کی مخالف جانب رخ کرنے کی وجہ سے، یعنی تاکہ
 تمہارے ساتھ ان کی حجت بازی ختم ہو جائے، اس بات میں کہ یہود کہتے ہیں کہ (محمد) ہمارے دین کا (تو) انکار کرتے
 ہیں مگر ہمارے قبلہ (بیت المقدس) کی اتباع کرتے ہیں، اور مشرکوں کا کہنا یہ ہے، کہ محمد امت ابراہیمی کا تو دعویٰ کرتے ہیں
 مگر اس کے قبلہ کی مخالفت کرتے ہیں، سوائے ان لوگوں کے کہ جنہوں نے ان میں سے بوجہ عناد کے ظلم کیا، ان کا بہن
 ہے کہ کعبہ کی جانب رخ محض اپنے آباء کے دین کی طرف میلان کی وجہ سے کیا ہے اور (للفناس) استثناء متصل ہے،
 اور معنی یہ ہیں کہ تم پر کسی کا کوئی اعتراض نہ رہے گا، مگر (ظالم) لوگوں کا لہذا تم کعبہ کی جانب رخ کرنے میں ان کے

جھگڑنے سے نہ ڈرو، میرا حکم بجا کر مجھ سے ڈرتے رہو اور تاکہ میں تم کو تمہارے دین کے احکام کی طرف رہنمائی کر کے تمہارے اوپر اپنی نعمت کی تکمیل کر دوں، اور اس سے تاکہ تم حق کی طرف ہدایت پاؤ جس طرح ہم نے تمہارے سے تم ہی میں سے ایک رسول (محمد ﷺ) بھیجا (کَمَا أَرْسَلْنَا) اُتَمَّ سے متعلق ہے، یعنی اس طرح نعمت کی تکمیل کر کے جس طرح ہم نے تم ہی میں سے رسول بھیج کر نعمت کی تکمیل کی، جو تم کو ہماری قرآنی آیتیں پڑھ کر سناتا ہے اور تم کو شرک سے پاک کرتا ہے، اور تم کو کتاب یعنی قرآن اور حکمت سکھاتا ہے جس کے اندر احکام ہیں اور تمہیں وہ چیزیں سکھاتا ہے، جس سے تم ناواقف تھے، لہذا تم نماز و تسبیح کے ذریعہ میرا ذکر کرو میں تمہیں یاد کروں گا، کہہ گیا ہے کہ اس کے معنی ہیں میں تم کو جزاء دوں گا، اور حدیث قدسی میں ہے کہ جو شخص مجھے اپنے دل میں یاد کرتا ہے میں اس کو اپنے دل میں یاد کرتا ہوں اور جو مجھے مجمع میں یاد کرتا ہے تو میں اس کے مجمع سے بہتر مجمع میں اس کو یاد کرتا ہوں اور میری نعمتوں کا طاعت کے ذریعہ شکر ادا کرو اور معصیت کے ذریعہ ناشکری نہ کرو۔

تحقیق و تہذیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: وَلِكُلِّ وَجْهَةٌ مفسر علام نے مِنَ الْأُمَمِ محذوف مان کر حذف مضاف الیہ کی طرف اشارہ کیا ہے حذف مضاف کی طرح حذف مضاف الیہ کی مثالیں بھی عام ہے، لِكُلِّ اِی لِكُلِّ اُمَّةٍ یعنی ہر دین و دھرم والوں کے لئے خواہ دین حق ہو یا باطل ایک مرکزی رخ ہوتا ہے جس کو ان کا قبہ کہا جاسکتا ہے۔

قَوْلُهُ: هُوَ مُوَلِّیْہَا، ہو سے فریق مراد ہے، جو اُمَم سے مفہوم ہے، کُل کی مناسبت سے ہو پایا گئے ہے، اگر مفسر علام امم کے بجائے فریق سے تعبیر کرتے تو زیادہ واضح ہوتا۔ (صاوی)

قَوْلُهُ: مُوَلِّیْہَا۔ مَوَلَّی اسم فاعل ہے، ہا مفعول اور ہے وَجْهَةٌ مفعول ثانی ہے، جس کو مفسر علام نے ظاہر کر دیا ہے، وھی قراءۃ مَوَلَّیْہَا بصیغہ اسم مفعول اس کا نائب فاعل مفعول اور ہے۔

قَوْلُهُ: قِبْلَةٌ مفسر علام نے وَجْهَةٌ کی تفسیر قِبْلَةٌ سے کر کے دو اعتراضوں کا جواب دیا ہے:

① وَجْهَةٌ مصدر ہے بمعنی توجہ، اس صورت میں معنی درست نہیں ہیں اس سے کہ مقصود یہ نہیں ہے کہ ہر امت کے لئے توجہ ہے بلکہ مراد متوجہ الیہ ہے، یعنی جس کی جانب توجہ کی جائے، قِبْلَةٌ کا اضافہ کر کے جواب دیدیا، کہ معنی مصدری مراد نہیں ہیں، مراد صرف مکان ہے جس کو قبلہ کہا جاتا ہے۔

② قیس کا تقاضہ یہ ہے کہ جہۃ ہو اس سے کہ تا، و کے عوض میں ہے جیسہ کہ عِدَّة میں کہ اصل وَاوُحْدٌ حذف کر کے آخر میں تا کا اضافہ کر دیا جہۃ ہو گیا، وَجْهَةٌ میں عوض اور معوض دونوں کا جمع ہونا لازم آتا ہے۔

جَوَاب: وجہ اُچھل میں مصدر ہے یکن متوجہ الیہ کا نہ ہو گیا ہے اور وہ قبلہ ہے اس میں واؤ کو باقی رکھنا ضروری نہیں ہے۔
(ترویج لا روح)

قَوْلًا: الیهود او المشرکین اس میں اشارہ ہے کہ للناس میں امام مہد کا ہے۔
قَوْلًا: ای مُجَادَلَة، حُجَّةٌ کی تفسیر مجادلۃ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں حجۃ سے دلیل و برہان مراد نہیں ہے اس سے کہ ان کے پاس کوئی حجۃ و برہان نہیں تھی بلکہ منزعمت اور مجادلۃ بالباطل مراد ہے۔
قَوْلًا: من قول الیهود الخ یہ محادلۃ کا بیان ہے یعنی یہودی یہ کہہ کر مجادلہ کرتے ہیں اور مشرکین یہ کہہ کر مجادلہ کرتے ہیں۔

قَوْلًا: الیٰ عِبْرَہ، غِبْرَہ کی ضمیر تولیٰ بظرف راجع ہے، مطلب یہ ہے کہ اے مسلمانو! ہم نے تم کو سمتِ عقبہ کی طرف رخ کرنے کا اس نئے حکم دیا ہے کہ رخ کرنے میں نزاع ہی ختم ہو جائے۔
قَوْلًا: الاستثناء متصل اس لئے ہے کہ مستثنیٰ منہ بھی ظالمین ہی ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

وَلِكُلٍّ وِجْهَةٌ ہر قوم راست رہے دینے و قبلہ گا ہے۔

یعنی ہر قوم، ہر امت اپنی نماز و عبادت حتیٰ کہ پوجا پاٹ کے لئے بھی کوئی نہ کوئی مرکزی رخ رکھتی ہے۔
سوامتِ اسلام یہ کے لئے بھی ایک متعین قبلہ ناگزیر ہے، مطلب یہ ہے کہ ہر قوم و امت کے لئے مختلف قبلہ ہوتے چھٹے ہیں خواہ منجانب اللہ ہو یا خود ساختہ، بہر حال یہ امر واقعہ ہے کہ ہر قوم و ملت کا کوئی نہ کوئی قبلہ ہوتا ہے کوئی کسی کے قبلہ کو قبلہ تسلیم نہیں کرتا، اس لئے اپنے قبلہ کے حق ہونے پر ان لوگوں سے بحث و مباحثہ فضول ہے، لہذا اس فضول بحث کو چھوڑ کر اپنے اصل کام میں لگ جانا چاہئے، اور وہ اصل کام ہے نیک کاموں میں دوڑ دھوپ مسابقت میں لگ جانا، فضول بحثوں میں الجھنے سے وقت ضائع ہوتا ہے اور مسابقت الی الخیرات میں سستی و رخسرت سے غفلت ہوتی ہے۔

وَمِنْ حَیْثُ خَرَجْتَ قَوْلًا الخ قبلہ کی طرف رخ کرنے کا حکم تین مرتبہ دہرایا گیا ہے، یا تو اس کی تائید اور اہمیت ظاہر کرنے کے لئے، یا چونکہ یہ نسخ حکم کا پہلا تجربہ تھا اس لئے ذہنی خلجان دور کرنے کے لئے ضروری تھا کہ اسے بار بار دہرائیں اور اس میں راسخ کر دیا جائے، یا تعدد دست کی وجہ سے ایسا کیا گیا، ایک عدت نبی ﷺ کی مرضی اور خواہش تھی ایک جگہ اسے بیان کیا، دوسری عدت ہر اہل ملت اور صاحب دعوت کے لئے ایک مستقل مرکز کا وجود رکھنا چاہئے، تیسری عدت مخالفین کے اعتراضات کا ازالہ ہے لہذا تیسری مرتبہ دہرایا گیا۔
(فتح مفید شوکانی)

لَا يَكُونُ لِنَاسٍ عَلَيْكُمْ حُجَّةٌ یعنی اہل کتاب یہ نہ کہہ سکیں کہ ہماری کتابوں میں تو ان کا قبلہ "خانہ عقبہ" لکھا ہو

ہے اور بیت المقدس کی جانب نماز پڑھتے ہیں۔

إِلَّا الَّذِينَ ظَلَمُوا یہاں ظلموا سے معاندین مراد ہیں یعنی اہل کتاب میں سے جو معاندین ہیں وہ یہ جاننے کے باوجود کہ پیغمبر آخر الزمان ﷺ کا قبلہ خانہ کعبہ ہی ہوگا، وہ بطور حسد و عناد کہیں گے کہ بیت المقدس کی بجائے خانہ کعبہ کو اپنا قبلہ بنا کر یہ پیغمبر با آخر اپنے آبائی دین ہی کی طرف مائل ہو گیا، اور بعض کے نزدیک اس سے شرکین مراد ہیں۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا عَنِ الْآخِرَةِ بِالصَّبْرِ عَنِ الطَّانَةِ وَالسَّلَاسِ وَالصَّلَاةِ خَصَّ بِإِذْكَرٍ شَرِّبَ وَعَظَّمَهَا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ ﴿۵۷﴾ بـ غون وَلَا تَقُولُوا لِمَنْ يُقْتَلُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ بِهِ أَمْوَاتٌ بَلْ بِهِ أَحْيَاءُ أرواحهم فی حواصل صُور خُصِرَ تَسْرُخُ فِي الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ لِخَبِيرٍ بِذَلِكَ وَلَكِنْ لَا تَشْعُرُونَ ﴿۵۸﴾ تَعْمُونَ مَسْهُمٌ فِيهِ وَلَبَّوْكُمْ بِشَيْءٍ مِنَ الْخَوْفِ الْعَدُوِّ وَالْجُوعِ الْفَحْطِ وَنَقْصِ مِنَ الْأَمْوَالِ بِالْهَلَاكِ وَالْأَنْفُسِ بِالْقَتْلِ وَالْأَمْوَاضِ وَالْمَوْتِ وَالشَّمَاتِ بِخَوَائِحِ أَيْ بِنَحْبَرَتِكُمْ فَتَنْظُرُ أَتَضَرُّوْنَ أَمْ لَا وَبَشِّرِ الصَّابِرِينَ ﴿۵۹﴾ عَنِ الْبَلَاءِ بِالْجَنَّةِ بِهِ الَّذِينَ إِذَا أَصَابَهُمْ مُصِيبَةٌ قَالُوا إِنَّا لِلَّهِ سُدَّكَ وَعَيْنُهَا يَفْعَلُ بِنَا مَا يَشَاءُ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ ﴿۶۰﴾ فِي الْآخِرَةِ فَيُجَازِيهِ فِي أَحَدِيثٍ مِنْ اسْتَرْجَعَ عِنْدَ الْمُصِيبَةِ أَحْرَهُ اللَّهُ فِيهَا وَأَخْلَفَ عَلَيْهِ خَيْرًا وَفِيهِ أَنْ يَضْبَحَ أُنْثَى صَسَى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ طَعِي فَاَسْتَرْجَعَ فَقَالَتْ عَائِشَةُ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهَا إِنَّهُ هَذَا يَضْبَحُ فَقَالَ كُلُّ مَا سَاءَ الْمُؤْمِنِ فَهُوَ مُصِيبَةٌ رَوَاهُ ابُو دَاوُدَ فِي مَرَاثِيهِه أُولَئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتٌ مَعْفِرَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَرَحْمَةٌ نِعْمَةٌ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ ﴿۶۱﴾ إِلَى الصَّوَابِ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ جَبَلَانِ بِمَكَّةَ مِنْ شَعَائِرِ اللَّهِ أَعْلَامٌ دِينِهِ جَمْعُ شَعِيرَةٍ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوْ اعْتَمَرَ أَيْ تَلَبَّسَ بِالْحَجِّ أَوْ الْعُمْرَةِ وَأَصْلُهُمُ الْقُضْدُ وَالزِّيَارَةُ فَلَا جَبَاحَ إِنَّهُ عَلَيْهِ أَنْ يَطُوفَ فِيهِ ادْعَاءُ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ فِي السَّاءِ بِهِمَا بَأَن يَسْعَى بَيْنَهُمَا سَبْعَ نَزَلَتْ لَهُ كَرِهَ الْمُسْلِمُونَ ذَلِكَ لِأَنَّ أُنْثَى الْجَبَلِيَّةِ كَانُوا يَطُوفُونَ بِهِمَا وَعَيْنُهُمَا صَنَمَانِ يُمَسِّحُونَ بِهِمَا وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا أَنَّ اسْتَسْقَى عَيْرُ فَرَضٍ لَمَّا أَفَادَهُ رَفَعَ الْإِثْمَ بَيْنَ التَّخْيِيرِ وَقَدْ اسْتَسْقَى وَغَيْرُهُ زَكَنَ وَبَيَّرَ صَسَى اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُمَا وَخُصُونَهُ مَقُوبُهُ أَنَّ اللَّهَ كَتَبَ عَلَيْكُمُ اسْتَسْقَى رَوَاهُ السَّيْهَقِيُّ وَغَيْرُهُ وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ وَأَبْنَاءُ اللَّهِ بِهِ سَعَى الصَّفَدُ رَوَاهُ مَسْمُومٌ وَمَنْ تَطَوَّعَ وَفِي قِرَاءَةِ السَّحْنَانِيَّةِ وَشَدِيدِ السَّطَاءِ مَخْرُومٌ وَفِيهِ ادْعَاءُ اللَّهِ فِيهَا خَيْرًا أَيْ حَيْرًا أَيْ مَلَمَ يَحِبُّ عَلَيْهِ مِنْ صَوَابٍ وَغَيْرِهِ فَإِنَّ اللَّهَ شَاكِرٌ لِعَمَلِهِ سَالَاةً عَلَيْهِ عَلِيمٌ ﴿۶۲﴾

ترجمہ: اے ایمان والو! طاعت اور مصیبت پر صبر اور نماز سے آخرت کے لئے مدد چاہو نماز کو اس کے بار بار آنے اور اس کی عظمت شن کی وجہ سے خاص طور پر مکرر ذکر کیا ہے بلاشبہ اللہ تعالیٰ صبر کرنے والوں کا مدد کے ذریعہ ساتھ دیتا ہے

اور راہ خدا کے شہیدوں کو مردہ مت کہو، وہ زندہ ہیں ان کی روحیں سبز پرندوں کے پونوں میں جنت میں جہاں چاہیں گھومتی ہیں، اس مضمون کی حدیث کی وجہ سے، لیکن جس کیفیت میں وہ ہیں تم نہیں سمجھ سکتے اور ہم تم کو دشمن کے خوف اور قحط کی فاقہ کشی اور مال کے ضیاع کے ذریعہ نقصان نیز جانوں میں قتل اور امراض اور موت کے ذریعہ ضرور آزمائیں گے، اور پھلوں میں روہ سے نقصان کے ذریعہ تمہاری ضرور آزمائش کریں گے، تاکہ ہم دیکھ میں آیا تم صبر کرتے ہو یا نہیں اور مصیبت پر صبر کرنے والوں کو جنت کی خوشخبری دیدیو یہ وہ لوگ ہیں کہ جب ان پر کوئی مصیبت پڑتی ہے تو کہہ دیتے ہیں کہ ہم ملکیت اور عبدیت کے اعتبار سے اللہ کے ہیں اس کو اختیار ہے وہ ہمارے ساتھ جو چاہے کرے اور ہم آخرت میں اسی کی طرف پلٹنے والے ہیں تو وہ ہم کو جزا دے گا، حدیث شریف میں ہے کہ ایک مرتبہ آپ ﷺ کا چراغ گل ہو گیا تو آپ ﷺ نے اِنَّا لِلّٰہ پڑھی، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا (یا رسول اللہ) یہ چراغ ہی تو ہے تو آپ ﷺ نے فرمایا، ہر وہ چیز جو مومن کو تکلیف پہنچائے وہ مصیبت ہے، اس کو ابوداؤد نے اپنی مراسیل میں ذکر کیا ہے۔

یہی ہیں وہ لوگ جن پر ان کے رب کی طرف سے مغفرت اور نوازشیں ہوں گی اور ایسے ہی لوگ راستی کی طرف ہدایت یافتہ ہیں، یقیناً صفا اور مروہ مکہ کے دو پہاڑ اللہ کی نشانیاں ہیں یعنی اس کے دین کی نشانیاں ہیں، شَعَابِرُ، شَعْبِرَةُ کی جمع ہے، سو جس نے بیت اللہ کا حج کیا یا عمرہ کیا یعنی حج و عمرہ کا احرام باندھا، اور حج کے اصلی معنی قصد زیارت کے ہیں، تو اس کے لئے صفا و مروہ کے درمیان سعی کرنے میں کوئی گناہ نہیں ہے، یَطْوُفُ میں اصل میں تاء کا طاء میں ادغام ہے، اس طریقہ پر کہ صفا اور مروہ کے درمیان سات مرتبہ سعی کرے، یہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب مسلمانوں نے (سعی بیان الصفا والمروة) ناپسند سمجھا، اس لئے کہ اہل جاہلیت ان کا طواف کیا کرتے تھے اور ان پر دوت تھے، اور ان کو مس کرتے تھے، اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ سعی فرض نہیں ہے، اس لئے کہ رفع اثم سے تخییر مستفاد ہوتی ہے، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ وغیرہ نے فرمایا کہ (سعی) رکن ہے، اور رسول اللہ ﷺ نے اپنے قول اِنَّ اللّٰہَ کَتَبَ عَلَیْکُمُ السَّعَیَ سے اس کا وجوب بیان فرمایا، (رواہ بیہقی وغیرہ) اور فرمایا جس سے اللہ نے بتداء فرمائی تم بھی اسی سے ابتداء کرو، یعنی صفا سے (رواہ مسلم) اور جو شخص اختیاری طور پر (کوئی) کار خیر کرے، یعنی طواف وغیرہ یعنی کوئی ایسا کار خیر کرے جو اس پر واجب نہیں ہے تو اللہ تعالیٰ اس کا اجر عطا فرما کر اس کے عمل کا قدر دان ہے، اس سے باخبر ہے، تَطَوُّعٌ میں ایب قراءت یا تختانیہ کے اور طاء کی تشدید کے ساتھ مجزوم ہے، اور اس میں تاء کا طاء میں ادغام ہے۔

تَحْقِیْقُ مَرْکَبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: بِالْعَوْنِ، بِالْعَوْنِ کہہ کر اشارہ کر دیا کہ عَوْن سے نصرت خاصہ مراد ہے، اس لئے کہ عمومی معیت تو اللہ تعالیٰ کی برہنہ کے ساتھ ہے، لہذا اس میں صابرین کے لئے کوئی فضیلت نہیں ہے، مفسر علام نے بِالْعَوْنِ کہہ کر اسی شبہ کو دفع کیا

ہے، اس دفع کا حاصل یہ ہے کہ معیت دو قسم کی ہوتی ہے اور ان میں سے یہ معیت متقین و محسنین و صابرین کے ساتھ خاص ہے، اس میں صبر و صلوٰۃ کے ذریعہ امر بالا ستعانت کی علت بھی ہے، صلوٰۃ صبر سے اولیٰ ہے، لہذا مصلین کے ساتھ معیت خاصہ بطریق اولیٰ ہوگی۔

قَوْلًا: فِي الْحَوَاصِلِ، حَوَاصِلُ، حَوِصْلَةُ کی جمع ہے، فارسی میں سنگدان مرغ کو کہتے ہیں، اور اردو میں اس کا ترجمہ ہے پوٹا۔

قَوْلًا: لِحَدِيثِ بِذَلِكَ۔ (المسلم والمشکوۃ)

قَوْلًا: بِالْحَوَاصِلِ یہ جانحہ کی جمع ہے، پھوں کے روگ کو کہتے ہیں۔

قَوْلًا: هُمُ امَّوَاتٌ، هُمْ محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ امَّوَاتٌ مبتداء محذوف کی خبر ہے، اس لئے کہ امَّوَاتٌ مقولہ ہے اور مقولہ جملہ ہوا کرتا ہے۔

قَوْلًا: بَلْ هُمْ اَحْيَاءٌ مفسر علام نے هُمْ کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا ہے کہ اَحْيَاءٌ کا عطف امَّوَاتٌ پر عطف مفرد علی المفرد نہیں ہے کہ لا تَقُولُوا کے تحت میں ہو، اور معنی ہوں بل قولوا اَحْيَاءٌ اور نہ ہم امَّوَاتٌ پر عطف ہے کہ عطف جملہ علی الجملہ ہو اس لئے کہ یہ قول کے تحت نہیں ہے بلکہ یہ جملہ تقولوا پر معطوف ہے، اس جملہ کے ذریعہ نبی سے اخبار کی جانب اضراب ہے، اس لئے کہ مقصد، ان کے لئے اثبات حیات ہے نہ یہ کہ ان کو حکم دیا جا رہا ہے کہ تم ان کی شان میں اَنَّهُمْ اَحْيَاءٌ کہو۔

قَوْلًا: مَا هُمْ فِيهِ، تَشْعُرُونَ بمعنی تعلمون کا مفعول بہ ہے۔

قَوْلًا: مُصِيبَةٌ یہ اِصَابَةٌ (افعل) سے اسم فاعل مؤنث ہے، تکلیف پہنچانے والی، مُصِيبَةٌ دراصل صفت کا صیغہ ہے اور کثرت استعمال کی وجہ سے اس کا موصوف محذوف ہے، مثلاً رَمِيَتْ مُصِيبَةٌ نشانہ پر لگنے والی تیر اندازی، جیسا کہ کثرت استعمال کی وجہ سے مویز منقح بیج نکالا ہوا مویز۔ منقح کے معنی ہیں، بیج صاف کیا ہوا، مویز دواؤں میں چونکہ بیج نکال کر ہی استعمال ہوتا ہے گویا کہ بیج نکالنا لازم ہے، لہذا موصوف کو حذف کر کے صفت کو اس کے قائم مقام کر دیا، اور صرف منقح کہا جانے لگا۔

قَوْلًا: رَحْمَةٌ، رَحْمَةٌ کی تفسیر، نعمۃ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ رَحْمَةٌ کے لازم معنی مراد ہیں اور وہ ہیں نعمت، اس لئے کہ رَحْمَةٌ کے اصلی معنی رقت قلبی کے ہیں جو ذات باری تعالیٰ کے لئے متصور نہیں ہیں۔

قَوْلًا: مَجْزُومًا یعنی یہ کی صورت میں يَطْوَعُ جزم عین کے ساتھ ہوگا، مجزومًا کے اضافہ کا مقصد ایک وہم کو دور کرنا ہے، وہم یہ ہے کہ جس طرح تَطْوَعُ کی صورت میں عین کے فتح کے ساتھ ہے لہذا یاء کی صورت میں بھی عین کے فتح کے ساتھ ہوگا، حالانکہ یاء کی صورت میں مضارع بغیر ناصب کے منصوب نہیں ہو سکتا، بخلاف تاء کی صورت کے کہ ماضی کا صیغہ ہے، اور مجزوم ہونے کی وجہ جزاء ہونا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

رَبط آیات:

امت کو منصب امامت پر فائز کرنے کے بعد، اب کچھ ضروری ہدایت دی جا رہی ہیں، سب سے پہلے جس بات پر متنبہ کیا جا رہا ہے وہ یہ ہے کہ منصب امامت کوئی پھووس کی تیج نہیں ہے جس پر آپ حضرات اٹائے جا رہے ہیں، یہ تو ایک عظیم الشان اور پرخطر خدمت ہے جس کی ذمہ داری اٹھانے کے ساتھ تم پر ہر قسم کے مصائب کی بارش ہوگی، سخت آزمائشوں میں ڈالے جاؤ گے، طرح طرح کے نقصانات اٹھانے پڑیں گے اور جب صبر و ثبات اور عزم و استقلال کے ساتھ ان تمام مشکلات کا مقابلہ کرتے ہوئے راہِ خدا میں بڑھتے چلے جاؤ گے تب تم پر عنایت کی بارشیں ہوں گی۔

طاقت کا سرچشمہ:

اس بھاری خدمت کے بوجھ کو اٹھانے کے لئے توانائی کہاں سے حاصل ہوگی؟ اس کا سرچشمہ کہاں ہے؟ اسی قوت کی نشان دہی اور اسی سوا کا جواب یَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اسْتَعِينُوا بِالصَّبْرِ وَالصَّلَاةِ سے دیا گیا ہے، اور بتایا گیا ہے کہ یہ تو نائی تم کو دو چیزوں سے حاصل ہوگی، ایک صبر اور دوسرے نماز، حقیقت یہ ہے کہ یہ دونوں کلیدِ کامیابی ہیں، جس کے بغیر کوئی شخص کسی مقصد میں کامیاب نہیں ہو سکتا، صبر ایک سببی کیفیت کا نام ہے اور صلوٰۃ ایک ایجابی عمل ہے، ان دونوں کلیدی لفظوں سے اس طرف اشارہ ہو گیا کہ انفرادی اصلاح اور اجتماعی فلاح دونوں کا راز صرف ان دو چیزوں میں ہے ایک معاصی سے حفظ و اجتناب اور دوسرے اوامر کا اقتثال و اتباع۔

صبر کے معنی:

صبر کے لفظی معنی ہیں تنگی اور ناخوشگوارئی کی حالت میں اپنے آپ پر قابو رکھنا الصَّبْرُ الْإِمْسَاكُ لِمَا ضَيِّقُ (راغب) اصطلاح شرع میں اس کے معنی ہیں نفس کو عقل پر غالب نہ آنے دیا جائے اور قدمِ دائرۃ شریعت سے باہر نہ نکلا جائے، الصَّبْرُ حَبْسُ النَّفْسِ عَلَى مَا يَقْتَضِيهِ الْعَقْلُ وَالشَّرْعُ (راغب) صبر کے یہ معنی نہیں کہ جو امور طبعی اور بشری ہیں، ان کے آثار کو بھی اپنے اوپر طاری نہ ہونے دیا جائے، بھوک کے وقت مضطرب اور نڈھال ہونا، درد کی تکلیف سے رابہنا، اور رنج کے وقت آہ سرد بھرنا، عزیز و قریب کی موت پر دل گیر اور رنجیدہ ہونا، ان میں سے کوئی شے بھی صبر کے معنی میں داخل نہیں، قرآنی فرمان کا مطلب صرف اتنا ہے کہ ہجومِ مشکلات کے وقت صبر نہ جاؤ، ثابت قدم رہو، دل کو بس میں رکھو، خود دل کے بس میں نہ آ جاؤ۔

صبر کے تین شعبے:

صبر کے معنی تو نفس کو قابو میں رکھنے کے ہیں، مگر قرآن و سنت کی اصطلاح میں صبر کے تین شعبے ہیں، ① اول اپنے نفس کو حرام اور ناجائز چیزوں سے روکنا ② دوسرے طاعات اور عبادات کی پابندی پر نفس کو مجبور کرنا ③ تیسرے مصائب و آفات پر صبر کرنا، اس کے باوجود اگر تکلیف و پریشانی کے وقت کوئی کلمہ اظہار پریشانی کا منہ سے نکل جائے تو یہ صبر کے منافی نہیں۔ (ابن کثیر عن سعد بن جبیر)

قرآن و حدیث کی اصطلاح میں صابرین انہیں لوگوں کا مقب ہے جو تینوں طرح کے صبر میں ثابت قدم ہوں بعض روایات حدیث میں ہے کہ محشر میں ندا کی جائے گی کہ صابرین کہاں ہیں؟ تو وہ لوگ جو تینوں طرح کے صبر پر قائم رہ کر زندگی سے گذرے ہیں وہ کھڑے ہو جائیں گے، اور ان کو بڑا حساب جنت میں داخلہ کی اجازت دیدی جائے گی۔ اس نسخہ کا میاں بی کا دوسرا جز نماز ہے، اگرچہ صبر کی تفسیر سے یہ بات معلوم ہوگئی کہ نماز اور دیگر عبادات صبر ہی کی جزئیات ہیں، مگر نماز کو جدا گانہ بیان کرنے کی وجہ یہ ہے کہ تمام عبادات میں نماز ایک ایسی عبادت ہے کہ جو صبر کا مکمل نمونہ ہے، کیونکہ نماز کی حالت میں نفس کو عبادت و طاعت پر مجبور کیا جاتا ہے اور تمام معاصی و مکروہات سے بلکہ تمام مباحات سے بھی نفس کو ہیئت نماز روکا جاتا ہے، اس لئے نماز صبر کی ایک مکمل تمثیل ہے۔

نماز کی تاثیر یقینی ہے:

اس کے علاوہ نماز کو انسان کی تمام حاجات کے پورا کرنے میں ایک خاص تاثیر بھی ہے گو اس کی وجہ اور سبب معلوم نہ ہو، جیسے دواؤں میں بہت سی ادویہ مؤثر باخصلہ ہوتی ہیں مگر اس کی وجہ معلوم نہیں ہوتی، جیسے دردِ دردہ کے لئے فرنگی دانہ ہاتھ یا منہ میں رکھنا بالخاصہ مفید ہے مگر اس کی وجہ کسی کو معلوم نہیں، یہ مثلاً مرگی کے لئے عود صلیب گلے میں ڈالنا مفید ہے مگر سبب معلوم نہیں ہے مقناطیس لوہے کو اپنی طرف کھینچنے میں مؤثر باخصلہ ہے مگر آج تک اس کی وجہ معلوم نہیں ہو سکی اور جو کچھ معلوم ہوا ہے وہ صرف تخمین و ظن ہے، اسی طرح نماز تمام انسانی ضروریات کی کفالت اور تمام مصائب سے نجات دلانے میں مؤثر بالخاصہ ہے بشرطیکہ نماز کو نماز کی طرح آداب و خشوع کے ساتھ پڑھا جائے، ہماری نمازیں جو غیر مؤثر نظر آتی ہیں اس کا سبب ہمارا قصور ہے نہ کہ نماز کا، کہ نماز کے آداب اور خضوع میں کوتاہی ہوتی ہے ورنہ آپ ﷺ کی عادت شریفہ تھی کہ جب کوئی مہم پیش آتی تو نماز کی طرف رجوع فرماتے تھے، اور اس کی برکت سے اللہ تعالیٰ اس مہم کو پورا فرما دیتے تھے۔ (معارف)

إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ، بِالْعَوْنِ معیت کی مختلف قسمیں ہیں عامہ، خاصہ، زمانی، مکانی، معنوی، یہاں معیت سے معیت بالنصرۃ مراد ہے، قَالُوا الْمَعِيَّةُ هُنَا مَعِيَّةُ الْمَعُونَةِ. (الناس)

اللہ تعالیٰ کی معیت عامہ تو کافر، مومن، فاسق، صالح، اپنے ہر بندے کے ساتھ ہے، وَهُوَ مَعَكُمْ أَيْنَمَا كُنْتُمْ

شبہ کا دفع:

اور اگر کسی شخص نے کسی شہید کی لاش کو خاک خوردہ پایا ہو تو سمجھنا چاہئے کہ ممکن ہے کہ اس کی نیت خالص نہ ہو جس پر شہادت کا مدار ہے، اور بالفرض اگر ایسا شہید خاک خوردہ پایا جائے جس کا قتل فی سبیل اللہ اور اس کا جامع شرائط شہادت ہونا دلیل تو اتروغیرہ سے ثابت ہو تو اس کی وجہ میں یہ کہا جائے گا کہ حدیث میں جو تصریح ہے وہ زمین کے اجسام شہداء کو خراب نہ کرنے کی ہے، مگر زمین میں اجزاء ارضیہ کے علاوہ دیگر عنصر بھی موجود ہیں، مثلاً پارہ، گندھک، تیزاب، ان کے علاوہ دیگر اکائر اجزاء موجود ہیں، ممکن ہے ان اجزاء نے جسم کو خراب کر دیا ہو، یہ صورت حدیث کے منافی نہیں ہے، یا زمانہ دراز تک صحیح و سالم محفوظ رہنا مراد ہے، یہ بھی عام جسموں کے اعتبار سے فضیلت اور کرامت کی بات ہے، ہذا یہ بات واضح ہو گئی کہ اجزاء ارضیہ کے علاوہ اگر دیگر اجزاء سے اجسام شہداء متاثر ہو جائیں تو ان سے ان احادیث پر اشکال نہیں ہوتا جس میں حرمت اجساد علی الارض وارد ہے۔ (معارف ملخص)

اِنَّ الصَّفَاَ وَالْمَرْوَةَ مِنْ شَعَائِرِ اللّٰهِ صفا اور مروہ کے درمیان سعی کرنا، حج کا ایک رکن ہے لیکن قرآن کے الفاظ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ اَنْ يَّطُوفَ بِهِمَا سے بعض صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو یہ شبہ ہوا کہ شاید یہ ضروری نہیں ہے حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے علم میں جب یہ بات آئی تو انہوں نے فرمایا اگر اس کا یہ مطلب ہوتا تو پھر اللہ تعالیٰ یوں فرماتا فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِ اَنْ لَا يَطُوفَ بِهِمَا اگر ان کا طواف نہ کرے تو کوئی گناہ نہیں، پھر حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے اس آیت کا شان نزول بیان فرمایا کہ انصار قبول اسلام سے پہلے مناة طاغیہ (بت) کے نام کا تہیہ پکارتے تھے جس کی وہ مثل پھاڑی کے اوپر عبادت کرتے تھے، اور پھر مکہ پہنچ کر ایسے لوگ صفا و مروہ کے درمیان سعی کو گناہ سمجھتے تھے، مسلمان ہونے کے بعد انہوں نے رسول اللہ ﷺ سے معلوم کیا تو یہ آیت نازل ہوئی، جس میں کہا گیا ہے کہ صفا و مروہ کے درمیان سعی گناہ نہیں۔ (صحیح بخاری، کتاب الحج)

بعض حضرات نے اس کا پس منظر اس طرح بیان کیا ہے کہ جاہلیت میں مشرکوں نے صفا پھاڑی پر ایک بت جس کا نام اساف اور مروہ پر ایک دوسرا بت جس کا نام ناکہ تھا، رکھ لئے تھے، جنہیں وہ سعی کے دوران چھوتے اور بوسہ دیتے تھے جب یہ لوگ مسلمان ہوئے تو ان کے ذہن میں آیا کہ صفا اور مروہ کے درمیان سعی تو شاید گناہ ہو کیونکہ اسلام سے قبل دو بتوں کی وجہ سے سعی کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے اس آیت میں ان کے اس وہم اور خلش کو دور فرمادیا، اب یہ سعی ضروری ہے جس کا آغاز صفا سے اور خاتمہ مروہ پر ہوتا ہے۔ (ایسر التفاسیر)

ایک فقہی مسئلہ:

سعی بین الصفا و امر وہ امام احمد بن حنبل رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک سنت، مستحب ہے اور امام مالک و شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک فرض ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک واجب اس کے ترک سے ایک بھری ذبح کرنا لازم ہے۔

وَنَزَلَ فِي الْيَهُودِ إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ اسْمَ مَا أَنْزَلْنَا مِنَ الْبَيْتِ وَالْهَدَى كَذِبَ الرَّجْمِ وَنَعْبَتِ مُحَمَّدٍ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنَّاهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَابِ التَّوْرَةِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللَّهُ يُعَذِّبُهُمْ مِنْ رَحْمَتِهِ وَيَلْعَنُهُمُ الْعَالَمُونَ ﴿١٣٦﴾ الْمَلَائِكَةُ وَالْمُؤْمِنُونَ أَوْ كُلُّ شَيْءٍ بِالذَّغَاءِ عَلَيْهِمْ بِالْعَنَةِ إِلَّا الَّذِينَ تَابُوا رَجَعُوا عَنْ ذَلِكَ وَأَصْلَحُوا عَنْهُمْ وَبَيَّنَّوْا مَا كُتِّمُوا فَأُولَٰئِكَ تُوبَ عَلَيْهِمْ وَأَقْبِلْ تَوْبَتَهُمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيمُ ﴿١٣٧﴾ هَلْ مُمُوسِنِينَ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا حَرًّا أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَةُ اللَّهِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالنَّاسِ أَجْمَعِينَ ﴿١٣٨﴾ أَيْ بِسْمِ مُسْتَحَقُّوْا ذَلِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَالنَّاسُ قِيَمٌ عَامٍ وَقِيَمُ الْمُؤْمِنُونَ خُلْدِيْنَ فِيهَا أَيْ الدَّعْنَةُ أَوْ انْتَارَ الْمَدُورُ سَبَّ عَلَيْهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمْ الْعَذَابُ طَرَفَةَ عَيْنٍ وَلَا هُمْ يُنْظَرُونَ ﴿١٣٩﴾ يُمَسَّهَوْنَ لِتُوبَةٍ وَمَعْدِرَةٍ وَنَزَلَ لَمَّا قَالُوا صَفِّ لَنَا رَبُّكَ وَالْقَوْمَ أَيْ الْمُسْتَحَقُّ سَعَادَةً مِنْكُمْ إِلَهُ الْوَاحِدَ لَا نُضَيِّرُهُ فِي ذَاتِهِ وَلَا فِي صِفَتِهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ هُوَ الرَّحْمَنُ الرَّحِيمُ ﴿١٤٠﴾

تَرْجُمہ: اور یہود کے بارے میں إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ (الآیہ) نازل ہوئی، بدشبہ وہ لوگ جو ہماری نازل کی ہوئی دیہوں اور ہدایت مثل آیت رحم اور محمد ﷺ کی صفات کو چھپاتے ہیں باوجودیکہ ہم نے ان لوگوں کے لئے کتاب تورات میں بیان کر دیا ہے یہی ہیں وہ لوگ جن پر اللہ لعنت کرتا ہے یعنی اپنی رحمت سے دور رکھتا ہے اور لعنت کرنے والے لعنت کرتے ہیں (اور وہ) فرشتے اور مومنین ہیں یا ہر شئی جو ان کے لئے لعنت کی بددعا کرتی ہے، مگر وہ لوگ کہ جنہوں نے توبہ کر لی، یعنی اس حرکت سے باز آگئے اور اپنے اعمال کی اصلاح کر لی اور جو انہوں نے چھپایا تھا اس کو ظاہر کر دیا، یہ وہ لوگ ہیں کہ میں جن کی توبہ کو قبول کرتا ہوں اور میں بڑا درگزر کرنے والا ہوں اور مومنوں پر رحم کرنے والا ہوں، بدشبہ وہ لوگ جنہوں نے کفر کیا اور حاکمات کفر ہی میں مر گئے، یہی وہ لوگ ہیں جن پر اللہ کی فرشتوں کی، اور تمام لوگوں کی لعنت ہے، یعنی یہ لوگ دنیا و آخرت میں لعنت کے مستحق ہیں، النَّاسِ کے بارے میں کہا گیا ہے کہ عام لوگ مراد ہیں اور کہا گیا ہے کہ مومنین مراد ہیں، لعنت میں یا کُف میں جو کہ لعنت کا مدور ہے ہمیشہ رہیں گے، (لہذا اضماع قبل الذکر لازم نہیں آئے گا) اور نہ ان کے عذاب میں پک جھپنے کی مقدار تخفیف کی جائے گی اور نہ ان کو توبہ اور معذرت کی مہلت ہی دی جائے گی، اور جب (مشرکین) نے کہا تم ہمارے لئے رب کا

وصف بیان کرو تو یہ آیت نازل ہوئی وَالْهَکْمَ اِلٰہُ وَاٰحٰدٌ تمہارا خدا جو کہ تمہاری عبادت کا مستحق ہے ایک ہی خدا ہے ذات و صفات میں اس کا کوئی ہمسر نہیں اس کے علاوہ کوئی خدا نہیں وہی رحمن و رحیم ہے۔

تحقیق و ترکیب تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلًا: وَنَزَلَ فِي الْيَهُودِ اس میں اشارہ ہے کہ اِنَّ الدِّیْنَ میں موصول عہد کے لئے ہے، (کہ قل صاحب الکشف) اور مِنْ الدِّیْنِ میں الف لام بھی عہد کا ہے اس لئے کہ یہ آیت یہود کے بارے میں نازل ہوئی ہے، اور فی الکتاب اس کا قرینہ ہے اس لئے کہ کتاب سے تورات مراد ہے۔

قَوْلًا: النَّاسِ یہ یکتُمُونَ کا مفعول ثانی ہے اور الدِّیْنِ سے احکام مراد ہیں جیسا کہ مفسر علام نے ظاہر کر دیا ہے یعنی رجم وغیرہ اور هُدًی سے مراد آپ ﷺ کی صفات ہیں، جو آپ ﷺ کی اتباع کی جانب رہنمائی کرنے والی ہیں، ہذا ہدی بمعنی ہادی ہے، مبالغہ کے طور پر ہادی کو هُدًی سے تعبیر کر دیا ہے۔

قَوْلًا: اللَّعْنُونَ واؤ اور نون کے ساتھ جمع لانے میں اشارہ ہے کہ لعنت کرنے والوں سے ذوی العقول مراد ہیں۔

قَوْلًا: اَوْ كُلُّ شَيْءٍ اس میں اشارہ ہے کہ اللَّعْنُونَ میں الف لام استغراق کے لئے ہے۔

قَوْلًا: اِی اللَّعْنَةُ اَوْ النَّارِ اس عبارت کا مقصد فیہا کے مرجع میں احتمال کو بیان کرنا ہے یعنی ہمیشہ رہیں گے لعنت میں یا آگ میں۔

قَوْلًا: الْمَدْلُولُ بِهَا عَلَیْهَا یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُؤَالٌ: فِیْہَا کا مرجع النار نہیں ہو سکتا اس لئے کہ قبل میں اس کا ذکر نہیں ہے لہذا اضماع قبل الذکر لازم آئے گا؟

جَوَابٌ: النار اگرچہ صراحتہ مذکور نہیں ہے مگر ضمن مذکور ہے اس لئے کہ النار، اللَّعْنَةُ کا مدلول ہے یعنی جو شخص دائمی لعنت کا مستحق ہوگا اس کے لئے نار لازم ہے۔

تفسیر و تشریح

شان نزول:

اِنَّ الدِّیْنَ یَکْتُمُونَ (الایۃ) یہ آیت ۳۷، یہود کے بارے میں نازل ہوئی ہے، علماء یہود نے کتاب اللہ یعنی تورات کی اشاعت کرنے کے بجائے اس کو ربتیون اور مذہبی پیشواؤں اور مذہبی پیشہوروں کے ایک محدود طبقہ میں مقید کر دیا، عام خالق تو درکنار خود یہودی عوام تک کو اس کی ہوا نہ لگنے دیتے تھے اور عوام اور کمزور طبقے سے مال وصول کرتے تھے، اللہ تعالیٰ نے جو باتیں اپنی کتاب میں نازل فرمائی ہیں انہیں چھپنا اتنا بڑا ظلم اور جرم ہے کہ اللہ کے علاوہ دیگر مخلوق بھی اس پر لعنت کرتے ہیں۔

مَسْئَلَتِہٖ: آیت مذکورہ سے معلوم ہوا کہ جو شخص مال کے بچے سے حکم شرعی کو بدل دے، وہ جو مال کھاتا ہے وہ اپنے پیٹ میں انکار ہے بجز رب کے اس سے کہ اس عمل کا انجام یہی ہے، اور بعض محقق علماء نے فرمایا کہ مال حرام درحقیقت جہنم کی آگ ہی ہے، اگرچہ اس کا آگ ہونا دنیا میں محسوس نہیں ہوتا مگر مرنے کے بعد اس کا یہ عمل آگ کی تپل میں سٹنے جاتا ہے۔

(معارف)

وَصَوَّرَ اللَّهُ عَلَىٰ ذَاتِ قُدْرَتِهِ إِنْ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَمَنْ فِيهِنَّ مِنَ الْفَحَائِبِ وَلِخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ
بِأَعْيُنٍ وَأَسْمَعِي وَأَرْوَدُهُ وَأَسْمَعِي وَالْفَلَكَ الشَّمْسِ الَّتِي تَجْرِي فِي الْبَحْرِ وَلَا تَرْتَدُّ عَنْ يَدِهِ
بِمَا يُفْعَلُ النَّاسُ مِنَ الْحَرَارِ وَالْحُسْرِ وَمَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ مَطَرٍ فَأَحْيَا بِهِ الْأَرْضَ بَعْدَ
بَعْدِ مَوْتِهَا نَسَبًا وَبَثَّ فِيهَا مِنْ كُلِّ دَابَّةٍ لَّهُمْ فِيهَا سُبُورٌ وَحُصُونٌ وَكُنُوسٌ
وَتَصْرِيفِ الرِّيحِ نَسَبًا خُفُوفًا وَثِقَلًا حَارَةً وَبَارِدَةً وَالسَّحَابِ الْعِمَّةِ الْمُسْتَخْرِجِ الْمُدِ الْمُرَاتِلِ يَسِيرُ فِي
حُجُتِ شَاءَ اللَّهُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ لَا يَدْرِي لَأَيِّ دَاوَابٍ عَلَى وَحْدَانَةٍ عَلَى لِقَوْمٍ يَعْقِلُونَ ﴿۳﴾
سَدْرُورٍ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَتَّخِذُ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِسْرَارًا أَذِلَّةً لَا تُنْفَعُ لَهُمْ إِيَّاهُ فَتَحْتَمِلُهُمْ لِيَأْنِذِرَهُمْ بِمَا كُفُّوا أَيْ
كَحِبِّ اللَّهِ أَيْ كُفْرِهِمْ بِهِ وَالَّذِينَ آمَنُوا أَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ بَيْنَ حُتْمِهِمْ لِيَأْنِذِرَهُمْ لَأَنَّهُمْ لَا يَعْدِلُونَ عَنْهُ بِحَسَبِ
وَالْخَلْقِ الْعَدُوِّ فِي الْمُنَادَةِ إِلَى اللَّهِ وَلَوْ يَرَىٰ سِرًّا مُحَمَّدٌ الَّذِينَ ظَلَمُوا لَحَدَّ الْأَعْدَادَ إِذْ يَرُونَ بِالْمَاءِ
سَفَاسًا وَالْمَفْعُولِ خُفُورِ الْعَذَابِ رَأْسُ أَمْرٍ أَحْسَنَ وَأَذْهَبَ إِذَا أَنْتَ أَيْ لَنْ الْقُوَّةَ الْعَدُوَّةَ وَالْعَدُوَّةَ
يَلَهُ جَمِيعًا حَرْفٌ وَأَنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَذَابِ ﴿۴﴾ وَفِي قِرَاءَةِ سَبْعِي سَحَابَةٍ وَالْقَاعِ فِيهِ سَبْعُ أَسْبَاطٍ
وَفِي الْأَرْضِ سَبْعُ رِجَالٍ سَبْعِي سَبْعِي وَأَنْتَ عَذَابُ سَبْعِ الْمَسْغُوفِينَ وَحَبَابُ نَارٍ وَحَبَابُ
وَالْمَعْنَى بِرَحْمَتِهِ فِي اللَّهِ سَبْعُ عَذَابٍ أَلَمَةٍ وَأَنْتَ عَذَابُ سَبْعِ الْمَسْغُوفِينَ وَحَبَابُ نَارٍ وَحَبَابُ
اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَلِهَةً إِذَا دُعِيَ إِلَىٰ دَعْوَةِ رَبِّكَ أَلَّا يَمْلِكُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا أَيْ الْأَرْوَاحَ مِنَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا أَيْ الْكُفْرَ
أَمَّا لَهُمْ وَفِي الْعَذَابِ وَتَقَطَّعَتْ حُجَّتُ عَلَىٰ سِرًّا بِهِمْ عَنْهُمْ الْأَسْبَابُ ﴿۵﴾ الْوَسْطَىٰ أَيْ كَيْفَ
سَبْعِي فِي الْأَرْضِ مِنَ الْأَرْحَامِ وَالْمَعْنَى وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كَرَّةً رَاجِعًا إِلَى اللَّهِ لَنَسْتَبْرِئَ مِنْهُمْ
الْمَسْغُوفِينَ كَمَا تَبَرَّؤُا مِنَّا الْيَوْمَ وَفِي سَبْعِي وَفِي سَبْعِي وَفِي سَبْعِي وَفِي سَبْعِي وَفِي سَبْعِي وَفِي سَبْعِي
مِنْ عَذَابِ يُرِيهِمُ اللَّهُ أَعْمَالَهُمْ السَّيِّئَةَ حَسَرَاتٍ حَرْفٌ نَدَامَاتٍ عَلَيْهِمْ وَمَا هُمْ بِمُخْرِجِينَ مِنَ النَّارِ ﴿۶﴾ عَذَابُ خَوْفٍ

﴿۶﴾

تَرْجُمَتِہٖ: اور مشرکین نے جب اس پر دلیل کا مطالبہ کیا تو یہ آیت ان فی خلق السماوات والارض اتری بد شبہ

آسمانوں اور زمین کی سخت میں اور ان کے عجائبات میں اور رات و دن کی آمد و رفت اور بڑھنے گھٹنے کے ذریعہ تغیر میں اور ان کشتیوں میں جو دریوں میں لوگوں کے لئے نفع بخش سامان تجارت اور بوجھ لے کر چلتی ہیں، اور بوجھوں کے باوجود وہ جتی نہیں ہیں اور اس پانی میں جسے آسمان سے بارش کی شکل میں اللہ نے برسایا ہے پھر اس پانی سے نباتات کے ذریعہ مردہ یعنی خشک زمین کو زندہ کیا اس میں ہر قسم کے جانوروں کو پھیلایا اس لئے کہ ان کا شوق نما اس سبز سے ہوتا ہے جو پانی سے پیدا ہوتا ہے اور ہواؤں کو جنوباً و شمالاً اور گرم و سرد بدلنے میں اور ان بادلوں میں جو اللہ کے حکم کے تابع ہیں (اور) زمین و آسمان کے درمیان بغیر کسی بندھن کے معلق ہیں (اور) جدھر اللہ چاہتا ہے ادھر چلتے ہیں ان میں ظالمین کے لئے جو غور و فکر کرتے ہیں اللہ کی وحدانیت کی نشانیاں ہیں اور کچھ لوگ ایسے بھی ہیں جو غیر اللہ (یعنی بتوں کو) اللہ کا ہمسر ٹھہراتے ہیں، تعظیم اور عاجزی کے ذریعہ ان سے ایسی کریدگی کا معاملہ کرتے ہیں جیسا کہ اللہ کے ساتھ اور ایمان والے اللہ کی محبت میں بہت سخت ہوتے ہیں، ان کے شر کا، کی محبت کے مقابلہ میں، اس لئے کہ وہ کسی حال میں بھی اللہ سے نہیں پھرتے اور غار مصیبت کے وقت (اپنے شریکِ مردہ شرکاء کو چھوڑ کر) اللہ کی طرف مائل ہو جاتے ہیں، اور اے محمد ﷺ اگر آپ ان لوگوں کو دیکھیں جنہوں نے شریک ٹھہرا کر ظلم کیا ہے جب کہ وہ عذاب کو دیکھیں گے (یسروٰں) معروف و مجہول دونوں میں، تو آپ ایں امرِ عظیم (ہونا ک منظر) دیکھیں گے اور اذ بمعنی ادا ہے، اس لئے کہ پوری قدرت اور غلبہ اللہ ہی کے لئے ہے۔ (حمیفاً) کائنات (مقدر) سے حال ہے، اور اللہ تخت عذاب والا ہے، اور ایک قراءت میں یوی تحتانیہ کے ساتھ ہے اور کہا گیا ہے کہ یوی کا فاعل مخاطب کی ضمیر ہے اور کہا گیا ہے کہ الدین ظلموا ہے اور یوی بمعنی يعلم ہے، اور ان اور اس کا ما بعد دو مفعولوں کے قائم مقام ہے اور لو کا جواب مذوف ہے، اور معنی یہ ہیں کہ اگر یہ لوگ دنیا میں جان میں، قیامت کے دن ان کے عذاب کو دیکھنے کے وقت اللہ وحدہ کی قدرت اور شدت عذاب کو تو اس کا کسی کو شریک نہ ٹھہرائیں، اذ، سابقہ اذ سے بدل ہے، جبکہ پیشوا یعنی سردار اپنے ماتحتوں سے اظہارِ اِعتقادی کریں گے، یعنی ان کو گمراہ کرنے کے الزام سے انکار کر دیں گے حالانکہ عذاب کو (پیشم خود) دیکھیں گے، اور تمام رشتہ ناطات منقطع ہو جائیں گے یعنی وہ تعاقبات جو ان کے درمیان قرابت اور دوستی کے دنیا میں تھے (ختم ہو جائیں گے) تَقَطَّعَتْ کا عطف نَبْرًا پر ہے، اور ماتحت لوگ نہیں گے کاش ہم کو دنیا میں واپسی کا موقع مل جائے تو ہم بھی ان متبوعین سے اسی طرح اظہارِ اعتقادی کریں گے جس طرح آج انہوں نے ہم سے اظہارِ اعتقادی کیا ہے، اور لَوْ تَمْنٰی کے لئے ہے فَسَدْرًا جواب تمنی ہے، اسی طرح جیسا کہ دکھلائی ان کو اپنے عذاب کی شدت اور بعض کی بعض سے اظہارِ بیزاری دکھلانے گا اللہ ان کو ان کے برے اعمال حال یہ کہ ان کے اوپر ندامت طاری ہوگی اور وہ داخل ہونے کے بعد اُگ سے نکلے والے نہیں ہیں، حسرات بمعنی ندامات، ہم ضمیر سے حال ہے۔

تحقیق و ترمیم تفسیری فوائد

قَوْلًا: وَطَلُّوا آيَةً عَلَىٰ ذَٰلِكَ مُشْرِكِينَ كِي جَانِب سے صفات باری کے مطابقہ کے جواب میں جب اللہ تعالیٰ نے وَالْهٰكُمَالُہٗ وَاٰحٰدٌ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الْخِ فرمایا، تو مشرکین نے قرآن کے اس دعوے پر دلیل کا مطالبہ کیا تو اللہ تعالیٰ نے دلیل کے طور پر اِنَّ فِی السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ (الآیۃ) نازل فرمائی، اِنَّ حرف مشبہ بالفعل ناصب ہے اِنَّ فِی خَلْقِ السَّمٰوٰتِ الْخِ کائنۃ کے متعلق ہو کر اِنَّ کی خبر مقدم ہے اور لَا یٰٓاٰتِ لِقَوْمٍ یَّعْقِلُوْنَ اس کا اسم مؤخر ہے۔

قَوْلًا: فُلُكِ الَّتِی تَجْرِی. فُلُک جب مفرد ہو تو مذکر ہے اور اگر جمع ہو تو جمع مکرر ہونے کی وجہ سے مؤنث ہے یہاں فُلُکِ مؤنث ہے اور قرینہ الَّتِی تَجْرِی اس کی صفت ہے۔

سُئِلَ: جمع مکرر مفرد میں تغیر کر کے بنائی جاتی ہے، جیسے رَجُلٌ سے رِجَالٌ مگر یہاں مفرد اور جمع دونوں ایک ہی وزن پر ہیں جمع میں کوئی تغیر نہیں ہوا، تو پھر یہ جمع مکرر کیسے ہوئی؟

جواب: اس میں تغیر معنوی ہوا ہے اس لیے کہ جب فُلُک فُجُل کے وزن پر ہو تو مفرد ہوگا اور جب أُسْد کے وزن پر ہو تو جمع ہوگا۔

قَوْلًا: مِنَ التَّجَارَاتِ اس میں اشارہ ہے کہ بِمَا یَنْفَعُ میں ما موصوہ ہے ای تجری فی البحر بالذی ینفع الناس اور بعض نے ما کو مصدر یہ بھی کہا ہے، ای تجری فی البحر ینفع الناس۔

قَوْلًا: بِلَا عِلَاقَہٗ عَیْن کے کسرہ کے ساتھ محسوس رابطہ جیسے تلوار کا پٹکا اور عَیْن کے فتح کے ساتھ معنوی یعنی غیر محسوس رابطہ جیسے عشق و محبت کا رابطہ یا حسد و عداوت کا تعلق۔

قَوْلًا: تَبْصُرُ مفسر علام نے یَوٰی کی تفسیر تَبْصُرُ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یَوٰی سے روایت بصری مراد ہے نہ کہ قلبی اس لئے کہ روایت قلبی کے لئے دو مفعولوں کی ضرورت ہوگی جو کہ موجود نہیں ہیں۔

قَوْلًا: اِذَا بِمَعْنٰی اِذَا یہ دو سواووں کا جواب ہے۔

سُئِلَ: ①: لَوْ اور اِذَا ماضی پر داخل ہوتے ہیں نہ کہ مضارع پر یہاں مضارع پر داخل ہیں اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب: اِذَا یُرَوْنَ الْعَذَابِ میں رویت کا وقوع چونکہ یقینی ہے لہذا مضارع پر اِذَا داخل کر دیا تاکہ بتاویں ماضی ہو کر یقینی الوقوع ہونے پر دلالت کرے۔

سُئِلَ: ②: تَوْ پھر مضارع کے بجائے ماضی کا صیغہ انا چاہئے تھا تاکہ حقیقت یقینی الوقوع پر دلالت کرتا۔

جواب: چونکہ رویت درحقیقت مستقبل یعنی روز قیامت میں ہوگی اس کی طرف مضارع کا صیغہ اشارہ کر دیا۔

قَوْلًا: لِاَنَّ یہ جواب شرط محذوف کی علت ہے۔

قَوْلًا: فَهِيَ بِمَعْنَى يَعْلَمُ يَرَى كَوَيَعْلَمُ كَمَعْنَى يَرَى اس لئے لیا ہے کہ ظالموں کا اللہ کے عذاب کی شدت کو دنیا میں پچشم سردیکھنا ممکن نہیں ہے۔ اس لئے کہ عذاب کا تحقق آخرت میں ہوگا، ہذا رویت سے رویت قلبی مراد ہے یعنی یَرَى يَعْلَمُ کے معنی میں ہے۔

قَوْلًا: وَفَقِ مُعَايِنَتِهِمْ يَهْ أَنْ اللَّهَ شَدِيدَ الْعَذَابِ كَاْظِرْفَ هِ۔

قَوْلًا: وَقَدْ، تَدْكُومُحْذُوفَ، نَعْنَى فِي اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ واوِ حال یہ ہے، اور قَدْ رَأَوْا الْعَذَابَ، الَّذِينَ اتَّبَعُوا اور الَّذِينَ اتَّبَعُوا دونوں کی ضمیر سے حال ہے اِی رَائِينَ جیسے لَقِيتُ زَيْدًا رَاكِبَيْنِ اور چونکہ ماضی بغیر قَدْ کے حَال واقع نہیں ہو سکتی قَدْ خواہ لفظ ہو یا تقدیراً، لہذا یہاں قَدْ کو مقدر مانا ہے۔

قَوْلًا: لَوْ لِلتَّمَنَّى، لَوْ تَمَنَّى كَعَنْ هِ اور فَتَنْتَبَرًا اس کا جواب ہے، یہاں دو سوال پیدا ہوتے ہیں:

سُؤَال: ۱: لَوْ کا جواب لام کے ساتھ ہوتا ہے، نہ کہ فاء کے ساتھ، حالانکہ یہاں فَتَنْتَبَرًا، فاء کے ساتھ ہے۔

سُؤَال: ۲: فَتَنْتَبَرًا کے منصوب ہونے کی کیا وجہ ہے؟ جب کہ ناصب نہ لفظاً ہے اور نہ تقدیراً۔

جَوَاب: مفسر علام نے لَوْ لِلتَّمَنَّى کہہ کر ان دونوں اعتراضوں کا جواب دیا ہے، جواب کا حاصل یہ ہے کہ مذکورہ دونوں باتیں لَوْ شرطیہ کے لئے ضروری ہیں اور یہ لَوْ تمہید ہے، لَوْ تمہید کے بعد ان مقدر ہونے کی وجہ سے جواب تمنی منصوب ہوتا ہے۔ (کَمَا لَا يَخْفَى عَلَى مَنْ لَهُ دَرَايَةٌ فِي عِلْمِ النُّحُو).

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

شان نزول:

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ ابْنِ ابْنِ حَاتِمِ اور ابن مردودیہ نے عمدہ سند متصل کے ساتھ حضرت ابن عباس رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا سے نقل کیا ہے کہ قریش نے نبی کریم ﷺ سے کہا: خدا سے دعا کرو کہ کوہ صفا کو ہمارے لئے سونے کا بنا دے تاکہ اس کی وجہ سے ہم کو دشمن پر قوت حاصل ہو، تو اللہ تعالیٰ نے وحی کے ذریعہ فرمایا: میں ایسا کر سکتا ہوں لیکن اگر اس کے بعد بھی کفر کیا تو میں ان کو ایسا عذاب دوں گا کہ دنیا میں کسی کو نہ دیا ہوگا، تو رسول اللہ ﷺ نے عرض کیا اے میرے پروردگار! تو مجھے اور میری قوم کو اسی حالت پر چھوڑ دے تو اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی کہ یہ لوگ کوہ صفا کو سونے کا بنانے کا مطالبہ کس طرح کر رہے ہیں حالانکہ وہ میری قدرت کی نشانیوں میں سے، اس سے کہیں زیادہ عظیم و عجیب نشانیوں کا نجات عالم میں دیکھ رہے ہیں۔

مشرکین کی جانب سے صفات رب کے مطالبہ کے جواب میں جب اللہ تعالیٰ نے وَالْهٰکُمُ الْاِلٰهٌ وَاَحَدٌ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ الرَّحْمٰنُ الرَّحِیْمُ نازل فرمائی تو مشرکین نے دعوائے وحدت والوہیت پر دلیل کا مطالبہ کیا تو اللہ نے اس کے جواب میں اِنَّ

فی حَقِّ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ (الآیۃ) نازل فرمائی، یہ آیت اس معنی کے اعتبار سے بڑی اہم اور عظیم ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ نے اپنی وحدانیت و عظیم قدرت پر کئی دس نشانیاں بیان فرمائی ہیں۔

یعنی تمہارا خدا ایک ہی خدا ہے اس رحمان و رحیم کے سوا کوئی اور خدا نہیں ہے، اس حقیقت کو پہچاننے کے لئے اگر کوئی نشانی و علامت درکار ہے، تو جو لوگ عقل سے کام لیتے ہیں ان کے لئے آسمانوں اور زمین کی ساخت میں، رات اور دن کے مسلسل بدلنے بدلنے میں نیز ان کشتیوں میں جو انسان کے نفع کی چیزیں لئے ہوئے دریاؤں اور سمندروں میں چلتی پھرتی ہیں، بارش کے اس پانی میں جسے اللہ تعالیٰ آسمانوں سے نازل کرتا ہے پھر اس کے ذریعہ زندگی بخشا ہے اور اپنے اسی انتظام کی بدولت زمین میں ہر قسم کی جاندار مخلوق پھیلتا ہے، ہواؤں کی گردش اور ان کے رخ بدلنے میں اور ان بادلوں میں جو آسمان اور زمین کے درمیان تابع فرمان بنا کر رکھے گئے ہیں، بیشمار نشانیاں ہیں۔

یعنی اگر انسان کائنات کے اس کارخانہ کو جو شب و روز اس کی آنکھوں کے سامنے چل رہا ہے، محض جانوروں کی طرح نہ دیکھے بلکہ عقل و خرد سے کام لے کر اس نظام پر غور کرے، اور ضد یا تعصب سے آزاد ہو کر سوچے تو یہ آثار جو اس کے مشاہدے میں آ رہے ہیں، اس نتیجے پر پہنچنے کے لئے بالکل کافی ہیں کہ یہ عظیم الشان نظام ایک ہی قادر مطلق، حکیم کے زیر فرمان ہے، تمام اقتدار و اختیار بالکل اسی کے ہاتھ میں ہے کسی دوسرے کا اس میں قطعاً دخل نہیں۔

رابط آیات:

اوپر کی آیات میں تو حید کا اثبات تھا، آگے مشرکین کے شرک اور اس پر وعید کا بیان ہے، وَمِنَ النَّاسِ مَن يَتَّخِذُ مِن دُونِ اللَّهِ آلِهَةً أَدْنَىٰ مَذْكُورِهِ دَائِلٌ وَاضِحٌ اور براہین قاطعہ کے باوجود ایسے لوگ ہیں جو اللہ کو چھوڑ کر دوسروں کو اس کی صفات میں شریک بنا لیتے ہیں، ورنہ اسے اسی طرح محبت کرتے ہیں جس طرح اللہ سے کرنی چاہئے، انسانوں میں مظاہر پرستی اور نافع و ضار چیزوں کو معبود و مسجود بنانے کا رجحان زمانہ قدیم سے ہے ورموجودہ زمانہ میں بھی ہے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ انسان نے خود اپنی ہی بنائی ہوئی چیزوں اور خود ترشیدہ بتوں کی بندگی اور پوجا پاٹ شروع کر دی۔

ہندوستان میں جب شروع شروع میں ریلنگی تو دیہاتیوں نے اس کی بھی پوجا شروع کر دی اور ریل کے انجن کے سامنے نچتے گاتے ہوئے جانور کی ہلی چڑھائی، اس طرح اپنے ہزاروں دیوتاؤں میں، ایک انجن دیوتا کا اور اضافہ کر دیا۔

(ماجدی، ملخصاً و اضافہ)

يُحِبُّونَهُمْ كَحُبِّ اللَّهِ (الآیۃ) یعنی ایمان کا تقاضہ یہ ہے کہ انسان کے لئے اللہ کی رضا ہر دوسرے کی رضا پر مقدم ہو اور کسی چیز کی عقلی محبت انسان کے دل میں یہ مرتبہ و مقام حاصل نہ کرے کہ وہ اللہ کی محبت پر سے قربان نہ کر سکتا ہو وَلَوْ تَرَىٰ الَّذِیْنَ طَعَمُوا اور یہاں خوب ہوگا اگر یہ ظالم مشرکین جب دنیا میں کسی مصیبت کو دیکھتے تو اس کے وقوع میں غور کرے یہ سمجھیں

کرتے کہ سب قوت اللہ تعالیٰ ہی کے دست قدرت میں ہے اور دوسرے سب عاجز اور بے بس ہیں نہ اس مصیبت کو کوئی نال سکتا ہے اور نہ روک سکتا ہے، ایسے وقت میں صرف اللہ ہی یاد آتا ہے، اور اس مصیبت کی شدت میں غور کر کے یہ سمجھ سکتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ کا عذاب آخرت میں کہ وہ دارالجزاء ہے سخت ہوگا، تو اس طرح غور کرنے سے تراشیدہ بتوں کا بجز اور حق تعالیٰ کی عظمت و قدرت منکشف ہو کر تو حید و ایمان ختم کر لیتے۔

رابط آیات:

اوپر عذاب کی شدت کا بیان تھا یہاں شدت کی کیفیت کا بیان ہے، اذ تَبَرَأَ الَّذِينَ اتَّعَمُوا مِنَ الَّذِينَ اتَّعَمُوا يِهَارِسَ مِنْ مَنْظَرِ كَانَتْ قَبْلُ يَأْتِيَانِ، جب قیامت میں شرعیین کے خواص، و امراء، اپنے غم اور اپنے متبعین و رعایا سے تعلقی کا اعلان کریں گے اور انہیں بے یار و مددگار چھوڑ دیں گے اور وہ لوگ جو دنیا میں ان کی پیروی کرتے تھے کہیں گے کاش ہم کو ایک موقع دنیا میں واپسی کا دیا جاتا تو جس طرح آج یہ ہم سے بیزاری ظاہر کر رہے ہیں ہم بھی دنیا میں ان سے بیزار ہو کر اور نکاسا جواب دے کر دکھا دیتے۔

وَتَقَطَّعَتْ بِهِمُ الْأَسْبَابُ اہل بطل کے جتنے بھی باہمی تعلقات اور رابطے ہیں استروئی شگردی یا ہم نسبتی اور قرابت کے یا ہم وطنی اور دوستی کے یہ سب اس دنیا تک محدود ہیں، آخرت میں جو حقائق کے مشاہدہ اور معائنہ کا وقت ہوگا سب ایک دوسرے سے بے تعلق بد مخالف نظر کریں گے اَلَا خِلَاءُ يَوْمَئِذٍ نَعْتُهُمْ لَبِغٌ عَدُوٍّ اِلَّا الْمُتَّقِينَ۔

(سورۃ الزمر)

اور میں حرم اسوائب و محرمات یَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا حَرَامًا طَيِّبًا طَيِّبًا صَفَةً نُّؤَكِّدُهَا وَنُسَيِّدُهَا وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوَاتِ الشَّيْطَانِ اِی مریضہ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ۱۶۸ میں اعدواہ اِنَّمَا يَأْمُرُكُمْ بِالشُّبُهَاتِ وَالْفَحْشَاءِ اِسحہ شرعاً وَأَنْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ ۱۶۹ میں حريم ماله يحرم وسيره وَاِذَا قِيلَ لَهُمُ اِی الكفار اتَّبِعُوا مَا اَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ التَّوْحِيدِ وَتَحْبِيسِ الصِّبَاتِ قَالُوا لَا بَلْ نَتَّبِعُ مَا اَلْفَيْنَا وَحْدًا عَلَيْهِ اَبَاءُنَا مِنَ عِبَادَةِ الْاَصْنَامِ وَتَحْرِيمِ السَّوَابِ وَالتَّحْرِيقِ تَعَالَى آيَتُهُمْ وَلَوْ كَانَ اَبَاؤُهُمْ لَا يَعْقِلُونَ شَيْئًا مِنْ اَمْرِ الْاَنْبِيَاءِ وَلَا يَهْتَدُونَ ۱۷۰ اِلَى اِخْفِ وَالْمَهْمُزُ بِالْاِنْكَارِ وَمَثَلُ صَفَةِ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَنْ يَدْعُوهُمْ اِلَى الْاِهْدَى كَمَثَلِ الَّذِي يَنْعِقُ بِصَوْتٍ بِمَا لَا يَسْمَعُ اِلَّا دُعَاءً وَنِدَاءً اِی صَوْتٌ لَا يَفْهَمُ مَعْنَاهُ اِی هُمُ فِي سَمَاعِ الْمَوْعِظَةِ وَغَدَمِ الشَّرِبِ كَسَمَائِهِمْ نَسْمَعُ صَوْتِ رَاغِبٍ وَلَا نَفْهَمُ هُمُ صُمْرُكُمْ عَمَى فَهُمْ لَا يَعْقِلُونَ ۱۷۱ الْمَوْعِظَةُ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبَاتِ حَلَالٍ مَا رَزَقْنَاكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ عَلَى مَا اَحَلَّ لَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ اِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ۱۷۲

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ اِی اَكْنَهَا اِذَا الْكَلَامُ فِیْهِ وَكَذَابٌ مُّبْعَدٌ وَبِیْ سَالِمٍ تَدْلُكَ شَرْعًا وَالْحَقُّ سَهَابٌ سُنَّةٌ مَا اُئْمِنَ بِسِ حَیِّ وَحُتِّ سَهَابِ اسْمُكَ وَاَجْرَاذُ وَالذَّمُّ اِی الْمُسْفُوخُ كَمَا فِی الْاِنْعَامِ وَلَحْمُ الْخَنَازِیْرِ حُتِّ السَّحْمِ لِاَنَّهُ مُعْظَمُهُ اِمْقَصُودٌ وَغَیْرُهُ تَبَعٌ لَهُ وَمَا اَهْلٌ بِغَیْرِ اللّٰهِ اِی ذُبْحُ عَنِ اسْمِهِ غَیْرُهُ تَعَالٰی وَالْاِبْلَاقُ رَفْعُ الصَّوْبِ وَكَانُوا یَرْفَعُوهُ عِنْدَ الذَّبْحِ لِاِسْمِهِمْ فَمَنْ اضْطُرَّ اِی الْجَائَةِ الضَّرُورَةُ اِی اَكَلَ شَیْءًا مَّا ذَكَرْنَا كَذِبًا غَیْرَ بَاغٍ خَارِجٍ عَنِ الْمُسْلِمِیْنَ وَلَا عَادٍ مُّتَعَدٍّ غَنَیْمَةً بِقِصْعِ الطَّرِیْقِ فَلَا اِثْمَ عَلَیْهِ فِی اَكْلِهِ اِنَّ اللّٰهَ غَفُورٌ رَّحِیْمٌ بِاَسْمِ طَاعَتِهِ حَيْثُ وَشِعْ لَهُمْ فِی ذَلِكَ وَخَرَجَ الْبَاغِیُّ وَالْعَادِیُّ وَیُحَقِّقُ بِهِمَا كُرْ عَاصٍ بِسَفَرِهِ كَالْاَبْقِ وَالْمُكَّاسُ فَلَا یَحِلُّ سَهْمُ اَكْلِ شَیْءٍ مِنْ ذَلِكَ مَا لَمْ یَتَوَبَّوْا وَغَنَیْهِ اِشْفَاعُیُّ.

ترجمہ: اور (یہ آیت) ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی جنہوں نے سوائے وغیرہ (بتوں کے نام پر آزاد کئے ہوئے جانور) کو حرام کر لیا تھا، لوگو! زمین میں جو حلال اور پاکیزہ چیزیں ہیں انہیں کھاؤ (پو) طیباً، حلالاً کی صفت مؤکدہ ہے، یا بمعنی مُتَلَذِّذاً ہے، (یعنی مرغوب و پسندیدہ) اور شیطان کے نقش قدم پر (یعنی طریقہ) پر نہ چو یعنی اس کے آراستہ راستے پر، وہ تمہارا کھد ہوا دشمن ہے یعنی اس کی عداوت بالکل واضح ہے وہ تمہیں صرف گنہ اور لعنہ یعنی شرعی فتنے بات کا حکم کرتا ہے اور اس بات کا حکم کرتا ہے کہ تم اللہ کے بارے میں وہ باتیں کہو جن کو تم نہیں جانتے یعنی جو چیزیں حرام نہیں کی گئیں ان کو حرام نہ کرو وغیرہ، اور جب کافروں سے کہا جاتا ہے کہ اللہ نے جو توحید اور پاکیزہ چیزوں کی حلت نازل کی ہے اس کی اتباع کرو تو وہ کہتے ہیں نہیں بلکہ ہم تو اس کی اتباع کریں گے جس پر ہم نے اپنے آباء (واجداد) کو پایا ہے اور بتوں کی بندگی ہے اور وہ سوائے و بخار کو حرام کرنا ہے، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کیا یہ ان کی اتباع کریں گے؟ اگرچہ ان کے آباء (واجداد) دین کے معاملہ میں کچھ نہ سمجھتے ہوں اور نہ حق کی طرف راہ یافتہ ہوں، اور ہمزہ انکار کے لئے ہے، اور کافروں کی مثال اور ان لوگوں کی جوان کو ہدایت کی طرف بدستے ہیں اس شخص کے جیسی ہے جو اس کو آواز دیتا ہو جو ہانک پکار کے سوا کچھ نہ سنتا ہو یعنی آواز کو کہ جس کے معنی نہ سمجھتا ہو، مطلب یہ کہ (یہ کافر) نصیحت سننے اور اس پر غور کرنے میں جانوروں کے مانند ہیں جو اپنے چرواہے کی آواز تو سنتے ہیں مگر اس کو سمجھتے نہیں ہیں، وہ بہرے، گونگے، اندھے ہیں جو نصیحت کو نہیں سمجھتے، اے ایمان والو! جو حلال چیزیں ہم نے تم کو دے رکھی ہیں ان میں سے کھاؤ پو، اور جو چیزیں تمہارے لئے حلال کی ہیں ان پر اللہ کا شکر ادا کرو اگر تم اسی کی بندگی کرتے ہو، اور جو چیزیں تمہارے لئے حرام کی گئی ہیں (ان میں ایک) مردار ہے یعنی اس کا کھانا حرام ہے، اس لئے کہ گفتگو کھانے ہی کے بارے میں ہے، اور اسی طرح اس کے بعد مذکور (چیزوں کا کھانا بھی حرام ہے) اور مردار وہ ہے جو شرعی طریقہ پر ذبح نہ کیا گیا ہو، اور بحکم حدیث مردار میں گوشت کا وہ ٹکڑا بھی شامل کر لیا گیا ہے جو زندہ جانور سے کاٹ لیا گیا ہو، اور مردار سے مچھلی اور مڈی کو مستثنیٰ

کردیا گیا ہے اور بہتا خون ہے جیسا کہ سورہ انعام میں ہے، اور خنزیر کا گوشت (حرام کیا گیا ہے) اور (حرمت کے لئے) گوشت کی تخصیص اس لئے کی گئی ہے کہ (کھانے) میں وہی مقصود اعظم ہے دوسری چیزیں (مثلاً رگ، پٹھے وغیرہ) اس کے تابع ہیں، اور وہ جانور (بھی حرام ہے) جس پر غیر اللہ کا نام پکارا گیا ہو یعنی غیر اللہ کے نام پر ذبح کیا گیا ہو (اہلال) آواز بلند کرنے کو کہتے ہیں، اور مشرکین ذبح کے وقت اپنے مبعودوں کے نام بآواز بلند پکارتے تھے، سواً رگوں کوئی مجبور ہو جائے یعنی ضرورت نے اس کو مذکورہ چیزوں میں سے کھانے پر مجبور کر دیا ہو درناحلیکہ وہ باغی نہ ہو یعنی مسلمانوں کی خلاف بغوت کرنے والا نہ ہو اور نہ رہزنی وغیرہ کے ذریعہ مسلمانوں پر ظلم کرنے والا ہو، تو ایسے شخص کے لئے ان کے کھانے میں کوئی گنہ نہیں ہے، ہذا شبہ اللہ بخشنے والا ہے اپنے دوستوں پر مہربان ہے اپنے اطاعت گزاروں پر کہ ان کو اس معاملہ میں وسعت (سہولت) دیدی اور باغی اور ظالم اس حکم سے خارج ہو گئے اور (باغی اور ظالم) کے ساتھ ہر وہ شخص شامل ہے جو سفر معصیت کر رہا ہو، جیسے بھاگا ہوا غلام، اور طمانہ طور پر مال وصول کرنے والا۔ ایسے لوگوں کے لئے مذکورہ چیزوں میں سے کسی چیز کا کھانا حلال نہیں ہے، جب تک کہ توبہ نہ کر لیں، اور امام شافعی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کا یہی مذہب ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيْبِ تَسْبِيْحٍ تَفْسِيْرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلَالًا طَيِّبًا اس آیت کے مخاطب مکہ کے مشرکین ہیں، سورہ کے مدنی ہونے کی وجہ سے اور سورت کا نزول اگرچہ مدنی ہے لیکن نزول مدنی ہو اور خطاب اہل مکہ کو ہو اس میں کوئی تعارض نہیں ہے۔
قَوْلُهُ: حَالٌ یعنی حَلَالًا، مِمَّا فِي الْأَرْضِ سے حال ہے، كُلُوا کا مفعول نہیں ہے، جیسا کہ بعض حضرات نے کہا ہے اس لئے کہ اس صورت میں مِمَّا فِي الْأَرْضِ، حَلَالًا سے صفت یا حال ہوگا اور صفت کی تقدیم موصوف پر اور حال کی تقدیم ذوالحال پر خلاف ظاہر ہے، گو بعض حضرات نے حَلَالًا کو كُلُوا کا مفعول بہ بھی قرار دیا ہے، اور مِمَّا فِي الْأَرْضِ کو حَلَالًا سے حال مقدم قرار دیا ہے، ذوالحال کے نکرہ ہونے کی وجہ سے حال مقدم کر دیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: السَّوَابِغُ یہ سائبۃ کی جمع ہے، اس اونٹنی کو کہتے ہیں جس کو کسی بت وغیرہ کے نام پر چھوڑ دیا جائے اور تعظیماً اس سے کسی قسم کا استفادہ نہ کیا جائے۔

قَوْلُهُ: وَنَحْوَهَا نحو سے بَحَائِرُ وغیرہ مراد ہیں، بحیرہ اس جانور کو کہتے ہیں جس کو غیر اللہ کے نام پر آزاد کر دیا ہو اور علامت کے طور پر اس کے کان چیر دیئے گئے ہوں۔

قَوْلُهُ: طَيِّبًا صفة مؤکدة اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سِوَالٌ: جب حَلَالًا سے شرعاً پاکیزہ چیز مراد ہے تو پھر اس کے بعد طَيِّبًا کو ذکر کرنے سے کیا فائدہ ہے؟ اس لئے کہ جو چیز شرعاً حلال ہوتی ہے وہ پاک ہی ہوتی ہے۔

جَوَابُ: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ طیباً صفت مؤکدہ ہے نہ کہ احترازیہ۔

قَوْلًا: او مُسْتَلْذًا مفعول کے صیغہ کے ساتھ یعنی جو چیز مرغوب اور پسندیدہ ہو، اس صورت میں طیباً صفت مقیدہ ہوگی۔ جس سے ناپسندیدہ مشدکڑوی اور بد مزہ اشیاء خارج ہو جائیں گی، مُسْتَلْذًا صفت مخصصہ اس صورت میں ہوگی جب کہ او — ساتھ ہو اور بعض نسخوں میں وَ مُسْتَلْذًا وُکے ساتھ ہے، اس صورت میں صیبا صفت مؤکدہ ہوگی یعنی نفس مومن کو مرغوب ہے۔

قَوْلًا: اِی تَزِیْنَةُ اس میں حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے، اور تزئین سے شیطانی وسوسے مراد ہیں۔

قَوْلًا: یا مَرِکُم بِالْشُّوْءِ یہ اِنَّہ لَکُم عَدُوٌّ مُّبِیْنٌ کے لئے علت کے مانند ہے، یعنی وہ تمہارا دشمن اس لئے ہے کہ وہ تم کو بری و رنجش باتوں کا حکم کرتا ہے، الشُّوْء ہر اس عمل کو کہتے ہیں جس سے خدا ناراض ہو خواہ وہ عمل چھوٹا ہو یا بڑا، اور اَلْفَحْشَاء سے مراد کبیرہ گناہ ہیں، گویا یہ عطف خاص علی اعمام کے قبیل سے ہے، مگر مفسر عدم کے کلام سے دونوں میں تساوی مستفاد ہو رہی ہے۔

قَوْلًا: مِنْ تَحْرِیْمِ مَا لَمْ یُحَرِّمْہُ الخ یہ مالا تعلمون میں ما کا بیان ہے۔

قَوْلًا: اِیْتَبِعُوْهُمْ اس میں اشارہ ہے کہ ہمزہ فعل مقدر پر داخل ہے اور وَلَوْ کَانَ فعل مقدر کے معنوں سے حال ہے، تقدیر عبارت یہ ہے اِیْتَبِعُوْهُمْ فِی حَالٍ فَرَضَهُمْ غَیْر عَاقِلِیْنَ وَلَا مَهْتَدِیْنَ ہمزہ انکار تعجب کے لئے ہے، مفسر عدم نے اِیْتَبِعُوْهُمْ میں ہمزہ کے بعد فعل مقدر، ان کو ایک سوال کے جواب کی طرف اشارہ کیا ہے۔

سُؤَال: اَوَّلَوْ کَانَ میں لو شرطیہ ہے، ہذا اس کے لئے جواب شرط کا ہونا ضروری ہے حال نکہ یہاں جواب شرط موجود نہیں ہے۔

جَوَابُ: لَوْ پر جو داؤ داخل ہے وہ حایہ ہے ہذا لَوْ کو اس صورت میں جواب کی ضرورت نہیں، اس لئے کہ شرط تب ہی حال واقع ہوتی ہے جب اس سے شرطیت کے معنی سب کر لئے جاتے ہیں، اس لئے کہ جملہ مقدمہ محذوفہ کی صورت میں لَوْ میں معنی شرطیت باقی نہیں رہتے، ہذا اس کو جواب کی بھی ضرورت نہیں ہوتی۔ (ترویج الادراج)

قَوْلًا: صِفَةُ یعنی مثل بمعنی صفت ہے نہ کہ بمعنی مشابہ، یہ ایک اعتراض کا جواب ہے۔

اعتراض: کَمَثَلِ الَّذِیْ یَنْعِقُ میں کاف تشبیہ کی ضرورت نہیں ہے، اس لئے کہ مثل کے ذکر کے بعد کاف تشبیہ بلا وجہ تکرار ہے۔

جَوَابُ: پہلے مثل کے معنی تشبیہ کے نہیں ہیں، بلکہ اس کے معنی صفت کے ہیں، ہذا اب کوئی تکرار نہیں۔

قَوْلًا: اَلْعَقُّ وَالْعِیْقُ، صوت الراعی بالغنم چرواہے کی بکریوں کو بانگ۔

قَوْلًا: وَمَنْ یَذْعُوْهُمْ اِلٰی الْهُدٰی اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُؤَال: آیت میں کفار کون عق (چرواہے) کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے، اس لئے کہ آیت کا ترجمہ یہ ہے، اور کافروں کی مثل اس ناعق (چرواہے) کی ہے جو بہانم کو پکارتا ہے، حالانکہ واقعہ یہ نہیں ہے اس لئے کہ ناعق دلی (بدیت کی

طرف بدلنے والے رسول یا مسلمان ہیں) اور کفار منعوق، مدعو (مثل بہائم) ہیں۔

جواب: یہاں معصوف محذوف ہے اور وہ مَنْ يَذْعُوهُمْ إِلَى الْهُدَى ہے، ہذا کفار اور ان کے داعی کو، چرواہے اور بہائم کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے، یعنی کفار اور ان کے داعی مشبہ ہیں اور بہائم اور ان کا چرواہا مشبہ بہ ہیں، گویا کہ یہ تشبیہ مرکب بالمرکب ہے جس میں ایک مجموعہ دوسرے مجموعے کے ساتھ تشبیہ دی جاتی ہے، ہذا اب کوئی اشکال نہیں۔

سوال: اَرَّ الَّذِينَ كَفَرُوا سے پہلے مضاف محذوف، مان یا جائے جیسا کہ قضی وغیرہ نے مضاف محذوف مانا ہے، تقدیر عبارت یہ ہو، مَثَلُ دَاعِي الَّذِينَ كَفَرُوا كَمَثَلِ الَّذِي يَدْعُو اب مطلب یہ ہوگا، کہ داعی کی مثال ناعق (چرواہے) جیسی ہے یعنی داعی کو ناعق سے تشبیہ دی گئی ہے اور اس میں کوئی حرج نہیں ہے۔

جواب: مطلب تو صحیح ہو جاتا ہے مگر اس صورت میں تشبیہ داعی (مسلمان یا رسول) کی حالت کو بیان کرنے کے لئے ہوگی نہ کہ مدعوں کی حالت کو بیان کرنے کے لئے حالانکہ مقصود دونوں کی حالت کو بیان کرنا ہے اور اہم مدعو (کفار) کی حالت کو بیان کرنا ہے، جیسا کہ خود مفسر عدم نے اس بات کی طرف اپنے قوں ہم فی سماع الموعظة الخ سے اشارہ کیا ہے۔ (مزید تفصیل کے لئے تفسیر مظہری جداول: ص ۱۶ کی طرف رجوع کریں)۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

شان نزول:

يَا أَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا مِمَّا فِي الْأَرْضِ یہ آیت ثقیف اور خزاعہ اور مرابن صعصعہ اور بنی مدج کے بارے میں نازل ہوئی تھی، کہ ان لوگوں نے اپنے اوپر حرث، انعام، البحرہ، اور سانپ اور الحامہ اور وسیلہ کو حرام کر لیا تھا۔ (مظہری)

ونزلت فی قوم حرموا علی انفسهم رفیع الاطعمۃ والملابس یعنی مذکورہ آیت ان لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی تھی کہ جنہوں نے اپنے اوپر عمدہ کھانا اور اچھا لباس حرام کر لیا تھا، (روح البیان) سبب نزول اگرچہ خاص بھی ہو لیکن اعتبار الفاظ کے عموم کا ہوتا ہے۔

مطلب یہ ہے کہ شیطان کے دام فریب میں آکر اللہ تعالیٰ کی حلال کردہ چیزوں کو حرام نہ کرو جس طرح مشرکین کہ بتوں کے نام وقف کردہ جانوروں کو حرام کر لیتے تھے، لَا تَتَّبِعُوا حُطُوتِ الشَّيْطَانِ میں اتباع شیطان سے منع کیا جا رہا ہے کہ خواہش اور نفس شیطانی کے اغواء سے حلال کو حرام اور حرام کو حلال نہ سمجھو، اور زمین (دنیا) میں حلال اور پاک چیزیں ہیں انہیں استعمال کرو اور اغواء شیطانی کے شکار نہ ہو کہ حلال کو حرام اور حرام کو حلال کرنے لگو اس لئے کہ شیطان انسانوں کا کھد دشمن ہے وہ ہمیشہ بدی اور فحش کا ہی حکم کرتا ہے۔

اِنَّمَا يَأْمُرُكُمُ الْخُ شَيْطَانُ كے حکم سے مراد وسوسہ ہے، جیسا کہ حضرت عبداللہ بن مسعود رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ آدم کے بیٹے کے قب میں ایک شیطانی الہام واثر ہوتا ہے اور دوسرا فرشتہ کی طرف سے، شیطانی وسوسہ کا اثر یہ ہوتا ہے کہ برے کام کے فوائد اور مصالح سے منے آتے ہیں اور فرشتہ کے الہام کا اثر یہ ہوتا ہے کہ خیر و نیکی پر انعام و فلاح کا وعدہ اور حق کی تصدیق پر قلب مطمئن ہوتا ہے۔

مَسْئَلَتُہٗ: سناں وغیرہ جو بتوں کے نام پر چھوڑ دیئے جاتے ہیں یا اور کوئی جانور مثلاً مرغ، بکر وغیرہ کسی بزرگ یا کسی پیر پیغمبر کے نام نامزد کر دیا جاتا ہے اس کی حرمت کا بیان بھی عنقریب وَمَا أَهْلُ بِهِ لِيُغَيِّرَ اللَّهُ کی تفسیر میں انشاء اللہ آنے والا ہے، اس آیت بِأَيُّهَا النَّاسُ كُلُوا الْخ میں ایسے جانوروں کے حرام ہونے کی نفی کرنا مقصود نہیں جیسا کہ بعض لوگوں کو شبہ ہو گیا ہے بلکہ اس فعل کی حرمت و ممانعت مقصود ہے کہ غیر اللہ کے تقرب کے لئے جانوروں کو آزاد چھوڑ دینا اور اس عمل کو موجب برکت و تقرب سمجھنا اور ان جانوروں کو اپنے اوپر حرام کرینے کا عہد کر لینا یہ تمام افعال ناجائز اور گناہ ہیں۔

مَسْئَلَتُہٗ: اگر کسی شخص نے جہالت یا غفلت سے کسی جانور کو کسی غیر اللہ کے لئے نامزد کر کے آزاد کر دیا تو اس کی توبہ یہی ہے کہ اپنے اس حرمت کے خیال سے رجوع کرے اور اس فعل سے توبہ کرے، تو پھر اس کا گوشت حلال ہو جائے گا۔ (معارف)

وَإِذَا قِيلَ لَهُمْ اتَّبِعُوا (الآیۃ) اس آیت سے جس طرح باپ دادوں کی اندھی تقلید و اتباع کی مذمت ثابت ہوتی ہے اسی طرح جائز تقلید و اتباع کے شرائط اور ایک ضابطہ بھی معلوم ہو گیا جس کی طرف دو لفظوں سے اشارہ فرمایا: لَا يَفْقَهُونَ اور لَا يَهْتَدُونَ کیونکہ اس سے معلوم ہوا کہ ان آباء و جداد کی تقلید و اتباع کو اس لئے منع کیا گیا ہے کہ انہیں نہ عقل تھی نہ ہدایت، ہدایت سے مراد احکام ہیں جو اللہ کی طرف سے صریح طور پر نازل کئے گئے ہیں، اور عقل سے مراد وہ احکام ہیں جو بذریعہ اجتہاد نصوص شرعیہ سے استنباط کئے گئے ہوں۔

آباء و اجداد کے اتباع و تقلید کے عدم جواز کی وجہ یہ ہے کہ نہ ان کے پاس اللہ تعالیٰ کی طرف سے نازل کردہ احکام ہیں اور نہ اس کی صحت کہ اللہ تعالیٰ کے فرمان یعنی نصوص قطعیہ سے احکام کا استنباط کر سکیں، اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہو گیا کہ جس عام کے متعلق یہ اطمینان ہو جائے کہ اس کے پاس قرآن و سنت کا علم ہے اور اس کو درجہ اجتہاد بھی حاصل ہے کہ جو احکام صراحتہ قرآن و سنت میں نہ ہوں ان کو نصوص قرآن و سنت سے بذریعہ قیاس نکال سکتا ہے تو ایسے عالم کی تقلید و اتباع جائز ہے، اس لئے نہیں کہ یہ اس کا حکم ماننا اور اس کی اتباع کرنی ہے بلکہ اس لئے کہ حکم اللہ کا ماننا اور اسی کا اتباع کرنا ہے مگر چونکہ ہم براہِ راست اللہ کے حکم سے واقف نہیں ہو سکتے اس لئے کسی عالم مجتہد کا اتباع کرتے ہیں تاکہ اللہ تعالیٰ کے احکام پر عمل ہو سکے۔

جاہلانہ تقلید اور ائمہ مجتہدین کی تقلید میں فرق:

اس سے معلوم ہوا کہ جو لوگ مطلق تقلید ائمہ مجتہدین کے خلاف اس طرح کی آیت پڑھ دیتے ہیں وہ خود ان آیات کے صحیح مدلول سے واقف نہیں۔ مگر قطبی نے اس آیت کی تفسیر میں فرمایا کہ اس آیت میں تقلید آبائی کے ممنوع ہونے کا جو ذکر ہے اس

سے مراد باطل عقائد و اعمال میں آباء و اجداد کی تقلید نہ ہے، عقائد صحیحہ و اعمال صالحہ میں تقلید اس میں داخل نہیں ہے جیسا کہ حضرت یوسف علیہ السلام کے کلام میں ان دونوں چیزوں کی وضاحت سورہ یوسف میں اس طرح آئی ہے اِیْنِی تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لَا يُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَهُمْ بِالْآخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ، وَاتَّبَعْتُ مِلَّةَ آبَائِيْ اِِیْرَ اٰهِنِمَّوَ اَسْحَقُ وَیَعْقُوبُ

”میں نے ان لوگوں کی ملت اور مذہب کو چھوڑ دیا جو اللہ پر ایمان نہیں رکھتے اور جو آخرت کے منکر ہیں اور میں نے اتباع کیا اپنے آباء ابراہیم اور اسحاق اور یعقوب کا۔“ اس میں پوری وضاحت سے ثابت ہو گیا کہ آباء کی تقلید باطل میں حرام ہے حق میں جائز بلکہ مستحسن ہے۔

امام قرطبی نے اسی آیت کے ذیل میں ائمہ مجتہدین کی تقلید سے متعلق بھی مسائل و احکام بیان کئے ہیں، فرمایا:

تعلق قوم بهذه الآية فی ذم التقليد (الی) وهذا فی الباطل صحیح اما التقليد فی الحق فاصل من اصول الدین و عصمة من عصم المسلمین بلجاء الیہا الحاحل المقصر عن درک النظر.

(قرطبی: ص ۱۹۴، ج ۲۔ معارف)

”کچھ لوگوں نے اس آیت کو تقلید کی مذمت میں پیش کیا ہے، اور یہ باطل کے معاملہ میں تو صحیح ہے لیکن حق کے معاملہ میں تقلید سے اس کا کوئی تعلق نہیں، حق میں تقلید کرنا تو دین کے اصول میں سے ایک مستقل بنیاد ہے، اور مسلمانوں کے دین کی حفاظت کا بہت بڑا ذریعہ ہے کہ جو شخص اجتہاد کی صلاحیت نہیں رکھتا وہ دین کے معاملہ میں تقلید ہی پر اعتماد کرتا ہے۔“

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُلُوا مِن طَيِّبَاتِ (الآية) او پر اکل طیبات کے معاملہ میں مشرکین کو غلطی پر تنبیہ اور اصلاح مقصود تھی، اس آیت میں اہل ایمان کو اس بات پر متنبہ کیا جا رہا ہے کہ وہ اس غلطی میں مشرکین کی موافقت نہ کریں، اس کے ضمن میں اہل ایمان پر اپنے انعامات کا بھی ذکر ہے، اور اس پر ادائے شکر کی تعلیم بھی ہے۔

رابط آیات:

اوپر تو اس کا بیان تھا کہ حلال کو حرام مت کرو گے اس کا ذکر ہے کہ حرام کو حلال مت سمجھو مثلاً مردار جو نور اور ایسے جانور جن کو غیر اللہ کے نام ذبح کیا گیا ہو، اس میں اشارہ ہے کہ نیک عمل کی توفیق اور دعا قبول ہونے میں اکل حلال کو بڑا دخل ہے، ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا: اللہ پاک ہے اور پاک ہی کو قبول کرتا ہے، اور مومنین کو وہی حکم کرتا ہے جو مرسلین کو کرتا ہے، پھر آپ ﷺ نے ایک شخص کا ذکر فرمایا جو طویل سفر طے کرتا ہے اور اپنے ہاتھوں کو آسمان کی طرف اٹھاتا ہے یا رب یا رب اشعث أغبر، مَطْعَمُهُ حرام و مشربہ حرام و ملبسہ حرام و عُدِي بِالْحَرَامِ فَانِّي يُسْتَجَابُ لِدَلِك (رواہ مسلم) بہت سے لوگ طویل سفر پریشان حال اللہ کے سامنے دعائے گئے ہاتھ پھیلاتے ہیں اور یا رب یا رب پکارتے ہیں، مگر کھانا ان کا حرام، پینا ان کا حرام، لباس ان کا حرام، غذا ان کی حرام،

ان حالات میں ان کی دعا یہاں قبول ہو سکتی ہے؟

إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ ابُو جَعْفَرٍ الْمَيْتَةَ يَا، کی تشدید کے ساتھ پڑھا ہے۔

سَيَقُولُ: إِنَّمَا كَلِمَةٌ حَصْرٌ هِيَ، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ صرف یہی چار چیزیں جو مذکور ہیں حرام ہیں، حالانکہ ان کے علاوہ بھی بہت سی چیزیں حرام ہیں جو دیگر آیات قرآنیہ اور احادیث نبویہ سے معلوم ہوتی ہیں۔

جَوَابُ: حَفِیْہ کے نزدیک إِنَّمَا کے بارے میں نَحْوُ کَوْفٍ کا قول معتبر ہے جس میں انہوں نے کہا اِنَّ کَلِمَةَ اِنَّمَا لَيْسَتْ لِلْقَصْرِ بَلْ هِيَ مَرْكَبَةٌ مِنْ اِنَّ لِلتَّحْقِیْقِ وَمَا الْكَافَةُ اور اگر اِنَّمَا کا کلمہ حصر ہونا تسلیم کر لیا جائے تو حصر اضافی ہوگا، اور یہ حصر ان چیزوں کے اعتبار سے ہوا جن کو کفار نے حرام کر لیا تھا، بخیرہ، سائبہ، وصیدہ اور حام وغیرہ۔

الْمَيْتَةُ مردار اور یہ اس جانور کو کہتے ہیں کہ جس کا ذبح کرنا ضروری ہو، اور اس کو ذبح نہ کیا گیا ہو، لہذا مچھلی اور بٹڈی اس میں داخل نہیں ہیں، یا ان دونوں کو حدیث کی وجہ سے مستثنیٰ کر دیا گیا ہے، (قال رسول اللہ ﷺ اُحِلَّ لَنَا مَيْتَتَانِ وَذَمَانُ السَّمَكِ وَالْجَرَادُ وَالْكَبِدُ وَالطَّحَالُ) (الخروجہ ابن ماجہ والحاکم من حدیث ابن عمر) اور ان ہی کے ساتھ گوشت کے اس ٹکڑے کو بھی شامل کر لیا گیا ہے جو زندہ جانور سے کاٹ لیا گیا ہو، عن ابی و اقد اللیثی قال قال رسول اللہ ﷺ: مَا قُطِعَ مِنَ الْبَهِيمَةِ وَهِيَ حَيَّةٌ فَهُوَ مَيْتَةٌ۔ (الخروجہ ابو داؤد والترمذی)

آگے اس آیت میں جن چیزوں کی حرمت کا ذکر کیا گیا ہے وہ چار چیزیں ہیں: مردار، خون، لحم خنزیر، اور وہ جانور جس پر غیر اللہ کا نام لیا گیا ہو۔

مردار: اس سے مراد وہ جانور ہے جس کے حلال ہونے کے لئے از روئے شرع ذبح کرنا ضروری ہے مگر وہ بغیر ذبح کے خود بخود مر جائے یا گلہ گھونٹ کر یا کسی دوسری طرح چوٹ وغیرہ مار کر مار دیا جائے، تو وہ مردار اور حرام ہے، مگر خود قرآن کریم سے معلوم ہوتا ہے کہ دریائی جانوروں کا ذبح کرنا ضروری نہیں ہے اُحِلَّ لَكُمْ صَيْدُ الْبَحْرِ اسی بناء پر حدیث میں بھی مچھلی اور بٹڈی کو میتہ سے مستثنیٰ قرار دیا گیا ہے، البتہ وہ مچھلی جو خود بخود مر کر پانی کے اوپر آ جائے وہ حرام ہے۔ (حصص)

مَسْئَلَةٌ: اسی طرح وہ شکاری جانور جو قابو میں نہیں کہ ذبح کر لیا جائے تو اس کو بھی بسم اللہ پڑھ کر تیر وغیرہ دھاری دار چیز سے زخم لگا دیا جائے اور قابو میں آنے سے پہلے مر جائے تو بغیر ذبح کے حلال ہو جاتا ہے، مگر زخمی دھاری دار سے ہونا چاہئے، لہذا پھرنے والے یا جلانے والے آلہ مثلاً گولی سے زخمی شدہ بغیر ذبح کے حلال نہ ہوگا۔

مَسْئَلَةٌ: اگر بندوق کی گولی سے کوئی جانور زخمی ہو کر قبل اندخ مر جائے تو وہ حلال نہ ہوگا، اگر مرنے سے پہلے اسے ذبح کر لیا جائے تو حلال ہو جائے گا۔

مَسْئَلَةٌ: اگر بندوق کی گولی نوکدار ہو جیسا کہ آج کل ایسی گولی بنائی گئی ہے تو بعض علماء کا خیال ہے کہ ایسی گولی تیرے حکم میں ہے، مگر جمہور علماء کے نزدیک ایسی گولی بھی جرحہ نہیں بلکہ خارقہ ہے اس لئے ایسی گول کا شکار بھی بغیر ذبح حلال نہیں۔

مَسْئَلَةٌ: مردار جانور کے تمام اجزاء حرام ہیں، مگر جانور کے وہ اجزاء جو کھانے کی چیز نہیں، مثلاً باں، سینک، کھر، ہڈی وغیرہ یہ پاک ہیں، ان کا استعمال جائز ہے بشرطیکہ ان پر نجاست نہ لگی ہو۔

مَسْئَلَةٌ: مردار جانور کی چربی اور اس سے بنائی ہوئی چیزیں بھی حرام ہیں نہ ان کا استعمال جائز اور نہ خرید و فروخت۔

مَسْئَلَةٌ: یورپ وغیرہ سے آئی ہوئی چیزیں مثلاً صابون، کریم، سب اسٹک وغیرہ جن میں چربی ہوتی ہے ان سے پرہیز کرنا احتیاط ہے، مگر مردار یا حرام جانور کی چربی کا یقینی عدم نہ ہونے کی وجہ سے گنجائش ہے، نیز اس وجہ سے بھی کہ بعض صحابہ کرام مثلاً بن عمر، ابوسعید خدری، ابو موسیٰ اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے مردار کی چربی کا صرف کھانے میں استعمال حرام قرار دیا ہے، خارجی استعمال کی اجازت ہے، اس لئے اس کی خرید و فروخت کو بھی جائز رکھا گیا ہے۔ (حصاص، معارف)

مَسْئَلَةٌ: دودھ کا پیئر بنانے میں ایک چیز استعمال ہوتی ہے جس کو عربی میں اِنْفَحَة کہا جاتا ہے، یہ جانور کے پیٹ سے نکالی ہوئی ایک چیز ہوتی ہے اس کو دودھ میں شامل کرنے سے دودھ جم جاتا ہے، اگر اِنْفَحَة شرعی طریقہ سے مذبوہ جانور کا ہے تو اس کے استعمال میں کوئی مضائقہ نہیں ہے، لیکن غیر مذبوہ کے پیٹ سے حاصل کیا ہوا اِنْفَحَة کے بارے میں فقہاء کا اختلاف ہے، امام اعظم، امام مالک اس کو پاک کہتے ہیں اور امام ابو یوسف، امام محمد اور سفیان ثوری اس کو ناپاک کہتے ہیں۔ (فرصی، معارف)

خون: دوسری چیز جو آیت مذکورہ میں حرام قرار دی گئی ہے وہ خون ہے، اس آیت میں اگرچہ مطلق ہے مگر سورہ انعام کی آیت میں مسفوح کی قید بھی ہے یعنی بہنے والا خون، لہذا جو خون منجمد ہو جیسے کچھی، تلی، گردہ، پھیپھڑا وغیرہ یہ حلال اور پاک ہیں۔

مَسْئَلَةٌ: ذبح کے بعد جو خون گوشت میں لگا رہ جاتا ہے وہ پاک ہے، اسی طرح چھڑ، کھٹی، کھٹل وغیرہ کا خون ناپاک نہیں ہے، اگر زیادہ ہو تو اس کو بھی دھونا چاہئے۔

مَسْئَلَةٌ: جس طرح خون کا کھانا حرام ہے اسی طرح اس کا خارجی استعمال بھی حرام ہے اور اس کی خرید و فروخت بھی جائز نہیں۔

مَسْئَلَةٌ: مریض کو دوسرے کا خون دینے کا مسئلہ، تحقیق اس کی یہ ہے کہ انسانی خون انسان کا جز ہے اور جب بدن سے نکال لیا جائے تو وہ بھی نجس ہے، اس کا اصل تقاضہ تو یہی ہے، ہذا قاعدہ اور ضابطہ کی رو سے دوسرے کا خون چڑھانا جائز نہیں ہونا چاہئے۔ لیکن اضطراری اور مجبوری کی صورت میں شریعت اسلام کی دی ہوئی سہولتوں میں غور کرنے سے امور ذیل ثابت ہوئے:

خون اگرچہ انسانی جز ہے مگر اس کو کسی دوسرے انسان کے بدن میں منتقل کرنے کے لئے اعضاء انسانی میں کاٹ چھانٹ اور آپریشن کی ضرورت پیش نہیں آتی، انجکشن کے ذریعہ خون نکالنا اور داخل کیا جاتا ہے، اس لئے اس کی مثال دودھ کی سی ہو گئی جو بدن انسانی سے بغیر کاٹ چھانٹ کے نکلتا ہے اور دوسرے انسان کا جز بنتا ہے، شریعت اسلام نے بچہ کی ضرورت کے پیش نظر انسانی دودھ کو بچے کی غذا قرار دیا ہے، اور علاج کے طور پر بڑوں کے لئے بھی اجازت ہے جیسا کہ عالمگیری میں ہے

ولا بأس بان يسعط الرجل ملبس المرأة ويشربه للدواء. (عالمگیری، ص ۱، معارف)

”اس میں مضائقہ نہیں کہ دوا کے لئے کسی شخص کی ناک میں عورت کا دودھ ڈالا جائے، یا پینے میں استعمال کیا جائے۔“
مُسْئَلَةٌ: اگر خون کو دودھ پر قیاس کیا جائے تو بعید از قیاس نہیں، کیونکہ دودھ بھی خون کی بدلی ہوئی صورت ہے اور جزء انسانی ہونے میں مشترک ہے، صرف فرق یہ ہے کہ دودھ پاک ہے اور خون ناپاک ہے، لہذا جزء انسانی ہونا تو یہاں وجہ ممانعت نہ رہی اس لئے کہ دودھ جزء انسانی ہونے کے باوجود دوسرے انسان کے بدن کا جزء بنتا ہے، اب صرف نجاست کا معاملہ رہ گیا، علاج اور دوا کے معاملہ میں بعض فقہاء نے خون کے استعمال کی بھی اجازت دی ہے۔

اس لئے ایک انسان کا خون دوسرے کے بدن میں منتقل کرنے کا شرعی حکم یہ معلوم ہوتا ہے کہ عام حالات میں تو جائز نہیں، مگر علاج اور دوا کے طور پر اضطراری حالت میں بلاشبہ جائز ہے، اضطراری حالت سے مراد یہ ہے کہ مریض کی جان خطرہ میں ہو اور کوئی دوسرا طریقہ مؤثر نہ ہو یا موجود نہ ہو، اور خون دینے سے مریض کی جان بچنے کا گمان غالب ہو ان شرطوں کے ساتھ خون دینا اس نص قرآنی کی رو سے جائز ہے جس میں مضطر کے لئے مردار جانور کھا کر جان بچانے کی اجازت صراحتہ مذکور ہے۔

خنزیر کی حرمت:

تیسری چیز جس کی حرمت اس آیت مذکورہ میں ہے وہ لحم خنزیر ہے اس کے نجس العین ہونے پر اتفاق ہے، قرآن میں خنزیر کے ساتھ لحم کی قید یا تو اس لئے ہے کہ اعظم مقصود گوشت ہی ہے بقیہ چیزیں اس کے تابع ہیں اور لحم کی قید سے اس بات کی طرف اشارہ ہو گیا کہ خنزیر دیگر حرام جانوروں کی طرح نہیں ہے کہ ذبح کے بعد اگر چہ کھانے کے لئے حرام ہی رہتے ہیں مگر وہ پاک ہو جاتے ہیں، البتہ خنزیر ذبح کرنے کے بعد بھی پاک نہیں ہوتا، صرف چمڑا سینے کے لئے اس کے بال کا استعمال حدیث میں جائز قرار دیا گیا ہے۔ (حصص، قرطبی)

ائمہ کا مسلک:

امام ابو حنیفہ رحمۃ اللہ علیہ اور امام الک رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ خنزیر کے بالوں کا استعمال ضرورت کے پیش نظر صرف چمڑا سینے کے لئے جائز ہے، امام شافعی رحمۃ اللہ علیہ ممنوع قرار دیتے ہیں، اور امام احمد رحمۃ اللہ علیہ نے مکروہ قرار دیا ہے اگر خنزیر کا بال پانی میں گر جائے تو پانی ناپاک ہو جائے گا۔

لحم خنزیر کی مضرت:

فقہی احکام اور شرعی حرمت سے قطع نظر فطرت سیم اسے گندہ سمجھتی ہے نظافت طبعی اس کی طرف رغبت کرنے سے کراہت کرتی ہے، خنزیر کا گوشت بکثرت استعمال سے اخلاقی خرابیاں اور بے حیائی کا پیدا ہونا ایک مسلم حقیقت ہے جن قوموں میں اس کو

کثرت سے کھانے کا رواج ہے ان کی بے حیائی کی سے پوشیدہ نہیں، اس کے گوشت کے جو طبی نقصانات ہیں وہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہیں، خصوصاً امراضِ ندودی میں یہ جس طرح معین و مددگار ہوتا ہے اس پر تو آج کل کے ڈاکٹر بہت کچھ لکھ چکے ہیں، سور کی گندگی اور ناپاکی اتنی روشن اور عیاں ہے کہ بعض قدیم قومیں مثلاً اہل مصر بھی اسے نجس سمجھتی رہی ہیں، بلکہ خود یہودیوں کے یہاں بھی خنزیر حرام تھی، آج مسیحی قومیں جس ذوق و شوق سے یہ گندہ گوشت کھاتی ہیں اور اس کی چربی سے جو طرح طرح کے کام بنتی ہیں جس سے اندازہ ہوتا ہے کہ کراہت کیسی؟ عجب نہیں کہ کچھ فضائلِ مسیحیت میں اس جانور کے وارد ہوئے ہوں، حالانکہ اس کی حرمت اور نجاست دونوں صراحت کے ساتھ بائبل میں موجود ہیں۔

بائبل میں سور کی حرمت اور نجاست:

اور سور کہ اس کا کھرد و حصہ (چراہوا) ہوتا ہے اور اس کا پاؤں چراہے، پر وہ جگالی نہیں کرتا وہ بھی تمہارے لئے ناپاک ہے۔

(احبار ۷:۱۱)

اور سور کہ کھر اس کے چرے ہوئے ہیں، یہ جگالی نہیں کرتا، بھی تمہارے لئے ناپاک ہے، تم اس کا گوشت نہ کھاؤ نہ س کی دال کو ہاتھ لگائیو۔ (استاء ۸:۱۲)

وَمَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ:

یہ چوتھی چیز ہے جس کو آیت میں حرام قرار دیا گیا ہے، یہ وہ جانور ہے جس کو غیر اللہ کے لئے وقف کیا گیا ہو، اس کی تین صورتیں متعارف ہیں: اول یہ کہ کسی جانور کو غیر اللہ کے تقرب کے لئے ذبح کیا جائے اور بوقت ذبح غیر اللہ ہی کا نام لیا جائے، یہ صورت باجماع امت حرام ہے اور یہ جانور مردار ہے اس کے کسی جزء سے انتفاع جائز نہیں، اس لئے کہ یہ صورت آیت مَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ کی مدلول صریح ہے۔

دوسری صورت یہ ہے کہ کسی جانور کو تقرب الی غیر اللہ کے لئے ذبح کیا جائے لیکن بوقت ذبح اس پر نام اللہ کا لیا جائے، جیسا کہ بہت سے نادانق مسلمین پیروں اور بزرگوں کے نام پر ان کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے بکرے مرغے وغیرہ ذبح کرتے ہیں، جیسے ربیع الثانی کے مہینہ میں گیارہویں شریف کے موقع پر (بقول جہلاء) غوث پاک کا خصی، یا محرم میں سیدنا حسن و حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہما کے نام کا مرغ، اور شیخ سعدی کے نام کا بکرا یہ صورت بھی با تفاق فقہاء حرام اور مذہبوحہ مردار ہے۔

تیسری صورت یہ ہے کہ کسی جانور کے کان کاٹ کر یا کوئی دوسری عدمت لگا کر تقرب الی غیر اللہ اور تعظیم غیر اللہ کے طور پر چھوڑا جائے نہ اس سے کام لینے اور نہ اس کو ذبح کرنے کا قصد ہو بلکہ اس کے ذبح کو حرام جائیں یہ جانور مَا أَهْلٌ بِهِ لَغَيْرِ اللَّهِ

اور مَا ذُبَحَ عَلَى الثُّصَبِ دونوں میں داخل نہیں، بلکہ اس قسم کے جانور کو بکیرہ یا سائبہ کہا جاتا ہے، اس کا حکم یہ ہے کہ یہ فعل و بصر قرآنی حرام ہے، جیسا کہ مَا جَعَلَ اللَّهُ مِنْ بَحِيرَةٍ وَلَا سَائِدَةٍ سے معلوم ہوتا ہے۔

مگر ان کے س حرام عمل سے اور اس جانور کو حرام سمجھنے سے یہ جانور حرام نہیں ہو جاتا، اس لئے یہ جانور حرام جانوروں کی طرح حلال ہے، مگر شرعی اصول کے مطابق یہ جانور اپنے مالک کی ملک سے خارج نہیں ہو، اگرچہ وہ یہ سمجھ رہا ہے کہ میری ملک سے خارج ہو کر غیر اللہ کے لئے وقف ہو گیا، اس کا یہ عقیدہ باطل ہے وہ جانور بدستور اس کی ملک میں ہے، اب اگر وہ شخص اس جانور کو کسی کے ہاتھ فروخت کر دے یا بہہ کر دے تو اس کے لئے یہ جانور حلال ہے جیسا کہ ہندو بکثرت اپنے دیوی دیوتاؤں کے نام بکرا، گائے وغیرہ چھوڑ دیتے ہیں، اور مندر کے پجاری کو اختیار دیدیتے ہیں، کہ جو چاہیں کریں، مندر کے پجاری ان کو فروخت کر دیتے ہیں، اسی طرح بعض ناواقف مسلمان بھی بعض مزارات پر ایسا ہی عمل کرتے ہیں کہ بکرا مرغ وغیرہ چھوڑ دیتے ہیں اور مجاوروں کو اختیار دیدیتے ہیں جن کو وہ فروخت کر دیتے ہیں ان مجاوروں سے ان جانوروں کا خریدنا اور ذبح کر کے کھانا وغیرہ سب حلال ہے۔

نذر لغير الله کا مسئلہ:

یہاں ایک چوتھی شکل اور ہے جس کا تحقق حیوانات کے علاوہ دوسری چیزوں مثلاً منھائی، کھانا وغیرہ، جن کو غیر اللہ کے نام پر منت کے طور پر ہندو بتوں پر اور جاہل مسلمان بزرگوں کے مزارات پر چڑھاتے ہیں، حضرات فقہاء نے اس کو بھی اشتراک است یعنی تقرب الی غیر اللہ کی وجہ سے مَا أَهْلٌ بِهِ لِغَيْرِ اللَّهِ کے حکم میں قرار دے کر حرام قرار دیا ہے، کتب فقہ مثلاً بحر الرائق وغیرہ میں اس کی تفصیلات موجود ہیں۔

اضطرار اور مجبوری کے احکام:

آیت مذکورہ میں چار چیزوں کو حرام قرار دینے کے بعد ایک حکم استثنائی مذکور ہے، فَمَنْ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ اللَّهَ عَفُورٌ رَحِيمٌ اس استثنائی حکم میں اتنی سہولت کر دی گئی ہے کہ جو شخص بھوک سے بیتاب ہو جائے بشرطیکہ نہ تو کھانے میں طہارت ہو اور نہ قنوں شکنی کا داعیہ اور نہ قدر ضرورت سے تجاوز کرنے والا ہو تو اس حالت میں ان حرام چیزوں کو کھالینے سے بھی اس شخص کو کوئی گناہ نہیں، بلکہ نہ کھانے میں گناہ ہے اگر نہ کھ کر مر گیا تو گناہ گار کی موت مرے گا، بلکہ اللہ تعالیٰ بڑے غفور رحیم ہیں۔

اس میں مضطر کے لئے جان بچانے کے واسطے دو شرطوں کے ساتھ ان حرام چیزوں کو کھانے کی اجازت دی گئی ہے، ایک

شرط مضطر و مجبور ہونا، مضطر شرعی اصطلاح میں اس شخص کو کہا جاتا ہے جس کی جان خطرہ میں ہو مثلاً کوئی شخص بھوک اور پیاس کی وجہ سے ایسی حالت میں پہنچ گیا ہو کہ اگر نہ کھائے پے تو اس کی جان جاتی رہے، اس سے حرام چیز کو استعمال کی اجازت دو شرطوں کے ساتھ دی گئی ہے، ایک شرط یہ ہے کہ مقصود جان بچانا ہو لذت اندوزی یا قانون شکنی نہ ہو، دوسری شرط یہ ہے کہ صرف اتنی مقدار کھائے جو جان بچانے کے لئے کافی ہو، پیٹ بھر کر کھانا یا ضرورت سے زیادہ کھانا اس وقت بھی حرام ہے۔

فَائِدَة: اضطراب اور مجبوری جس طرح داخلی ہوتی ہے خارجی بھی ہو سکتی ہے، مثلاً کوئی شخص حرام چیز کھانے یا پینے پر مجبور کرے کہ اگر نہ کھاؤ گے نہ پیو گے تو تم کو قتل کر دیں گے یا کوئی عضو ضائع کر دیں گے تب بھی یہی حکم ہے، معمولی زد و کوب کا یہ حکم نہیں ہے۔

غَيْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ کی تفسیر:

غیر باغ و لا عادی کی دو تفسیریں منقول ہیں ایک تو وہ ہے جس کو صاحب جلالین علامہ سیوطی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اختیار کیا ہے، وہ یہ کہ باغ کا مطلب ہے امام عادل کے خلاف بغاوت کرنے والا اور عادی کے معنی رہزنی کرنے والے، یہ فساد فی الارض برپا کرنے والا، یعنی جو شخص امام عادل کے خلاف بغاوت کرنے والا اور رہزنی کرنے والا ہو اور وہ حالت اضطراب میں آجائے تو اسے اس حالت اضطراب کی سہولت حاصل نہیں ہوگی۔

بیشاوی رحمہ اللہ تعالیٰ نے کہا ہے کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا ظاہر مذہب بھی یہی ہے، بغوی نے کہا ہے کہ ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا بھی یہی قول ہے، نیز مجاہد اور سعید بن جبیر بھی اسی کے قائل ہیں، ان حضرات کا مذہب یہ بھی ہے کہ مسافر معصیت کو مضطر کی سہولیات حاصل نہ ہوں گے، بخلاف امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے، مگر زیادہ مفسرین کا رجحان اس طرف ہے کہ غَیْرَ بَاغٍ وَلَا عَادٍ کا تعق، اکل سے ہے، یعنی مضطر کا مقصد لذت اندوزی یا قانون شکنی نہ ہو، اور نہ بقدر سدر متق سے تجاوز کرے، ابتہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک پیٹ بھر کر کھانا بھی جائز ہے، امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا بھی یہی قول ہے اور ایک روایت امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کی بھی ایسی ہی ہے، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا رائج مذہب یہ ہے کہ اگر قریبی زمانہ میں حلال کھانا ملنے کی توقع ہو تو سدر متق سے زیادہ کھانا جائز نہیں، اور اگر امید نہ ہو تو پیٹ بھر کر کھانا جائز ہے بلکہ بطور توشہ ساتھ بھی لے سکتا ہے۔ (مظہری ملخصاً)

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ مَا أَنْزَلَ اللَّهُ مِنَ الْكِتَابِ الْمَشْمُومِينَ عَلَىٰ عَنَتِ مُحَمَّدٍ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَبِهِمُ اسْمُهُمْ وَيَشْتَرُونَ بِهِ تَمَنَّا قَلِيلًا مِنَ الدُّنْيَا لِحَدُونِهَا فِي سَفَلَتِهَا فَلَا يُصْهَرُونَ حُوفَ قُبُورِهِمْ عَلَيْهِمْ أُولَٰئِكَ مَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ لَا يَسَاءُ مَا لَهُمْ وَلَا يَكْلُمُهُمُ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ غَسَّاءٌ عَلَيْهِمْ وَلَا يَكْفِيهِمْ عَطْرُ زَنْجَبَرٍ

مِنْ دَسِ الدُّوْبِ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ ﴿۷۰﴾ نُوْهُ نَبُو الدَّرْ أُولَئِكَ الَّذِينَ اشْتَرَوُا الصَّلَاةَ بِالْهَدْيِ اِحْذَرُوا عَذَابَ الدَّرْ وَالْعَذَابَ بِالْمَغْفِرَةِ الْمُعَدَّةَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ نُوْلِهِمْ بِكُفْرِهِمْ فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ ﴿۷۱﴾ اِی مَا اَشَدَّ صَنِیْعَتَهُمْ وَیَبُو تَعَجُّبٌ مِّنْ مِّنْ اَرْكَبِهِمْ نُوْحِدَتِهِمْ مِّنْ عَمْرِئٍ مُّسْلَاةٍ وَّالْآفَیْ صَنِیْعَتُهُمْ ذَٰلِكَ اِمْدِیْ دُكْرٌ مِّنْ اَكْثَرِهِمُ النَّارُ وَمَا بَعْدُهُ یَاَنَّ سَبَّ اَنَّ اللّٰهُ نَزَلَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُتَعَفِّیْ نَزَلَ فَاحْشُوا مَا حَبِثَ اَمْنُوْا سَعَدَ وَكَفَرُوا بِبَعْضِهِمْ بَعْضًا وَاِنَّ الَّذِیْنَ اَخْتَلَفُوْا فِی الْكِتَابِ بِدَلِّکَ وَبِهِمُ الْیَهُودُ وَفِیْهِمْ اِمْمُشْرِكُوْنَ فِی الْقُرْآنِ حَبِثَ قُلْ یَعْتَسِبُهُمْ شُجْرٌ وَبَعْضُهُمْ یَبْخَرُ وَبَعْضُهُمْ کَهَانَةٌ لِّفِی شِقَاقٍ خِلَافٍ یَعْبُدُ ﴿۷۲﴾ عَنِ الْحَقِّ.

ترجمہ: بلاشبہ وہ لوگ جو چھپاتے ہیں اس کتاب (تورات) کو جو اللہ نے نازل کی ہے جو محمد ﷺ کی صفات پر مشتمل ہے (ور چھپانے والے) یہود ہیں اور اس کے عوض دنیوی قلیل قیمت دیتے ہیں اور چھپانے کے بدلے اپنے عوام سے قلیل ثمن وصول کرتے ہیں، ورس ثمن قلیل کے فوت ہونے کے اندیشہ سے حضور ﷺ کی صفات کو ظاہر نہیں کرتے، یہی وہ لوگ ہیں جو اپنے پیٹوں میں محض گگ بھر رہے ہیں، اس لئے کہ دوزخ انکا انجام ہے اور اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ان پر غضب کی وجہ سے ان سے کلام نہ کرے گا، اور نہ ان کو گناہوں کی گندگی سے پاک کرے گا، ورنہ ان کے لئے دردناک عذاب ہے اور وہ آگ ہے الیم بمعنی مولى ہے، یہی وہ لوگ ہیں جنہوں نے ہدایت کے بدلے گمراہی خریدی ہے یعنی دنیا میں ہدایت کے بجائے گمراہی ہے، اور عذاب کو مغفرت کے عوض لیا ہے (یعنی) وہ مغفرت جو ان کے لئے تیار کی گئی تھی گروہ کتمان نہ کرتے، تو یہ لوگ کس قدر آگ پر صبر کرنے والے ہیں (یعنی) کس قدر سخت ہے ان کا صبر، اور لا پرواہی سے ان کے موجبات نارِ جہنم کے ارتکاب کرنے پر مسلمانوں کو تعجب دلانا ہے ورنہ انھیں صبر کیسا؟ اور یہ آگ کا کھانا اور اس کا مابعد اس سبب سے ہے کہ اللہ تعالیٰ نے کتاب (تورات) کو حق کے ساتھ نازل کیا (بالحق) نزل کے متعلق ہے، تو اس میں انھوں نے اختلاف کیا، اس طریقہ پر کہ کچھ حصہ پر ایمان لائے اور کچھ کا انکار کر دیا اس کو چھپ کر اور جن لوگوں نے کتاب میں مذکورہ طریقہ پر اختلاف کیا بلاشبہ وہ یہود ہیں، اور کہا گیا ہے کہ قرآن میں اختلاف کرنے والے مشرکین ہیں، اس طریقہ پر کہ ان میں سے بعض نے کہا (قرآن) شعر ہے اور بعض نے کہا جادو ہے، اور بعض نے کہا کہانیاں ہیں، بلاشبہ یہ لوگ اختلاف میں (حق سے) بہت دور ہیں۔

حَقِیْقٌ مِّنْ کِتَابِ تَسْهِيْلٍ وَتَفْسِيْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: مِنَ الْكِتَابِ یہ ضمیر محذوف سے حال ہے، قدیر عبارت یہ ہے مَا اَنْزَلَهُ اللّٰهُ کَاتِبًا مِّنَ الْكِتَابِ۔
قَوْلُهُ: مَا يَأْكُلُوْنَ فِیْ بُطُونِهِمْ اِلَّا النَّارَ، فِیْ بُطُونِهِمْ کے اضافہ کا مقصد احتمال مجزوء کو دفع کرنا ہے، اس لئے کہ

اکل مجزا غصب کے معنی میں بھی استعمال ہوتا ہے، کہا جاتا ہے، اَکَلَ فُلَانٌ اَرْضَی فُلَانٍ شخص میری زمین کھا گیا، یعنی غصب کر لی، جیسا کہ طَائِرٌ یَطْبِیْزُ بِخِذَاخِیْہِ میں بھی یَطْبِیْزُ بِخِذَاخِیْہِ کا اضافہ احتمال مجاز کو دفع کرنے کے لئے ہے، اَرَاکُلَ نَارَ سے جہنم میں اکل نار مراد ہے تو نار کے حقیقی معنی مراد ہوں گے یعنی درحقیقت آگ کھا میں گے اور اَرَاکُلَ نَارَ میں اکل نار مراد ہو جی زانار مراد ہو کی یعنی سبب نار مراد ہوگا، اس لئے کہ رشوت کا ماں نار جہنم کا سبب ہوگا، اور اَرَاکُلَ نَارَ سے بالقوہ نار مراد ہو تو دنیا میں بھی نار کے حقیقی معنی مراد ہو سکتے ہیں جیسا کہ ما جس بالقوہ آگ ہوتی ہے، مفسر علام نے لَانْهَآ مَا لَهُمْ کَ اضافہ کر کے معنی مجازی کی جانب اشارہ کیا ہے۔

قَوْلُهُمْ: فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النَّارِ یہ صیغہ تعجب ہے ای ما اصبرہم علی اعمال اہل النار اور تعجب سے مراد تعجب یعنی تعجب میں ڈالنا ہے، اور تعجب بندوں کی نسبت سے ہے اس لئے کہ تعجب کا منشا سبب سے ناواقفیت ہے، تعجب کہتے ہیں افعال النفس مما حیی سئلہ تعجب نام ہے نفس کا ایسی چیز سے منفعل ہونے کا جس کا سبب مخفی ہو اور یہ ثمان باری کے لئے محال ہے اور بعض حضرات نے مَا أَصْبَرَهُمْ میں ما کو استنبہا میہ برائے تو بخ کہا ہے ای ائی شئی أَصْبَرَهُمْ عَلَى عَمَلِ النَّارِ۔ (فتح القدیر ملخصاً)

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

شان نزول:

اِنَّ الدِّیْنَ یَكْتُمُوْنَ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ مِنَ الْكِتَابِ یہ آیت ان ص، یہود کے بارے میں نازل ہوئی کہ جو احکام تورات کو اور خاص طور پر آپ ﷺ کی صفات و عوام سے چھپاتے تھے بلکہ ان صفات کے خلاف ظاہر کرتے تھے اور عوام سے بدیئے تھے وصول کرتے تھے، ص، یہود کا خیال تھا کہ آخری نبی ان ہی میں سے ہوگا، مگر جب بنی اسرائیل میں آگیا تو حسد اور بقاء پر یہ ست اور بدایا تو حق کے انج کی وجہ سے آپ ﷺ کی ان صفات و جو تورات میں مذکور تھیں چھپا لیا۔

وقَدْ اَخْرَجَ ابْنُ حَرِیْرٍ عَنْ عِکْرَمَةَ فِی قَوْلِهِ (اِنَّ الدِّیْنَ یَكْتُمُوْنَ مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ) قَالَ: نَزَلَتْ فِیْ یَهُودٍ وَاَخْرَجَ ابْنُ جَرِیْرٍ عَنْ السَّدِّیِّ قَالَ: کَتَمُوا اسْمَ مُحَمَّدٍ ﷺ، وَاَحَدُوا عَلَیْهِ طَمَعًا قَلِیْلًا فَهُوَ الثَّمَنُ الْقَلِیْلُ۔

فی لِبَابِ النُّقُولِ اَخْرَجَ الثَّعْلَبِیُّ مِنْ طَرِیْقِ الثَّعْلَبِیِّ عَنْ ابِیْ صَالِحٍ عَنْ ابْنِ عَدَّاسٍ رَضِیَ اللّٰهُ عَنْہُ قَالَ: نَزَلَتْ هَذِهِ الْآیَةُ فِیْ رُؤَسَاءِ الْیَهُودِ وَعِلْمَانِهِمْ کَانُوا یَصِیْبُوْنَ مِنْ سَفَلَتِهِمُ الْهَدَایَا وَالْفَضْلَ وَکَانُوا یَرْحُوْنَ اَنْ یَّکُوْنَ النَّبِیُّ الْمُبْعُوْثُ مِنْهُمْ فَلَمَّا بَعَثَ اللّٰهُ مُحَمَّدًا ﷺ مِنْ غَیْرِہُمْ حَافُوا ذِہَابَ مَا کَلَّتْہُمْ وَرَوَالِ رِیَاسَتِہُمْ فَعَمَدُوا اِلَیْ صِفَةِ نَبِیِّہُمْ فَعِیَّرُوْہَا ثُمَّ اَخْرَجُوْہَا اِلَیْہُمْ وَقَالُوا هَذِهِ نَعْتُ النَّبِیِّ

الہدی یحرج فی آخر الزمان لا یشبه نعت هذا النبی ، فانزل اللہ ان الذین یکتُمون ما امر اللہ من الكتاب . (حاشیہ بیان القرآن)

سیت مذکورہ کا شان نزول اگرچہ خاص واقعہ ہے مگر اعتبار عموم الفاظ کا ہوگا، مطلب یہ ہے کہ اگر سچ بھی کوئی شخص تہمت حق کرے گا اور دین فروشی کرے گا تو وہ بھی اسی وعید کا مستحق ہوگا، خد صہ یہ کہ عوام میں جتنے غلط توہمات اور رسم و رواج جنم پیتے ہیں، ان کی ذمہ داری ان علماء پر ہے جنکے پاس کتاب ہی کا علم ہے مگر وہ عوام تک اس علم کو نہیں پہنچاتے اور جب لوگوں میں جہالت کی وجہ سے غلط رسم و رواج پھیلنے لگتے ہیں تو یہ علماء سوء اس وقت بھی گونگے کا گڑ کھائے ہوئے خاموش بیٹھے رہتے ہیں بلکہ ان میں سے بہت سے اپنا فائدہ اسی میں سمجھتے ہیں کہ سچ احکام پر پردہ ہی پڑا رہے۔

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ فِي اِحْسَاةٍ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ نَزَلَ عَلَيَّ الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى حَسْتُ رَعْمُوا ذَلِكْ وَلَكِنَّ الْبِرَّ اِيْذَا ابْرَ وَفِرَى اَبْرُ مَنْ اَمَنَ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَالتَّكْلِيفِ اِيْ اَحْسَاةٍ وَاللَّيْثِيْنَ وَاَتَى الْمَالَ عَلَىٰ حُبِّهِ ذَوِي الْقُرْبَى الْفَرَاةَ وَالْيَتَامَى وَالْمَسْكِيْنَ وَابْنَ السَّبِيلِ الْمُسَافِرِ وَالسَّائِلِيْنَ اَصْحَابِيْنَ وَفِي ذٰلِكَ الرِّقَابُ اَحْكَاسِيْنَ وَالْاَسْرَى وَاَقَامَ الصَّلَاةَ وَاَتَى الزَّكَاةَ الْمَفْرُوضَةَ وَمَا قَسَدَ فِي السَّطُوعِ وَالْمُؤَفَّقُونَ بَعْدَهُمْ اِذَا عَاهَدُوا اِنَّهُ اَوْ النَّاسِ وَالصَّابِرِيْنَ نَصَبَ عَلَيَّ اَحْمَدَ فِي الْبَاسَاءِ شِدَّةَ الْفَقْرِ وَالضَّرَّاءِ الْمَرَضِ وَحِينَ الْبَاسِ وَقَدْ شِدَّةَ الْفَقْرِ فِي سَبِيْلِ اللّٰهِ اُولَٰئِكَ الْمَوْصُوفُونَ بِمَا ذَكَرَ الَّذِيْنَ صَدَقُوا فِي اِيْمَانِهِمْ اَوْ اِدْعَاءِ الْبِرِّ اُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ ۝۱۷۷ اِنَّهُ يَٰۤاَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوا كَتَبَ فَرَصَ عَلَيْكُمْ الْقَصَاصَ الْمُمَثِّلَةَ فِي الْقَتْلِ وَصَفَ وَبَعَلًا اَلْحَرْ يُقْتَلُ بِالْحَرْ وَلَا يُقْتَلُ بِالْعَبْدِ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْاُنْثَى بِالْاُنْثَى وَبَيَّنَّتِ السُّنَّةُ اَنْ اَذْكَرُ يُقْتَلُ بِهَا وَاِنَّهُ تُعْتَبَرُ الْمَمَثَلَةُ فِي اَيْدِيْ فَلَا يُقَسُّ مُسَمِّةً وَنَوْعًا بَكَرٍ وَنَوْحًا فَمَنْ عَفِيَ لَهُ مِنَ الْقَاتِلِيْنَ مِنْ دَمِ اَخِيْهِ اَمَقْتُولِ شَيْءٍ بَارِ تَرِكَ الْقَصَاصَ مِنْهُ وَتَكْبِيرُ شَيْءٍ يَفِيْدُ سَقُوطَ الْقَصَاصِ بِالْعَفْوِ عَنْ عَضْبِهِ وَبِشَ عَضْبِ اَوْرَثَةِ وَفِي ذَكَرِ اَخِيْهِ تَعَطَّفَ دَاعِ اِيْ اَعْنُو وَاَيْدَانِ بَانَ اسْقَسَ لَا يَقْضَى اَحْوَاةُ الْاِيْمَانِ وَمَنْ سُبْتَهُ اَسْرَصِيَّةً اَوْ مَوْصُولَةً وَالْحَبْرُ فَاتَّبَاعُ اِيْ فَعَلَى الْعَدِيِّ اَتْبَاعُ الْقَاتِلِ بِالْمَعْرُوفِ بَانَ بَصَانَةً سَدَّهَ لَا عَمَبَ وَغَرِيْبَ الْاَتْبَاعِ عَلَى الْعَفْوِ بِفِيْدِ اَنْ اَوْ اَحْبَبَ اَحَدُهُمْ وَبُوَ اَحَدُ قَوِيِ الْاَتْبَاعِ رَحِمَهُ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَالثَّانِي اَوْ اَحْبَبَ الْقَصَاصَ وَاللّٰهُ بِسَخْنِهِ مَوْعُودُهُ يُسَمِّى وَلَا شَيْءٌ وَرَحَحَ وَ عَلَى الْفَقْرِ اَدَاءٌ سَدَّهَ اِلَيْهِ اِيْ اَعْدِيْ وَبُوَ الْوَارِثُ بِالْحَسَانِ لَا مَطْلَ وَلَا حَسَ ذَلِكِ الْحِكْمَةُ اَمْدُ كَوْرُ مِ حَوَارِ الْقَصَاصِ وَالْعَفْوُ عَلَيْهِ عَلَى اَللّٰهِ تَخْفِيفًا تَسْمِيْنًا مِّنْ رَّبِّكُمْ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةً لَّكُمْ حَيْثُ وَشَعَ فِيْ دِيْنِ وَهِيَ يَحْمَهُ وَاحِدًا مِّسْمَا كَمَا حَتَمَ عَلَى الْيَهُودِ الْقَصَاصَ وَعَلَى النَّصَارَى اِنَّهُ

فَمِنْ اَعْتَدَى طَسَمَ الْفَتَنَ بِرَقْتِهِ بَعْدَ ذَلِكَ اِی اَعْمُو فَلَهُ عَذَابٌ اَلِيمٌ ﴿۷۸﴾ نُسُوهُ فِي الْاَحْرَةِ سَادِرًا وَاَلَدُنْہِ اَلنَّسِ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَیْوةٌ اِی نَعْدَاءُ عَصِيْمٍ یَاۤوْلٰی الْاَلْبَابِ دَوٰی الْعُقُوْلِ لِاَنَّ الْفَتَنَ اِذَا عَلِمَ اَنَّهُ نَفْسُ اِرْتَدَعٍ وَخَسِی نَفْسُهُ وَّمَنْ اَرَادَ قِتْلَهُ فَمِشْرَعٌ لَّكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُوْنَ ﴿۷۹﴾ اَلنَّسِ مَحَافِةُ اَعْمُو

تَرْجُمہ: تمام تر اچھائی نماز میں مشرق و مغرب کی طرف رخ کرنے ہی میں نہیں یہ آیت یہود و نصاری کے رد میں نازل ہوئی ہے اس لئے کہ وہ اس قسم کا اعتقاد رکھتے تھے، بلکہ اچھا یعنی نیک وہ شخص ہے جو اللہ پر اور آخرت کے دن پر اور فرشتوں پر اور (آسمانی) کتابوں پر ایمان رکھنے والا ہو، اور البر کے بجائے البار بھی پڑھا گیا ہے، اور جو مال سے محبت رکھنے کے باوجود قربت داروں کو اور یتیموں کو اور مسکینوں کو اور مسفروں کو اور سوا بیوں کو دے اور مکاتیبوں کو اور قیدیوں کو آزاد کرانے میں خرچ کرے اور نماز کی پابندی کرے اور فرض زکوٰۃ ادا کرے، قبل (میں مذکور زکوٰۃ) سے نفی صدقہ مراد ہے (اور نیک وہ لوگ ہیں) کہ جو اللہ سے یا لوگوں سے عہد کرتے ہیں تو پورا کرتے ہیں اور الصّٰبرین منصوب بالمدح ہے اور تنگی (یعنی) شدید حاجت اور تکلیف میں یعنی مرض میں اور راہِ خدا میں شدتِ قتال کے وقت صبر کرنے والے ہیں، یہ لوگ یعنی مذکورہ صفات کے حامین اپنے ایمان میں اور نیکی کا دعویٰ کرنے میں سچے ہیں، اور یہی لوگ اللہ سے ڈرنے والے ہیں اے ایمان والو! تم پر مقتولوں کے بارے میں وصفاً اور فعلاً مماثلت (برابری) فرض کی گئی ہے آزادِ آزاد کے بدلے قتل کیا جائے، اور غلام کے عوض (آزاد) قتل نہ کیا جائے، اور غلام، غلام کے عوض اور عورت عورت کے عوض (قتل کی جائے) اور سنت نے بیان کیا کہ مردوں کو عورتوں کے عوض قتل کیا جائے گا، اور یہ کہ دین میں مماثلت کا اعتبار کیا جائے گا، ہذا مسلمان اگر چہ غلام ہو کافر کے عوض اگر چہ آزاد ہو قتل نہیں کیا جائے گا، ہاں قاتلین میں سے کسی کو اپنے مقتول بھائی کے خون کی کچھ معافی دیدی جائے، اس طریقہ سے کہ اس سے قصاص معاف کر دیا جائے، اور شمی کی تنگی بعض ورثاء کی طرف سے قصاص کا مطالبہ اور بعض کی طرف سے قصاص کی معافی کی صورت میں قصاص کے ساقط ہونے کا فائدہ دیتی ہے، اور بھائی کا ذکر کرنے میں معافی کی داعی شفقت ہے اور اس بات کا اعلان ہے کہ قتلِ اخوة ایمانی کو قطع نہیں کرتا، اور مَنْ مبتداء ہے شرحیہ ہے یا موصولہ اور فاساتباع خبر ہے، تو معاف کرنے والے کا قاتل کا معروف طریقہ پر تعاقب (مطالبہ) کرنا ہے، اس طریقہ پر کہ سختی کے بغیر (زری سے) مطالبہ کرے، اور معافی پر اتباع کو مرتب کرنا اس بات کا فائدہ دیتا ہے کہ جب ان دونوں میں سے ایک ہے، اور یہ امام شافعی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے دو قولوں میں سے ایک ہے، اور دوسرا قول یہ ہے کہ واجبِ قصاص ہے، اور دیت اس کا بدن ہے چنانچہ اگر مقتول کے وارث نے معاف کر دیا اور دیت کا تذکرہ نہ کیا تو مقتول کے ورثاء کے لئے کچھ نہیں ہے، اور یہی قول رائج قرار دیا گیا ہے، اور قاتل پر معاف کرنے والے یعنی وارث کے پاس دیت کو خوبی کے ساتھ پہنچا دینا ہے بایں طور کہ بغیر مالِ منول اور کمی کے پہنچا دے یہ حکم (یعنی) جواز

قصاص اور دیت کے عوض قصاص سے معافی تمہارے رب کی طرف سے تمہارے لئے سہولت اور رحمت ہے اس لئے کہ اس میں وسعت کردی ہے، اور (متعین طور پر) ان دونوں میں سے ایک واجب نہیں کیا جیسا کہ یہود پر (صرف) قصاص واجب کیا تھا، اور نصاریٰ پر (صرف) دیت واجب تھی پھر جس نے قاتل پر زیادتی کی بائیں طور کہ معاف کرنے کے بعد اس کو قتل کر دیا تو اس کے لئے آخرت میں آگ کا دردناک عذاب ہے یا دنیا میں قتل ہے، اے عقلمندو! تمہارے لئے قصاص میں زندگی ہے یعنی بقاء عظیم ہے اس لئے کہ قاتل کو جب یہ عم ہوگا کہ وہ بھی قتل کیا جائے گا تو وہ (قتل) سے باز رہے گا، تو اس نے خود اپنی جان بچائی اور جس کے قتل کا ارادہ کیا تھا اس کی بھی، لہذا تمہارے لئے قانون قصاص مشروع کیا گیا ہے تاکہ تم قصاص کے خوف سے قتل سے بچو۔

تَحْقِيقُ شَرْكِیِّ لِسَبِيلِ تَفْسِيرِی فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: لَيْسَ الْبِرُّ لَيْسَ، ضی جہ فعل ناقص ہے اس کا مضارع مستعمل نہیں ہے اس لئے کہ لیس اگر چہ صیغہ، ضی کا ہے مگر اس کے معنی نفی لِحَال کے ہیں، لیس اصل میں لیس بروزن فَعَلَ تھا، اگر لیس کے لئے یاء ساکنہ لَیْتُ کے، نند لازم نہ ہوتی تو لیس میں یاء ساکنہ قبل مفتوح ہونے کی وجہ سے یاء الف سے بدل جاتی تو لاس ہو جاتا۔

قَوْلُهُ: الْبِرُّ بِالْغَلْبِ، الْبِرُّ لَيْسَ، کی خبر مقدم ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور اَنْ تُولُّوا بتاویل مصدر ہو کر لیس کا اسم مؤخر ہے، اور بعض قراء نے الْبِرُّ کو اسم لیس قرار دے کر مرفوع بھی پڑھا ہے۔

قَوْلُهُ: اَنْ تُولُّوا تم رخ کرو تَوَلَّيْتُ سے مضارع جمع مذکر حاضر، نون اعرابی عامل ناصب اَنْ کی وجہ سے گر گیا، یہ اضدہ میں سے ہے اس کے معنی رخ کرنے اور منہ پھرنے، دونوں کے آتے ہیں۔

قَوْلُهُ: لَيْسَ الْبِرُّ پر سورۃ بقرہ نصف ہو گئی، نصف اول اصول دین اور بنی اسرائیل کے بیان پر مشتمل ہے اور نصف ثانی کا غائب حصہ احکام فرعیہ تفصیلیہ سے متعلق ہے۔

قَوْلُهُ: فِي الصَّلَاةِ، فِي الصَّلَاةِ کے ساتھ مقید کرنے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ خارج صلوٰۃ کدھر بھی رخ کرنا کسی کے یہاں مطلوب و محمود نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: رَدًّا عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارَى

تَنْبِيْهُ: یہ تردید نصاریٰ کے بارے میں تو درست ہے اس لئے کہ وہ عبادت میں مشرق کی جانب رخ کرتے ہیں مگر یہود کے بارے میں درست نہیں ہے اس لئے کہ یہود عبادت میں بیت المقدس کی جانب رخ کرتے ہیں، نہ کہ مغرب کی طرف، اور بیت المقدس مدینہ سے جانب شمال میں ہے نہ کہ جانب مغرب میں (فیہ مافیہ) لہذا اگر یہود و نصاریٰ کی تخصیص نہ کرتے ہوئے مصطفیٰ

جہت مراد لی جائے یاں طور کہ عبادت میں کوئی جہت مقصود و مطلوب نہیں ہے، اصل مطلوب امتثال امر ہے، متعدد بار تحویل قبل کر کے اسی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلًا: ذَا الْمَرْءِ وَقُرْبَى اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: لَكِنَّ الْمَرْءَ مَنْ آمَنَ میں مصدر کا حمل ذات پر ہو رہا ہے جو درست نہیں ہے اس لئے کہ اس کا ترجمہ ہے ”نیک وہ ہے جو اللہ پر ایمان لایا“ حالانکہ یہ درست نہیں ہے اس کے دو جواب دیئے ہیں۔

پہلا جواب: یہ کہ مصدر کے ماقبل ذومحذوف مانا جائے ای ذَا الْمَرْءِ اس طرح مصدر اسم فاعل بن جائے گا اور ترجمہ یہ ہو جائے گا۔ نیک والا (یعنی) نیک وہ ہے جو اللہ پر ایمان لایا۔

دوسرا جواب: یہ دیا ہے کہ بڑا مصدر بَارًا اسم فاعل کے معنی میں ہے اس صورت میں حمل مصدر علی الذات کا اعتراض ختم ہو جائے گا، بعض حضرات نے ایک تیسرا جواب دیا ہے اس کا ما حاصل یہ ہے مصدر جانب خبر میں محذوف مانا جائے، اور تقدیر عبارت یہ ہوگی لَكِنَّ الْمَرْءَ بَرٌّ مَنْ اس صورت میں بھی کوئی اعتراض باقی نہیں رہتا۔

قَوْلًا: وَآتَى الْمَالَ عَلَىٰ مَحَبَّةٍ لَّهِ، عَلَى بمعنی مع ہے، اس لئے کہ یہاں استعداد کے معنی درست نہیں ہیں۔

قَوْلًا: حُتَّه لَهٗ، لَهٗ کی ضمیر میں تین احتمال ہیں ① مال کی طرف راجع ہو یعنی مال کی حاجت و ضرورت کے باوجود اللہ کے راستہ میں مال خرچ کرتے ہیں، ② اللہ کی طرف راجع ہو یعنی اللہ کی محبت کی وجہ سے راہ خدا میں مال صرف کرتے ہیں، ③ آتی سے جو اتیان مفہوم ہے اس کی طرف راجع ہو یعنی راہ خدا میں دینے کو محبوب سمجھتے ہوئے حاجت مندوں کو دیتے ہیں۔

قَوْلًا: عَلَىٰ حُتَّه حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے ذوالحی آتی کی ضمیر ہے (ای آتی المال حال محبتہ لہٗ)۔

قَوْلًا: الْقَرِیْبِ مصدر ہے، نہ تو قریب کی جمع ہے اور نہ اقرب کی مؤنث ہے، اور قرینہ اس کا ذوق کی اضافت ہے اگر قریبی قریب کی جمع یا اقرب کی مؤنث ہو تو ذوق کی اضافت درست نہ ہوگی۔

قَوْلًا: وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ اس کا عطف مَنْ آمَنَ پر ہے۔

قَوْلًا: نَصَبٌ عَلَى الْمَدْحِ اس عبارت کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: وَالصَّابِرُونَ رفع کے ساتھ ہونا چاہئے، اس لئے کہ یہ الموفون پر عطف ہے۔

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ الموفون پر عطف کا تقاضا اگرچہ یہ ہے کہ الصابرون رفع کے ساتھ ہو لیکن نصب دیا گیا تاکہ مقصد بدرجہ اتم مکمل ہو، ہذا امذح مقدر کی وجہ سے الصابرين منصوب ہے، اختصار کو چھوڑ کر اطناب کو اختیار کرنے کی وجہ یہ ہے کہ یہ مقام، مقام مدح ہے اور جب مقام مدح میں صفات کثیرہ ذکر کی جاتی ہیں تو احسن طریقہ یہ ہے کہ ان کا اعراب مختلف ہو اس لئے کہ اعراب کا اختلاف انواع متعدده پر دلالت کرتا ہے اور اتحاد فی الاعراب نوع واحد پر دلالت کرتا ہے ہذا جب اعراب میں اختلاف ہوگا تو مقصد حمد و مدح بطریق اکمل پورا ہوگا، گویا کہ والصابرون صفت

مَقْطُوعٌ عَنِ الْمَوْصُوفِ الْمَوْفُونِ ہے، اور صفت کا قطع موصوف سے جو نزع ہے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول
وَأَمْرَاتُهُ حَمَّالَةَ الْحَطَبِ میں ہے۔

قَوْلًا: أُولَئِكَ مَبْتَدَاءُ الَّذِينَ صَدَقُوا جملہ ہو کر مبتداء کی خبر اوس، أُولَئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ جملہ ہو کر خبر ثانی، یہ جملہ مستند
بھی ہو سکتا ہے۔

قَوْلًا: الْقَتْلَى قَتْل کی جمع ہے بمعنی مقتول۔

قَوْلًا: وَصَفًا وَفِعْلًا مماثلت فی اوصاف کا مطلب یہ ہے کہ حرو عہد کا تفاوت نہ ہو، اور مماثلت فی افعال کا مطلب یہ ہے کہ
جس طریقہ اور جس سے مقتول کو قتل کیا گیا ہے قتل کو بھی اسی طرح قصاص قتل کیا جائے، اگر جلد کر قتل کیا ہے تو قاتل کو بھی
جلد کر قتل کیا جائے، اور غرق کر کے قتل کیا ہے تو قاتل بھی غرق کر کے قتل کیا جائے، علیٰ ہذا اقلیاس۔

قَوْلًا: المماثلة اس لفظ سے اس شبہ کو دور کر دیا کہ قصاص کا صلہ فی نہیں آتا، مگر یہاں صلہ فی استعمل ہوا ہے۔

جَوَابًا: قصاص، مماثلت کے معنی کو متضمن ہے اس لئے فی صدمہ نادرست ہے۔

قَوْلًا: تَذْكِيرُ شَيْءٍ يُفِيدُ سَقُوطَ الْقصاصِ الخ یعنی شئی میں فعل کے معنی ہونے کی وجہ سے اصل تعریف ہے مگر نکرہ کر
اشارہ کر دیا کہ اگر کسی وارث نے معاف کر دیا تو قصاص ساقط ہو جائے گا۔

قَوْلًا: فِی ذِکْرِ اخِيهِ الخ لفظ اخ سے اشارہ کر دیا کہ قتل نے اگر چہ قتل کر کے بڑا ظلم کیا ہے اور مقتول کے ورثاء کو بہت
تکلیف پہنچی ہے مگر ہے تو پھر بھی تمہارا بھائی ہذا اس پر رحم کرو۔

قَوْلًا: وَإِذْ بَانَ الْقَتْلُ لَا يَقْطَعُ اخُوَةُ الْإِيمَانِ اس سے معتزلہ پر رد مقصود ہے، قتل ناحق چونکہ گناہ کبیرہ ہے جو انسان
کو معتزلہ کے نزدیک اسلم سے خارج کر دیتا ہے، اور کافر اور مسلمان میں کوئی اخوة نہیں ہوتی، مگر مِنْ دِمِ اخِيهِ کہہ کر اشارہ
کر دیا کہ قتل ناحق اگر چہ گناہ کبیرہ ہے مگر اسلم سے خارج نہیں کرتا اور نہ تو اس کو اخ نہ کہا جاتا۔

قَوْلًا: وَمَنْ مَبْتَدَاءُ ہے خواہ شرطیہ ہو یا موصولہ اور فَاتِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ اس کی خبر ہے، جواب شرط ہونے کی وجہ سے داخل
ہے، مطلب یہ ہے کہ اگر مقتول کے ورثاء نے قتل سے قصاص معاف کر دیا اور دیت پر رضامند ہو گئے تو قتل کو یہ ہدایت ہے
کہ دیت بحسن و خوبی ادا کر دے بد وجہ مال مثول نہ کرے، ادھر معاف کرنے والے ورثاء کو یہ ہدایت ہے کہ دیت وصول کرنے
کے لئے قاتل کے پیچھے نہ پڑ جائیں بلکہ نرمی و رہبوت سے تقاضا کریں یہ نہ سمجھیں کہ ہم نے قصاص معاف کر دیا ہے تو قاتل پر
بڑا احسان کر دیا، اس لئے کہ اس کا اجر اللہ تعالیٰ عطا فرمائیں گے۔

قَوْلًا: فَعَلَى الْعَافِی مفسر عام نے مذکورہ عبارت محذوف مان کر ایک اعتراض کا جواب دیا ہے

اعتراض: مَنْ شرطیہ ہو یا موصولہ، جواب شرط کا پہلی صورت میں اور صلہ کا دوسری صورت میں جملہ ہونا ضروری ہے اس
لئے کہ صلہ حکم میں جزاء کے ہوتا ہے۔

جواب: کا حاصل یہ ہے کہ فاتباہ بھی جملہ ہے اس لئے کہ اتباع مبتداء ہے اور اس کی خبر علی الغافی خبر مقدم ہے، تقدیر عبارت یہ ہے: فَعَلَى الْغَافِيِ اتِّبَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ.

قَوْلُهُ: وترتيب الاتباع على العفو الخ اس عبارت کا مقصد یہ بتانا ہے کہ دیت قصاص کا بدل یا تابع نہیں ہے بلکہ مستقل واجب ہے کہ قرآن کریم میں اتباع یعنی مطالبہ دیت کو مخوق قصاص پر مرتب کیا ہے یعنی اول درجہ قصاص کا ہے اگر قصاص کسی وجہ سے ساقط ہو جائے تو دیت خود بخود واجب ہو جائے گی، اس سے معلوم ہوا کہ دیت قصاص کا بدل نہیں ہے کہ اگر قصاص معاف ہو جائے تو دیت بھی خود بخود معاف ہو جائے، بلکہ ان دونوں میں سے ایک واجب ہے اور مقدم قصاص ہے، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہ قول اول ہے، اگر فقط قصاص واجب ہوتا اور دیت اس کا بدل ہوتا جیسا کہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا قول ثانی ہے، تو بلا غرض یہ مطلقاً قصاص معاف کرنے سے دیت بلا ذکر واجب نہ ہوتی، بلکہ دیت بلا ذکر واجب ہوتی ہے۔

قَوْلُهُ: والثاني الواجب القصاص والدية بدل عنه یہ امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے قول ثانی کا بیان ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ واجب قصاص ہے اور دیت اس کا بدل ہے اگر مقتول کے ورثاء نے قصاص معاف کر دیا اور دیت کا کوئی ذکر نہ کیا تو دیت بھی خود بخود معاف ہو جائے گی اور یہی قول راجح ہے اس لئے کہ تعیین کے ساتھ قصاص کے وجوب پر نصوص موجود ہیں۔

قَوْلُهُ: وعلى القاتل اس عبارت کو محذوف ماننے کا مقصد سابق اعتراض کا دفعیہ ہے وَأَدَاءُ إِلَيْهِ بِأِحْسَانٍ کا عطف چونکہ فاتباہ بالْمَعْرُوفِ پر ہے لہذا جوا اعتراض وہاں ہوتا ہے وہی یہاں ہوتا ہے، اعتراض وجواب کی تقریر سابق میں گذر چکی ہے، ملاحظہ کر لی جائے۔

قَوْلُهُ: الحكم المذكور اس عبارت کا مقصد بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

يَسْأَلُ: ذلك اسم اشارة واحد ہے حالانکہ اس کے مشار الیہ تین ہیں ① جواز قصاص ② العفو عنه ③ دیت۔

جواب: جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ ذلك کا مرجع الحكم المذكور ہے، جس میں یہ تینوں احکام آ جاتے ہیں۔

قَوْلُهُ: عذاب الیم مؤلم، مؤلم میں اسم کا فتنہ اور کسرہ دونوں جائز ہیں فتنہ میں مبالغہ زیادہ ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

لَيْسَ الْبِرَّ أَنْ تُولُوا وَجُوهَكُمْ قَبْلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ مشرق و مغرب کا ذکر تو محض تمثیل کے طور پر کیا گیا ہے ورنہ اصل مقصد سمت پرستی کی تردید ہے اور ساتھ ہی یہ بھی ذہن نشین کرانا ہے کہ مذہب کی چند ظاہری رسموں کو ادا کر دینا اور صرف ضابطہ کی خانہ پری کر دینا ہی سب کچھ نہیں ہے، بلکہ اصل نیکی وہ ہے جس کو لَسْكَسَ الْبِرِّ مَنْ آمَنَ سے بیان فرمایا ہے، بعض مفسرین کو مشرق و مغرب کے لفظ سے دھوکا ہوا ہے جیسا کہ خود صاحب جلالین علامہ سیوطی کو مغالطہ ہوا ہے کہ مشرق سے مراد نصاریٰ کا قبلہ اور مغرب سے مراد یہود کا قبلہ لیا ہے، اس لئے کہ مغرب کی سمت یہود کا قبلہ نہیں ہے ان کا قبلہ بیت المقدس سے جو

مدینہ سے شام کی جانب ہے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ ضہورِ اسدِ م سے پہلے بے شمار گمراہیوں میں سے ایک گمراہی سمت پرستی بھی تھی یعنی بے جان دیوتاؤں، مورتیوں، پتھروں، درختوں، پہاڑوں، دریاؤں کے عدوہ خود سمتوں کی بھی پرستش ہوتی تھی، ورنہ مختلف جاہل قوموں نے یہ عقائد جمایا تھا کہ فلان سمت مشرق کی سمت بھی مقدس ہے یا مشرق مغرب کی سمت قابل پرستش ہے قرآن کریم یہاں شرک کی اسی مخصوص قسم کی تردید کر رہا ہے، فرماتا ہے کہ کوئی سمت وجہت، سمت وجہت ہونے کے اعتبار سے نہ قابل تقدیس نہیں اور نہ عادت و رسم سے اس کا کوئی تعلق، بعض مفسرین کو اس آیت میں جو اشکال ہوا ہے اس کی وجہ صرف یہ ہے، انھوں نے جہت مشرق و مغرب سے مخصوص سمت سمجھ کر حالانکہ مطلقاً سمت پرستی کی تردید مقصود ہے۔

اسدِ م نے بھی کسی سمت کو بحیثیت سمت ہرگز متعین نہیں کیا، اسلام نے صرف ایک متعین مکان یعنی خانہ کعبہ کو ایک مرکزی حیثیت دی ہے خواہ کسی سمت میں پڑ جائے جیسا کہ مشہور ہے، کعبہ مصر و طرابلس اور حبشہ سے مشرق میں پڑتا ہے اور ہندوستان پاکستان چین و افغانستان وغیرہ سے مغرب میں، شام و فلسطین و مدینہ سے جنوب میں اور یمن اور بحر قزموں کے جنوبی ساحلوں سے شام میں، اگر یہ حقیقت پیش نظر رہے تو تمام مشکلات خود بخود رفع ہو جاتے ہیں، اور نہ کسی تاویل کی ضرورت باقی رہتی ہے۔

(ماجدی)

مشرق یعنی سورج دیوتا، دنیا کے شرک کا معبودِ اعظم رہا ہے، سورج چونکہ مشرق سے طلوع ہوتا ہے اس لئے عموماً جاہلی قوموں نے سمت مشرق کو بھی مقدس سمجھا اور عبادت کے لئے مشرق رخ کو متعین کر لیا۔

وَلَكِنَّ الْبِرَّ مَنْ آمَنَ (الآیۃ) مشرکانہ ذہنیت پر کاری ضرب لگانے کے بعد قرآن نے اصدا ح عقیدہ کی طرف توجہ فرمائی جو کہ یک اہم اور بنیادی ضرورت ہے، عقیدہ کی صحت کے بغیر نہ کوئی عمل معتبر ہے اور نہ عبادت مقبول، عقائد میں سب سے پہلی چیز ایمان باندہ ہے، اس کا ذکر مَنْ آمَنَ بِاللّٰهِ میں آگیا، ایمان کے بقیہ اجزاء کا ذکر وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَالْمَلَائِكَةِ وَالْكِتَابِ وَالنَّبِيِّينَ میں آگیا، اس کے بعد عبادات کا درجہ ہے جن کا ذکر وَآتَى الْمَالَ عَلَى حُبِّهِ الْخَيْرَ میں کیا گیا، اس کے بعد تیسرا درجہ معاملات کا ہے جس کا ذکر وَالْمُؤَفَّقُونَ بَعْدَهُمُ الْخَيْرَ سے فرما دیا۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ (الآیۃ) قصاص کے لفظی معنی مماثلت کے ہیں مطلب یہ ہے کہ جتنا ظلم کسی نے کسی پر کیا ہوا تھا ہی بدرہ لین دوسرے کے لئے جائز ہے اس پر زیادتی جائز نہیں۔

شان نزول:

زمانہ جاہلیت میں کوئی نظم و قانون تو تھا نہیں اس لئے زور و زبانی قبیلے کمزور قبیلوں پر جس طرح چاہتے ظلم کرتے، ظلم کی ایک شکل یہ تھی کہ کسی کا قتل ہو جاتا تو وہ صرف قتل کو قتل کرنے کے بجائے قتل کے قبیلے کے کئی مردوں کو جہنم جنس و اوقات پورے قبیلے ہی کو ختم کرنے کی کوشش کرتا اور عورت کے بدلے مرد کو اور غلام کے بدلے آزاد کو قتل کرتا۔

ابن کثیر نے ابن ابی حاتم کی سند سے نقل کیا ہے کہ زمانہ اسلام سے پہلے دو عرب قبیلوں میں جنگ ہو گئی حریفین کے بہت

سے آدمی آزاد و غلام اور مرد و عورت قتل ہوئے، ابھی ان کے معاملہ کا تصفیہ ہونے نہیں پایا تھا کہ زمانہ اسلام شروع ہو گیا اور یہ دونوں قبیلے اسلام میں داخل ہو گئے اسلام لانے کے بعد اپنے اپنے مقتولوں کا قصاص لینے کی گفتگو شروع ہوئی تو ایک قبیلہ جو کہ زیادہ قوت و شوکت والا تھا، اس نے کہا ہم اس وقت تک راضی نہ ہوں گے جب تک ہمارے غلام کے بدلے تمہارا آزاد آدمی اور عورت کے بدلے مرد قتل نہ کیا جائے۔

ان کے اس جہاد اور نظام نہ مطالبہ کی تردید کرنے کے لئے یہ آیت نازل ہوئی الْحُرُّ بِالْحُرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ (الآیۃ) جس کا حاصل ان کے اس مطالبہ کی تردید کرنا تھا، چنانچہ اس ظالم نہ مطالبہ کو رد کرتے ہوئے اسلام نے اپنا عادلانہ قانون یہ نافذ کیا کہ جس نے قتل کیا ہے وہی قصاص میں قتل کیا جائے گا، اگر عورت قتل ہے تو کسی بگناہ مرد کو اس کے بدلے میں قتل کرنا، اسی طرح قتل اگر غلام ہے تو اس کے بدلے میں کسی بگناہ آزاد کو قتل کرنا، ظلم عظیم ہے جو اسلام میں قطعاً برداشت نہیں کیا جاسکتا۔ آیت کا یہ مطلب ہرگز نہیں کہ اگر عورت کو کوئی مرد قتل کر دے یا غلام کو کوئی آزاد قتل کر دے تو اس سے قصاص نہ لیا جائے گا بلکہ مطلب یہ ہے کہ قصاص میں مساوات رہے گی اور خون سب کا برابر سمجھا جائے گا ایسا ہرگز نہیں ہوگا کہ اونچے شخص کی جان و معمولی شخص کی جان سے زیادہ قیمتی سمجھا جائے جیسا کہ عرب جاہلیت کے دور وریہود عرب کا دستور یہ تھا کہ اعلیٰ قبیلے کے مقتول کے عوض ادنیٰ قبیلے کے دو شخصوں سے قصاص لیا جاتا تھا، اور یہ حالت کچھ قدیم جاہلیت ہی میں نہ تھی موجودہ زمانہ میں جن قوموں کو انتہائی مہذب سمجھا جاتا ہے ان کے باقاعدہ سرکاری احکامات تک میں بسا اوقات یہ بات بغیر کسی شرم کے دنیا کو سنائی جاتی ہے کہ ہمارا ایک آدمی، راجا ہے گا تو ہم قتل قوم کے پچاس آدمیوں کو قتل کریں گے، امریکہ تو آج تک بھی ایک گورے کا خون، کا کے خون سے کہیں زیادہ قیمتی سمجھتا ہے۔

اسلام نے اسی ظالم نہ دستور کو منکر اعلان کر دیا کہ زندگی ہر مومن کی اور امت کے ہر فرد کی یکساں قابل احترام ہے۔
مَسْئَلَةٌ: مقتول اگر کافر ذمی ہے تو اس کا بھی قصاص قاتل ہی سے لیا جائے گا اگرچہ قاتل مسلم ہو، البتہ کافر اگر حربی ہو تو چونکہ وہ کھل ہوا باغی اور دشمن ہوتا ہے اس کے قتل میں قصاص نہیں لیا جائے گا۔

مَسْئَلَةٌ: قتل عمد میں آزاد کے عوض آزاد تو قتل کیا ہی جائے گا غلام کے عوض میں بھی قتل کیا جائے گا، اسی طرح عورت کے عوض عورت تو قتل کی ہی جائے گی لیکن مرد بھی قتل کیا جائے گا۔

مَسْئَلَةٌ: اگر قتل عمد میں مقتول کے ورثاء نے قاتل کو پوری معافی دیدی، مثلاً مقتول کے وارث صرف دو بیٹے تھے اور ان دونوں نے اپنا حق معاف کر دیا تو قاتل پر کوئی مطالبہ نہیں رہا، اور اگر پوری معافی نہ ہو مثلاً صورت مذکورہ میں دو بیٹوں میں سے ایک نے معاف کر دیا مگر دوسرے نے معاف نہیں کیا تو قاتل سزائے قصاص سے تو بری ہو گیا لیکن معافی نہ کرنے والے کو نصف دیت دینی جائے گی، دیت کی مقدار شریعت میں سواونٹ یا ہزار دینار، یا دس ہزار درہم ہیں، اور درہم ساڑھے تین ماشہ چاندی کا ہوتا ہے اس حساب سے پوری دیت دو ہزار نو سو سو تھوڑے لے تھوڑے ماشے چاندی ہوں گی۔

مَسْئَلَةٌ: جس طرح نہ تمام معافی سے ماں واجب ہو جاتا ہے اسی طرح اگر کسی قدر مال پر مصالحت ہو جائے تب بھی قصاص

سقط ہو کر رہا، جب ہو جاتا ہے مگر کچھ شرعوں کے ساتھ جو کتب فقہ میں مذکور ہیں۔ (معارف)

مَسْئَلَةٌ: مقتول کے جتنے شرعی وارث ہیں وہی قصاص و دیت کے مالک بقدر اپنے حصہ میراث کے ہوں گے اور اگر قصاص کا فیصلہ ہوا تو قصاص کا حق بھی سب میں مشترک ہوگا مگر چونکہ قصاص قابل تقسیم ہے اس لئے اگر کوئی حصہ دار بھی اپنا حق قصاص معاف کر دے گا تو دوسرے وارثوں کا حق قصاص بھی معاف ہو جائے گا، البتہ ان کو دیت (خون بہا) کی رقم سے حسب استحقاق وراثت حصہ ملے گا۔

مَسْئَلَةٌ: قصاص لینے کا حق اگرچہ اولیاء مقتول کا ہے مگر باجماع امت ان کو یہ حق خود وصول کرنے کا اختیار نہیں ہے کہ خود ہی قاتل کو قتل کر دیں، بلکہ اس حق کو حاصل کرنے کیلئے حکم سلطان مسمیٰ اس کے کسی نائب کا ہونا ضروری ہے۔

فَمَنْ عُفِيَ لَهُ مِنْ أَخِيهِ شَيْءٌ بھائی کا غلط فہم کر نہایت لطیف طریقہ سے نرمی کی سفارش بھی کر دی ہے، مطلب یہ ہے کہ تمہارے اور قاتل کے درمیان جانی دشمنی ہی سہی مگر ہے تو وہ تمہارا انسانی بھائی، ہذا اگر اپنے ایک خطا کار بھائی کے مقابلہ میں انتقام کے غصہ کو پی جاؤ تو یہ تمہاری انسانیت کے زیادہ شایانِ شان ہے اس آیت سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ اسلامی قانون تعزیرات میں قتل تک کا معاملہ قبل راضی نامہ ہے مقتول کے وارثوں کو یہ حق پہنچتا ہے کہ قاتل کو معاف کر دیں، اور اس صورت میں عدالت کے لئے جائز نہیں کہ قاتل کی جان ہی لینے پر اصرار کرے، البتہ جیسا کہ بعد کی آیت میں ارشاد ہوا معافی کی صورت میں قاتل کو خون بہا ادا کرنا ہوگا۔

ایک طرف قصاص کی یہ سختی اور دوسری طرف دیت اور عفو کی نرمی یہ حسن امتزاج اور اعتدال و توازن یہ اسی قانون کا حصہ ہو سکتا ہے جو بشری دماغ سے نہیں حکمت مطلق سے نکلے ہو۔

فَمَنْ اغْتَدَىٰ بَعْدَ ذَلِكَ فَلَهُ عَذَابٌ أَلِيمٌ مطلب یہ ہے کہ جب قصاص معاف ہو کر دیت پر بات طے ہو گئی تو اب دونوں فریقوں کو چاہئے کہ کسی طرح کی زیادتی نہ کریں، مثلاً یہ کہ مقتول کے وارث خون بہا وصول کر لینے کے بعد پھر انتقام کی کوشش کریں، یا قاتل خون بہا کی رقم ادا کرنے میں ٹال مٹول کرے اور مقتول کے ورثاء نے جو اس کے ساتھ احسان کیا ہے اس کا بدلہ احسان فراموشی سے دے "فَاتَّبَاعُ بِالْمَعْرُوفِ وَأَدَاءُ إِلَيْهِ بِإِحْسَانٍ" کا یہی مطلب ہے۔

وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَوةٌ یہ ایک دوسری رسم جاہلیت کی تردید ہے جو پہلے بھی بہت سے دماغوں میں موجود تھی اور آج بھی بکثرت پائی جاتی ہے جس طرح اہل جاہلیت کا ایک گروہ انتقام کے معاملہ میں افراط کی طرف چلا گیا تھا اسی طرح دوسرا گروہ عفو کے معاملہ میں تفریط کی طرف گیا ہے اور اس نے سزائے موت کے خداف اس قدر شور مچایا ہے کہ بہت سے لوگ اس کو ایک نفرت انگیز چیز سمجھنے لگے ہیں اور دنیا کے بہت سے ملکوں نے سزائے موت کو منسوخ بھی کر دیا ہے، قرآن اسی پر اہل عقل و خرد کو مہذب کر کے تنبیہ کرتا ہے کہ قصاص میں سوسائٹی معاشرہ کی زندگی ہے جو سوسائٹی انسانی جان کا احترام نہ کرنے والوں کی جان کو محترم ٹھہراتی ہے وہ دراصل اپنی آستین میں سانپ پالتی ہے، اور ایک قاتل کی جان بچا کر

بہت سے بگناہ انسانوں کی جانیں خطرے میں آتی ہے، قصاص میں عدل و مساوات کا قانون ہے اس قانون کو میسر منسوخ کر دینے کی تبلیغ و تحریک سرتاسر نامعقول اور خلاف حکمت ہے۔

کُتِبَ فُرْصٌ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوْتُ إِيَّاسِيَّةٌ إِنَّ تَرَكَ خَيْرًا مَالًا الْوَصِيَّةُ مَرْفُوعٌ كُتِبَ وَتَعْلَقُ بِأَدَا
 ان کاست طرفہ و دالّ غبی حواہب ان کاست شرطیہ و حواہب ان محدود ای فیئوص
 لِلَّوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِينَ بِالْمَعْرُوفِ بِالْعَدْلِ لَنْ لَا يَرْجِعُ عَلَى الثَّلَاثِ وَلَا يُفَصِّلُ اَعْنَى حَقًّا مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ
 مضمون احمدہ قبلہ ^(۱۷) عَلَى الْمُتَّقِينَ ^(۱۸) اللہ و بعدا منسوخ سایہ امراث وحدث لا وصیۃ لوارث رواہ
 اسرمدی ^(۱۹) فَمَنْ بَدَّلَهُ اِی الْاِیْصَاءُ مِّنْ شَهِيدٍ وَوَصِيٍّ بَعْدَ مَا سَمِعَهُ عِلْمُهُ فَإِنَّمَا اِثْمُهُ اِی الْاِیْصَاءُ الْمُنْذَلِ
 عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ فِيهِ اَقْدَمُ الطَّاهِرِ مَقَامُ الْمُضْمَرِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ لِّقَوْلِ الْمُوصِي عَالِمٌ ^(۲۰) بِفَعْلِ اَوْصِي
 فَمُحَارِبٌ عَلَيْهِ فَمَنْ خَافَ مِنْ مَوْصٍ مُحَنَّفًا وَثَقُلًا جَنَفًا مَيْلًا عَنِ الْحَقِّ حَقًّا اَوْ اِثْمًا لَنْ تَعْمَدُ دَلِيلٌ بِالرِّيَاةِ
 عَلَى الثَّلَاثِ اَوْ تَحْتَصِرُ غَنِيٌّ مِّثْلًا فَاصْلَحَ بَيْنَهُمْ سَيِّئِ الْمُوصِي وَالْمَوْصِي لَنْ لَا مَرَأَةَ عَدْلٍ فَلَا اِثْمَ عَلَيْهِ
 فی دلت إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ^(۲۱)

ترجمہ

ترجمہ: تم پر فرض کیا گیا ہے کہ جب تم میں سے کسی کی موت کا وقت آجائے یعنی موت کی علامات ظاہر ہوں
 اور وہ چھ مال چھوڑے تو والدین اور رشتہ داروں کے لئے وصیت کرے (الوصیۃ) کُتِبَ کا نائب فاعل ہونے کی وجہ
 سے مرفوع ہے اور اِذَا سے متعلق ہے اگر اِذَا ظرفیہ ہے، اور دال علی الجزاء ہے اگر (اِذَا) شرطیہ ہے، اور اِن کا جواب
 محذوف ہے، اور وہ فَلْيُؤْصِرْ ہے، انصاف کے ساتھ اس طریقہ پر کہ ایک ثلث سے زیادہ کی وصیت نہ کرے، اور مالدار
 کو ترجیح نہ دے، یہ حق ہے خوف خدا رکھنے والوں پر (حَقًّا) اپنے سابقہ جملہ کے مضمون کے لئے مصدر مؤکد ہے، اور یہ
 (وصیت کا حکم) آیت میراث اور لَا وَصِيَّةَ لِّلْاَوْرَاثِ سے منسوخ ہے (رواہ الترمذی) لہذا جس شخص نے اس کو (یعنی)
 ایصاء کو بدل دیا علم ہونے کے بعد گواہ ہو یا خود وصی، تو وصیت کی تبدیلی کا گناہ ان لوگوں پر ہوگا جو اس میں تبدیلی
 کریں گے اس میں اسم ضمیر کی جگہ اسم ظاہر ہے بلاشبہ اللہ تعالیٰ وصیت کرنے والے کی بات (وصیت) کو سننے والا اور وصی
 کے فعل سے باخبر ہے تو وہ اس پر جزاء دینے والا ہے، سوائے وصیت کرنے والے کی طرف سے حق سے نادانستہ یا دانستہ
 طور پر پھر جانے کا اندیشہ ہو (مَوْصٍ) مخفف اور مشدد دونوں ہیں، بایں طور کہ ثلث سے زیادہ کی (وصیت) کا ارادہ کرے
 یا مثلاً مالدار کی تخصیص کرے، تو انصاف کا حکم دے کر ان کے یعنی موصی اور موصی لہ کے درمیان (کوئی شخص) صلح
 کر دے تو اس میں کوئی گناہ نہیں ہے، بلاشبہ اللہ تعالیٰ غفور رحیم ہے۔

متعلق ہے نہ کہ الوَصِيَّةُ سے ان قائلین حضرات کی دلیل یہ ہے کہ الوَصِيَّةُ اسم ہونے کی وجہ سے عامل ضعیف ہے، ہذا اپنے معمول مقدم میں عمل نہیں کر سکتا، وجہ ضعف یہ ہے کہ اِذَا ماضی کو مستقبل کے معنی میں کر دیتا ہے، اور کُتِبَ فعل ماضی ہے جو کہ زمانہ گذشتہ پر دلالت کرتا ہے اور زمانہ مستقبل ماضی کا ظرف نہیں ہو سکتا، اور بعض حضرات نے یہ اعتراض کیا ہے کہ الوَصِيَّةُ اسم عامل ضعیف ہونے کی وجہ سے اپنے ماقبل میں عمل نہیں کر سکتا، اس کا جواب یہ ہے کہ الوَصِيَّةُ اسم مصدر ہے نہ کہ اسم جامد اور تحقیق یہ ہے کہ اسم مصدر ظرف مقدم میں عمل کر سکتا ہے اس لئے کہ ظرف میں عمل کرنے کے لئے فعل کی ہو کافی ہے اور اسم مصدر میں فعل کی ہو ہوتی ہے۔

قَوْلُهُ: وَذَالَ عَلَى جَوَابِهَا إِنْ كَانَتْ شَرْطِيَّةً.

سَيَوَال: مفسر علام نے اس طی الجزاء کہا ہے یہ کیوں نہیں کہا کہ الوصية جزاء ہے؟

جَوَابُ: یہ ہے کہ جزاء کے لئے حمد ہونا شرط ہے اور الوَصِيَّةُ حمد نہیں ہے اس لئے خود الوَصِيَّةُ جزاء نہیں بن سکتی۔

قَوْلُهُ: وَخَوَابِ إِنْ مَحْذُوفٍ، مَحْذُوفٍ، جواب کی صفت ہے مطلب یہ ہے کہ الوَصِيَّةُ، اِذَا کے جواب محذوف پر دال ہے اگر اِذَا، شرطیہ ہو اور اِنْ کے جواب محذوف پر بھی دال ہے، اور وہ فليُؤْصَّ ہے۔

قَوْلُهُ: حَقًّا مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ لِمُضْمُونِ الْجُمْلَةِ قَبْلَهُ، حَقًّا سابق حمد کے مضمون کی تاکید ہے، سابق حمد سے مراد كُتِبَ عَلَيْكُمْ ہے، اور كُتِبَ عَلَيْكُمْ کا مضمون ہے حَقٌّ عَلَيْكُمْ ہذا حَقًّا اس کی تاکید ہے اور تقدیر عبارت ہے حَقٌّ عَلَيْكُمْ حَقًّا جس طرح مفعول بغیہ لفظ سابق مضمون حمد کی تاکید کرتا ہے اسی طرح حَقًّا بھی مضمون جملہ کی تاکید کر رہا ہے، اور سابق جملہ میں حَقٌّ عَلَيْكُمْ کے علاوہ کا احتمال نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: بِآيَةِ الْمِيرَاثِ آیت میراث سے مراد اللہ تعالیٰ کا قول يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ حَظِّ الْأُنثِيَيْنِ ہے، یعنی آیت وصیت کا حکم منسوخ ہے تلاوت باقی ہے۔

قَوْلُهُ: اِی الْاِیْصَاءِ اس عبارت کا مقصد ایک اعتراض کا جواب ہے

اعتراض: بَدَلَةُ کی ضمیر الوَصِيَّةُ کی طرف راجع ہے جو کہ مؤنث ہے، لہذا ضمیر اور مرجع میں مطابقت نہیں ہے۔

جَوَابُ: الوَصِيَّةُ سے جو ایصاء مفہوم ہے اس کی طرف ضمیر راجع ہے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: اِقَامَةُ الظَّاهِرِ مَقَامِ الْمَضْمَرِ یعنی فَإِنَّمَا اِثْمُهُ عَلَيْهِمْ کہنا کافی تھا، مگر ضمیر کے بجائے اسم لے نے میں علت اِثْمِ کی جانب اشارہ ہے یعنی گنہگار ہونے کی وجہ شاید یا وحی کا وصیت میں تبدیلی کرنا ہے۔

قَوْلُهُ: مَبْلَا عَنِ الْحَقِّ خَطَا، جَنْفٌ لَغَتْ فِيهِ مَطْلَقًا جَحْنَةً اور مائل ہونے کو کہتے ہیں، یہاں حق سے بڑا ارادہ پھر جانا مراد ہے اس لئے کہ اس کے بالمقابل بِالْاِثْمِ آیا ہے، اِثْمٌ کہتے ہیں بالقصد وبالرأدہ حق سے پھر جانے کو۔

حس شہودہ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ ای مسافر اسفارِ انصر و احسدہ اَصُوْمٌ فی احسین و فطر فَعِدَّةٌ بمعنی
 عدتہ و فطر مِّنْ اَيَّامٍ اٰخَرُ یعنی بعدہ و عَلٰی الَّذِيْنَ لَا يَطِيْقُوْنَ كَسْرًا و مَرَضٌ لَا يَرْجَى نِفْذُ فِدْيَةٍ
 ہی طَعَامُ مَسْكِيْنٍ ای فطر مہنگہ فی روزہ و ہونہ من عدت فطر احد کس روزہ و ہی فراء و احسدہ
 فدیہ و ہی نسار و ہی لا غنر مسدودہ و انوا و احسین فی مسدود الاسلام من اَصُوْمٍ و احسدہ نہ مسج
 فطر اَصُوْمٌ ہونہ من شہدہ منکم اشہر فیضفہ قل ای احسین الا احسین و اسر مسج اذا فطر
 حورف عسی او ہونہ نہ لا مسج فی حسدہ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْرًا سار ہونہ عسی انصر احد کور فی احسدہ
 فَمَنْ اَي اَصُوْمٍ خَيْرٌ لَّهِ وَاَنْ تَصُوْمُوْا مَسَدًا حِرْزٌ خَيْرٌ لَّكُمْ مِّنْ الْاِصْرِ وَاَنْتُمْ اِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ ﴿۱۰﴾ ای
 حنر کہ فیدعودہ منک الایام شَہْرُ رَمَضَانَ الَّذِيْ اُنْزِلَ فِيْهِ الْقُرْآنُ مِّنَ السَّمَاءِ الْحَقِّ
 فی لیبہ انصر ہُدًی حَالٌ بِاَدْبٍ مِّنَ الضَّلَالَةِ لِلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ لِّاَبِّ وَاَسْحَابٍ مِّنَ الْهُدٰی وَبَيِّنَاتٍ اِی
 احسین من الاحکام و مِّنَ الْفُرْقَانِ مَسْرُوقٌ مِّنْ اِحْقٍ وَاَسْحَابٍ فَمَنْ شَهِدَ حَصْرٌ مِّنْکُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ
 وَمَنْ كَانَ مَرِيضًا أَوْ عَلَى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِّنْ اَيَّامٍ اٰخَرُ ہونہ و کوزہ لایا ہونہ مسجہ من شہد
 یُرِیدُ اللّٰهُ بِکُمُ الْیُسْرَ وَلَا یُرِیدُ بِکُمُ الْعُسْرَ و ہا اح کہ انصر فی امرض و اسر و کور دلت فی معنی انصر
 احسب لا اسر اَصُوْمٌ عَطْفٌ ہونہ وَلِتَّكْمِلُوْا سَحَفٌ وَاَسْحَابٌ الْعِدَّةُ اِی غتہ حسورہ منصر
 وَلِتَّكْبِرُوْا لِلّٰهِ عَدَا کسبہا عَلٰی مَا هَدٰی کُمُ ارشد کُم معامہ ہونہ وَلَعَلَّکُمْ تَشْكُرُوْنَ ﴿۱۱﴾ ای عسی دلت و ہا
 حصادہ اسی عسی اللہ علسہ و سلسہ احرست رشا فسادہ ام علسہ فسادہ ہونہ وَلَإِذَا سَأَلَکَ عِبَادِیْ عَنِّیْ فَاِنِّیْ قَرِیْبٌ
 ہونہ ہونہ ہونہ ہونہ اَحْبَبُ دَعْوَةُ الدَّاعِ اِذَا دَعَا فَاَسْمَعُ ہونہ فَلِیَسْتَجِیْبُوْا لِیْ دَعَاۤیِیْ سَاعِدَہ
 وَلِیُؤْمِنُوْا بِیْ وَاَعْلٰی الْاِیْمٰنِ بِیْ لَعَلَّہُمْ یَرْشُدُوْنَ ﴿۱۲﴾ ہونہ ہونہ

ترجمہ: اے ایمان والو! تم پر اسی طرح روزہ رکھنا فرض کیا گیا ہے جس طرح تم سے پہلی امتوں پر فرض کیا گیا تھا
 تاکہ تم معصیت سے بچو۔ بلاشبہ روزہ ثبوت و قیادت ہے جو کہ معصیت کا سرچشمہ ہے (ایاماً) صیاماً کی وجہ سے یا یصوموا
 مقدار کی وجہ سے منسوب ہے، جو محدود ہے چند روزے ہیں جن کی تعداد معلوم ہے اور وہ رمضان کے روزے ہیں جیسا کہ
 تقریباً گاہ رمضان کے روزوں کو مکلفین پر ثبوت کے لئے قلیل قرار دیا ہے، پس تم میں سے جو ماہ رمضان کی آمد کے
 وقت مریض یا مسافر ہو یعنی غرقہ کی مسافت کا مسافر ہو اور دونوں صورتوں میں اس کو روزے سے مشقت ہو تو وہ افطار کر سکتا
 ہے، اس پر چھوڑے ہوئے روزوں کی تعداد کے مساوی دوسرے دنوں میں تعدد کو پورا کرنا لازم ہے، کہ ان کے بدلے روزے
 رکھے، اور جو وہ کبرئی کی وجہ سے یا ایسے مرض کی وجہ سے جس سے صحت یاب ہونے کی امید نہ ہو روزہ نہ رکھے، پس تو ان پر فدیہ

واجب ہے (اور) وہ یک مسکین کی خوراک ہے یعنی اتنی مقدار کہ جو ایک روز کی خوراک ہو اور وہ بقدر ایک مُد ہے، روزمرہ شہرہ کی عمارت خوراک سے، اور ایک قراءت میں فدیہ کی اضافت کے ساتھ ہے اور یہ اضافت بیان یہ ہے اور کہا گیا ہے کہ لا مقدار نہیں ہے۔ اور ابتداء اسلام میں روزہ اور فدیہ میں اختیار تھا، پھر اللہ کے قول فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ کے ذریعہ اختیار منسوخ کر دیا گیا، ابن عباس رضی اللہ عنہما نے فرمایا: حامدہ اور مرضعہ (دودھ پلانے والی) کا اختیار منسوخ نہیں ہوا، جب کہ اپنے بچے کے بارے میں (نقصان) کا اندیشہ ہو جس کی وجہ سے فدیہ ان دونوں کے حق میں بلا نسخ باقی ہے، پھر جو شخص فدیہ کی مقدار مذکور میں بخوشی اضافہ کرے تو یہ بخوشی اضافہ اس کے لئے بہتر ہے، اور تمہارا روزہ رکھنا افطار اور فدیہ سے تمہارے لئے بہتر ہے ان تصوموا مبتداء اور خیر لکم اس کی خبر ہے، اگر تم سمجھو، کہ روزہ رکھنا تمہارے لئے بہتر ہے تو تم ان دنوں کے روزے رکھو وہ رمضان وہ مہینہ ہے کہ جس میں لوح محفوظ سے آسمان دنیا کی طرف لیلۃ القدر میں قرآن نازل کیا گیا حال یہ ہے کہ وہ دنوں کے لئے گمراہی سے ہدایت کرنے والا ہے اور ہدایت کی واضح نشانیاں ہیں جو حق یعنی احکام کی طرف رہنمائی کرتا ہے اور حق وہاں کے درمیان امتیاز کرتا ہے لہذا تم میں سے جو شخص بھی ماہ رمضان کو پائے تو اس کو روزہ رکھنا چاہئے اور جو شخص مریض یا مسافر ہو تو وہ دوسرے دنوں میں تعداد پوری کرے۔ اس جیسا حکم سابق میں بھی گذر چکا ہے اور اس حکم کو مکرر لایا گیا ہے تاکہ فَمَنْ شَهِدَ کے عموم سے (حکم قضائے) منسوخ ہونے کا وہم نہ ہو، اللہ تمہارے ساتھ نرمی کا معاملہ کرنا چاہتا ہے حق کا نہیں اسی لئے تمہارے لئے حالت مرض و سفر میں افطار کو مباح قرار دیا، اور يُرِيدُ اللّٰهُ کے بھی امر یا سومہ (یعنی فليَصُمْهُ) کی علت کے معنی میں ہونے کی وجہ سے وَلِتَكْمَلُوا الْحَجَّ كَالْيُرِيدُ اللّٰهُ الْحَجَّ پر عطف کیا گیا ہے، (وَلِتَكْمَلُوا) تخفیف و تشدید کے ساتھ، اور تاکہ تم رمضان کے روزوں کے عدد کو پورا کرو اور روزوں کو پورا کرنے کے بعد اس بات پر کہ اس نے تم کو ہدایت دی (یعنی) اپنے دین کے احکام کی طرف رہنمائی فرمائی، اللہ کی بڑائی بیان کرو اور تاکہ تم اس ہدایت پر اللہ کا شکر ادا کرو اور پچھواؤوں نے اللہ کے نبی ﷺ سے سوال لیا کہ ہمارا پروردگار آیا قریب ہے کہ اس سے سرکوشی کریں یا جمید ہے کہ اس کو زور سے پکاریں، تو آیت نازل ہوئی، اور جب میرے بندے میرے بارے میں سوال کریں (تو واقعہ یہ ہے) کہ میں ان سے باعتبار میرے علم کے بلاشبہ قریب ہوں آپ ان کو یہ بات بتا دو ہر دعائے کرنے والے کی دعا اس کا مطلوب عہد کر کے قبول کرتا ہوں اس لئے لوگوں کو بھی چاہئے کہ اطاعت کرے میری بات مان لیا کریں، اور مجھ پر ایمان رکھیں (یعنی) ایمان پر دائم و قائم رہیں تاکہ وہ راہ راست پائیں۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيكِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُ: الصَّيَامُ (ن) صوما و صياما لغت میں مطلقاً رکن، اصطلاح شریع میں کھانے پینے اور جماع سے روزہ کی نیت کے ساتھ صبح صادق سے غروب شمس تک رکنا۔

قَوْلًا: مِنَ الْأَمْرِ كَاضْفَاءِ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَعُمُومِ كَوَظِّهِرِ كَرَنِي كَعَائِ وَأَوَّانِ لَوَّكُ كِ تَرَدِيدِ بِهٖ جَوَّالِیْنِ مِنْ قَبْلِكُمْ سَ نَصَارِیْ مَرَادِیْتِیْ هِیْ، الصَّیَامُ مَصْدَرُ بِهٖ بِمَعْنٰی رَوْزَهٗ رَهْنَا۔

قَوْلًا: الْمَعَاصِیْ كَعَضْفِیْ سَ اِشْرَہٗ كَرَدِیْ كَهٗ تَتَّقُونَ سَ لَعْوٰی مَعْنٰی مَرَادِیْ وَرَالْمَعَاصِیْ اِسْ كَامْفَعُولُ بِهٖ۔
قَوْلًا: نَصَبُ بِالصَّیَامِ اَوْ صُومُوا مُقَدَّرًا، كِ تَقْدِیْرِ سَ اَیَّامًا كَعَنْصُوبِ ہونے كِ دَوَّصُورَتُوں كِ طَرَفِ اِشْرَہٗ ہِیْ،
یَكُ تَوِیْ ہِیْ كَهٗ اَیَّامًا، الصَّیَامُ نَذْرُ كِ وَجْہِ سَ مَنْصُوبُ ہِیْ، مَگر اِسْ طَرِیْقَہٗ اِعْتِرَاضِ ہِیْ كَهٗ عَامِلُ اَوْ مَعْمُولُ كَعِ دَرْمِیَانِ كَمَا
كَتَبَ عَلٰی الذِّیْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ كَفَصْلِ بِاِجْبَیْ ہِیْ، اِہْذَا الصَّیَامُ عَامِلُ نَہِیْ ہُو سَكْتَا، جَوَابُ اِسْ كَا یَہٗ ہِیْ كَهٗ رَضِی رَحْمَتُ اللّٰہِ تَعَالٰی
نَہٗ كہا ہِیْ كَهٗ اَرْجَمُ طَرَفِ ہُو فَصْلُ بِاِجْبَیْ كَے بَا وَجُودِ اَمَلِ دَرَسْتِ ہِیْ، دُوسَرِیْ صُورَتِ یَہٗ ہِیْ كَهٗ صُومُوا مُقَدَّرًا ہِیْ
جائے، اِسْ صُورَتِ مِیْنِ كُوئی اِشْكَالِ نَہِیْ۔

قَوْلًا: اِیْ قَلَانِلْ، مَعْدُودَاتِ كِ تَفْسِیْرِ قَلَانِلْ سَ كَرِ كَے اِشْرَہٗ كَرَدِیْ كَهٗ مَعْدُودَاتِ سَ مَرَادِیْلِ مُقَدَّرِ ہِیْ اِسْ لَئِیْ كَے
عَرَبِ قِیْلُ وَجُودِ چَالِیْسِ سَ مَبُوءِ "مَعْدُودُ" سَ اَوْ رَیْثِیْ كُ "مُوزُونُ" سَ تَعْبِیْرِ كَرْتِیْ ہِیْ قِیْلُ مَالِ كُ كَہْتِیْ ہِیْ یُعَدُّ عَدًّا اَوْ كِیْثُ وَ
یُصَبُّ صَبًّا بُولْتِیْ ہِیْ، اِیْ یُوزَنُ وَزْنًا۔

قَوْلًا: اِیْ مَوْقِنَاتِ مَعْدُودِ اِیْ مَحْدُودَاتِ بِعَدَدِ یَہٗ قَلَانِلْ كِ تَفْسِیْرِ ہِیْ مَعْنٰی ہِیْ مَعْدُودِے پَہِنْدِ۔
قَوْلًا: فَلِلّٰہِ تَسْہِیْلًا عَلٰی الْمَكْلَفِیْنَ مَاہِ رَمَضَانَ كَے رَوْزِے اِگر چَہٗ ہَفْظِہٗ شَیْرِ ہِیْ مَگر نَفْیِیْ طُورِ طَرِیْقِیْ كَرْنِے كَے لَئِیْ
تَشْجِیْ كَے طُورِ طَرِیْقِیْ سَ تَعْبِیْرِ كَرَدِیْ ہِیْ تَا كَہٗ مَكْلَفِیْنَ كَے لَئِیْ اِدااِ صُومِ مِیْنِ سَہُولَتِ اَوْ آسَانِیْ ہُو۔

قَوْلًا: حِیْنَ شَہُودِہٖ یَعْنِیْ رَمَضَانَ كِ اَمَدِ كَے وَقْتِ مَرِیضِ ہُو یَا مَسَافِرِ اِسْ مِیْنِ اِتْرَازِ ہِیْ اِسْ صُورَتِ سَ جَبِ كَہٗ حَالَتِ
سَفَرِ یَا حَالَتِ مَرَضِ مِیْنِ رَوْزِہٗ شَرْعِ ہُو جَائِے۔

قَوْلًا: اِیْ مَسَافِرًا سَفَرِ الْقَصْرِ اِسْ مِیْنِ سَفَرِ شَرْعِ كِ طَرَفِ اِشْرَہٗ ہِیْ۔
قَوْلًا: اَجْہَدُ الصُّومُ فِی الْحَالِیْنَ فَافْطُرْ اِیْ فِیْ حَالِہٖ الْمَرَضِ وَالسَّفَرِ دَوْنِ صُورَتُوں مِیْنِ اَفْطَارِ كِ اِجَازَتِ كَے
لَئِیْ مَشَقَّتِ كِ شَرْطِ اَمَّا مَشْرَفِی رَحْمَتُ اللّٰہِ تَعَالٰی كَے قُوں كَے مُطَابِقِ ہِیْ اِحْتِافِ كَے زَدِیْكَ سَفَرِ مِیْنِ مَشَقَّتِ كِ شَرْطِ نَہِیْ ہِیْ سَفَرِ اَرْ
آرَامِ دُہِیْ ہُو تَبِہِیْ اَفْطَارِ كِ اِجَازَتِ ہِیْ، مَرَضِ مِیْنِ اَفْطَارِ كَے لَئِیْ جَہْدِ وَ مَشَقَّتِ كِ شَرْطِ ہِیْ، اِسْ لَئِیْ كَہٗ بَعْضِ اَمْرَاضِ مِیْنِ
رَوْزِہٗ مَفِیْدِ ہُو تَا ہِیْ نَہٗ كَہٗ مَضَرِ، بَخْدِ سَفَرِ كَے كَہٗ سَفَرِ ہِیْ وَ قَائِمِ مَقَامِ مَشَقَّتِ مَالِ لَیَا گِیَا ہِیْ۔

قَوْلًا: هُدًى حَالِ ہِیْ بِمَعْنٰی هَادِیًّا، نَہٗ كَہٗ الْقُرْآنُ كِ صِفَتِ اِسْ لَئِیْ كَہٗ هُدًى نَکْرَہٗ اَوْ الْقُرْآنُ مَعْرِفَہٗ ہِیْ۔

قَوْلًا: وَ كَرَّرَہٗ لِذَلٰلٰتِہُمْ سَحَہٗ بِنَعْمِیْمِ مِیْنِ شَہِدِ اِسْ اَضْفَاءِ كَا مَقْصِدِ اَیْ سَوَاں كَا جَوَابِ ہِیْ۔

سُؤَالٌ: مَذْكُورَہٗ آیتِ كُ كَرَّرَ لَانِے كِ كِیَا وَجْہِ ہِیْ؟

جَوَابٌ: اللّٰہُ تَعَالٰی كَے قَوْلِ فَمَنْ شَہِدَ مِنْكُمْ الشَّہْرَ فَلْيَصُمْہٗ سَ مَعْلُومِ ہُو تَا ہِیْ كَہٗ مَاہِ رَمَضَانَ كَے رَوْزِے سَ كُوئی مَشَقَّتِ
نَہِیْ ہِیْ، مَرِیضِ ہُو یَا مَسَافِرِ، مَرَضِ ہُو یَا حَالِ، حَالِ اَمَدِ اَوَّلِ دُہِیْ كَے مَلَاوِہٗ سَبِ مَشَقَّتِ ہِیْ خَوَہٗ مَقِیْمِ ہُو یَا تَنَدَرَسْتِ، اِسْ لَئِیْ كَہٗ فَمَنْ

مسافر کا روزہ:

اَوْ عَلٰی سَفَرٍ یہ امر غورِ صلب ہے کہ مختصرِ حفظِ مسافر کے بجائے علی سفر کا غلط اختیار فرما کر نئی اہم مسائل کی طرف اشارہ فرمایا۔ اور یہ کہ مصداقِ غوی سفر یعنی گھریا ہستی سے باہر نکلنے کا نام سفر نہیں بلکہ سفر چھ طویل ہونا چاہئے اس لئے کہ غلط علی سفر کا مفہوم یہ ہے کہ وہ سفر پر سو رہو جس سے یہ بات خود بخود معلوم ہوتی ہے کہ گھسٹے دس پانچ میل چلے جاؤ مرا نہیں مگر یہ تحدید کہ سفر کتنے طویل ہو قرآنی الفاظ میں مذکور نہیں۔ رسول اللہ ﷺ کے بیان اور صحابہ کرام کے تعامل سے ماہر ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور بہت سے فقہاء نے اس کی مقدار تین منزل یعنی وہ مسافت جس کو پیادہ سفر کرنے والا باسانی تین روز میں طے کر سکے قرار دی ہے اور بعد کے فقہاء نے میل کے حساب سے اڑتالیس (۲۸) میل بتائے ہیں، جس کی مقدار کلومیٹر کے حساب سے ۲۸۸۳۶ ۷۷ کلومیٹر یعنی سواستتر کلومیٹر ہوتی ہے، علی سفر کے غلط سے ایک مسئلہ یہ معلوم ہو کہ وطن سے نکل جانے والا مسافر اسی وقت تک رخصت سفر کا مستحق ہے جب تک اس کے سفر کا سلسلہ جاری رہے، اور یہ ظاہر ہے کہ آرام یا کسی کام کے لئے ٹھہر جانا، مطلقاً اس کے سلسلہ سفر کو ختم نہیں کر دیتا، جب تک کہ کوئی معتد بہ مقدار قیام نہ ہو ورنہ معتد بہ قیام کی مدت نبی ﷺ کے بیان سے ثابت ہوئی کہ پندرہ دن ہیں، جو شخص کسی ایک مقام پر پندرہ دن ٹھہرنے کی نیت کرے تو وہ علی سفر نہیں ہوتا، اسی لئے وہ رخصت سفر کا بھی مستحق نہیں رہتا۔

مَسْئَلَةٌ: اسی سے یہ بھی معلوم ہو کہ اگر کوئی شخص پندرہ دن کے قیام کی نیت ایک جگہ نہیں بلکہ متفرق مقامات پر ٹھہرنے کی کرے تو وہ بدستور مسافر کے حکم میں رہ کر رخصت کا مستحق رہے گا، کیونکہ وہ علی سفر کی حالت میں ہے۔

روزہ کی قضاء:

فَعِدَّةٌ مِّنْ اَيَّامٍ اُخْرٰی یعنی مریض و مسافر کو اپنے فوت شدہ روزوں کی کفایت کے مطابق دوسرے دنوں میں روزے رکھنا واجب ہے فعليه القضاء کے مختصر جملہ کے بجائے مِّنْ اَيَّامٍ اُخْرٰی کا حویل جملہ اختیار کر کے یہ بتانا مقصود ہے کہ فوت شدہ روزوں کی قضاء صرف اس صورت میں واجب ہوگی جب کہ مریض صحت کے بعد اور مسافر مقیم ہونے کے بعد اتنے دنوں کی مہلت پائے جن میں قضا کر سکے اگر کوئی شخص اتنے دن سے پہلے انتقال کر گیا تو اس پر قضا یا وصیت فدیہ لازم نہیں ہوگی۔

مَسْئَلَةٌ: عِدَّةٌ مِّنْ اَيَّامٍ اُخْرٰی میں چونکہ کوئی قید نہیں ہے اس لئے اس بات کی گنجائش ہے کہ مسلسل اور ترتیب سے رکھے یا غیر مسلسل اور غیر مرتب طریقہ پر رکھے، روزہ رکھنے والے کو اختیار ہے جس طرح چاہے رکھے۔

وَعَلٰی الَّذِیْنَ یُطِیْقُوْنَہُ اس کے بے تکلف معنی یہ ہیں کہ جو لوگ روزہ رکھنے کی طاقت تو رکھتے ہیں مگر کسی وجہ سے دل نہیں چاہتا تو ان کے لئے بھی یہ گنجائش ہے کہ روزہ کے بجائے روزے کا فدیہ بصورت صدقہ ادا کریں وَاِنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَّكُمْ فرما کر اس طرف اشارہ کر دیا کہ بہتر یہی ہے کہ روزہ رکھوں۔

یہ حکم شروع اسلام میں تھا جب لوگوں کو روزہ رکھنے کی عادت نہیں تھی اور لوگوں کو روزہ کا خوگر بنانا مقصود تھا، اس کے بعد ان آیت یعنی فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ جب نازل ہوئی تو اس حکم کو عام لوگوں کے حق میں منسوخ کر دیا گیا، صرف ایسے لوگوں کے حق میں اب بھی باجماع امت باقی رہ گیا جو بہت بوڑھے ہوں (بھاص) یا ایسے بیمار ہوں کہ اب صحت کی امید ہی نہ رہی ہو، جمہور صحابہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ اور تابعین رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کا بھی یہی قول ہے۔ (حصاص، مطہری)

صحیح بخاری و مسلم و ابوداؤد، نسائی، ترمذی وغیرہ میں تمام ائمہ حدیث نے سہ بن اکوع رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے نقل کیا ہے کہ جب یہ آیت وَعَلَى الدِّينِ يُطِيقُونَهُ نازل ہوئی تو ہمیں اختیار دیدیا گیا تھا کہ جس کا جی چاہے روزے کا فدیہ دے پھر جب دوسری آیت فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ نازل ہوئی تو یہ اختیار ختم ہو کر طاقت والوں پر روزہ ہی رکھنا لازم ہو گیا۔ مسند احمد میں حضرت معاذ بن جبل رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کی ایک طویل حدیث میں ہے کہ نماز کے معاملات میں بھی ابتداء اسلام میں تین تغیرات ہوئے اور روزہ کے معاملہ میں بھی تین تبدیلیاں ہوئیں، روزہ کی تین تبدیلیاں یہ ہیں کہ:

رسول اللہ ﷺ جب مدینہ طیبہ تشریف لائے تو ہر مہینہ میں تین روزے اور ایک روزہ یوم عاشورہ یعنی دسویں محرم کا رکھتے تھے، پھر رمضان کی فرضیت کے بارے میں کُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ آیت نازل ہوئی، تو حکم یہ تھا کہ ہر شخص کو اختیار ہے کہ روزہ رکھ لے یا فدیہ دیدے، اور روزہ رکھنا بہتر اور افضل ہے پھر اللہ تعالیٰ نے روزہ ہی کے بارے میں ایک دوسری آیت فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ نازل فرمائی اس آیت نے تندرست قوی کے لئے یہ اختیار ختم کر کے صرف روزہ رکھنا لازم کر دیا، مگر بہت بوڑھے آدمی کے لئے یہ حکم باقی رہا کہ وہ چاہے تو روزہ کے عوض فدیہ ادا کر دے۔

تیسری تبدیلی یہ ہوئی کہ شروع میں افطار کے بعد کھانے پینے اور اپنی خواہش پوری کرنے کی اجازت صرف اس وقت تک تھی جب تک آدمی سوئے نہیں، جب سو گیا تو دوسرا روزہ شروع ہو گیا، کھانا پینا وغیرہ ممنوع ہو گیا پھر اللہ تعالیٰ نے آیت اَحْلَلْ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ اِلٰی نِسَائِكُمْ نازل فرما کر یہ آسانی فرمادی کہ اگلے دن کی صبح صادق تک کھانا پینا وغیرہ سب جائز فرمادیا۔ (ابن کثیر، معارف)

فدیہ کی مقدار:

ایک روزہ کا فدیہ نصف صاع گندم یا اس کی قیمت ہے مروجہ وزن کے اعتبار سے نصف صاع ایک کلو، ۵۰۰ گرام، اور ۴۰۰ پی گرام، یعنی نصف صاع ایک کلو پانچ سو چھتر گرام اور ایک سو چالیس پی گرام کے مساوی ہوتا ہے۔ (امداد الاوزان) اس کی بازاری قیمت معوم کر کے کسی مستحق کو، کا نہ طور پر دیدینا ایک روزہ کا فدیہ ہے۔

مسئلہ: ایک روزہ کے فدیہ کو دو آدمیوں میں تقسیم کرنا یا چند روزوں کے فدیہ کو ایک ہی شخص کو ایک تاریخ میں دینا درست نہیں، جیسا کہ شامی نے بحوالہ بحر قنیہ سے نقل کیا ہے، امداد الفتاویٰ میں حضرت تھانوی رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے فتویٰ اس پر نقل کیا ہے کہ مذکورہ دونوں صورتیں جائز ہیں، شامی نے بھی فتویٰ اسی پر نقل کیا ہے، البتہ امداد الفتاویٰ میں ہے کہ احتیاط اس میں ہے کہ کئی روزوں کا

فہ یہ ایک تاریخ میں ایک ہی شخص کو نہ دے، لیکن دینے کی گنجائش بھی ہے۔

مَسْئَلَتُہَا: اگر کسی کو فہ یہ دینے کی بھی وسعت نہ ہو تو وہ استغفر کرے اور دل میں ادا کرنے کی نیت رکھے۔ (معارف)

شَہْرُ رَمَضَانَ الَّذِي اُنْزِلَ فِيْهِ الْقُرْآنُ رَمَضَانَ میں نزول قرآن کا یہ مطلب نہیں کہ مکمل قرآن کسی ایک رمضان میں نازل کیا گیا، بلکہ مطلب یہ ہے کہ رمضان کی شب قدر میں لوح محفوظ سے آسمان دنیا پر نازل کیا گیا، اور وہاں بیت العزۃ میں رکھ دیا گیا، وہاں سے حسب ضرورت ۲۳ سالوں میں اترتا رہا۔ (ابن کثیر)

قرآن کے رمضان میں نازل ہونے کا ایک مطلب یہ بھی ہے کہ قرآن کے نزول کی ابتداء ۱۰ رمضان میں ہوئی اور سب سے پہلی قرآنی وحی سورہٴ علق کی ابتدائی آیتیں غاراء میں اسی ۱۰ رمضان میں یکم من نبوی ۶۰۹ عیسوی میں نازل ہوئی۔

سفر کی حالت میں روزہ رکھنا یا نہ رکھنا آدمی کے اختیار تمیزی پر چھوڑ دیا گیا ہے نبی ﷺ کے ساتھ جو صحابہ سفر میں جایا کرتے تھے ان میں سے کوئی روزہ رکھتا تھا اور کوئی نہ رکھتا تھا، اور دونوں گروہوں میں سے کوئی دوسرے پر اعتراض نہ کرتا تھا، خود آنحضرت ﷺ نے بھی کبھی سفر میں روزہ رکھا ہے اور کبھی نہیں رکھا، ایک سفر کے موقع پر ایک شخص بد حال ہو کر گر گیا اور اس کے گرد لوگ جمع ہو گئے، نبی ﷺ نے یہ حال دیکھ کر دریافت فرمایا: کیا معاملہ ہے؟ عرض کیا گیا روزہ سے ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: یہ نیکی نہیں ہے، جنگ کے موقع پر تو آپ ﷺ حکم روزہ سے روک دیا کرتے تھے تاکہ دشمن سے لڑنے میں کمزوری لاحق نہ ہو، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت ہے کہ ہم نبی ﷺ کے ساتھ دو مرتبہ رمضان میں جنگ پر گئے، پہلی مرتبہ جنگ بدر میں اور دوسری مرتبہ فتح مکہ کے موقع پر اور دونوں مرتبہ ہم نے روزے نہیں رکھے۔

حالت سفر میں روزہ افضل ہے یا افطار:

حدیث نبوی سے ترجیح حالت سفر میں افطار معلوم ہوتی ہے، بلکہ بعض صورتوں میں تو ایسے لگتا ہے جیسے روزہ رکھنا مسافر کے لئے ایک جرم ہے حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ:

”فتح مکہ کے سال رسول اللہ ﷺ ۱۰ رمضان میں مکہ کی طرف چلے اور روزہ رکھا، یہاں تک کہ مقام کراع الغمیم پہنچ گئے، لوگ روزہ سے تھے تو آپ نے پانی کا پیالہ منگایا اور اس کو اوپر اٹھایا یہاں تک کہ لوگوں نے اسے دیکھ لیا اس کے بعد آپ ﷺ نے پانی نوش فرمایا پھر آپ کو اطہار ملی کہ بعض لوگ اب بھی روزہ سے ہیں، تو آپ ﷺ نے فرمایا وہ گنہگار ہیں گنہگار ہیں۔“

(مسلم و ترمذی)

اس سے متنی جلتی ایک حدیث بخاری و مسلم اور مؤطا وغیرہ میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے اور حضرت عبدالرحمن بن عوف رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت میں تو یہاں تک ہے کہ:

قال رسول اللہ ﷺ: صائم رمضان في السفر كالصائم في الحضر۔ (ابن ماجہ)

”سفر میں روزہ رکھنے والا ایسا ہی ہے جیسے کوئی گھر میں بیٹھنے والا روزہ نہ رکھے۔“

بحیثیت مجموعی مسافر کے لئے بھی مریض کی طرح حکم شریعت یہی معلوم ہوتا ہے کہ اگر بہ زحمت معتد بہ ممکن ہو تو روزہ رکھیں یہ جائے، اگر زحمت اور تعب معتد بہ ہو تو قضا کر دینا جائز ہے، اور اگر نہایت ہلکت کی آجائے تو ترک صوم واجب ہو جائے گا۔

(مجموعی)

باقی اختلاف مذاق و مسلک اس باب میں شروع سے چلا آ رہا ہے، صوم و افطار دونوں کے مسافر کے لئے جواز کے قائل ہیں، اختلاف جو کچھ ہے وہ اس میں ہے کہ افضل کونسا پہو ہے؟ سو بعض صحیح ہے اور اکثرئمہ فقہ فضیلت صوم کے قائل ہیں، اس کے مقابلہ میں بعض اجماع صحیح ہے ورمعتودتا عین و فقہاء فضیلت افطار کی طرف گئے ہیں۔

وَ اٰخْتَلَفُوا فِی الْاَفْضَلِ فَذَهَبَ اَبُو حَنِیْفَةَ وَ اصْحَابُهُ وَ مَالِکُ وَ الشَّافِعِی رَحِمَهُمُ اللّٰہُ تَعَالٰی فِی بَعْضِ مَا رُوِی عَنْهُمَا اِلٰی اَنْ الصَّوْمَ اَفْضَلُ وَ بِہِ قَالَ مِنْ الصَّحَابَةِ عِثْمَانُ بْنُ اَبِی الْعَاصِ الثَّقَفِیِّ وَ انسُ بْنُ مَالِکٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ

(بحر)

وَذَهَبَ الْاَوْزَاعِی وَ اَحْمَدُ وَ اسْحَقُ رَحِمَهُمُ اللّٰہُ تَعَالٰی اِلٰی اَنَّ الْفِطْرَ اَفْضَلُ وَ بِہِ قَالَ مِنَ الصَّحَابَةِ ابْنُ عُمَرَ وَ ابْنُ عَبَّاسٍ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ وَ مِنَ التَّابِعِیْنَ ابْنُ الْمُسَيَّبِ وَ الشَّعْبِیُّ وَ عُمَرُ بْنُ عَبْدِ الْعَزِیْزِ وَ مُجَاهِدٌ وَ قَتَادَةُ رَحِمَهُمُ اللّٰہُ تَعَالٰی (بحر) نَقَلَ ذَلِكَ ابْنُ عَطِیَّةٍ عَنْ عُمَرَ وَ ابْنِهِ عَبْدِ اللّٰہِ وَ عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ اَنَّ الْفِطْرَ فِی السَّفَرِ عَزِیْمَةٌ.

اَجَلٌ لَّكُمْ لَيْلَةُ الصِّيَامِ الرَّفْتُ بِمَعْنَى الْاِفْطَاءِ اِلَى نِسَائِكُمْ بِالْجَمَاعِ نَزَلَ نَسْخًا بِمَا كَانَ فِی صَدْرِ الْاِسْلَامِ مِنْ تَحْرِيمِهِ وَ تَحْرِيمِ الْاَكْلِ وَ الشُّرْبِ بَعْدَ اِعْشَاءٍ هُنَّ لِيَّاسٌ لَّكُمْ وَ اَنْتُمْ لِيَّاسٌ لَّهُنَّ كَدِيَّةٌ عَنْ تَعْلُقِهِمَا اَوْ اَحْتِیاجِ كِبَرٍ مِنْهُمَا اِیْ صَاحِبِهِ عَلِمَ اللّٰهُ اَنَّكُمْ كُنْتُمْ تَخْتَانُوْنَ تَخَوُّنَ اَنْفُسِكُمْ بِجَمَاعٍ بَيْنَ الصِّيَامِ وَقَعَ ذَلِكَ لِغُمَزٍ وَ غَيْرِهِ رَضِيَ اللّٰهُ تَعَالٰی عَنْہُ وَ اعْتَدَرُوا اِلَى اَنْبِیَی صَسِی اللّٰہِ عِیْہِ وَ سَمِی فَتَابَ عَلَیْكُمْ قَبْلَ تَوْبِكُمْ وَ عَفَا عَنْكُمْ فَالْثَّنْ اِذَا اَجَلَ كُمْ بِاَشْرُوْهُنَّ جَسْعُوْنَ وَ ابْتَغُوا اَصْبُوا مَا كَتَبَ اللّٰهُ لَكُمْ اِیْ اَبَاحَهُ مِنْ اَجْمَاعٍ اَوْ قَدَرَهُ مِنْ الْوَلَدِ وَ كَلُّوْا وَ اَشْرَبُوا اَلْبَسَ كُنْهَ حَتّٰی یَتَبَيَّنَ یُضْهِرُ لَكُمْ الْخِطَّ الْاَبْيَضُ مِنَ الْخِطِّ الْاَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ اِیْ اَلْصَّبَاقِ بِیَانِ الْمَخْطُطِ الْاَبْيَضِ وَ بَيَانِ الْاَسْوَدِ مَحْدُوْفٍ اِیْ مِنْ اَسْبَلِ شُبَّہِ مَوْبُوْدٍ اَوْ مِنْ اَسْبَاضِ وَ بَیْمَتُهُ مَعَهُ مِنَ الْعَبَشِ بِحِیْطِلِیْنِ اَبْيَضِ وَ اَسْوَدَ مِنْی الْاَسْتِدَادِ ثُمَّ اَتِمُّوْا الصِّيَامَ مِنْ الْفَجْرِ اِلَى الْاِیْلِ اِیْ اِلَى ذُحُوْلِهِ بَعْرُوبِ الشَّمْسِ وَلَا تُبَاشِرُوْهُنَّ اِیْ سَبَّكُمُ وَ اَنْتُمْ عَکْفُوْنَ مُقِیْمُوْنَ سَبَّہِ الْاَعْتِكَافِ فِی الْمَسْجِدِ مُتَعَلِّقٌ بِعَکْفُوْرٍ سَبَّہِ لَمَنْ كَانَ بِحَرْخٍ وَ بِہِ مُعْتَكَفٌ فِی حَمْعٍ اَمْرَئَةٍ وَ یَغُوْدُ تِلْكَ الْاَحْکَامُ الْمَذْكُورَةُ حُدُوْدُ اللّٰہِ حَذَبَ عِدَدَهُ لِيَقْفُوا عَدَبَ فَلَا تُقَرَّبُوْهَا اَلْبَسَ مِنْ لَا تُعْتَذِرُ بِالْمُعْتَرِیِّهِ فِی اِیَّةٍ اُخْرٰی كَذَلِكَ كَمَا نَسِیْتُ كَمَا مَذْكُورٌ

يُبَيِّنُ اللَّهُ آيَاتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ ﴿۱۸۷﴾ مَحَارِمُ: وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ آي لَا كُلْ عَصْمُكَ
 مِّنْ عَصِي بِالْبَاطِلِ الْحَرَامِ شَرَعًا كَالشَّرِّ وَالْعَصْبِ وَتَذَلُّوا لِنُفْسَائِكُمْ بِهَا آي يَحْكُمُ بِهَا أَوْ لَا مَوَالَ رَشْدُ
 إِلَى الْحُكْمِ لِتَأْكُلُوا مَحَارِمُ فَرِيقًا حَتَّى مِّنْ أَمْوَالِ النَّاسِ مُنْسَخٍ بِالْإِثْمِ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۱۸۸﴾
 أَنْكُمْ مُبْطِلُونَ.

ترجمہ: اور حلال کر دیا کیا تمہارے سے روزہ کی رات میں تمہاری عورتوں سے جماع کے طور پر بے حجب
 ہونا یہ حکم ابتدا، اسام میں عورتوں سے جماع و ریشہ کے بعد کھانے پینے کی حرمت کو منسوخ کرنے کے لئے نازل ہوا،
 وہ تمہارا لباس ہیں اور تم ان کا لباس ہو، یہ کنایہ ہے باہمی معاقلہ سے یا ایک دوسرے کا حاجت مند ہونے سے، اللہ کو معلوم
 ہے کہ تم روزہ کی رات جماع کر کے اپنے ہی ساتھ خیانت کر رہے ہو، یہ واقعہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ وغیرہ کو پیش آیا
 تھا، اور ان لوگوں نے آپ ﷺ سے معذرت چاہی، تو اس نے تمہاری توبہ قبول کرنی و رتم سے درگزر کیا پس اب جب
 کہ تمہارے لئے حلال کر دیا گیا ہے تو ان سے مباشرت کر سکتے ہو یا اس (ولد) کو طلب کر سکتے ہو جو تمہارے سے سکا اند
 نے مقدمہ ردی ہے یعنی جماع جائز کر دیا یا ولد مقدمہ کو طلب کرنا جائز کر دیا اور رات کے ہر حصہ میں کھاپی سکتے ہو تا اس
 کہ فجر یعنی صبح صادق کا سفید دھاگا کا لے دھاگے سے ممتاز ہو جائے (من الصحر) الحیط الابيض کا بیان ہے اور
 الاسود کا بیان محذوف ہے، (اور وہ من الليل ہے) ظہر ہونے والی سفیدی کو اور اس تاریکی کو جو اس کے ساتھ متحد
 ہوتی ہے سفید اور سیاہ دو دھاگوں کے ساتھ درازی میں تشبیہ کی گئی ہے پھر صبح صادق سے رات تک روزہ پورا کرو، یعنی
 غروب شمس کے ساتھ رات داخل ہونے تک، اور اپنی عورتوں سے مباشرت نہ کرو جب کہ تم اعتکاف کی نیت سے
 مسجدوں میں مقیم ہو فی المساجد، عاکفوں کے متعلق ہے، یہ ممانعت اس شخص کے لئے ہے جو (مسجد میں) معتکف
 ہونے کی وجہ سے مسجد سے نکل گیا ہو، اور اپنی بیوی سے محبت کر کے واپس آیا ہو، یہ مذکورہ احکام اللہ کی حدود ہیں جن کو
 اللہ نے اپنے بندوں کے لئے مقرر فرمایا ہے، لہذا ان کے قریب بھی نہ جانا یہ تعبیر لا تعتدوها سے بلیغ تر ہے، جس کو
 دوسری آیت میں تعبیر کیا گیا ہے، اسی طرح جس طرح تمہارے لئے مذکورہ (احکام) بیان کئے گئے اللہ تعالیٰ اپنی آیتوں
 کو لوگوں کے لئے بیان کرتا ہے تاکہ حرام کردہ چیزوں سے بچیں اور تم لوگ نہ تو آپس میں ایک دوسرے کا مال مارو
 طریقہ سے کھاؤ یعنی باطل طریقہ سے ایک دوسرے کا مال نہ کھاؤ، یعنی اس طریقہ پر جو شرعاً حرام ہے مثلاً چوری، غصب
 (وغیرہ) اور نہ پہنچو مال کو یعنی مالی خصومت کو حکام کے پاس یعنی مالی نزاع کو حاکموں کے پاس یا مال کو بطور رشوت حکام
 کے پاس نہ پہنچو تاکہ کھاجو تم مرا فعاہی احکام کر کے لوگوں کے مال کا ایک حصہ گناہ کے ساتھ آلودہ کر کے جب کہ تم
 جانتے ہو کہ تم ناحق پر ہو۔

حَقِیْقَتِیْ وَ تَرْکِیْبِیْ تَسْهِیْلِیْ وَ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدُ

قَوْلُهُ: اُحِلَّ لَكُمْ لَيْلَةَ الصِّيَامِ الرَّفَثُ، الرَّفَثُ وہ گفتگو جو مرد اور عورت کے درمیان جماع کے وقت ہوتی ہے اور دوسرے وقت ناپسند کی جاتی ہے، رفث اور جماع کے درمیان عموماً نزوم ہونے کی وجہ سے رفث بول کر جماع مراد لیا گیا ہے۔ (اعراب القرآن) رَفَثٌ يَرْفَثُ (ن) رَفَثًا، فحش باتیں کرنا۔

سُئِلَ: رفث کا صلہ فی یا باء آتا ہے، یہاں الی استعمال ہوا ہے؟

جواب: رفث چونکہ افشاء کے معنی کو مشتمل ہے لہذا صلہ الی لانا صحیح ہے، جیسا کہ مفسر علام نے اشارہ کر دیا ہے۔

قَوْلُهُ: لَيْلَةَ الصِّيَامِ ظاہر تو یہی ہے کہ لَيْلَةٌ، اُحِلَّ کی وجہ سے منصوب ہے جیسا کہ بہت سے مفسرین نے یہی کہا ہے، مگر اس صورت میں یہ شبہ ہوتا ہے کہ صحت تو اس وقت سے پہلے ہی ثابت تھی، اس ترکیب سے ظاہر ہوتا ہے کہ صحت اس وقت ہوئی۔

سُئِلَ: الرفث جو کہ بعد میں مذکور ہے وہ لَيْلَةٌ کا ناصب ہو سکتا ہے؟

جواب: الرفث چونکہ مصدر عامل ضعیف ہے جو اپنے ماقبل میں عمل نہیں کر سکتا، اس لئے وہ عامل نہیں ہے، لہذا بہتر یہ ہے کہ لَيْلَةٌ کا عامل محذوف، ن لیا جائے، تقدیر عبارت یہ ہوگی اَنْ تَرَفَثُوا لَيْلَةَ الصِّيَامِ۔

قَوْلُهُ: تَخَوَّنُونَ، تَخَوَّنُونَ کی تفسیر تَخَوَّنُونَ سے کر کے ایک اشکال کا جواب دیا ہے۔

اشکال: تَخَوَّنُونَ باب افتعال سے ہے جو کہ لازم ہوتا ہے حالانکہ یہاں الفسکمر کی جانب متعدی ہے۔

جواب: مفسر علام نے تَخَوَّنُونَ کی تفسیر تَخَوَّنُونَ سے کر کے اسی اشکال کا جواب دیا ہے، جواب کا ماحصل یہ ہے کہ افتعال مجرد کے معنی میں ہے اور باب افتعال اثر خیانت کو ظاہر کرنے کے لئے اختیار کیا گیا ہے۔

قَوْلُهُ: وَكُلُوا وَاشْرَبُوا اس کا عطف باشروہُنَّ پر ہے۔

قَوْلُهُ: الْغَبَشِ شَیْنِ اور باء کے فتح کے ساتھ بمعنی غلص بقیة اللیل یا آخر شب کی ظلمت۔

قَوْلُهُ: الی دخولہ بغروب الشمس اس میں اشارہ ہے کہ غایت مغرب میں داخل نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: شُبَّةٌ مَا يَبْدُو مِنَ الْبَيَاضِ وَمَا يَمْتَدُّ مَعَهُ اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک اشکال کا جواب ہے۔

اشکال: یہ ہے کہ صبح صادق کو حیط البیض سے تشبیہ دی گئی ہے حالانکہ یہ تشبیہ صبح کا ذب سے زیادہ مشابہ ہے اس لئے کہ وہ دھارے کی شکل میں عموداً امتداد ہوتی ہے نہ کہ صبح صادق۔ صبح صادق تو عرضاً پھیلتی ہوئی ہوتی ہے، مذکورہ عبارت سے سی اعتراض کا جواب دیا ہے۔

جواب: کا خلاصہ یہ ہے کہ صبح صادق جب ابتداء نمودار ہوتی ہے تو اس کا بالائی کنارہ حیط البیض کے مشابہ ہوتا ہے، معلوم ہوا تشبیہ ابتداء نمودار ہونے والے کنارہ کے ساتھ ہے نہ کہ درمیان یا آخر کے ساتھ۔ فافہم۔

قَوْلُهُ: فَلَا تَقْرُبُوهَا اَبْلَغُ مِّنْ لَا تَعْتَدُوهَا، هُوَ اَبْلَغُ الْح سے دو اشکالوں کا جواب دینا مقصود ہے

۱ پہلا اشکال:

جن احکام کے قریب نہ جانے کا حکم کیا جا رہا ہے ان میں سے بعض واجب ہیں اور بعض مباح اور بعض حرام تو ان میں سے کون سے یہ کہہ کر ان کے قریب بھی مت جانا کیسے درست ہو سکتا ہے؟

۲ دوسرا اشکال:

دوسری آیت میں وارد ہوا ہے بِذَلِكَ حُدُّوْهُ اللّٰهُ فَلَا تَعْتَدُوْهَا مطب یہ ہے کہ یہ اللہ کی حدود و احکام ہیں ان سے آگے نہ بڑھنا (تجاوز نہ کرنا) ان دونوں آیتوں کے مفہوم میں تضاد ہے، ہذا جمع و توفیق کی کیا صورت ہوگی؟

۱ پہلے اشکال کا جواب:

اللہ تعالیٰ نے احکام کو ان حدود کے ساتھ تشبیہ دی ہے جو حق و باطل کے درمیان حاجز ہیں جو ان احکام پر عمل پیرا ہوگا وہ حق کا ادا کرنے وال ہوگا اور جو ان کی مخالفت کرے گا وہ باطل میں واقع ہوگا، لہذا ان کے قریب جانے سے منع فرمادیا تاکہ باطل کے قریب نہ جائے گویا کہ قربان حدود سے نہیں، قرب باطل سے نہیں ہے۔

۲ دوسرے اشکال کا جواب:

فَلَا تَقْرُبُوْهَا اور لَا تَعْتَدُوْهَا دونوں کا مقصد باطل کے قریب جانے سے منع کرنا ہے، لَا تَعْتَدُوْهَا میں صراحت کے ساتھ منع کیا گیا ہے اور لَا تَقْرُبُوْهَا میں بطور کنیہ منع کیا گیا ہے، اور قعدہ مشہور ہے کہ الکناية ابلغ من التصريح۔
قَوْلُهُ: اٰی لَا يٰۤاٰكُلُ بَعْضُكُم مَّا لِبَعْضٍ اَسْ عِبْرَتُكَ اَضَافَةُ كَقَوْلِهِ شَبَّهَ كَوْدُفٍ كَرَنَ اَهْ۔
شَبَّهَ: وَلَا تَاْكُلُوْا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ مِّنْ اَمْوَالِكُمْ سے معوم ہوتا ہے کہ کوئی شخص اپنا مال باطل طریقہ سے نہ کھائے حالانکہ اس کا کوئی مفہوم نہیں ہے۔

جَوَابُ: یہ تقسیم جمع علی الجمع کے قبیل سے نہیں ہے جیسا کہ اِرْكَبُوا ذَوَابِكُمْ یعنی تم میں سے ہر ایک اپنے گھوڑے پر سوار ہو جائے، بلکہ یہ لَا تَسْمُرُوْا اَنْفُسَكُمْ کے قبیل سے ہے، یعنی آپس میں ایک دوسرے کو عیب نہ لگاؤ، جیسا کہ بَيْنَكُمْ کے لفظ سے بھی اسی معنی کی تائید ہوتی ہے۔

قَوْلُهُ: وَلَا تُدْلُوْا بِهَا، لَا كَوَقْدِ رَمَانِ كَرَشْرَهْ كَرَدِيَا كَرَسْ كَا عَطْفٍ لَا تَاْكُلُوْا پَر ہے، لہذا جس طرح لَا تَاْكُلُوْا مجزوم باجازم ہے اسی طرح تُدْلُوْا بِهَا بھی مجزوم باجازم ہے، فرق یہ ہے کہ یہاں جازم مقدر ہے اور وہاں ظاہر تُدْلُوْا، اِدْلَاء سے ماخوذ ہے، اِدْلَا کے معنی رسی کے ذریعہ کنوئیں میں ڈول ٹکانا، اب وسیلہ اور ذریعہ کے معنی کے لئے مستعار لے لیا گیا ہے، یعنی

حکام کے پاس مالی خصوصیات کو لیجا کر ناجائز طریقہ سے وہ مال کا مال کھانے کا، بیچنے کا، یا مالاً مال رشوق، یا اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مال سے مالی رشوت مراد ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

شان نزول:

أَحَلَّ لَكُمْ، أَحَلَّ لَكُمْ کے لفظ سے معلوم ہوا کہ جو چیز اس آیت کے ذریعہ حلال کی گئی ہے وہ اس سے پہلے حرام تھی۔ بخاری وغیرہ میں بروایت براء بن عازب رضی اللہ تعالیٰ عنہ مذکور ہے کہ ابتداء میں جب رمضان کے روزے فرض کئے گئے تو ان کے بعد کھانے پینے اور بیویوں سے اختلاط کی طرف اس وقت تک اجازت تھی جب تک سونہ جائے، سو جانے کے بعد یہ چیزیں حرام ہو جاتی تھیں، بعض صحابہ کرام رضی اللہ عنہم اس میں مشکلات پیش آئیں۔

قیس بن صرمہ انصاری رضی اللہ تعالیٰ عنہ بھر مزوری کر کے گھر پہنچے تو گھر میں کھانے کے لئے چھوڑ دیا، بیوی نے کہا میں تین سے آچھ انتظا کر کے لاتی ہوں، جب وہ واپس آئے تو دن بھر کی تکان کی وجہ سے قیس بن صرمہ کی آنکھ لگ گئی جب بیدار ہوئے تو کھانا حرام ہو چکا تھا اسی حالت میں اگلے روز کا روزہ رکھ لیا دوپہر کی وقت ضعف کی وجہ سے بیہوش ہو گئے۔ (س کثر)

اسی طرح بعض صحابہ سونے کے بعد اپنی بیویوں کے ساتھ اختلاط میں مبتلا ہو کر پریشان ہو گئے اس قسم کا ایک واقعہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی روایات میں مذکور ہے، ایک مرتبہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ رات اتر گئے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس سے یہ کہنے پہنچے تو اپنی بیوی سے ہم بستری کا ارادہ کیا، بیوی نے کہا میں سو چکی ہوں حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے کہا تم سو چکی ہو میں تو نہیں سوئی، اور یہ بہرہ ہم بستری کی، حضرت کعب رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا بھی اسی طرح کا واقعہ ہوا، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم سے اس کی معذرت چاہی تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

حتى يَتَذَكَّرَ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ، خَيْطُ ابْيَضٌ سے صبح صادق کا تار، نمونہ ابرہونہ والا تار، اور خَيْطُ الْأَسْوَد سے ظلمت شب بطور استعارہ مراد ہیں مطلب یہ ہے کہ جب صبح صادق نمودار ہو جائے تو کھانا پینا بند کر دو۔

امام بخاری وغیرہ نے کہل بن سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب "وَكُلُوا وَاشْرَبُوا حَتَّى يَتَذَكَّرَ لَكُمْ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَدِ" نازل ہوئی تو بعض لوگوں کا یہ طریقہ کار تھا کہ وہ اپنے پیہ میں غید دھاوا کر کے کھا گا باندھ پیتے تھے اور اس وقت تک کھاتے پیتے رہتے تھے جب تک کہ دونوں دھاگوں میں امتیاز نہ ہونے کے قریب نہ آئے "من الفجر" نازل فرمائی قرآن میں نازل ہونے والی یہ سب سے چھوٹی آیت ہے۔

صحیحین میں عدی بن حاتم رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ وہ اپنے تمیہ کے نیچے دو کھانے رکھ کر رات بھر ایک سفید اور دوسرا

کا اور ان دھبوں کو دیکھتے رہتے اور کھاتے رہتے اس کا تذکرہ آنحضرت ﷺ سے یہ تو آپ نے فرمایا ”اِنَّ وَسْءَ اَدَاكَ لَعَرِيضٌ اِذَا دَلَّكَ بِيَاضُ النَّهَارِ وَسَوَادُ اللَّيْلِ“ ورنجاری وغیرہ کی روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا اِنَّكَ لَعَرِيضُ الْقَمَا اِذَا دَلَّكَ بِيَاضُ النَّهَارِ مِنْ سَوَادِ اللَّيْلِ یعنی تیرا تکیہ بڑا مہیا چوڑ ہے کہ اس میں بیاض نہر اور سواد میں سیاہی جاتی ہے دوسری روایت میں ہے کہ آپ نے فرمایا تم عریض القفا ہو۔ عریض القفا بیوقوف اور نہ سمجھتا ہے کہ جاتا ہے، عی طور پر مشہور ہے کہ جس کی گدی عریض ہوتی ہے وہ بیوقوف ہوتا ہے۔

مَسْئَلٌ: اُرُوْنِيْ شَخْصًا صَادِقًا ہونے نہ ہونے میں شک اور تذبذب کا شکار ہو تو اصل تو یہی ہے کہ کچھ کھانے پینے کا اقدام نہ کرے، مشکوک حالت میں صبح صادق کا یقین ہونے سے پہلے کسی نے پتہ نہ دیا تو سنہکا نہیں ہوگا لیکن بعد میں تحقیق سے یہ ثابت ہو کہ اس وقت صبح صادق ہو چکی تھی تو قضاء لازم ہوگی، مابہصاص کے بیان سے یہ بات واضح ہوئی کہ جس شخص کی آنکھ دیر میں کھلی اور صبح صادق یقینی طور پر ہو چکی تھی ایسی صورت میں اگرچہ کھانے کا تو سنہکا بھی ہوگا اور قضا بھی لازم ہوگی ورنہ مشکوک حالت میں کھانے کا تو سنہکا تو نہیں ہوگا مگر قضاء واجب ہوگی۔

وَلَا تُبَاشِرُوْهُنَّ وَاَنْتُمْ عَاكِفُوْنَ فِی الْمَسَاجِدِ، اعتکاف کے لغوی معنی کسی جگہ ٹھہرنے کے ہیں اور قرآن و سنت کی اصطلاح میں خاص شرطوں کے ساتھ مسجد میں قیام کرنے کا نام اعتکاف ہے غلط اساجد کے عموم سے معلوم ہوتا ہے کہ اعتکاف مسجد میں ہی ہو سکتا ہے فقہاء نے یہ شرط بھی لگائی ہے کہ اعتکاف ایسی مسجد میں درست ہوگا جس میں پنجوقتہ نماز باجماعت ہوتی ہو۔

حالت اعتکاف میں رات کو بھی وحی جاز نہیں ہے، ایک دن کے اعتکاف میں سابق رات بھی شامل رہنے کی احناف کے یہاں ایک شب و روز سے کم کا اعتکاف نہیں اور اس میں بھی روزہ شرط ہے۔

مَسْئَلٌ: اعتکاف ایک روزہ شرط ہے اور یہ کہ باضرورت شرعی یا بشری مسجد سے نکلنے سے اعتکاف فاسد ہو جاتا ہے۔

وَلَا تَاْكُلُوْا اَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْمَاطِلِ (الآیۃ) تم آپس میں ایک دوسرے کا مال نارو طریقہ سے مت کھاؤ اس آیت میں مال حرام سے اجتناب کی تاکید فرمائی گئی ہے اس سے پہلی آیت میں رزق حلال کھانے کی تاکید فرمائی تھی آیت شریفہ میں اکل کے معروف معنی، خوردن، ہی مراد نہیں ہیں بلکہ مطلق قبضہ کرنا اور استعمال کرنا مراد ہے۔

شان نزول:

ابن ابی حاتم نے سعید بن جبیر سے روایت کیا ہے کہ قیس بن عابس کی بیوی اور عبدالان بن اشوع الحضر می کے درمیان ایک زمین کے بارے میں جھگڑا تھا امرء القیس نے ارادہ کیا کہ قسم کھا کر معاملہ اپنی طرف کرا لے تو اس وقت وَلَا تَاْكُلُوْا اَمْوَالَكُمْ (الآیۃ) نازل ہوئی، مذکورہ آیت کے دو مفہوم ہو سکتے ہیں، ایک مفہوم تو یہ ہے کہ حاکموں کو رشوت دے کر ناجائز فائدے اٹھانے کی کوشش نہ کرو۔

دوسرا مفہوم یہ ہے کہ جب تم خود جانتے ہو کہ ماں دوسرے شخص کا ہے تو محض اس لئے کہ اس کے پاس اپنی ملکیت کا وہی ثبوت نہیں ہے یا اس بناء پر کہ تم اس کو کسی ایچ بی جی یا چرب زبانی سے کھا سکتے ہو، اس کا مقدمہ عدالت میں نہ لے جاؤ، ہو سکتا ہے کہ حاکم عدالت رو دیا مقدمہ کے لحاظ سے وہ مال تم کو رد دے مگر حاکم کا ایسا فیصلہ دراصل غلط بیانی اور غلط بنائی ہوئی رو داد سے دھوکا کھانے کا نتیجہ ہوگا اس لئے عدالت سے اس کی ملکیت کا حق حاصل کر لینے کے باوجود حقیقت میں تم اس کے جائز مالک نہ بن جاؤ گے، عند اللہ وہ ہر تمہارے لئے حرام ہی رہے گا، مفسر عام نے مذکورہ دونوں معانی کی طرف اشارہ کر دیا۔

حدیث میں آتا ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا، میں ایک انسان ہوں اور تم میرے پاس اپنے مقدمات، تے ہو اس میں یہ ہو سکتا ہے کہ کوئی شخص اپنے معاملہ کو زیادہ رنگ آمیزی کے ساتھ پیش کرے اور میں اس سے مطمئن ہو کر اس کے حق میں فیصلہ کر دوں اگر فی الواقع وہ اس کا حق دار نہیں ہے تو اس کو یمن نہیں چاہئے کیونکہ اس صورت میں جو کچھ میں اس کو دوں گا وہ آگ کا ایک ٹکڑا ہوگا۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْآهْلِ جَمْعُ بِلَالٍ لَهُ تَدْلُوا دَقِيقَةً ثُمَّ تَزِيدُ حَتَّى تَمْتَلِي نُورًا ثُمَّ تَعُوذُ كَمَا بَدَنَ وَلَا تَكُونُ عَلَى حَالَةٍ وَاحِدَةٍ كَالشَّمْسِ قُلْ لَهُمْ هِيَ مَوَاقِيتُ جَمْعُ سَيَقُتُ لِلنَّاسِ يَعْمُونَ بِهَا أَوْقَاتَ زَرْعِهِمْ وَمَتَّحِرِهِمْ وَجِدَدِ نَسَائِهِمْ وَصِيَابِهِمْ وَإِفْطَارِهِمْ وَالْحَجَّ عَطَفْتُ عَلَى النَّاسِ أَيِ يُعْنِمُ بِهَا وَقْتَهُ فَبَوِ اسْتَمَرَّتْ عَلَى حَالَةٍ وَاحِدَةٍ يُعْرِفُ ذَلِكَ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا فِي الْإِحْرَامِ بَلْ تَنْقِبُوا فِيهَا نَقَبٌ تَدْخُلُونَ مِنْهُ وَتَخْرُجُونَ وَتَرْكُوا النَّابِ وَكَانُوا يَفْعَلُونَ ذَلِكَ وَيَزْعُمُونَ بَرًّا وَلَكِنَّ الْبِرَّ أَيْ ذَا الْبِرِّ مَنْ اتَّقَى اللَّهَ بِتَرْكِ مُخَافَتِهِ وَأَتَى الْبُيُوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا فِي الْإِحْرَامِ كَغَيْرِهِ وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ﴿۱۸﴾ تَفُوزُونَ وَلَمَّا صَدَّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنِ النِّيَّةِ عَمَّ التَّحْدِثِ بِهِ وَصَاحَ الْكَفَارُ عَلَى أَنْ يَعُوذَ الْعَمَّ الْمَذْبُوحَ وَيَخْدُوا لَهُ مَكَّةَ ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ وَتَخْشَرُ لِعُمْرَةِ الْقَصْدِ وَحَدَّثُوا أَنْ لَا تَنْفِي قُرَيْشٌ وَيُقَاتِمُوهُمْ وَكَرِهَ الْمُسْلِمُونَ قِتْلَهُمْ فِي الْحَرَمِ وَالْإِحْرَامِ وَالشَّهْرِ الْحَرَامِ نَزَلَ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيْ لِإِعْلَاءِ دِينِهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَرِ وَلَا تَعْتَدُوا عَلَيْهِمْ بِإِسْنَادٍ يَقُولُ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِينَ ﴿۱۹﴾ الْمُحْبَرِينَ بِأَخَذِهِمْ وَبِهِمَا مَسْخُوحٌ بِأَنَّهُ سَرَاءٌ أَوْ غَوِيَّةٌ وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ وَحَدِّثُوهُمْ وَأَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَيْثُ أَخْرَجُوكُمْ أَيْ مِنْ مَكَّةَ وَفِي فَعَلِ بِهِمْ ذَلِكَ عَمَّ الْمَتَّحِ وَالْفِتْنَةُ الشَّرْكُ مِنْهُمْ أَشَدُّ اعْظَمُ مِنَ الْقَتْلِ لَهُمْ فِي الْحَرَمِ وَالْإِحْرَامِ أَيْ فِي السَّجْدِ الْحَرَامِ أَيْ فِي الْحَرَمِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ فَإِنْ قَتَلُوكُمْ فِيهِ فَاقْتُلُوهُمْ فِيهِ وَفِي فَرَاءِ وَلَا يَلِ فِي الْأَعْمَالِ كَذَلِكَ الْقَتْلُ وَالْإِحْرَامُ جَزَاءُ الْكُفَرِيِّنَ ﴿۲۰﴾ فَإِنْ أَنْتَهُوا

عَنِ الْكُفْرِ وَاسْمُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿٩٢﴾ هَمْ وَقَتِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ لَكُمْ فِتْنَةٌ شَرَتْ
وَيَكُونَ الدِّينُ الْعِبَادَةُ لِلَّهِ وَحْدَهُ لَا نَعْبُدُ سِوَاهُ فَإِنْ انْتَهَوْا عَنْ أَشْرِكٍ فَلَا يَغْفِرْ لَهُمْ دِينُ
عَلَى بِيْذَا فَلَا عُدْوَانَ اِعْتَدَاءً بَيْنِيْ اَوْ غَيْرِهِ اِلَّا عَلَى الظَّالِمِينَ ﴿٩٣﴾ وَمَنْ اِسْمِيْ قَسَمٌ بِمَا عِدُّوا
عَلَيْهِ الشَّهْرُ الْحَرَامُ الْمُحَرَّمُ مُقَبَّلٌ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ فَكَمَ قَسَمْتُكُمْ فِيهِ وَفَتَنُوبُهُ فِي مَسَدٍ رَدٍّ لَا تُغْفَرُ
الْمُنْسَمِينَ دِينًا وَالْحُرْمَةُ جَمْعُ خُرْمَةٍ بِأَجْلِ احِرَامِهِ قِصَاصٌ اَيُّ يُقَاتِلُ بِمَثَلِهِ اِذَا اسْتِهَكَتْ
فَمَنْ اَعْتَدَى عَلَيْكُمْ بِسَقَالٍ فِي الْحَرَمِ اَوْ الْاِحْرَامِ وَالشَّهْرِ الْحَرَامِ فَأَعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اَعْتَدَى عَلَيْكُمْ
يُسَمَّى مُقَابَلَةً اِعْتَدَاءً لِنَفْسِهِمْ بِالسَّقَالِ فِي النُّصُورَةِ وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي الْاِنْصَارِ وَبَرِّتِ الْاَسْدَاءِ
وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴿٩٤﴾ يَعُونُ وَالنَّصِيرُ

ترجمہ:

ترجمہ: اے محمد ﷺ آپ سے چاند کی حالتوں کے بارے میں سوا کرتے ہیں کہ ہر ایک کیوں نمودار ہوتا ہے؟ (یعنی جب نمودار ہوتا ہے تو ہر ایک ہوتا ہے) پھر بڑھتا ہے، یہاں تک کہ پر نور ہو جاتا ہے، پھر (اپنی سابقہ حالت کی طرف) غور کرتا ہے (یعنی ٹھنڈا شروع ہو جاتا ہے) اور ویسا ہی ہو جاتا ہے جیسا نمودار ہوا تھا، اور سورج کے مانند ایک حالت پر نہیں رہتا، آپ ان سے ہیں یہ وکوں سے اوقات معلوم کرنے کا ذریعہ ہے موافقت میقات کی منع ہے، یعنی دن ان کے ذریعہ پائی گیتی و تجارت کے اوقات معلوم کرتے ہیں، اور اپنی عورتوں کی عدت اور اپنے روزوں (رمضان) اور افطار (شوال) کے اوقات معلوم کرتے ہیں اور حج کے (شناخت وقت کا ہے) اس کا حطף الناس پر ہے یعنی چاند کے ذریعہ حج کا وقت معلوم کرتے ہیں کر (چاند) ایک ہی حالت پر رہتا تو یہ باتیں معلوم نہ ہو سکتیں، اور حالت احرام میں گھروں کے پیچھے سے ناکوئی نیلی نہیں ہے کہ تم گھروں (کی دیواروں) میں نقب کا وقت کہ تم اس نقب سے داخل ہو اور نکلو، اور دروازہ (سے نکلا) چھوڑ دو (مشرعین عرب) ایسا کرتے تھے، اور اس کو نیکی سمجھتے تھے ہمہ نیلی یعنی نیک وہ ہے جو اللہ کی مخالفت کو ترک کر کے اللہ سے ڈرا، حالت احرام میں بھی بغیر حالت احرام کے مانند گھروں کے دروازوں سے آیا کرو، اور اللہ سے ڈرتے رہا کرو تا کہ تم کامیاب ہو جاؤ اور جب رسول اللہ ﷺ کو حدیبیہ کے سوا بیت اللہ سے روک دیا گیا اور کفار نے اس بات پر صلح کی کہ (آپ ﷺ) آئندہ اس آئیں گے، اور وہ (مشرعین) ان کے سے تین دن کے سنے مکہ خالی برائیں گے اور آپ ﷺ نے ممرۃ القضاء کے سنے تیاری فرمائی، اور مسلمانوں کو اس بات کا اندیشہ تھا کہ (کہیں ایسا نہ ہو کہ قریش اپنے عہد) کی پابندی نہ کریں اور مسلمانوں سے جنگ کریں اور مسلمان انے حرم میں اور (حالت) احرام میں اور شہ حرام میں قتل کرنا ناپسند کریں، اور قتل کرو اللہ کی راہ میں ان کافروں سے جو تم سے قتل کریں، اس کے دین کے بند کرنے کے سنے اور ٹرائی کی ابتداء کر کے ان پر ظلم نہ کرو بلاشبہ اللہ تعالیٰ مقررہ حد سے تجاوز کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا اور یہ حکم سورۃ براءت کی آیت یا اللہ کے قول "واقتلوہم

حِبْتُ لِقِیْتُمُوْهُمْ“ سے منسوخ ہے یعنی جہاں تم ان کو پکڑو وہیں قتل کرو اور ان کو نکالو جہاں سے انہوں نے تم کو نکالا یعنی مکہ سے، اور فتح مکہ کے سہاں ان کے ساتھ ایسا ہی کیا گیا، اور فتنہ یعنی ان کا شرک قتل سے زیادہ شدید ہے ان کو حرم میں حالت احرام میں قتل کرنے سے جس کو تم غظیم سمجھتے ہو، اور مسجد حرام کے پاس یعنی حرم میں ان سے قتال نہ کرو تا آنکہ وہ خود تم سے اس میں قتال نہ کریں پس اگر وہ حرم میں تم سے قتال کریں تو تم بھی حرم میں ان سے قتال کرو اور ایک قراءت میں تینوں افعال بغیر اُف کے ہیں، یہی قتل اور جلا وطنی ایسے کافروں کی سزا ہے، پس اگر وہ کفر سے باز آجائیں اور اسلام قبول کریں تو اللہ تعالیٰ ان کو معاف کرنے والا ہے تم ان سے لڑتے رہو یہاں تک کہ فتنہ شرک باقی نہ رہے اور عہدت اللہ وحدہ کی ہونے لگے اور اس کے سوا کسی کی بندگی نہ ہو، پس اگر وہ شرک سے باز آجائیں تو ان پر تم زیادتی نہ کرو، اس حذف جزاء پر فَلَا عُذْوَانَ، دلالت کر رہا ہے تو قتل وغیرہ کے ذریعہ زیادتی ظالموں کے عدوہ پر جائز نہیں اور جو باز نہ گیا وہ ظالم نہیں، لہذا اس پر زیادتی بھی نہیں ہونی چاہئے، ماہ محترم عوض ہے ماہ محترم کا لہذا جس طرح انہوں نے اس میں تم سے قتال کیا تو تم بھی اس جیسے مہینہ میں قتال کرو اور یہ مسلمانوں کے اس مہینہ کو با عظمت سمجھنے کا رد ہے، اور احترام میں برابری ہے، حُرُمَاتُ حُرْمَةِ کی جمع ہے، جس کا احترام واجب ہو اور احترام کا لحاظ برابری کے ساتھ ہوگا، یعنی اگر بے حرمتی کی جائے تو اس کے مثل بدرہ یا جائے گا ہذا حرم میں یا احرام میں یا ماہ محرم میں قتال کے ذریعہ جو شخص تمہارے اوپر ظلم کرے تو تم بھی اس پر اتنا ہی ظلم کر سکتے ہو جتنا اس نے تم پر کیا ہے ظلم کی جزاء کو ظلم مقابلہ کے طور پر کہا گیا ہے، صورتہ اس زیادتی کے اپنے مقابل کے مشابہ ہونے کی وجہ سے اور اللہ سے ڈرتے رہو بدرہ سینے میں اور ترک زیادتی میں، اور خوب سمجھو کہ اللہ تعالیٰ مدد اور نصرت کے ذریعہ متقیوں کے ساتھ ہے۔

تَحْقِیْقُ شَرْکِیِّ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُ: جَمْعُ هِلَالٍ اَهْلَةٌ، هِلَالٌ کی جمع ہے ہلال تیسری رات تک کے چاند کو کہتے ہیں، هِلَالٌ کو هِلَالٌ، اس لئے کہا جاتا ہے کہ هِلَالٌ کے معنی آواز بند کرنے اور شور مچانے کے ہیں نئے چاند کو دیکھ کر لوگ شور مچاتے ہیں جیسا کہ ہمارے یہاں عید بقرامید کا چاند دیکھ کر بچے بڑے شور مچاتے ہیں، اسی لئے اس کو هِلَالٌ کہا جاتا ہے۔

سُئِلَ: هِلَالٌ تو ایک ہی ہوتا ہے پھر اس کی جمع کیوں لائی گئی ہے؟

جواب: یا تو اس لئے کہ روزانہ کا چاند اپنے ما قبل کے دن کے چاند سے مختلف ہوتا ہے تو گویا وہ سابق چاند کا غیر ہے اس لئے متعدد چاند ہو گئے جس پر جمع کا اطلاق کرنا درست ہے، یہ ہر ماہ کا چاند الگ ہوتا ہے، اس اعتبار سے بھی متعدد چاند ہو گئے لہذا جمع کا اطلاق درست ہے۔

سُئِلَ: یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاِهْلَةِ میں چاند کے گھٹنے بڑھنے کی عت کے بارے میں سوا کیا گیا ہے مگر جواب میں اس کی حکمت اور فائدہ بیان کیا گیا ہے۔

جواب: جواب میں چاند کے گھٹنے بڑھنے کی علت بیان کر کے اس بات کی جانب اشارہ کرنا مقصود ہے کہ سائل کو چاند کے گھٹنے بڑھنے کی حقیقت یا علت معلوم کرنے کے بجائے اس کی حکمتوں اور فوائد کے بارے میں سوال کرنا چاہئے جو کہ ان کے کام کی اور فائدہ کی بات ہے۔ (کما فی المختصر المعانی)

قَوْلًا: لَمْ تَبْدُوا دَقِيقَةً یہ دوسرے جواب کی طرف اشارہ ہے اس جواب کا حاصل یہ ہے کہ سوال چاند کے گھٹنے بڑھنے کی حکمت کے بارے میں ہی تھا سوال میں مضاف محذوف ہے تقدیر عبارت یہ ہے کہ یَسْأَلُونَكَ عَنِ حِكْمَةِ الْاَهْلِ اس صورت میں جواب سوال کے مطابق ہوگا، فلا اعتراض، اس جواب کی تائید اس روایت سے بھی ہوتی ہے جس کو ابن جریر نے ابو العالیہ سے روایت کیا ہے قَالُوا يَا رَسُولَ اللَّهِ، لِمَ خُلِقَتِ الْاَهْلَةُ، فَنَزَلَتْ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْاَهْلَةِ، یہ روایت چاند کے گھٹنے بڑھنے کی حکمت کے سوال کرنے کے بارے میں صریح ہے۔

قَوْلًا: حَمْعُ مِيقَاتٍ، مَوَاقِيتُ مِيقَاتِ اَسْمِ آله کی جمع ہے وقت پہچاننے کا آلہ۔

قَوْلًا: مَتَاجِرُهُمْ یہ متَجَر کی جمع ہے مصدر ہے نہ کہ ظرف زمان۔

قَوْلًا: عِدَّةٌ لِّسَائِهِمْ عِدَّةٌ، عِدَّة کی جمع ہے۔

قَوْلًا: عَطَفٌ عَلَى النَّاسِ، مفسر ملا کا اس اضافہ سے مقصد بعض لوگوں کے اس شبہ کو دور کرنا ہے کہ والحج کا عطف مَوَاقِيتُ، پر ہے حالانکہ یہ درست نہیں ہے اس لئے کہ مَوَاقِيتُ کا حمل اہلۃ کی ضمیر ہی پر ہے ای اہلۃ ہی المَوَاقِيتُ اگر الحج کا عطف مَوَاقِيتُ پر کر دیا جائے تو اس کا حمل بھی ہی ضمیر پر ہوگا اور تقدیر عبارت یہ ہوگی اہلۃ ہی الحج، حالانکہ یہ معنی درست نہیں ہیں۔

قَوْلًا: فِی الْاِحْرَامِ.

سُؤَال: فِی الْاِحْرَامِ، کے اضافہ کا کیا فائدہ ہے

جواب: دراصل فِی الْاِحْرَامِ کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُؤَال: لَيْسَ الْبِرُّ بِاَنْ تَأْتُوا الْبُيُوتَ مِنْ ظُهُورِهَا، اور مَاسَبَقِ لِلنَّاسِ میں بظاہر کوئی جوڑ اور ربط نہیں ہے جواب کا حاصل یہ ہے کہ جوڑ اور ربط ہے اور وہ یہ کہ مَوَاقِيتُ اوقات حج ہیں اور حالت احرام میں گھر کے پیچھے سے گھر میں داخل ہونا ان کے نزدیک افعال حج میں سے ہے لہذا ربط و عطف ظاہر ہے۔

قَوْلًا: اِیْ ذَالِیْہِ اس کے بارے میں سوال و جواب سابق میں گزر چکا ہے ملاحظہ فرمائیے۔

قَوْلًا: نَايَةَ الرِّاءَةِ وَهِيَ فَاِذَا اَنْسَلَخَ الْاَشْهُرُ الْحُرُمُ. (الآیۃ)

قَوْلًا: اِیْ فِی الْحَرَمِ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ کی تفسیر ای فِی الْحَرَمِ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ جزاء بول کر کل۔ یعنی مسجد حرام بول کر پورا حرم مراد ہے اس لئے کہ قتال صرف مسجد حرام ہی میں ممنوع نہیں ہے بلکہ پورے حرم میں ممنوع ہے۔

قَوْلُهُ: بَلَا الْفِی الْاَفْعَالِ الثَّلَاثِ، تین افعال یہ ہیں، لَا تَقْتُلُوْهُمْ، یَقْتُلُوْكُمْ، فَاَنْ فَتُلُوْكُمْ

قَوْلُهُ: تَوْحِدًا، تَکْوِیْنِ کَی تَنْسِیْهِ تَوْحِیْدًا تَرْکِ شَرِّهِ رَدِّیَا کہ کاب تادم ہے۔

قَوْلُهُ: سُمِّیَ مَقَابِلَتَهُ الْح سے ایک شہ کا جواب ہے۔

شبیہ: یہ ہے کہ ظم سے رظم کا بد۔ یا بے تو اس کو ظم نہیں کہا جاتا وہ تو اس کا حق سے جدا نہ یہاں بد۔ یعنی اعتداء سے تعبیر کیا گیا ہے۔

جَوَابُ: صُوْرَةُ یکساں ہونے کی وجہ سے جزاء اعتداء کو اعتداء سے تعبیر کر دیا گیا ہے یہ جزاء السیئة سیئة سے قبیل سے ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

شان نزول:

اَخْرَجَ ابْنُ اَبِی حَاتِمٍ عَنْ اَبِی الْعَالِیَةِ قَالَ: بَلَّغْنَا اَنَّهُمْ قَالُوا يَا رَسُوْلَ اللّٰهِ لِمَا خُفِّتِ الْاَهْلَةُ فَاَنْزَلَ اللّٰهُ تعالیٰ، یَسْئَلُوْنَكَ عَنِ الْاَهْلِ، لوگوں نے آپ ﷺ سے معصوم کیا کہ چاند کا گھٹنا بڑھنا کس غرض سے ہے، تو مذکورہ آیت نازل ہوئی، اس روایت سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ صحابہ کا سوال چاند کے گھٹنے بڑھنے کی حکمت کے بارے میں تھا، ہندو اس کا جواب بھی قُلْ هِيَ مَوَاقِیْتُ لِنَاسٍ کے ذریعہ بین حکمت سے دیا گیا ہذا، الجواب عنی اسلوب الحکیم کے تکلف کی ضرورت باقی نہیں رہتی، اب رہی وہ روایت جو معاذ بن جبل رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے مروی ہے: "مَا بَالُ الْهَلَالِ يَنْدُو ذَقِیْقًا ثُمَّ يَزِيدُ" الخ تو اس کی سند ضعیف ہے، مافی روح المعانی نیز اس کا بھی سوال عن الحکمت پر محمول کرنا ممکن ہے۔

قمری تاریخوں کا حکم اور اہمیت:

سورج اپنے تشکل کے اعتبار سے ہمیشہ ایک ہی حالت پر رہتا ہے، گو مطلع اور مغارب اس کے بھی روزانہ بدلتے ہیں مگر اس کی ساخت یک امر دقیق اور پیچیدہ ہے شمسی تاریخیں معصوم کرنے کے لئے تقویم (کیلنڈر) کے علاوہ کوئی صورت نہیں، ہر وہی شخص شمسی تاریخ بھوں جائے ور کی ایک جگہ ہو کہ جہاں (تقویم) کیلنڈر وغیرہ دستیاب نہ ہو اس کے لئے شمسی تاریخ معصوم رہیں۔ آسان نہ ہوگا، بخلاف چاند کے روزانہ اس کے تشکلات بدلتے رہتے ہیں اس کے علاوہ ہر ماہ ایک ہی ضابطہ کے مطابق بدلتے ہیں اور اختلاف ایسا واضح ہوتا ہے کہ ہر ماہ خواہ وہ دن خود مدید کر معصوم کر سکتے ہیں کی وجہ سے شریعت نے اصالة احکام و عبادات کا دارومدار قمری تاریخوں پر رکھا ہے، بعض احکام میں تو قمری حساب کو لازم کر دیا کہ ان میں دوسرے حساب پر مدد و رجوع

ہی نہیں جیسے حج، روزہ، رمضان، عیدین، زکوٰۃ وعدت طہر وغیرہ، ان کے علاوہ معاملات میں اختیار ہے چاہے جس حساب سے معاملہ کریں شریعت نے مجبور نہیں کیا کہ قمری تاریخوں ہی سے حساب رکھیں۔

حکام شرعیہ کے علاوہ میں قمری حساب کے علاوہ کی اجازت ہے مگر چونکہ بوجہ خلاف ہونے وضع صحابہ و صحابین کے خلاف اور ضرور ہے، اور چونکہ بہت سے احکام شرعیہ کا مدار قمری حساب پر ہے اس سے قمری تاریخوں کو محفوظ رکھنا یقیناً فرض علی الدنایہ ہے اور انضباط کا آسان طریقہ یہی ہے کہ اپنے روزمرہ کے معاملات میں قمری تاریخوں کا استعمال رکھا جائے۔

بدعت کی اصل بنیاد:

لَيْسَ الْبِرُّ بِأَنْ تَأْتُوا النُّفُورَ مَنْ طَهَّرَ رُحَاهُ، زمانہ جاہلیت میں جہاں اور بہت سے رسم و رواج رائج تھے ان میں سے ایک یہ بھی تھا کہ حرام باندھنے کے بعد اگر کسی ضرورت سے گھر آنا ہوتا تو دروازہ سے داخل ہونے کے بجائے گھر کی پشت کی جانب سے دیوار میں نقب لگا کر یا دیوار پھاند کر داخل ہوتے اور اس کو کارِ ثواب سمجھتے اس آیت میں بدعت کی تردید کی گئی ہے، اسی آیت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ جس چیز کو شریعت اسلام ضروری یا عبادت نہ سمجھتی ہو اس کو اپنی طرف سے ضروری یا عبادت سمجھ لینا جائز نہیں، اسی طرح جو چیز شرعاً جائز ہو اس کو کونہ سمجھنا بھی گناہ ہے، بدعت کے ناجائز ہونے کی بڑی وجہ یہی ہے کہ غیر ضروری چیز کو فرض اور واجب کی طرح سمجھ لیا جاتا ہے یا بعض جائز چیزوں کو حرام و ناجائز قرار دیا جاتا ہے اس آیت میں نہ صرف یہ کہ اصل اور بے بنیاد رسم کی تردید کی گئی ہے بلکہ تمام اوہام پر یہ کہ ضرب لگائی گئی ہے کہ نیکی دراصل اللہ سے ڈرنے اور اس کے حکام کی خلاف ورزی سے بچنے کا نام ہے ان بے معنی رسموں کو نیکی سے کوئی واسطہ نہیں جو محض رسم زمانہ قدیم سے آباء و اجداد کی تقلید میں چلی آ رہی ہیں اور جن کا انسان کی سعادت و شقاوت، نحوست و سعادت سے کوئی تعلق نہیں ہے۔

وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ ذِي الْقَعْدَةِ ۖ هَٰؤُلَاءِ فِيكُمْ ۖ قَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ ۚ

روانہ ہونے اس وقت تک مکہ مشرکین کے قبضہ میں تھا، ان لوگوں نے آپ ﷺ اور آپ کے ساتھیوں کو مکہ میں داخل ہونے سے حدیبیہ کے مقام پر روک دیا، آخر کار بڑی گفتگو کے بعد یہ معاہدہ قرار پایا کہ آئندہ سال آکر عمرہ کریں چنانچہ ذی قعدہ ۶ھ میں قضا کے عمرہ کے ارادہ سے روانہ ہوئے لیکن آپ کے صحابہ کو یہ اندیشہ لاحق ہوا کہ ہمیں مکہ عہد شکنی کر کے حمہ آور نہ ہوں تو ایسی حالت میں نہ سکوت مصیحت ہے ورنہ مقابلہ کیا جائے تو ماہِ محترم میں قاتل لازم آتا ہے اس لئے کہ ذی قعدہ چار محرم مہینوں میں سے ایک ہے وہ چار محرم مہینے یہ ہیں۔ ذی قعدہ، ذی الحجہ، محرم، رجب، مسمان، اس کوئی صورت حال سے پریشان تھے، تو اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیات نازل فرمائیں، کہ ان معاہدہ کرنے والوں کے ساتھ معاہدہ کی رو سے تم اپنی جانب سے لڑائی کی ابتدا نہ کرو، لیکن اگر وہ لوگ عہد شکنی کریں اور تم سے لڑنے پر آمادہ ہو جائیں تو اس وقت تم کسی قسم کا اندیشہ نہ کرو اور بے تکلف تم بھی ان سے لڑو۔

اس آیت میں حکم یہ ہے کہ قتل صرف ان کافروں سے کریں جو مسلمانوں سے آمادہ قتل ہوں مطلب یہ ہے کہ عورتوں، بچوں، بوڑھوں، مذہبی پیشواؤں جو دنیا سے یکسو ہو کر مذہبی شغل میں لگے ہوں مثلاً راہب پادری، سی طرف اپنی جہاد و معذور یا وہ لوگ جو کافروں کے یہاں محنت مزدوری کا کام کرتے ہوں جو کافروں کے ساتھ جنگ میں شریک نہیں ہوتے ایسے لوگوں کو جہاد میں قتل کرنا جائز نہیں، اس لئے آیت میں جہاد کا حکم ان لوگوں سے ہے جو مسلمانوں سے قتل کریں، اگر مذکورہ لوگوں میں سے کوئی شخص جنگ میں کافروں کی کسی طرح کی بھی مدد کریں تو ان کا قتل جائز ہے اس لئے کہ یہ لوگ "الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ" میں داخل ہیں۔ (مظہری، حصص، معارف)

اسلام صرف ان ہی افراد کے مقابلہ میں قتل کا حکم دیتا ہے جو واقعی جنگ میں شریک ہوں غیر مقتلین یا عمار یا سے جنگ کا کوئی تعلق نہیں ہے آج کل عوام کے سروں پر ہم برسا دینے پر امن شہریوں پر ہوائی تاخت کرنے اور ان پر زہریلی گیس چھوڑنے بدھ گنگا نیوالے پیام بھرنے کے مہذب ترین آئین سے اسلام کا حربی قانون بالکل نا آشنا ہے سینکڑوں کو نہیں بلکہ ہزاروں بے گناہوں کو چشم زدن میں موت کی نیند سلا دینے کے بعد صرف (سوری Sorry) کہہ دینا آج کل کی مہذب دنیا کو ہی زیب دیتا ہے اسلام کو نہیں۔

جہاد کا مقصد خون بہانا نہیں:

وَأَقْتُلُوهُمْ حَيْثُ ثَقِفْتُمُوهُمْ (الآیۃ) آیت کا منشا یہ ہے کہ بلاشبہ انسانی خون بہانا بہت برا فعل ہے لیکن جب کوئی جماعت یا گروہ زبردستی اپنی فکری استبداد دوسروں پر مسلط کرے اور لوگوں کو قبول حق سے بھروسہ کے اور اصرار و تغیر کی جائز اور معقول کوششوں کا مقابلہ دلائل سے کرنے کے بجائے حیوانی طاقت سے کرنے لگے تو وہ قتل کی بہ نسبت زیادہ سخت برائی کا ارتکاب کرتا ہے ایسے گروہ کو بزور شمشیر راہ سے ہٹا دینا بالکل جائز ہے۔

مکی زندگی میں کافروں کے ذریعہ انتہائی اذیتیں برداشت کرنے کے باوجود مسلمانوں کو حکم تھا کہ عفو و درگزر سے کام میں مکی زندگی میں کوئی دن ایسا نہیں آتا تھا کہ سورج اپنے طلوع کیسے تھ مسلمانوں کے لئے کوئی نئی مصیبت لے کر نہ آتا ہو مگر مسلمانوں کو تاکید تھی کہ عفو و درگزر سے کام لیں، آیت کے عموم سے جو یہ مفہوم ہوتا ہے کہ کفار جہاں کہیں ہوں ان کو قتل کرنا جائز ہے اور تو یہ حکم حالت جنگ کا ہے دوسرے یہ کہ یہ آیت اپنے عموم پر نہیں ہے اس لئے کہ ایک تخصیص تو اگلے جملہ میں آ رہی ہے "وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيهِ"۔

مَسْئَلَتُہ: حرم میں انسان کی کسی شکاری یا نور بھی قتل کرنا جائز نہیں، مگر اسی آیت سے یہ بھی معصوم ہوا کہ اگر حرم میں کوئی شخص دوسرے کو قتل کرنے لگے تو اس کو بھی مدافعت میں قتل کرنا جائز ہے۔ (معارف)

فَإِنْ أَنْتَهُوَ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ، جیسی تم جس خدا پر ایمان رکھتے ہو اس کی صفت یہ ہے کہ بدتر سے بدتر مجرم اور گناہگار کو

بھی معاف کر دیتا ہے جب کہ وہ اپنی باغیانہ روش سے باز آجائے یہی صفت تم اپنے اندر بھی پیدا کرو، تمہاری ٹرائی انتقام کی پیاس بجھانے کے لئے نہ ہو بلکہ خدا کے دین کا راستہ صاف کرنے کے لئے ہو تمہاری ٹرائی کسی گروہ یا جماعت سے اسی وقت تک ہونی چاہئے جب تک وہ راہ خدا میں مزاحم ہو اور جب وہ اپنا رویہ چھوڑ دے تو تمہارا ہاتھ بھی اس پر نہ اٹھنا چاہئے۔

سابقہ آیت وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ میں جو مظلوم مسلمانوں و قتل کی اجازت دی جا رہی ہے وہ اچانک اور بد سبب نہیں بلکہ دو چار مہینہ نہیں پورے تیرہ سال مکہ میں ہر طرح کے شائد بلکہ شقاوت، سفاکی، ہیبت پر صبر کے امتحان میں پورے اترنے کے بعد دفاع کی اجازت مل رہی ہے، ابھی وطن سے بے وطن ہو کر مدینہ میں چین سے بیٹھنے بھی نہیں پائے تھے، کہ جنگ بدر پیش آئی اور لڑائیوں کا سلسلہ شروع ہو گیا، اور مدینہ آنے کے بعد بھی مسلمانوں نے جو چھ کیا صرف اپنے دفاع میں کیا، دنیا خواہ چھ بھی ہے مگر حقیقت یہی ہے، خدا تربت ٹھنڈی کرے تو موسم اربڑ ہینڈ لے کی کہ جس نے بات پتے کی کہی ہے، کہ تین ابتدائی اسلامی غزوات کے جغرافیائی محل وقوع کو دیکھ کر خود فیصدہ رو کہ ٹرائی کی ابتداء کس نے کی؟ اور حمد و ثناء کی؟ اور حفاظت خود اختیاری میں کون لڑ رہا تھا مکہ کے جنگ جو، اہل فساد، مدینہ کے صابرو شا کر مومنین؟

۱ غزوہ بدر، بدر مدینہ سے ۳۰ میل کے فاصلہ پر ہے۔

۲ غزوہ احد، احد مدینہ سے کل ۱۲ میل کے فاصلہ پر ہے۔

۳ جنگ احزاب، اکیمس تو محاصرہ خود مدینہ ہی کا ہوا۔

غرضیکہ مذکورہ غزوات میں ہر مرتبہ قریش مکہ یا ان کے حلیف مدینہ پر چڑھ رہے۔

وَأَنفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ صَاعِبَهُ أَحْمَدٌ وَغَيْرُهُ وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى الْاِنْفُسِكُمْ وَالْبَاءُ زَائِدَةٌ إِلَى التَّهْلُكَةِ
اسہلاک یا ماسک عن التَّقِیَةِ فی احیاء او ترکہ لانه یقوی العدو علیکم وَأَحْسِنُوا بِانْفِقَهُ وَغَيْرِهِ
إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ ۝۱۹ اِیْ یُسْنِیْہُمْ وَأَتِمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ اِذْ یُؤْمِنُ خَوْفِہِمَا فَإِنْ أَحْصَرْتُمْ مُسْغَمَہُ عَنْ
الْحَدِثِ بِعَدْوِہِ اَوْ حَوْہِہِ فَمَا اسْتَسْرَسَرَ سِرَّ مِنَ الْهَدْيِ عَلَیْکُمْ وَبِوَشَاہُ وَلَا تَحْلِقُوا رُءُوسَکُمْ اِیْ لَا تَحْلِقُوا
حَتَّى یَبْلُغَ الْهَدْيُ اَمْدَکُورَ حِلَّہُ حِیْثُ یَحِلُّ دَخْلُہُ وَبِوَشَاہُ مَکَانَ الْاِحْصَارِ عِنْدَ اِسْطِغْنٰی فِدَیْہِہِ سِیَہِ
الْحَدِثِ وَیُفَرِّقُ عَلٰی مَسَاکِیْہِہِ وَیُحَقِّقُ وَہِ خَضِلُ الْحَدِثِ فَمَنْ کَانَ مِنْکُمْ مَرِیضًا اَوْ بِہِ اَذًیٌّ مِنْ رَاسِہِ کَفَمِنْ
وَضِدَاعٍ فَحَقِّقْ فِی الْاِحْرَامِ فِدَیَّۃً عِیَہِ مِنْ صِیَامٍ ثَلَاثَ اَیَّامٍ اَوْ صَدَقَہُ شِئًا اَصْعَبَ مِنْ سَبِّ قُوبِ اَمْدَہِ
عَلٰی سَنَہِ مَسَاکِیْنِ اَوْ تُسَلِّکُ اِیْ دَخْلُہُ وَاَوْ اَسْخِیْرَ وَاَحْقَبَ مِنْ حَقِّ غَدْرِ لَآئِہِ اَوْ سِیَہِ اِنْکِفَارَہِ
وَکَدَامِہِ اِسْمِیْعَہِ غَدْرِ اَحْدٰی کَاَصْنَبَ وَالنَّسِیْ وَالنَّسِیْ غَدْرِ اَوْ عَمْرَہُ فَاِذَا اَمْسَمَ الْعَدُوُّ مِنْ دِیْبِہِ اَوْ نَحْہِ
یَکُنْ فَمَنْ تَمَتَّعَ اِسْمِیْعَہِ بِالْعُمْرَۃِ اِیْ سَبِّہِ فَرَاغَہِ مَسَاکِیْنِ اَوْ اَحْدٰی مَحْضُورَاتِ الْاِحْرَامِ اِلٰی الْحَجِّ اِیْ
الْاِحْرَامِ لَہِ سَانِ نَحْوِ اَحْرَامِہِہِ فَمَا اسْتَسْرَسَرَ تِسْرَہِ مِنَ الْهَدْيِ عِیَہِ وَبِوَشَاہُ بِدَخْلِہِ عَد

الاحرام والافضل وہ اجر **فَمَنْ لَمْ يَجِدْ اِسْهَدِيْ** عنده او فقد ثَمَّه **فَصِيَامُ** ای فَعَمَّه صَبَام
ثَلَاثَةِ اَيَّامٍ فِي الْحَجِّ ای فی حال احرامہ بحث حسب ان یخرم فی اسبوع من دی ایحۃ والافضل فی
اسبوع کرامہ مسوم بہ مرفہ صحیح ولا يجوز صومہا لہ المستری علی اسبوع فوی السبعی
وَسَبْعَةٍ اِذَا رَجَعْتُمْ اِلٰی وَطْنِکُمْ مَکَّهٖ اَوْ عَرَبِہِ وَتَمَّ اِذَا رَجَعْتُمْ مِّنْ اَعْمَالِ الْحَجِّ وَفَدَّ اَتَمَّ مِّنْ اَعْمَالِ
تِلْكَ عَشْرَةِ کَامِلَةٍ حَمْسَةُ کَیْدٍ مِّنْ فَنَدٍ ذَلِکَ اَحْکَمُ اَسَدٍ کَبِیْرٍ مِّنْ وُحُوبِ اِسْهَدِيْ اَوْ اَتَمُّ مِّنْ اِسْهَدِيْ
مَنْ لِّمَنْ لَمْ یَکُنْ اَهْلُهُ حَاضِرِی الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ ہاں یہ یُکُونُوا عَلٰی مَرَحَتَیْنِ مِّنْ اَلْحَرَمِ عِنْدَ اِسْتِغْفَی فَر
کَر فَلَا ذَمَّ عِنْدَ وَلَا مَسَاءَ وَاِنْ تَمَنَّعَ وَفِی ذِکْرِ اَدَبِ اِسْتِغْفَارٍ اِشْتِرَاحِ اِلِیْ اِسْتِیْظَانٍ مَّوَاقِفَ فَر اَشْہَرِ اَحْج
وَمَنْ یَسْتَوْجِبُ وَتَمَنَّعَ فَعِنْدَ دَسِّ وَبِوَاحِدٍ اَوْ خَمْسِیْنِ عِنْدَ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ کَنْدِیَّةً عَنِ اِنْفَسِ وَاَحْج
اَنْتَمِنَ فَمِنْ ذِکْرِ اَسْمَاءِ اَلْقَارِ وَبِوَاحِدٍ مِّنْ اَحْرَمٍ اَنْتَمِنَ وَاَحْج مَعًا اَوْ یُدْحِلُ اَحْج عَنِ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ
وَاتَّقُوا اللّٰهَ فَمِنْ ذِکْرِ اَسْمَاءِ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ اِلِیْ a

ترجمہ: وراہد کی راہ میں خرچ کرو (یعنی) اس کی طاعت میں کہ وہ جہاد وغیرہ ہے اور تم جہاد میں خرچ کرنے سے
بخل کر کے اور جہاد ترک کر کے خود کو ہلاکت میں نہ ڈالو، اس سے کہ یہ (بخل و ترک) دشمن کو تم پر جری کر دے گا (بایدی) میں
بہ زائدہ ہے (راہ خدا میں) خرچ وغیرہ کے ذریعہ نیکیاں کرو، اللہ تعالیٰ نیکیاں کرنے والوں کو پسند فرماتا ہے یعنی ان کو اجر عطا
کرتا ہے اور حج و عمرہ اللہ کے لئے پورے کرو، یعنی دونوں کو ان کے حقوق کی رعایت کے ساتھ ادا کرو، پس اگر حج و عمرہ سے
(یعنی) ان کے پورا کرنے سے دشمن یا اسی جیسی کسی اور چیز کے ذریعہ تم کو روک دیا جائے تو جو ہدی (قربانی کا جانور) تم کو میسر
ہو اور وہ بکری ہے، اور اپنے سروں کا حلق نہ کراؤ یعنی حد نہ ہو تا وقتیکہ ہدی مذکور اپنی جگہ نہ پہنچ جائے جہاں اس کا ذبح کرنا جائز
ہے اور وہ اہل شافعی رحمہ اللہ کے نزدیک احصاء کی جگہ ہے، ہذا احصاء ہونے کی نیت سے اسی جگہ (ہدی) ذبح کر دی جائے
اور اس مقام کے مساکین پر (گوشت) تقسیم کر دیا جائے، اور حلق کر لیا جائے، اس سے حلت حاصل ہو جائے گی، مگر جو شخص تم
میں کا مریض ہو یا اس کے سر میں کوئی تکلیف ہو مثلاً جو یہ سر کا درد تو وہ حالت حرام میں حلق کرا سکتا ہے، تو اس پر فدیہ واجب
ہے اور وہ تین دن کے روزے ہیں یا تین صاع کو مقامی عمومی خوراک سے چھ مسکینوں پر صدقہ کرنا ہے یا قربانی کرنا ہے یعنی
بکری ذبح کرنا، اور اوتخیر کے لئے ہے ورنہ حکم میں وہ شخص بھی شامل ہوگا جس نے بغیر کسی عذر کے حلق کر لیا ہو اس سے کہ
گوارہ کے وجوب کے لئے یہ زیادہ لائق ہے یہی حکم اس شخص کا بھی ہے جس نے حلق کے علاوہ کچھ وراستفادہ یا مثلاً خوتبوا کا یہ
تیل لگایا عذر کی وجہ سے ہو یا بغیر عذر کے، پھر جب تم دشمن سے، مومن ہو جاؤ یا یہ طور کہ دشمن چھو یا یہ تھا ہی نہیں، تو جس شخص
نے تم میں سے عمرہ کو حج کے ساتھ یا حرام کی ممنوعات سے حج کے مہینوں میں عمرہ کا احرام باندھ کر فائدہ ٹھہرا اس نے عمرہ

سے فرغ ہونے اور اس سے حلال ہونے کی وجہ سے تو اس پر جو میسر آئے قربانی واجب ہے اور وہ ایک بکری ہے کہ حج کا حرام باندھنے کے بعد ذبح کرے، اور افضل یوم نحر ہے تو جس کو بدی میسر نہ ہو، بدی کے دستیاب نہ ہونے کی وجہ سے یا اس کی قیمت نہ ہونے کی وجہ سے تو اس پر تین روزے ہیں ایام حج میں یعنی حج کے احرام کی حالت میں، تو ضروری ہے کہ ساتویں ذی الحجہ سے پہلے (حج) کا احرام باندھے، اور افضل چھٹی ذی الحجہ سے پہلے ہے یوم نحر میں حاجی کے لئے روزہ مکروہ ہے اور ایام تشریق میں یا مشرفی رحمہ اللہ تعالیٰ کے صحیح ترین قول کے مطابق روزہ جائز نہیں ہے اور سات روزے اس وقت جب کہ اپنے وطن واپس ہو وطن مکہ ہو یا غیر مکہ، اور کہا گیا ہے کہ جب تم ارکان حج سے فرغ ہو جاؤ اس میں غائب سے حاضر کی طرف انتفات ہے یہ دس روزے پورے ہیں یہ حمد اپنے ماقبل کی تاکید ہے قربانی یا روزوں کے وجوب کا مذکورہ حکم اس شخص کے لئے ہے جو حج تمتع کرے یا یہ رعایت ان لوگوں کے لئے ہے جن کے گھر یا مسجد کے قریب نہ ہوں اس طرح کہ حرم سے دوسروں سے کم نہ ہو، یہ امر مشرفی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک ہے ورنہ دوسروں سے کم ہے تو اس پر نہ دم ہے نہ روزہ اگرچہ حج تمتع کرے اور اہل کے ذکر کرنے میں وطن بنانے کی شرط کی طرف اشارہ ہے اور تمتع کی نیت کی، تو اس پر مذکورہ چیز (یعنی قربانی) واجب ہے اور یہ ہمارے (یعنی شوافع) کے نزدیک ہے اور تمتع کے ساتھ مذکورہ احکام میں حدیث کی وجہ سے قرن کو بھی مدد کیا ہے اور قرن وہ ہے جو حج و عمرہ کا حرم ایک ساتھ باندھے، یا حج کو عمرہ پر داخل کر دے صواف عمرہ کرنے سے پہلے (یعنی عمرہ کا طواف شروع کر نے سے پہلے حج کا احرام باندھے) اور ان چیزوں میں اللہ سے ڈرتے رہو جن کا تم کو حکم دیتے ہیں اور جن سے منع کرتے ہیں اور خوب سمجھو کہ امتناع اس کا خلاف کرنے والے کو سخت سزا دینے والا ہے۔

تحقیق و ترکیب تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ، لَا تُلْقُوا، الْقَاءُ (افعال) سے صیغہ نہیں جمع مذکر حاضر، تم نہ ڈالو۔

سُئِلَ: الْقَاءُ متعدی، نفسہ ہے حالانکہ یہاں اِلٰی کے ساتھ تعدیہ کیا گیا ہے۔

جَوَابُ: الْقَاءُ انتہاء کے معنی کو متضمن ہے ہذا تعدیہ بالی جائز ہے۔

قَوْلُهُ: تَهْلُكَةُ، (ض) یہ خاف قیس نام در مصدر میں سے ہے، ہلاکت میں ڈالنا، قاموس میں امثالث کے ساتھ لکھا ہے التَّهْلُكَةُ چونکہ مصدر نام درہ میں سے ہے، اس کے التَّهْلَاكُ، مصدر مشہور ہے اس کی وضاحت کر دی۔

قَوْلُهُ: بِالنَّفَقَةِ، یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے، سوال یہ ہے، اَحْسِنُوا، تَفَصَّلُوا کے معنی میں ہے جو کہ متعدی باسما ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: بِالنَّفَقَةِ، کو، سبق سے مربوط کرنے کے لئے، یا گیا ہے اس لئے تَهْلُكَةُ، کی تفسیر افساك عن النفقة سے کی ہے

تو یہاں احسان کی تفسیر انفاق فی سبیل اللہ سے کرنا ہی مناسب ہے تاکہ دونوں میں ربط پیدا ہو جائے۔

قَوْلًا: اِیْ یُثِیْبُهُمْ، یُحِبُّ کِی تفسیر یثیب سے تفسیر بالمازِم ہے اس لئے کہ حُب کے معنی: یدان القلب کے ہیں جو اللہ تعالیٰ کے حق میں متصور نہیں ہے یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ رحمت کی تفسیر احسان سے کرتے ہیں ورنہ تو رحمت کے معنی رِقَّة القلب کے ہیں جو ذات باری میں متصور نہیں ہے۔

قَوْلًا: اَذُوْهُمَا، اس سے حج و عمرہ دونوں کے: جو ب کی طرف اشارہ ہے اس لئے کہ اہل مشافعی رَحِمَ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک دونوں واجب ہیں اور اُلفظ التَّسْمِیَا، کو ظاہری معنی پر ہی رکھا جائے تو مطلب یہ ہوگا کہ شروع کرنے کے بعد ان کو پورا کرنا واجب ہے اس لئے کہ احناف کے نزدیک نفسی عبادت شروع کرنے سے واجب ہو جاتی ہے۔

قَوْلًا: بَعْدُوْہِ یہ اہل مشافعی رَحِمَ اللہُ تَعَالٰی اور امام مالک رَحِمَ اللہُ تَعَالٰی کے قول کے مطابق ہے اس لئے کہ ان حضرات کے یہاں احصار دشمنی کے ذریعہ صحیح ہے بخلاف احناف کے کہ دشمن کے عداوہ مرض وغیرہ سے بھی احصار درست ہے۔

قَوْلًا: عَلَیْکُمْ اس اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُؤَال: یہ ہے کہ فَمَا اسْتِیْسِرَ مِنَ الْهَدٰی، جواب شرط ہے حالانکہ یہ جملہ تامہ نہیں ہے اور جواب شرط کے لئے جملہ ہونا شرط ہے۔

جَوَاب: عَلَیْکُمْ، محذوف مان کر اشارہ ردیہ کہ ما مبتداء کی خبر محذوف ہے تاکہ مبتداء اپنی خبر سے مل کر جملہ ہو کر شرط کی جزاء واقع ہو سکے تقدیر عبارت یہ ہے فَعَلَیْکُمْ مَا اسْتِیْسِرَ قُمْ۔

قَوْلًا: فِذِیۃً، فِذِیۃً، مبتداء ہے اور عَلَیْہِ اس کی خبر محذوف ہے۔

قَوْلًا: مِنْ صِیَامٍ یہ محذوف سے متعلق ہو کر فِذِیۃ کی صفت ہے اِی فِذِیۃً کَائِنَہُ مِنْ صِیَامٍ۔

قَوْلًا: بَاَنَّ ذَهَبَ اَوْ لَمْ یَکُن اس عبارت کے اضافہ کا مقصد، اَمِنْتُمْ کے دونوں معنی کی طرف اشارہ کرنا ہے اَمِنْتُمْ، یہ تو اَمِنَ سے مشتق ہے اس کے معنی زوال خوف کے ہیں یا اَمِنٌ سے مشتق ہے اس کے معنی اَمِنَ یعنی ضد الخوف کے ہیں اگر اَمِنْتُمْ وَاَلَا مَآئِنَہُ، سے مشتق مانا جائے تو معنی ہوں گے فَاِذَا زَالَ عَنْکُمْ خَوْفُ الْعَدُوِّ، تو اس صورت میں اس شخص کا حکم کہ جس کا احصار زائل ہو گیا ہو عِبْرۃ انص کے طور پر ثابت ہوگا اور اسی سے اس شخص کا حکم جو پہلے ہی سے مامون ہو دالالت انص کے طور سے مفہوم ہوگا، اور اگر اَمِنْتُمْ، اَلَا مَآئِنَہُ سے مشتق ہو تو اس کے معنی ہوں گے کہ جب تم امن و اطمینان میں ہو۔

(نروح لاروح)

قَوْلًا: نُسُکٍ یہ نُسُک کی جمع ہے بمعنی قربانی، اور نُسُک، مصدر بھی ہے قربانی کرنا۔

قَوْلًا: فَمَا اسْتِیْسِرَ مِنَ الْهَدٰی، فاء رابطہ ہے جواب شرط کے لئے ما، اسم موصولہ مبتداء، اس کی خبر محذوف، اِی فعلیہ ما اسْتِیْسِرَ، اسْتِیْسِرَ صد، جملہ ہو کر جواب شرط۔

قَوْلًا: بَاَنَّ لَمْ یَکُوْا عَلٰی مَرَحِلَتَیْنِ مِنَ الْحَرَمِ عِنْدَ الشَّافِعِی (رَحِمَ اللہُ تَعَالٰی) اس عبارت کا مقصد متمتع پر

وجوب قربانی اور عدم وجوب قربانی کی دونوں صورتوں کو بیان کرنا ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ متمتع اگر آفاقی ہو تو اس پر دم تمتع واجب ہے اور امام شافعی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک آفاقی وہ ہے جو حرم سے کم از کم دو مرحلوں کی مسافت کا باشندہ ہو اور جو اس سے کم مسافت کا باشندہ ہو وہ ان کے نزدیک حضری ہے تو اس پر دم تمتع واجب نہیں ہے اور جب دم واجب نہیں تو اس کا نائب یعنی روزہ بھی واجب نہیں۔

قَوْلُهُ: فِي ذِكْرِ الْاَهْلِ الْخ اس عبارت کا مقصد لِمَنْ لَمْ يَكُنْ اَهْلًا حَاصِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ کی تشریح ہے مطلب یہ ہے کہ دم تمتع ساقط ہونے کیسے مقیم شرعی ہونا ضروری ہے اگر کسی شخص نے قبل اشهر الحرم مکہ میں قیام تو کیا ہے مگر وطن نہیں بنایا یعنی پندرہ دن قیام کا ارادہ نہیں کیا تو اس شخص سے دم تمتع ساقط نہیں ہوگا، اس لئے کہ اقامت شرعی کی نیت کے بغیر وہ آفاقی ہی شمار ہوگا اور آفاقی پر دم تمتع واجب ہوتا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

مالی ہنگامی ضرورت:

وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ، اس آیت سے فقہاء نے یہ حکم اخذ کیا ہے کہ مسلمانوں پر زکوٰۃ کے علاوہ بھی بعض حقوق مایہ فرس میں مگر وہ ہنگامی (ایمر جنسی) اور وقتی ضرورت کے لئے ہیں دائمی نہیں نہ ان کے لئے کوئی مقدار متعین ہے بلکہ جتنی ضرورت ہو اس کا انتظام کرنا سب مسلمانوں پر فرض ہے اور جب ضرورت نہ ہو تو کچھ فرض نہیں، جہاد کا خرچ اسی ہنگامی ضرورت میں شامل ہے۔ ترک جہاد قومی ہلاکت ہے وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ، لفظی معنی تو ظاہر ہیں، کہ اپنے اختیار سے اپنے آپ کو ہلاکت میں نہ ڈالو، اب رہی یہ بات کہ ہلاکت میں نہ ڈالنے سے یہاں کیا مراد ہے اس میں حضرات مفسرین کے اقوال مختلف ہیں امام بصیر رازی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی نے فرمایا ان میں کوئی تضاد نہیں سب ہی مراد ہو سکتے ہیں۔

حضرت ابو ایوب انصاری رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی نے فرمایا کہ یہ آیت ہمارے ہی بارے میں نازل ہوئی ہے ہم اس کی تفسیر بخوبی جانتے ہیں، بات یہ ہے کہ جب اللہ تعالیٰ نے اسلام کو غصب اور قوت عطا فرمادی تو ہم میں یہ گفتگو ہوئی کہ اب جہاد کی کیا ضرورت ہے؟ ہم اپنے وطن میں ٹھہر کر اپنے مال اور جائیداد کی خبر گیری کریں، اس پر یہ آیت نازل ہوئی؟ جس نے یہ بتلادیا کہ ہلاکت سے مراد اس جگہ ترک جہاد ہے اور اس سے ثابت ہوا کہ ترک جہاد مسلمانوں کی قومی ہلاکت و بربادی کا سبب ہے اس لئے حضرت ابو ایوب رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی انصاری نے اپنی پوری عمر جہاد میں صرف کردی، یہاں تک کہ یزید بن معاویہ کے زمانہ میں جہاد کرتے ہوئے ۵۲ھ میں شہادت حاصل کی موصوف کی قبر آج بھی قسطنطنیہ میں زیارت گاہ خاص و عام ہے آپ کی قبر کے پاس ایک مسجد بھی تعمیر کر دی گئی ہے۔

حضرت براء بن مازب رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی نے فرمایا کہ گناہوں کی وجہ سے اللہ کی رحمت و مغفرت سے مایوس ہو جانا اپنے آپ کو

بدلت میں ڈالتا ہے، اس لئے مغفرت سے مایوس ہونا حرام ہے۔

بعض حضرات نے فرمایا اللہ کی راہ میں مال خرچ کرنے میں حد سے تجاوز کرنا کہ بیوی بچوں کے حقوق ضائع ہو جائیں یہ اپنے آپ کو بدلت میں ڈالتا ہے ایسا اسراف جائز نہیں۔

بعض حضرات نے فرمایا ایسی صورت میں قتل کے سنے اقدام کرنا اپنے کو بدلت میں ڈالتا ہے جب کہ یہ اندازہ ہو کہ ہم دشمن کا چھ نہ بگاڑ سکیں گے، خود ہدک ہو جائیں گے ایسی صورت میں اقدام قتل اس آیت کی بنا پر منع ہے۔

وَأَحْسِنُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ، اس جملہ میں ہر کام کو اچھا کرنے کی ترغیب ہے اور کام کو اچھا کرنا جس وقت میں احسان سے تعبیر کیا گیا ہے دو طرح ہے، ایک عبادت میں اور دوسرے معاملات و معاشرت میں، عبادت میں احسان کی تفسیر حدیث جبریل علیہ السلام میں خود رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمائی ہے کہ اس طرح عبادت کرو جیسے تم خدا کو دیکھ رہے ہو اور اگر یہ درجہ حاصل نہ ہو تو کم از کم یہ اعتقاد تو لازم ہی ہے کہ خدا تمہیں دیکھ رہا ہے۔

اور معاملات و معاشرت میں احسان کی تفسیر مسند احمد میں بروایت حضرت معاذ حضرت رسول اللہ ﷺ نے یہ فرمائی ہے کہ تم سب لوگوں کے لئے وہی پسند کرو جو اپنے لئے پسند کرتے ہو اور جس چیز کو تم اپنے لئے ناپسند کرو دوسروں کے لئے بھی ناپسند کرو۔ (معارف)

حج کی فرضیت:

جمہور کے قول کے مطابق حج کی فرضیت ہجرت کے تیسرے سال یعنی غزوہ احد کے سال سورہ آل عمران کی اس آیت سے ہوئی وَلِلّٰهِ عَلَى النَّاسِ حُجُّ الْبَيْتِ الْحَرَامِ

باتفاق مفسرین یہ آیت واقعہ صدیقہ ۶ھ میں نازل ہوئی اس آیت کا مقصد حج کی فرضیت کو بتانا نہیں اس لئے کہ حج تو پہلے ہی فرض ہو چکا ہے اس آیت کا مقصد حج کے کچھ احکام بیان کرنا ہے۔

اتَمُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلّٰهِ، یعنی اگر راستہ میں کوئی ایسا سبب پیش آجائے جس کی وجہ سے آگے جانا ممکن نہ رہے اور مجبور رک جانا پڑے تو اونٹ، گائے، بکری، میں سے جو جانور بھی میسر ہو اللہ کے لئے قربانی کر دو اس امر میں اختلاف ہے کہ قربانی کے اپنی جگہ پہنچ جانے سے کیا مراد ہے؟ فقہاء حنفیہ کے نزدیک اس سے مراد حرم ہے، یعنی محصر کے لئے اپنی قربانی کا جانور یا اس کی قیمت بھیج دے، تاکہ اس کی طرف سے حدود حرم میں قربانی کی جائے، اور امام مالک و شافعی رحمہما اللہ تعالیٰ کے نزدیک جہاں آدمی گھر کی طرف ہو تو وہیں قربانی کر دینا مراد ہے۔

احصار اور مجبوری سے کیا مراد ہے:

اس آیت میں دشمن کے حامل ہو جانے کی مجبوری تو صراحتہ مذکور ہے لہذا امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ مجبوری صرف دشمن کے حامل ہونے کو مانتے ہیں مگر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے دشمن کے ساتھ شترک عت کی وجہ سے دیگر مجبوریوں مثلاً مرض وغیرہ کو بھی شامل کر لیا ہے۔

اس آیت میں سرمندانے کو احرام کھونے کی علامت قرار دیا ہے جس سے ثابت ہوا کہ حالت احرام میں سرمندانہ یا ہلکا منع ہے اسی مناسبت سے اگلے حکم یہ بیان فرمایا کہ اگر کسی بیماری وغیرہ کی مجبوری سے سرمندانے کی ضرورت پیش آئے تو بقدر ضرورت جائز ہے مگر اس کا فدیہ دینا لازم ہو گا فدیہ یہ ہے کہ روزے رکھے یا صدقہ دے یا قربانی کرے، قربانی کے لئے حدود حرم کی جگہ متعین ہے روزہ اور صدقہ کے لئے کوئی جگہ متعین نہیں ہر جگہ ادا کر سکتا ہے قرآنی الفاظ میں روزوں اور صدقہ کی کوئی مقدار بیان نہیں کی گئی مگر حدیث شریف میں رسول اللہ ﷺ نے حضرت کعب بن عجرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ صحابی کی ایک ایسی حالت میں یہ فرمایا تین روزے رکھیں یا چھ مسکینوں کو آدھا آدھا صاع گندم بطور صدقہ دیں۔ (صحیح بخاری)

عمرہ کا حکم:

ابن کثیر نے بحوالہ ترمذی، احمد، بیہقی حضرت جابر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا ہے کہ نبیوں نے رسول اللہ ﷺ سے سوال کیا کہ عمرہ واجب ہے؟ آپ نے فرمایا واجب تو نہیں لیکن کر دو تو بہتر اور افضل ہے اس وجہ سے امام ابو حنیفہ اور امام مالک رحمہما اللہ تعالیٰ وغیرہ کے نزدیک عمرہ واجب نہیں سنت ہے۔

حج تمتع و قرآن کے احکام:

عرب جاہلیت کا خیال تھا کہ جب حج کا وقت یعنی شوال شروع ہو جائے تو ان ایام میں حج و عمرہ کا جمع کرنا سخت گناہ ہے اس آیت کے آخری حصہ میں ان کے اس خیال کی اصلاح اس طرح کر دی گئی کہ حدود میقات کے اندر رہنے والوں کے لئے تو حج و عمرہ دونوں کو اشہر حح میں جمع کرنا ممنوع ہے کیوں ان کو اشہر حح کے بعد دوبارہ عمر کے لئے سفر کرنا مشکل نہیں لیکن حدود میقات کے باہر سے آنے والوں کے لئے دوبارہ عمرہ کے لئے سفر کرنا دشوار ہے اس لئے آفاقیوں یعنی دور کے رہنے والوں کے لئے حج و عمرہ کو جمع کرنا جائز ہے میقات وہ مقامات ہیں جو طواف عالم سے آنے والوں کے ہر راستہ پر اللہ کی طرف سے متعین ہیں کہ جب بقصد مکہ آنے والے مسافر یہاں پہنچے تو یہاں سے حج یا عمرہ کی نیت سے احرام باندھنا لازم ہے بغیر احرام یہاں سے آگے بڑھنا جرم اور گناہ ہے "لِمَنْ لَّمْ يَكُنْ اَهْلُهُ حَاضِرِي الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ" کا یہی مطلب ہے جس کے اہل و عیال مسجد حرام کے قرب و جوار یعنی حدود میقات کے اندر نہیں

رہتے یعنی وہ حدود میقات کے اندر کا باشندہ نہیں ہے اس کے لئے حج و عمرہ کو حج کے زمانہ میں جمع کرنا جائز ہے۔
تمتع پر شکر یہ کہ صور پر دم تمتع واجب ہے خواہ اونٹ، گائے، بکری جو بھی میسر ہو اور جو شخص قربانی نہ کر سکے تو اس پر اس روز سے واجب ہیں تین روزے ایام حج میں رکھے یعنی نویں ذی الحجہ تک پورے کر دے باقی سات روزے حج سے فارغ ہو کر جہاں چاہے اور جب چاہے رکھے، اور اگر کوئی شخص ایام حج میں تین روزے نہ رکھ سکا تو پھر اس پر امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور اکابر صحابہ رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے نزدیک قربانی ہی واجب ہے جب قدرت ہو کسی کے ذریعہ حرم میں قربانی کرادے۔

تمتع اور قرآن میں فرق:

تمتع کے معنی ہیں فائدہ اٹھانا، اور قرآن کے معنی ہیں مانا، اشہر حج میں اگر میقات سے حج اور عمرہ دونوں کا احرام ایک ساتھ باندھے یعنی احرام باندھتے وقت حج و عمرہ دونوں کی نیت کر لے تو یہ شخص قارن کہلاتا ہے یعنی حج و عمرہ کو ملنے والا، اس کا احرام درمیان میں کھلے گا نہیں آخر ہی میں دس ذی الحجہ کو کھلے گا۔
تمتع کا مطلب ہے ایک ہی سفر میں دو عبادتوں کا ثواب حاصل کر کے فائدہ اٹھانا، اس کی صورت یہ ہوتی ہے کہ حاجی، میقات سے صرف عمرہ کا احرام باندھتا ہے مکہ جا کر عمرہ سے فارغ ہو کر احرام کھول دیتا ہے پھر آٹھویں ذی الحجہ کو منیٰ جانے کے وقت حرم سے حج کا احرام باندھتا ہے اس کو اصطلاح میں حج تمتع اور ایسا کرنے والے کو تمتع کہتے ہیں۔

الْحَجُّ وَقَدْ أَشْهُرٌ مَعْلُومَةٌ شَوَّالٌ وَذُو الْقَعْدَةِ وَعَشْرُ لَيْلٍ بِنِ ذِي الْحِجَّةِ وَقِيلَ كُنْهُ فَمَنْ قَرَضَ عَلَى نَفْسِهِ
فِيهِنَّ الْحَجَّ بِإِحْرَامٍ بِهِ فَلَا رَفْعَ جَمَاعٍ فِيهِ وَلَا فُسُوقَ سَاعِصِي وَلَا جِدَالَ خِصَامٍ فِي الْحَجِّ وَفِي قِرَاءَةِ مَتْنِ
الْأَوَّلِ وَالْمَرَادُ فِي الثَّلَاثَةِ النَّهْيُ وَمَا تَفَعَّلُوا مِنْ خَيْرٍ كَصَدَقَةِ تَعْلَمُهُ اللَّهُ فَيُجَازِيكُمْ بِهِ وَنَزَلَ فِي أُنْثَى
الْيَمَنِ وَكَانُوا يُحْجُونَ بِإِزَاجٍ فَيَكُونُونَ كَلًّا عَلَى النَّاسِ وَتَزَوَّدُوا مَا يُبِغُّكُمْ بِسَفَرِكُمْ فَإِنَّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى
مَا يُتَّقَى بِهِ سَوَالُ النَّاسِ وَغَيْرُهُ وَاتَّقُوا يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ۝ ذُو الْعُقُولِ لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِي أَنْ تَبْتَغُوا تُصْغُوا
فَضْلًا رِزْقًا مِنْ رَبِّكُمْ بِإِيجَارَةٍ فِي إِحْسَنِ نَزَرٍ رَدًّا كَرَاهَتِهِمْ ذَلِكَ فَإِذَا أَفْضَيْتُمْ دَفْعْتُمْ مَنْ عَرَفْتُمْ عَنْهُ
أَوْ قُوبَ بِهِ فَأَذْكُرُوا اللَّهَ عَنِ الْمَسِيئَةِ مُرْدِفَةً بِالتَّسْبِيهِ وَالتَّهْنِئَةِ وَالدُّعَاءِ عِنْدَ الْمَشْعَرِ الْحَرَامِ بِوُ
حُلٍّ فِي إِجْرِ الْمُرْدِفَةِ بِقُلْ لَهُ قَرُوحٌ وَفِي أَحَدِثِ أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَفَفَّ بِهِ يَذْكُرُ اللَّهَ وَيَدْعُو
حَتَّى اسْفَرَ جَدًّا رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَأَذْكُرُوهُ كَمَا هَذَا كُمْ لِمَعَالِمِ دِيهِ وَمَسَاسِكِ حَجَّهِ وَالْكَافِ سَعْبِمْ وَلَإِنْ
مُحَقَّقَةً كُنْتُمْ مِنْ قَبْلِهِ قَسْ بُدَاهِ لِمَنِ الصَّالِّينَ ۝ ثُمَّ أَفِيضُوا يَا فَرِيشُ مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ أَيْ مِنْ
عَرَفَةَ سَارِ لِقْفُوا سَهَا مَعَهُمْ وَكَانُوا يَقْفُونَ بِالْمُرْدِفَةِ شَرْفَعًا عَنِ الْوُفُوفِ مَعَهُمْ وَثَمَّةٌ بِتَرْتِيبٍ فِي الذِّكْرِ

وَاسْتَغْفِرُوا لِلَّهِ مِنْ ذُنُوبِكُمْ إِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴿۱۹﴾ ۱۹۔ فَإِذَا قُضِيَتْ أَدْيَانُكُمْ مَنَاسِكُكُمْ عِبَادَاتُكُمْ مِنْ رَمَنَةٍ حَمَرَةٍ الْعَنْتَةِ وَحَفْنَةٍ وَضَفْنَةٍ وَاسْتَغْفِرْهُمْ مِنْ ذُنُوبِهِمْ فَادْكُرُوا اللَّهَ بِالْكَسْرِ وَالشَّاءِ كَذِكْرِكُمْ آبَاءَكُمْ ۱۹۔ کما کُنْتُمْ تَذْكُرُونَهُمْ عِدَّةُ فِرَاعٍ حَتَّى يَمْلَأَ بِهَا مَدْحَرٌ أَوْ أَشَدُّ ذِكْرًا مِنْ ذِكْرِكُمْ اتَّابَهُ وَنَصَبَ أَشَدَّ عَلَى أَحَالٍ مِنْ ذِكْرِ الْمَنْضُوبِ أَدْكُرُوا إِذْ يَخْرُجُ لَكَرٍ صَفْعَةً لَهُ فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا نَصِيبًا فِي الدُّنْيَا فَيُؤْتَاهُ فِيهَا وَمَالَهُ فِي الْآخِرَةِ مِنْ خَلَاقٍ ۲۰ ۲۰۔ وَمِنْهُمْ مَنْ يَقُولُ رَبَّنَا آتِنَا فِي الدُّنْيَا حَسَنَةً وَفِي الْآخِرَةِ حَسَنَةً بِئْسَ الْحَقُّ وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۲۱۔ ۲۱۔ بَعْدَ دُخُولِهِمْ وَبَعْدَ بَيَانِ مَا كَانَ عَلَيْهِ الْمُشْرِكُونَ وَلِحَالِ الْمُؤْمِنِينَ وَالْقَضْدِ بِهِ احْتِثَ عَلَى ضَلَبِ حَرِّ الْإِذَارِيسِ كَمَا وَعَدَ بِالشَّوَابِ عَلَيْهِ قَوْلُهُ أُولَئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ مِمَّا كَسَبُوا ۲۲۔ ۲۲۔ عَمِلُوا مِنَ الْحَجِّ وَالذَّعَاءِ ۲۳۔ وَاللَّهُ سَرِيعُ الْحِسَابِ ۲۳۔ يُحَسِّبُ الْحَقُّ كُنْهَهُ فِي قَدْرِ يَضْفُ سَهَابٍ مِنْ أَيَّامِ الدُّنْيَا حَدِيثٌ بَدَلَتْ وَأَذْكُرُوا اللَّهَ بِالْكَسْرِ عِدَّةُ رَمَنٍ أَحْمَرَاتٍ فِي أَيَّامٍ مَعْدُودَاتٍ أَيْ أَيَّامِ الشَّرِيقِ الْثَلَاثَةِ فَمَنْ تَعَجَّلَ أَيْ اسْتَفْعَلَ بِالسَّعْرِ مِنْ مَنَى فِي يَوْمَيْنِ أَيْ فِي ثَلَاثِ أَيَّامِ الشَّرِيقِ عِدَّةُ رَمَنٍ حَمَرَةٍ فَلَا تَأْتِمُرُ عَلَيْهِ بِالْعَجْرِ وَمَنْ تَأَخَّرَ فِيهَا حَتَّى يَأْتِيَ لَيْلَةُ الثَّلَاثِ وَرَمَنٍ حَمَرَةٍ فَلَا تَأْتِمُرُ عَلَيْهِ بِدَلَّتْ أَيْ بِهِمْ مَحْذَرُونَ فِي دَلَّتْ وَفِي الْإِثْمِ لَيْمَنْ أَتَى فِي حَجِّهِ لَأَنَّهُ الْحَجَّاجُ حَتَّى يَحْفَضَهُ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّكُمْ إِلَيْهِ تُخْشَرُونَ ۲۴۔ ۲۴۔ فِي الْآخِرَةِ فَيُجَازِيَكُمْ بِأَعْمَالِكُمْ.

ترجمہ: حج کا وقت متعین مبینہ ہیں (اور وہ) شوال، ذی القعدہ اور ذی الحجہ کی دس راتیں ہیں اور کہا گیا ہے کہ ذی الحجہ کا پورا مہینہ ہے تو جس نے ان مہینوں میں حج کا احرام باندھ کر اپنے اوپر حج لازم کر لیا تو نہ اس کے سنے (حالت) احرام میں خش بات جماع جائز ہے اور نہ ارتکاب معاصی اور نہ حج میں لڑائی جھگڑا ہے اور ایک قراءت میں اول دونوں (رفعت اور فسوق) میں فتح ہے یعنی (بنی برفتح) اور (نفی کے) تینوں صیغوں سے نفی مراد ہے اور جو بھی تم کا خیر کرتے ہو مثلاً صدق اللہ اس سے باخبر ہے، تو وہ تم کو اس کا صلہ دے گا اور اہل یمن کے بارے میں (آئندہ آیت) نازل ہوئی جو بغیر زادراہ کے حج کرتے تھے، جس کی وجہ سے لوگوں پر بوجھ بنتے تھے اور اتنی مقدار زادراہ ہمراہ لے لیا کرو جو تمہارے سفر کے لئے کافی ہو بلاشبہ بہترین زادراہ خدا کا خوف ہے کہ جس کی وجہ سے لوگوں سے سواں وغیرہ (مثلاً چوری غصب وغیرہ) سے بچے، اور اے دانشمند و مجھ ہی سے ڈرو، تمہارے لئے اس بات میں کوئی مضائقہ نہیں کہ تم حج میں تجارت کے ذریعہ اپنے رب کا فضل (روزی) طلب کرو ان کے طلب رزق کو ناپسند کرنے کی تردید کے لئے یہ آیت نازل ہوئی اور جب تم وقوف عرفہ کے بعد عرفات سے دو تو مزدلفہ میں رات گزارنے کے بعد مشعر حرام کے پاس تلبیہ اور تہلیل اور دعاء کے ذریعہ اللہ کا ذکر کرو (مشعر حرام) مزدلفہ کے آخر میں

یہ پہڑ ہے، اس کو قزح کہا جاتا ہے، حدیث شریف میں ہے کہ آپ ﷺ نے اس جہد اللہ کے ذکر کے ساتھ قیام فرمایا، اور آپ دن رات رتبہ یہاں تک کہ خوب اجال ہو یا (روہ سسم) اور اللہ کا ذکر کرو اس لئے کہ اس نے تم کو اپنے دین اور حج کے احکام کی ہدایت دی ہے اور بد شبہ تم ان مخففہ ہے، اس کی بدایت سے پہلے مراہوں میں سے تھے، اے قریشیو! تم جہنم میں سے واپس ہو کر وہاں سے سب لوگ واپس ہوتے ہیں جہنم عرفات سے، اس طریقہ سے کہ تم بھی نہ بے ساتھ رہاں قیام کرو، وقریشی دیگر لوگوں پر برتری جتانے کے لئے مزدلفہ میں قیام کرتے تھے، شہر، ترتیب ذکر کی کے لئے ہے، اللہ سے اپنے سنا ہوں کی معافی، گنہگار شک بند مومنوں کو معاف کرنے والا ہے ان پر رحم کرنے والا ہے جب تم اپنے حج کے رکان ادا کر چکے ہو، یاں صورت کہ تم حجرہ عقبہ کی رمی کر چکے اور حلق کر چکے اور منی میں قیام پذیر ہو چکے تو تکبیر وٹا کے ذریعہ اللہ کا ذکر کرو جیسے کہ تم اپنے تہا واجد ادا کا ذکر کیا کرتے تھے، یعنی جس طرح حج سے فارغ ہونے کے بعد تہ خرقے حور پر ان کا ذکر کیا کرتے تھے، ہنہ ان کا ذکر کرنے سے بھی بڑھ کر، اَشْنَدُ، ذکر اے حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے جو اذکروا کی وجہ سے منصوب ہے اس لئے کہ اَر (ذکر ا) سے مؤخر ہوتا تو اس کی صفت ہوتا اور ان میں بعض لوگ تو ایسے بھی ہیں جو کہتے ہیں اے ہمارے رب تو ہم تو ہمارا حصہ دنیا ہی میں دیدے، تو اس کو دنیا ہی میں دیدیا جاتا ہے، ایسے شخص کے لئے آخرت میں کوئی حصہ نہیں، وراں میں بعض لوگ ایسے ہیں جو کہتے ہیں اے ہمارے رب تو ہمیں دنیا میں بھی بھدائی نعمت عطا فرما، اور آخرت میں بھلائی عطا فرما، اور وہ جنت ہے اور تو ہم کو گ کے عذاب سے بچا اس میں دخل نہ کر کے یہ مشرکین کے طریقہ اور مومنین کے حال کا بیان ہے وراں کا مقصد دین کی خیر طلب کرنے کی ترغیب دانا ہے، جیسا کہ اس پر (اللہ نے) اپنے قول "أُولَٰئِكَ لَهُمْ نَصِيبٌ" سے وعدہ کیا ہے یہی وہ لوگ ہیں جن کے لئے اجر ہے ان کے اعمال کا جو انہوں نے حج اور دعاء کے ذریعہ کئے، اور اللہ جہد حساب چکانے والا ہے کہ پوری مخلوق کا حساب دنیا کے دنوں کے اعتبار سے نصف دن میں چکا دے گا، اس مضمون کی حدیث وارد ہونے کی وجہ سے اور جمرات کی رمی کے وقت تکبیر کے ذریعہ، چند دن یعنی ایام تشریق کے تین دنوں میں اللہ کا ذکر کرو وراں جس نے جہد کی جہنم منی سے روانہ ہونے میں عجلت سے کام لیا، یعنی ایام تشریق میں دوسرے دن رمی جہر کرنے کے بعد تو اس عجلت کی وجہ سے اس پر کوئی گناہ نہیں اور جس نے تاخیر کی یہاں تک کہ تیسری رات گزاری اور اس دن کی رمی جہر کر لی تو اس میں اس پر کوئی گناہ نہیں یعنی ان کو اس میں اختیار ہے اور گناہ نہ ہونا اس شخص کے لئے ہے جو اپنے حج میں اللہ سے ڈرتا ہو اس لئے درحقیقت وہی حاجی ہے وراں اللہ سے ڈرو اور سمجھو کہ تم کو آخرت میں اس کی طرف جمع کیا جائے گا اور وہ تم کو تمہارے اعمال کی جزا دے گا۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: الْحَجُّ وَقْتُهُ

سُئِلَ: لَفْظُ وَقْتُهُ، كَأَضَافَةٍ مَقْصُودَةٍ يَأْتِي بِهَا

جواب: مضاف محذوف ہے اسی وقت الحج، حج کا وقت، اگر مضاف محذوف نہ مانا جائے تو مصدر کا حمل ذات پر لازم آتا ہے جو کہ جائز نہیں ہے اس لئے کہ تقدیر عبارت یہ ہوگی، الحج اشہر، حج مہینے میں، حالانکہ مہینے حج نہیں ہیں بلکہ حج کے اوقات ہیں مضاف محذوف ماننے سے مذکورہ اعتراض ختم ہو گیا۔

قول: وقيل كله، قيل کے قائل امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ ہیں اس لئے کہ ان کے نزدیک ذی الحجہ کا پورا مہینہ اشہر حج میں شامل ہے۔

قول: بالا حرام بہ۔

سوال: بالا حرام بہ کے اضافہ کا کیا فائدہ ہے؟

جواب: یہ ائمہ کے اختلاف کی طرف اشارہ ہے، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک صرف نیت اور احرام باندھنے سے حج لازم ہو جاتا ہے، مگر امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک تہیہ یا سوق بدی سے لازم ہوتا ہے۔

قول: جماع فیہ، جماع کا اضافہ تو بیان معنی کے لئے ہے مگر فیہ کے اضافہ کا کیا مقصد ہے؟

جواب: لارفت، فمن فرض شرط کی جزاء ہے اور جزاء کے لئے جملہ ہونا شرط ہے حالانکہ لارفت جملہ تا نہیں ہے، اس لئے کہ نفی جنس ہے اور رفٹ اس کا اسم ہے اور خبر ندارد ہے، لہذا جملہ ناقصہ ہوا، رفٹ کو جملہ تامہ بنانے کے لئے فیہ محذوف مانا ضروری ہے تاکہ جائز وغیرہ کے متعلق ہو اور لارفتی جنس کی خبر ہو سکے اور لارفتی جنس اپنے اسم و خبر سے مل کر شرط کی جزاء واقع ہو سکے۔

قول: وفي قراءة اس اضافہ کا مقصد اختلاف قراءت کو بیان کرنا ہے، فلا رفٹ ولا فسوق ولا جدال میں چار قراءتیں ہو سکتی ہیں مگر مفسر علام نے دو کی طرف اشارہ کیا ہے غالباً مفسر علام کے پیش نظر قرآن کریم کا وہ نسخہ ہے جس میں تینوں پر رفع ہے، اسی سے فرمایا کہ ایک قراءت میں پہلے دو پر فتح ہے اور جدال، پر رفع ہی ہے، وہ چار قراءتیں یہ ہیں، ① تینوں کا نصب ② تینوں کا رفع، ③ پہلے دو کا رفع اور تیسرے کا نصب ④ پہلے دو کا نصب اور تیسرے کا رفع۔

قول: والمراد في الثلاثة النهی، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سوال: لارفت ولا فسوق، ولا جدال یہ تینوں نفی کے صیغے ہیں ان میں خبر دی گئی ہے کہ حج میں نہ فحش بات کا وجود ہے اور نہ فسق اور لڑائی جھگڑے کا، حالانکہ مشاہدہ ہے کہ تینوں چیزیں حج میں واقع ہوتی ہیں حالانکہ خدائی کلام میں خلف اور کذب نہیں ہو سکتا۔

جواب: نفی سے مراد نہیں ہے اس لئے کہ مقصد، لا ترفثوا، لا تفسقوا، ولا تجادلوا ہے یعنی حج میں مذکورہ تینوں کام نہ کرو۔

سوال: نفی کو نفی سے تعبیر کرنے کی کیا وجہ ہے؟

جواب: دراصل نفی میں مبالغہ مقصود ہے اور اس بات پر دلالت مقصود ہے کہ مذکورہ تینوں کام حج میں ہرگز نہیں ہونے چاہئیں۔

قوله تعالى: وَمَا تَفْعَلُوا

سُئِلَ: لَا رَفَثَ، لَا تَرَفُّوا، کے معنی میں ہونے کی وجہ سے حمد انشاء یہ ہے وَمَا تَفْعَلُوا، حمد خبر یہ ہے مَا تَفْعَلُوا کا عطف وَلَا رَفَثَ پر ہے اور یہ عطف خبر علی الانشاء کے قبیل سے ہے جو کہ جائز نہیں ہے۔

جَوَابُ: مَا تَفْعَلُوا تاویل میں امر کے ہے اِیْ افْعَلُوا، ہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلُهُ: وَالْكَافُ لِلتَّعْلِيلِ یعنی کما ہذا کمر میں کاف تشبیہ کے لئے نہیں بلکہ تعلیل کے لئے ہے، یعنی تم اللہ کا ذکر اس لئے کرو کہ اس نے تم کو احکام دین کی ہدایت عطا فرمائی۔

قَوْلُهُ: وَإِنْ مَخْفَفَةٌ، یہ ان لوگوں پر رد ہے جو ان کو نافیہ مانتے ہیں اس لئے کہ لِمَنِ الضَّالِّینَ، میں مامعند مت ہے اس بات کی کہ اِنْ، مخففہ عن المثلثة ہے ورنہ تو لِمَنِ الضَّالِّینَ کے لام کو اِلَّا، کے معنی میں لینا ہوگا جو کہ خلاف اصل ہے۔

قَوْلُهُ: ثُمَّ لِلتَّرْتِيبِ فِی الذِّكْرِ، یہ ایک اعتراض کا جواب ہے۔

اعتراض: اوپر عرفات سے روانہ ہونے کا ذکر ہے اللہ تعالیٰ کے قول فَاِذَا اَفْضَلْتُمْ مِنْ عَرَفَاتٍ، پھر اس کے بعد ثُمَّ اَفْضَلْتُمْ مِنْ حَيْثُ اَفْضَلَ النَّاسُ میں مزدلفہ سے روانگی کا ذکر ہے حالانکہ ترتیب خارجی اس کے برعکس ہے اس لئے کہ اول عرفات سے روانگی ہوتی ہے اس کے بعد مزدلفہ سے ہوتی ہے۔

جَوَابُ: ثُمَّ تَرْتِيبِ خَارِجِی کے لئے نہیں بلکہ ترتیب ذکر کے لئے ہے۔

قَوْلُهُ: وَنَصَبُ اَشَدَّ، عَلَى الْحَالِ، اس اضافہ کا مقصد اَشَدَّ، کے نصب کی وجہ بیان کرنا ہے، اس کا خلاصہ یہ ہے کہ اَشَدَّ ذِكْرًا، اذ کروا کا مفعول مطلق سے حل ہونے کی وجہ سے منصوب ہے اور اگر اَشَدَّ ذِكْرًا، سے مؤخر ہوتا تو صفت ہونے کی وجہ سے منصوب ہوتا، موصوف نکرہ پر جب صفت مقدم ہو جاتی ہے تو پھر وہ حل واقع ہوتی ہے، یہی صورت یہاں ہے۔

(والله اعلم بالصواب)

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

اَلْحَجُّ اَشْهُرٌ مَّعْلُومَاتٌ، حج کے ایام معلوم و متعین ہیں اور وہ شوال، ذیقعدہ اور ذی الحجہ کے اول دس دن ہیں مطلب یہ ہے کہ عمرہ تو سال بھر میں ہر وقت جائز ہے لیکن حج صرف مخصوص ایام ہی میں ہو سکتا ہے بعض ائمہ کے نزدیک تو حج کا احرام ایام حج سے پہلے باندھنا جائز ہی نہیں ایسے شخص کا حج ہی نہ ہوگا، امام ابوحنیفہ رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک حج تو ہو جائے گا، البتہ ایام حج سے پہلے احرام باندھنا مکروہ ہے۔

احرام کی حالت میں نہ صرف یہ کہ تعشق زن و شو ممنوع ہے بلکہ ان کے درمیان کوئی ایسی گفتگو بھی نہ ہونی چاہئے جو رغبت شہوانی پر مبنی ہو۔

رَفَتْ:

ایک جامع لفظ ہے جس میں عورت سے مباشرت اور اس کے مقدمات یہاں تک کہ زبان سے عورت کے ساتھ مباشرت کی کھلی گفتگو کرنا بھی داخل ہے، تعریف و کنایہ میں مضائقہ نہیں۔

فسوق:

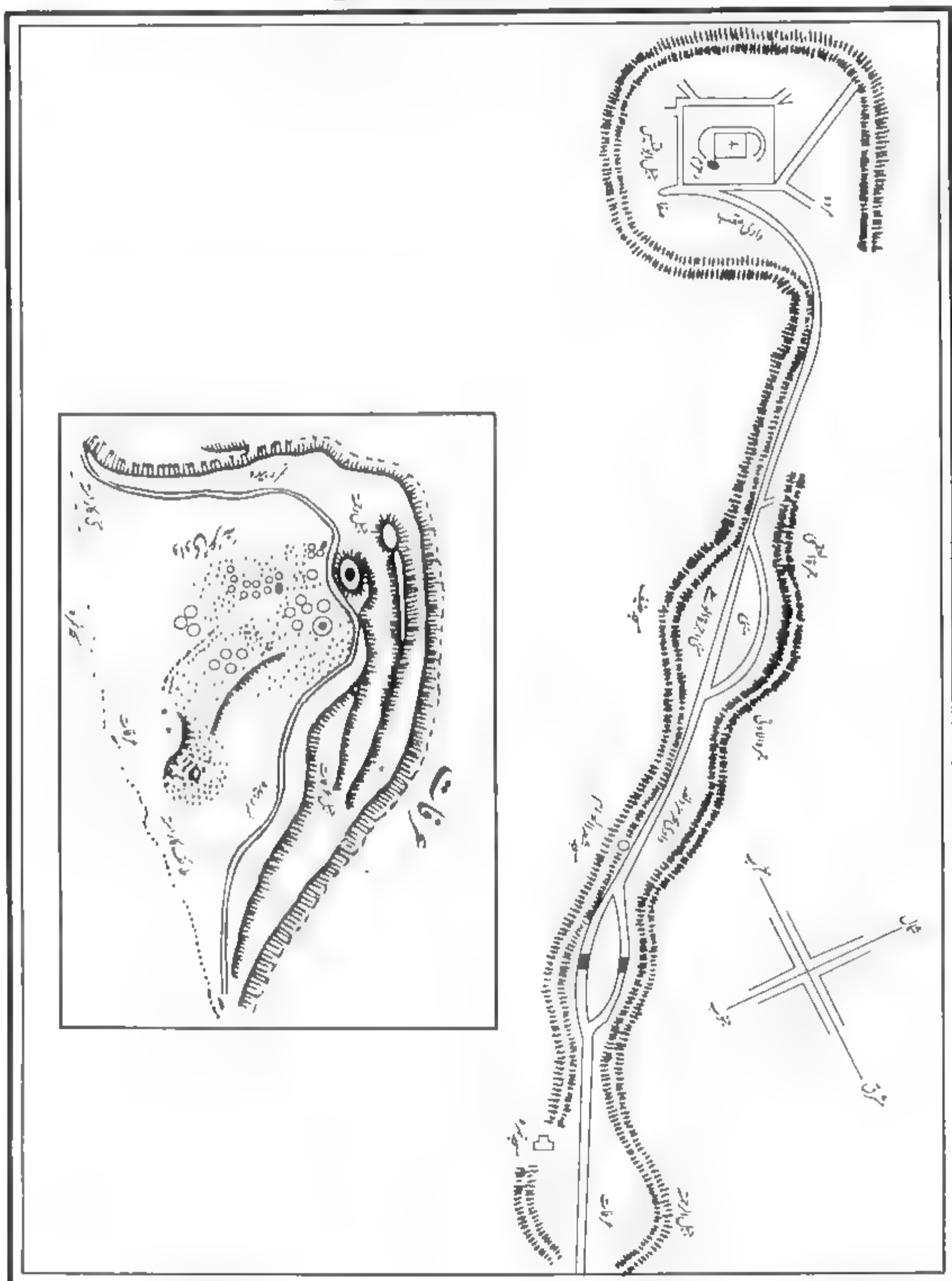
کے لفظی معنی خروج کے ہیں اصطلاح قرآن میں عدول حکمی اور نافرمانی کو کہا جاتا ہے بعض حضرات نے یہاں بھی فسوق کے عام معنی مراد لئے ہیں، حضرت عبداللہ بن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما نے اس جگہ فسوق کی تفسیر مخطورات احرام سے فرمائی ہے، ظاہر ہے کہ اس مقام کے یہی تفسیر مناسبت ہے۔ (معارف)

جدال:

یہ لفظ بھی اپنے معنی کے اعتبار سے بہت عام ہے لڑائی جھگڑے کو کہتے ہیں اور بعض حضرات مفسرین نے بھی عام معنی مراد لئے ہیں اور بعض حضرات نے حج و احرام کی مناسبت سے ایک مخصوص معنی مراد لئے ہیں وہ یہ کہ زمانہ جاہلیت میں لوگ مقام وقوف میں اور اسی طرح اوقات حج میں اختلاف رکھتے تھے، کچھ لوگ عرفات میں وقوف ضروری سمجھتے تھے اور کچھ مزدلفہ میں اسی طرح کچھ لوگ ذی الحجہ میں حج کرتے تھے اور کچھ لوگ ذیقعدہ میں اور ان معاملات و مسائل میں نزاع اور جھگڑے کرتے تھے اور ایک دوسرے کو گمراہ کہتے تھے، قرآن کریم نے لَا جِدَالَ فِی الْحَجِّ، کہہ کر جھگڑوں کا خاتمہ فرمادیا، اور جو بات صحیح اور حق تھی وہ بیان فرمادی۔



نقشه مقامات حج



وتزوّدوا فانّ خَيْرَ الزَّادِ التَّقْوَى، بعض لوگ زمانہ جاہلیت میں حج کے سے زاد راہ ساتھ لے کر نکلنے کو ایک دنیا دارانہ فعل سمجھتے تھے، اس معاملہ میں یمن کے لوگ زیادہ غمو کرتے تھے اور زاد راہ ہمراہ لینے کو خلاف توکل سمجھتے تھے، اس کا نتیجہ یہ ہوتا تھا کہ خود بھی تکلیف اٹھاتے تھے، وردوسروں کے سے بھی بار بنتے تھے، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے ان کے اس غلط خیال کی تردید فرمادی اور بتا دیا کہ زاد راہ ہمراہ نہ لینا نہ کوئی خوبی ہے اور نہ تقوے کی بات۔ اصل خوبی اللہ کا خوف اور اس کے حکم کی خلاف ورزی سے اجتناب ہے جس شخص کا باطن تقوے سے ماری ہو اور وہ زاد راہ ہمراہ نہ لے تو یہ محض ظاہر میں فقیری کی نمائش ہے، اس کا کوئی فائدہ نہیں ایسا شخص خدا اور خلق دونوں کی نگاہ میں ذلیل ہوگا۔

لَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ اَنْ تَبْتَغُوا فَضْلًا مِّن رَّبِّكُمْ، قدیم عربوں کا جاہلانہ تصور تھا کہ سفر حج کے دوران کسب معاش کے لئے کام کرنے کو برا سمجھتے تھے، قرآن اس خیال کی تردید کرتا ہے کہ اگر خدا پرست خدا کے قانون کا احترام ملحوظ رکھتے ہوئے اپنے معاش کے لئے جدوجہد کرتا ہے تو دراصل وہ اپنے رب کا فضل تلاش کرتا ہے اور یہ کوئی گناہ نہیں۔

امت کے مختلف طبقوں کا دنیا کے مختلف گوشوں سے یہ عظیم الشان اجتماع محض ایک خشک عبادت اور محض ذکر الہی کے لئے ہی نہیں، بلکہ فرد و ملت یعنی انفرادی اور اجتماعی ہر قسم کے فائدے اس سے حاصل کئے جاسکتے ہیں اور کئے جانے چاہئیں، حج کے روحانی اسرار و حقائق کا ادراک تو فرنگی دماغوں کے لئے آسان نہیں لیکن اس بین الاقوامی سالانہ کانفرس سے جو سیاسی، ملی، اجتماعی اقتصادی ہر قسم کے فائدے وابستہ ہیں اور اس بین الاقوامی سالانہ بازار سے جو مالی، تجارتی، معاشی فائدے حاصل ہو سکتے ہیں ان کا اندازہ اور اعتراف تو فرنگیوں کی زبان سے بھی بار بار ہو چکا ہے۔

لَمَّا أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ حج کے اعمال، واجبات، سنن، مستحبات تو بہت سے ہیں لیکن ضروری تین ہیں، احرام پوشی، ۹ رزی الحجہ کو عرفات میں حاضری اور طواف زیارت ان تینوں میں بھی اہم ترین رکن و قوف عرفات ہے۔

عرفات:

مکہ معظمہ سے جو شہر مشرق کی جانب حائف جاتی ہے اس پر مکہ سے تقریباً بارہ میل کے فاصلہ پر کئی میل کے رقبہ کا ایک لمبا چوڑا میدان ہے اس کا نام عرفات ہے اسی نام کی ایک پہاڑی بھی اسی میدان میں واقع ہے سطح زمین سے اس کی بلندی تقریباً دو سو گز ہے ۸ رزی الحجہ کی دوپہر تک حایوں کو منی پہنچ جانا چاہئے اور ۹ رزی الحجہ کی صبح کو اشراق کے بعد عرفات کے سے روانگی ہو جائے تاکہ منی اور عرفات کا درمیانی فاصلہ جو تقریباً ۸، ۹ میل ہے، دوپہر تک طے ہو جائے، دوپہر سے عصر کے آخری وقت تک اسی میدان میں رہنا چاہئے اسی کو اصطلاح میں وقوف کہتے ہیں یہ عرفات کی حاضری حج کا رکن اعظم بلکہ حج کی جان ہے اس کے فوت ہونے سے حج فوت ہو جاتا ہے، یہ سارا وقت توبہ و استغفار، عبادت، نیت الی اللہ ہی میں صرف ہونا چاہئے غروب کے بعد مزدلفہ (مشعر الحرم) کے سے روانہ ہونا چاہئے، مغرب کی نماز کا وقت اگرچہ عرفات ہی میں ہو جاتا ہے مگر نماز ادا نہ کرنی چاہئے اور نہ راستہ میں ادا کرے بلکہ مزدلفہ میں جا کر مغرب اور عشاء دونوں ایک ذان اور دواق مت کے ساتھ دائرے جس

طرح میدان عرفات میں مسجد نمبرہ میں عصر و ظہر یک ساتھ داک تھیں۔

مزدلفہ مکہ سے تقریباً چھ میل کے فاصلہ پر واقع ہے، منی سے عرفات جانے کا ایک راستہ تو سیدھا ہے حاجی ۹ ذی الحجہ کو عرفات اسی راستہ سے جاتے ہیں، واپسی میں حکم ہے کہ دوسرے راستہ سے لوٹیں یہ راستہ ذرا چکر کا ہے اور مزدلفہ اسی راستہ میں پڑتا ہے، حاجیوں کے قافلے تقریباً دس بجے شب یہاں پہنچ جاتے ہیں وادی محسر کے سوا پورا مزدلفہ متبرک اور محترم ہے۔

فَإِذَا قُضِيَتْكُمْ مَنَاسِكُكُمْ، زمانہ جاہلیت میں عرب حج سے فارغ ہونے کے بعد منی میں جیسے کرتے تھے، جن میں ہر قبیلے کے لوگ اپنے باپ دادا کے کارنامے فخر کے ساتھ ہیں کرتے اور بڑائی کی ڈینگیں مارتے تھے، اس پر ان کو تاکید کی جا رہی ہے کہ ان جاہلانہ باتوں کو چھوڑ دو، پہلے جو وقت فضویت میں صرف کرتے تھے، اب اسے اللہ کی یاد میں صرف کرو۔

ثُمَّ أَفِيضُوا مِنْ حَيْثُ أَفَاضَ النَّاسُ، حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ سے عرب کا معروف طریقہ حج یہ تھا کہ ۹ ذی الحجہ کو منی سے عرفات جاتے تھے اور رات کو وہاں سے پٹ کر مزدلفہ میں قیام کرتے تھے، مگر بعد کے زمانہ میں قریش نے یہ طریقہ شروع کر دیا کہ عرفات میں جانے کے بجائے مزدلفہ میں ہی ٹھہر جاتے اور دیگر لوگ عرفات چسے جاتے اور قریش دلیل یہ دیتے ہم چونکہ بیت اللہ کے مہنت اور پروہت و مجاور ہیں نہذا ہمارے لئے حرم سے باہر جانا مناسب نہیں ہے مقصد ان کا اپنے لئے شان امتیازی قائم کرنا اور دیگر قبیلوں پر اپنی فوقیت اور برتری جتانہ ہوتا تھا پھر یہی امتیاز بنی خزاعہ اور بنی کنانہ کو بھی حاصل ہو گیا اس طرح ان قبیلوں کو دوسروں پر فضیلت و فوقیت حاصل ہو گئی، اسی فخر و غرور کے بت کو اس آیت میں توڑا گیا ہے۔

فَمَنْ تَعَجَّلَ فِي يَوْمَيْنِ فَلَا إِثْمَ عَلَيْهِ، منی سے مکہ کی طرف روانگی کی دو صورتیں ہیں اور دونوں بالکل جائز ہیں اب اگر کوئی شخص ۱۰ ذی الحجہ کے بعد صرف دو دن قیام کر کے ۱۲ کی شام کو مکہ چلا آئے تو بھی کوئی حرج نہیں ہے اور جس کا جی چاہے ۱۳ تک منی میں قیام کرے یہ بھی درست ہے، امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے یہاں اگر ۱۳ تک ٹھہرتا ہے تو طلوع آفات سے قبل ہی رمی جمرات کر لے، فقہاء حنفیہ کے یہاں ۱۳ کا قیام افضل ہے۔

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ قَوْلُهُ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَلَا يَفْجُبُكَ فِي الْآخِرَةِ لِمُخَافَتِهِ لِإِعْتِقَادِهِ وَيُشْهِدُ اللَّهُ عَلَى مَا فِي قَلْبِهِ أَنَّهُ مُوَافِقٌ قَوْلِهِ وَهُوَ الَّذِي الْخَصَّاصُ ⑤ شدید انحصانہ لک ولا تہتیک عداوتہ سٹ و بسوا الاحسن بس شریہ کن منافق حشو الکلام لدنی صلی اللہ علیہ وسلم یخلف انہ مؤمن بہ و مجتہد فیہ فیہ فیہ نحبہ فکدہ اللہ تعالیٰ فی دلت و مزبورع و حمر بنغص المسلمین و حروفہ و غروب لک کما فی تعالیٰ و اذا تولى انصرف عنک سعی مشی فی الارض لیفسد فیہا و یهلك الحرث والنسل من خمسة افساد واللہ لا یحب الفساد ⑥ ای لا یرضی بہ و اذا قیل لہ اتق اللہ فی بغت اخذتہ العزۃ حمسہ الانفہ و احمیۃ عنی الغصن بالاثم امدی امر بتدبیرہ فحسبہ کفینہ جہنم و لبس المهاد ⑦ اسرار ہی و من الناس من یشری بنفۃ لفسۃ ای سہل فی صاعۃ اللہ تعالیٰ ابتغاء حب

مَرْضَاتِ اللَّهِ رِضَاؤُهُ وَهُوَ ضَمِيمٌ رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ مَا آدَاهُ الْمَشْرُكُونَ بِأَحْرَاقِ الْمَدِينَةِ وَتَرَكُوا لَهُ
بُيُوتَهُ وَاللَّهُ رَعُوفٌ بِالْعِبَادِ ﴿٢٧﴾ حَيْثُ أَرْشَدَهُمْ لِمَا فِيهِ رِضَاؤُهُ وَرَزَقَ فِي عِبَادَتِهِ سَلَامًا وَأَصْحَابَهُ مَا
عَقَبُوا النَّسَبَ وَكَرِهُوا الْأَسْلَافَ وَالنَّسَبَ بَعْدَ الْأَسْلَامِ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا ادْخُلُوا فِي السَّلَامِ بِمَنْحِ السَّلَامِ
وَكَسْرِ بِلَاغِ الْأَسْلَامِ كَافَّةً حَالٌ مِنْ أَسْمَاءِ أَيْ فِي حَمِيٍّ شَرَّائِعِهِ وَلَا تَتَّبِعُوا خُطُوتَ طَرِيقِ الشَّيْطَانِ أَيْ
بُيُوتِهِ الْمَقْرُورِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوٌّ مُبِينٌ ﴿٢٨﴾ تَرَى الْعِدَاةَ فَإِنْ زَلَلْتُمْ مِنْهُ عَنِ الدُّخُولِ فِي حَمِيٍّ
مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْكُمْ الْبَيِّنَاتُ اخْجَعُوا مِنْهَا عَلَى أَنَّهُ حَقٌّ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيزٌ لَا يُعْجِزُهُ شَيْءٌ مِنْ
الْإِنْسَانِ مِنْكُمْ حَكِيمٌ ﴿٢٩﴾ فِي صُنْعِهِ هَلْ يَنْظُرُونَ بِنَصْرِ الدَّارِ كَوْنِ الدُّخُولِ فِيهِ إِلَّا أَنْ يَأْتِيَهُمُ اللَّهُ
أَيْ أَمْرُهُ كَقَوْلِهِ أَوْ لَيْسَ أَمْرُهُ رِثَتِ أَيْ عِدَاةُ فِي ظِلِّ حَمِيٍّ مِنْ غَمَامِ السَّحَابِ
وَالْمَلِكَةِ وَقُضِيَ الْأَمْرُ لَهُ أَمْرًا بِلَا كِبَرٍ وَاللَّهُ يَرْجِعُ الْأُمُورَ ﴿٣٠﴾ بِنُصْرَةِ الْمُنْعُولِ وَالْمُنْعُولِ فِي
الْآخِرَةِ فَيُجَازَى.

تذکرہ: اور بعض دمی ایسے بھی ہیں کہ دنیا کی زندگی کے بارے میں آپ کو ان کی باتیں اپنی لگتی ہیں اور آخرت

کے بارے میں اچھی نہیں لگتیں اس کے اعتقادے آپ کے اعتقاد کے خلاف ہونے کی وجہ سے اور اپنے دل کی باتوں پر اللہ کو گواہ بناتا ہے کہ جو کچھ اس کے دل میں ہے وہ اس کے قول کے مطابق ہے حالانکہ وہ زبردست جھڑاؤ ہے یعنی آپ سے اور آپ کے قسبیین سے سخت خصومت رکھنے والا ہے آپ سے خصومت رکھنے کی وجہ سے اور وہ اخص بن شریق ہے جو منافق ہے، آپ بلونید سے بہت شیریں گفتگو کرتا تھا اور قسمیں کھاتا تھا کہ وہ آپ پر ایمان رکھتا ہے اور آپ سے محبت رکھتا ہے آپ بلونید سے اس کو اپنے قریب بٹھاتے تھے، تو اللہ تعالیٰ نے اس کی اس کے دعوے میں تکذیب فرمائی، ایک مرتبہ مسلمانوں کی کھیتی اور گدھوں کے پاس سے نڈراتورات کے وقت کھیتی کو جل دیا اور گدھوں کی کونچیں کاٹ دیں، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اور جب وہ واپس جاتا ہے (یعنی) آپ کی مجلس سے لوٹتا ہے تو زمین میں دوڑ دھوپ کرتا ہے تاکہ زمین میں فساد برپا کرے (دوسرا ترجمہ) (اور جب اسے اقتدار حاصل ہو جاتا ہے تو اس کی ساری دوڑ دھوپ زمین میں فساد برپا کرنے کے لئے ہوتی) اور کھیتی اور نسل کو برباد کرتا ہے یہ بھی منجملہ فساد کے ہے، اور اللہ تعالیٰ فساد برپا کرنے والوں کو پسند نہیں کرتا یعنی اس سے راضی نہیں ہے اور جب اسے کہا جاتا ہے کہ تو اپنی حرکتوں کے بارے میں اللہ سے ڈر تو اس کو تکبر اور جاہلی تعصب گناہ کرنے پر آمادہ کرتا ہے جس سے اس کو بچنے کے لئے کہا گیا ہے تو اس کے لئے جہنم کافی ہے اور وہ برا ٹھکانہ ہے یعنی وہ برا بکھونا ہے اور کچھ ایسے بھی ہیں کہ اپنی جان کو اللہ کی خوشنودی حاصل کرنے کے لئے بیچ دیتے ہیں یعنی اللہ کی طاعت میں اس کو قربان کر دیتے ہیں اور وہ صہیب رومی ہیں جب کہ مشرکین نے اذیت پہنچی تو مدینہ ہجرت کر گئے اور مشرکین کے لئے اپنا تمام مال چھوڑ گئے اور اللہ اپنے بندوں پر

بڑی مہربانی کرنے والا ہے اس لئے کہ ن کو ن باتوں کی رہنمائی فرمائی جن میں اس کی خوشنودی ہے اور جب عبد اللہ بن مسعود اور ان کے صحاب نے اس دم قیوں کرنے کے بعد شنبہ کے دن کی تعظیم کرنے کا ارادہ کیا اور اونٹ اور ان کے دودھ کو ناپسند کیا تو آیت نازل ہوئی اے ایمان والو! سلام میں پوری طرح داخل ہو جاؤ، (المسلم) سین کے فتح اور سرہے ساتھ بمعنی اس دم کافہ، سلم سے حل ہے یعنی اس کی پوری شریعت میں (داخل ہو جاؤ) اور شیطان کے طریقوں کی پیروی نہ کرو یعنی تفریق ذریعہ خوشنمائی کی بلاشبہ وہ تمہارا کھد ہوا دشمن ہے یعنی اس کی عداوت بالکل واضح ہے پس اگر تم نے لغزش کھائی یعنی اگر اسلام میں مکمل داخل ہونے سے تم نے اعراض کیا بعد اس کے کہ تمہارے پاس اسلام کے حق ہونے پر واضح دلیلیں آگئیں تو جانو کہ اللہ تعالیٰ غالب ہے اس کو انتقام لینے سے کوئی چیز عاجز نہیں کر سکتی اپنی صنعت میں حکیم ہے پوری طرح اس دم میں نہ داخل ہونے والے، کیا اب صرف اس کے منتظر ہیں کہ ان کے پاس اللہ اور فرشتے یعنی اس کا حکم آجائے جیسا کہ اللہ تعالیٰ کا قول "أَوْ يَأْتِي أَمْرُ رَبِّكَ، اِی عذابہ" بادوں کے سائبان میں ظلل ظللہ کی جمع ہے اور کام تمام کر دیا جائے (یعنی) ان کی ہلاکت کا معاملہ انجام کو پہنچ جائے آخرت میں اللہ کی ہی طرف تمام کام لوٹنے والے ہیں (تو جمع) معروف و مجہول دونوں ہیں تو وہ جزا دے گا۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكَ، اس کا عطف فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ پر ہے اور وَمِنَ النَّاسِ، اپنے متعلق محذوف سے لے کر خبر مقدم ہے ور مَنْ يُعْجِبُكَ، مبتداء مؤخر ہے۔

قَوْلًا: اَلَّذِیْ الْخِصَامِ، لُذٌّ، سے اسم تفضیل ہے سخت جھگڑالو، خِصَامٌ یہ خاصم کا مصدر ہے زجاج نے کہا ہے کہ خِصْمٌ کی جمع ہے جیسا کہ صَغَبٌ کی جمع صِغَابٌ اور ضَخْمٌ کی جمع ضِخَامٌ۔

قَوْلًا: شَدِيدَ الْخِصُومَةِ مفسر عام نے اَلَّذِیْ کی تفسیر شَدِيدٌ سے کر کے، اشارہ کر دیا کہ اَلَّذِیْ، اسم تفضیل نہیں ہے (کما فی قول بعض الناس) اس لئے کہ اس کی مؤنث، لُذِی، اور جمع لُذٌّ ہے۔

قَوْلًا: تَوَلَّى، اِنْصَرَفَ عَنْكَ تَوَلَّى، کی تفسیر اِنْصَرَفَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ تَوَلَّى بمعنی اِنْصَرَفَ ہے نہ کہ بمعنی ولایہ جیسا کہ کہا گیا ہے، اس لئے کہ آیت کا نزول اخنس من شریق کے بارے میں ہے اور وہ والی نہیں تھا۔

قَوْلًا: مِنْ حَمَلَةِ الْفَسَادِ یہ مبتداء محذوف کی خبر ہے اِی هُوَ مِنَ الْفَسَادِ اس جملہ کے، ضافہ کا مقصد ایسے سواں کا جواب ہے۔

سُئِلَ: لِيُفْسِدَ فِيهَا، م ہے اس میں ہر قسم کا فساد شامل ہے پھر اس کے بعد وَيُهْلِكُ الْخَرْثَ وَالنَّسْلَ کہنے کی یہ ضرورت ہے؟۔

جَوَابُ: یہ عطف خاص علی العام کے قبل سے ہے، من جملة الفساد سے اسی جواب کی طرف اشارہ ہے۔
قَوْلُ: حَالٌ مِنَ السَّلَامِ یہ ان لوگوں کا رد ہے جنہوں نے کافۃً کو مصدر محذوف کی صفت کہا اور تقدیر عبارت یہ مانی ہے اسی
 اذحالا کافۃً رد کی وجہ یہ ہے کہ ابن بشام نے کہا ہے کہ کافۃً، حال اور نمرہ ہونے کے لئے خاص ہے۔

قَوْلُ: مِنَ السَّلَامِ یہ اس کا رد ہے جس نے کہا ہے کہ کافۃً، ادخلوا فی ضمیر سے حال ہے یا تو اس لئے کہ کافۃً مؤنث
 ہے اور سلم مذکر ہے یا اس لئے کہ سلم بمعنی اسلام کے اجزاء نہیں ہیں حالانکہ ذوالحی کا ذات الاء جزاء ہونا ضروری ہے پہلی
 دلیل کا جواب السلم، حرب، کے مانند مذکر و مؤنث دونوں مستعمل ہے دوسری دلیل کا جواب، اسلام سے جمیع شرائع
 کا مراد ہیں اور شرائع ذات الاء جزاء ہیں، ہذا سلم کا کافۃً سے حال واقع ہونا درست ہے، مفسر ملام نے اپنے قول اسی
 فی جمیع شرائعہ سے اسی جواب کی طرف اشارہ کیا ہے، مذکورہ آیت عبد اللہ بن سعد اور ان کے اصحاب کے بارے میں
 نازل ہوئی اصحاب میں ثعلبہ بن یامین واسد واسید وسعید بن عمرو یہ سب حضرات یہودی تھے انہوں نے بعد میں اسلام قبول کیا۔

قَوْلُ: طُرُقٌ، خُطُوَاتٌ کی تفسیر طُرُق سے کر کے اس اشکال کا جواب دیا ہے کہ شیطان کے قدم نہیں ہے جواب یہ ہے کہ
 حال بول کر محل مراد ہے۔

قَوْلُ: اِیْ اَمْرُهُ، اس میں اشارہ ہے کہ یَاتِیْہُمُ اللّٰہُ کے اندر اسناد مجزی ہے۔

قَوْلُ: تَزْیِیْنِہٖ، اِیْ تَزْیِیْسِ الشَّیْطَانِ، المراد من التزیین وسوستہ، کن تحریم لحم الابل وتعظیم یوم
 السبت.

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

بعض ضعیف روایات کے مطابق یہ آیت اخنس بن شریق ثقفی کے بارے میں نازل ہوئی ہے مگر اس آیت کے
 مصداق تمام منافقین ہیں، لماب النقول میں ہے، اخرج ابن جریر عن السدی قال نزل فی اخنس بن
 شریق، ایک روز اخنس جس کا اصل نام ابی ہے اخنس اس کا لقب ہے اس کنیت کا سبب یہ ہوا کہ بدر کے دن یہ شخص واپس چلا
 گیا تھا اور اپنے ہمراہ تین سوا افراد کو بھی لے گیا تھا اخنس کے معنی واپس ہونے اور پلٹنے کے ہیں خناس ان تاروں کو کہتے ہیں
 جو آگے چلتے چلتے پیچھے کی طرف پلٹ جاتے ہیں۔

اس شخص نے اپنے ساتھ واپس جانے والے منافقوں سے کہا: اِنَّ مُحَمَّدًا ابْنُ اُحْتِکُمْ فَاِنْ یُکُ کَاذِبًا کَمَا
 کَمَوْہُ النَّاسُ وَاِنْ کَانَ صَادِقًا کُنْتُمْ اَسْعَدُ الْبَاسِ بِہٖ، قالوا نَعَمْ مَا رَاَیْتُ، قَالَ اِنِّیْ سَاُخْنِسُ بِکُمْ
 فَاتَّبِعُوْنِیْ فَخْنَسَ فُسُمِیَ الْاُخْنَسَ لِذٰلِکَ. (بخاری)

اس نے کہا، محمد ﷺ تمہارا بھانجا، اگر جھوٹ ہے تو گوگ تمہاری طرف سے کفایت کریں گے اور اگر سچی ہے تو تم اس کی وجہ سے خوش نصیب ترین لوگ ہو گے، لوگوں نے کہا تم نے بہت اچھی بات کہی، انھن نے کہا میں تمہارے پاس واپس آؤں گا تو تم میری اتباع کرنا، چنانچہ وہ واپس آیا، اسی وجہ سے لوگوں نے اس کا نام انھن رکھ دیا۔

رابطہ و شان و نزول:

سابقہ آیت میں منافقین کا ذکر تھا، اس آیت میں مخلصین کا ذکر ہے، وَمِنَ النَّاسِ مَن يُشْرِي نَفْسَهُ (الآیۃ) یہ آیت صحیب رومی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ کے بارے میں نازل ہوئی، ابن ابی حاتم نے سعید بن مسیب سے بیان کیا ہے کہ صحیب رومی مدینہ سے ہجرت کر کے مدینہ کے لئے روانہ ہوئے تو راستہ میں مشرکین قریش کی ایک جماعت نے راستہ روک لیا یہ دیکھ کر حضرت صحیب رومی اپنی سواری سے اتر کر کھڑے ہو گئے اور ان کے ترکش میں جتنے تیر تھے سب نکال لئے اور قریش کی اس جماعت سے مخفی ہو کر کہا اے قبیلہ قریش کے لوگو! تم سب جانتے ہو کہ میں تیر اندازی میں تم سب سے زیادہ ہوں، میرا تیر کبھی خطا نہیں کرتا، اور اب میں اللہ کی قسم کھا کر کہتا ہوں کہ تم میرے پاس اس وقت تک نہیں پہنچ سکو گے جب تک میرے ترکش میں ایک تیر بھی باقی ہے اور تیروں کے بعد میں تلوار سے کام لوں گا جب تک مجھ میں دم رہے گا، پھر تم جو چاہو کر لینا، اور اگر تم نفع کا سودا چاہتے ہو تو میں تمہیں اپنے مال کا پتہ دیتا ہوں جو مکہ مکرمہ میں رکھا ہوا ہے، تم وہاں سے لو اور میرا راستہ چھوڑ دو اس پر قریش کی جماعت راضی ہو گئی اور حضرت صحیب رومی رحمۃ اللہ تعالیٰ علیہ نے صحیح سامان حضرت صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں پہنچ کر واقعہ سنایا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے دو مرتبہ فرمایا: رِبْحَ الْبَيْعِ يَا ابا يحيى رِبْحَ الْبَيْعِ يَا ابا يحيى، اے ابی یحییٰ تمہارا سودا نفع بخش رہا، تمہارا سودا نفع بخش رہا۔
يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اذْخُلُوا فِي السِّلْمِ كَآلِهَةِ، یعنی کسی استثناء اور تخصیص کے بغیر اپنی پوری زندگی کو اسلام کے تحت آؤ، تمہارے خیالات تمہارے نظریات تمہارے علوم تمہارے طور و طریقے تمہارے معاملات تمہاری سعی و عمل کے راستے سب کے سب بالکل تابع اسلام ہوں ایسا نہ ہو کہ تم اپنی زندگی کے مختلف حصوں کو اس کی پیروی سے مستثنیٰ کر لو۔

رابطہ آیات اور شان نزول:

ابن جریر نے عکرمہ سے نقل کیا ہے فرمایا کہ عبد اللہ بن سلام اور ان کے ساتھیوں نے اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم سے عرض کیا اے اللہ کے رسول آپ ہمیں اجازت عطا فرمائیں کہ ہم یوم السبت کا احترام کریں اور اونٹ کا گوشت ترک کریں تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

حضرت عبد اللہ بن سلام وغیرہ جو اہل کتاب کے علماء میں سے تھے ان کے نزدیک ہفتہ کا دن محترم تھا اور اونٹ کا گوشت حرام تھا، ان حضرات کو اسلام لانے کے بعد خیال ہوا کہ شریعت موسوی میں ہفتہ کے دن کی تعظیم واجب تھی اور شریعت محمدیہ میں اس کی بے تعظیمی واجب نہیں، یہی طرح شریعت موسوی میں اونٹ کا گوشت حرام تھا اور شریعت محمدیہ میں

اس کا کھانا فرض نہیں، سواگر ہم بدستور ہفتہ کی تعظیم کرتے رہیں اور اونٹ کا گوشت باوجود حدال اعتقاد رکھنے کے صرف عملاً ترک کر دیں تو شریعت موسوی کی بھی رعایت ہو جائے گی اور شریعت محمدیہ کے بھی خلاف نہ گا اور اس میں خدا تعالیٰ کی زیادہ اطاعت اور دین کی زیادہ رعایت ہوتی ہے اللہ تعالیٰ نے اس خیال کی اصدا ح آئندہ آیت میں فرمائی ہے جس کا حاصل یہ ہے کہ اسلام کامل فرض ہے اور اس کا کامل ہونا جب ہے کہ جو امر اسلام میں قابل رعایت نہ ہو اس کی رعایت دین ہونے کی حیثیت سے نہ کی جائے اور ایسے امر کو دین سمجھنا ایک شیطانی غرض ہے۔

تَنْبِيْهُنَّ: اس میں ان لوگوں کے لئے بڑی تنبیہ ہے جنہوں نے اسلام کو صرف مسجد اور عبادت کے ساتھ مخصوص کر رکھا ہے معاملات اور معاشرت کے احکام کو گویا دین کا جز ہی نہیں سمجھتے، آجکل جدید تعلیم یافتہ طبقہ جو خود کو ماڈرن سمجھتا ہے ان میں یہ غفلت عام ہے۔

هَلْ يَنْظُرُوْنَ اِلَّا اَنْ يَّاتِيَهُمُ اللّٰهُ فِیْ ظُلُمٍ مِّنَ الْعَمَامِ (الآیۃ) اس دنیا میں انسان کی آزمائش کا تمام تر دار و مدار اس بات پر ہے کہ وہ حقیقت کو دیکھے بغیر مانتا ہے یا نہیں جس کو ایمان یا غیب کہتے ہیں اور مانتے کے بعد اتنی اخلاقی طاقت رکھتا ہے یا نہیں کہ نافرمانی کی طاقت رکھنے کے باوجود فرہر داری اختیار کرے چنانچہ اللہ تعالیٰ نے انبیاء کی بعثت میں، کتابوں کی تنزیل میں عقل کے امتحان اور اخلاقی قوت کی آزمائش کا ضروری ظ رکھا ہے اور کبھی حقیقت کو اس طرح بے نقاب نہیں کیا کہ آدمی کے لئے مانے بغیر چارہ ہی نہ رہے کیونکہ اس سے تو آزمائش بالکل بے معنی ہو جاتی ہے اور امتحان و آزمائش کا کوئی مفہوم ہی باقی نہیں رہتا، غیب اور حقیقت کے مشابہ ہونے کے بعد تو بڑے سے بڑا منکر بھی ایمان لے آتا ہے مگر اس ایمان کا کوئی اعتبار نہیں ہے اسی بنا پر یہاں فرمایا جا رہا ہے کہ اس وقت کا انتظار نہ کرو، جب اللہ تعالیٰ اور اس کی سلطنت کے کارکن رشتے خود سامنے آجائیں گے کیونکہ پھر تو فیصلہ ہی کر ڈالا جائے گا، ایمان لانے اور سر جھکانے کی ساری قدر و قیمت اسی وقت تک ہے جب تک حقیقت تمہارے حواس سے پوشیدہ ہے اور تم محض دلیل سے اس کو تسلیم کر کے اپنی اخلاقی طاقت کا ثبوت دیتے ہو، ورنہ جب حقیقت بے پردہ ہو کر سامنے آجائے اور تم پچھم سرد دیکھ لو کہ خدا اپنے تخت جلال پر متمکن ہے اور یہ ساری کائنات کی سلطنت اس کے فرمان پر چل رہی ہے اور یہ فرشتے زمین و آسمان کے انتظام میں لگے ہوئے ہیں اور یہ منہاری ہستی اس کے قبضہ قدرت میں پوری بے بسی کے ساتھ جکڑی ہوئی ہے اس وقت تم ایمان لائے تو اس ایمان اطاعت کی قیمت ہی کیا ہے؟ اس وقت تو کئے سے کتا کافر اور بڑے سے بڑا فرعون اور بدتر سے بدتر مجرم بھی انکار و نافرمانی کی جرأت نہیں کر سکتا، ایمان لانے اور اطاعت قبول کرنے کی مہلت بس اسی وقت تک ہے جب تک حقیقت بے نقاب ہونے کی وہ ساعت نہیں آتی، اور جب وہ ساعت آگئی تو پھر نہ مہلت ہے نہ آزمائش بلکہ وہ فیصے کا وقت ہے۔

سَلِّ بِ مُحَمَّدٍ بَنِي إِسْرَآئِيلَ تَنْكِتًا كَمَا تَأْتِيَهُمْ كَمَا اسْتَقْبَلَتْهُ مُعَلَّنَةً بِسْمِ الْحَفْعُولِ الشَّانِي وَبِی
سَلِّ بِ مَفْعُولِی الْاِیْدِ وَنُصْرُبَا مِنْ اَیَّۃٍ بَیِّنَةٍ طَابَرَةُ كَسَفِی السَّحْرِ وَارَالِ اَمْرٍ وَاسْتَلَوِی فِتْلُوْبَا كَفَرَا

وَمَنْ يُبَدِّلْ نِعْمَةَ اللَّهِ إِيَّاهُ فَاِنَّهُ يَبْدُلْ نِعْمَةَ اللَّهِ إِيَّاهُ مِنْ لَدُنْهِ لَئِنْ كَفَرُوا مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ كُفْرًا
فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ ﴿۱۰۸﴾ زُيِّنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ الدُّنْيَا لَهْوٌ وَشَهْوَةٌ وَتَفْهُؤٌ
وَالَّذِينَ آمَنُوا مِنْ الدُّنْيَا كُفْرًا وَتَفْهُؤٌ وَتَفْهُؤٌ وَتَفْهُؤٌ وَتَفْهُؤٌ وَتَفْهُؤٌ وَتَفْهُؤٌ
وَالَّذِينَ اتَّقَوْا انْشُرْ لَهُمْ ذِكْرَهُمْ فَهُمْ لَا يَفْهَمُونَ ﴿۱۰۹﴾ فَوَقَّهُمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ﴿۱۱۰﴾ اِی رزق واسف
فی الاحرة او الحطب بن یمنف المسحور منهم اموال السحریں ورفقہم کان الناس امة واحدة عسی
الایمن فاختلّفوا بار افس عثر وکفر عثر فبعث الله النبیین الیهم مبشّریّن من امر بالحد
ومنذرین من کفر بالحد وانزل معهم الکتاب بمعنی الکتاب بالحق متعقی بنر لیحکم
بین الناس فیما اختلفوا فیہ من الدین وما اختلف فیہ ای الدین الا الذین اولّوه ای الکتاب فوس
بعث وکفر بعث من بعد ما جاءتهم البینات الخج الصبرة علی التوحید وین متعقی یختلف وبی و
نعتب مقدّم علی الاستثناء فی المعنی بغیا بین الکفرین بینهم فهدی الله الذین امنوا لیمّا اختلفوا فیہ من
بین الحق باذنیہ یراد فیہ والله یهدی من یشاء ہدایتہ الی صراط مستقیم ﴿۱۱۱﴾ صریق الحق ونزل فی جنب احسب
المستقیم امر بن حبیبتم ان تذخروا الجنة ولما یأتکم مثل شیء من آتئ الذین خلوا من قبلکم من
المؤمنین بن اجمح فتضربوا کما ضربوا مستهم حمدة مستنفة متینة ما قسب الباساء شدة الفقر والضراء
امرض ومرضوا ازعجوا بانواع ابلاء حتی یقول بالنسب وای قس الرسول والذین امنوا معہ
استنباء لیتضرب لندی الشدة عیبہم ملى یتى نصر الله اذی وعدنه وحببوا من قبل الله تعالی
الآن نصر الله قریب ﴿۱۱۲﴾ ایتنه

تَرْجُمَا: اے محمد ﷺ بنی اسرائیل سے جواب کرنے کے لئے پوچھو تو، کہ ہم نے انہیں کس قدر روشن نشانیوں عطا
کیں! مثلاً دریا کا دوخت ہو جانا، اور سن و سنوی کا نازل کرنا، مگر انہوں نے ان نشانیوں (نعمتوں) کا بدلہ شکر کی بجائے
کفر استغہا میہ ہے جو سنل، کو مفعول ثانی (آتیہم) میں عمل کرنے سے مانع ہے اور کفر آتیہم کا مفعول ثانی ہے اور فمیتز
ہے اور من آتیہم کی تیز ہے اور جو شخص اللہ تعالیٰ کی نعمتوں کو بدلتا ہے کفر کے ساتھ یعنی ان نعمتوں کو جو اسے بطور انعمتوں
کی شکل میں عطا فرمائیں۔ (اور وہ آیات نعمت اس لئے ہیں) کہ وہ سب ہدایت ہیں تو بدلا شہہ اللہ تعالیٰ بڑے سخت عذاب و ہے
کافروں یعنی اہل مکہ کے لئے دنیا کی زندگی کو راشگی کے ساتھ جس کو انہوں نے محبوب سمجھ لیا ہے خوب مزین کر دیا ہے اور یہ
وک ایمان واوں کا ان کے فقر کی وجہ سے مذاق اڑاتے ہیں جیسا کہ عمر، اور بدل، اور صہیب، یعنی ان کا استہزاء کرتے ہیں اور
ان پر ماں برتری جتاتے ہیں، کہ وہ وہ جو شرک سے بچے اور وہ یہی (فقراء) ہیں قیمت کے دن ان سے ملی ہوں گے،

اور اللہ جسے چاہتا ہے بے حساب روزی دیتا ہے۔ تہی آخرت یا دنیا میں رزق وسیع عطا کرتا ہے اس طریقہ پر کہ جن لوگوں کا مذاق اڑایا گیا ان کو ان کے، وں کا ان کی گردنوں کا مالک بنادے گا (در اصل) لوگ ایمان والی ایب ہی امت تھے بعد میں مختلف ہوئے اس طریقہ پر کہ بعض ایمان لائے اور بعض نے انکار کر دیا، بعد اس کے کہ ان کے پاس توحید کی واضح بیلیں آچکی تھیں اور من بعد کا تعلق اختلاف سے ہے اور من، اور اس کا مابعد معنی کے اعتبار سے استثناء، پر مقدم ہے اور یہ سب کچھ محض آپسی کفر و عناد کی وجہ سے کیا پھر بھی اللہ تعالیٰ نے ایمان والوں کی جس میں انہوں نے اختلاف کیا اپنی مشیت سے رہبری کی اور اللہ جس کی ہدایت چاہتا ہے صراطِ مستقیم راہ حق کی ہدایت کرتا ہے اور اس مشقت کے بارے میں کہ جو مسلمانوں کو پہنچی (آئندہ) آیت نازل ہوئی، یہ تم یہ گمان کئے بیٹھے ہو کہ جنت میں داخل ہو جاؤ گے حالانکہ اب تک تم پر وہ حالات نہیں آئے جو حالات تم سے پہلے ایمان والوں پر آئے تھے، لہذا تم اسی طرح صبر کرو جس طرح انہوں نے کیا، ان کو شدید احتیاج پیش آئی اور مرض، حق ہوئے، مَسْتَهْمُ جمد مستنفہ اپنے ماقبل کا بیان ہے مختلف قسم کی آزمائشوں سے ہڈاے کئے یہاں تک کہ اس وقت کا رسول اور اس کے ساتھ ایمان لانے والے نصرت میں تاختہ اور ان پر انتہائی شدت کی وجہ سے کہہ اٹھے کہ اللہ کی مدد کب آئے گی؟ جس کا ہم سے وعدہ کیا گیا ہے (بقول) نصب اور رفع کے ساتھ ہے، تو ان کو اللہ کی طرف سے جواب دیا گیا ہے سنو اللہ کی نصرت کی آمد قریب ہے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: سَلْ، تو سوال کر، (ف) ہے امر واحد مذکر حاضر سَلْ کی اصل اسئل تھی، ہمزہ ثانیہ کی حرکت نقل کر کے، پنے ماقبل سین نوید کی اور ہمزہ کو تخفیف حذف کر دیا، ہمزہ وصل چونکہ ضرورۃً لایا گیا تھا نہ ورت نہ رہنے کی وجہ سے ساقط ہو گیا سَلْ ہو گیا خطاب آپ ﷺ کو ہے۔

قَوْلٌ: تَسْكِينًا (تفعیل) ! جواب کرنا، خاموش کرنا، شرمندہ کرنا اور یہ استفہام براے تو بیخ ہے نہ کہ استفہام براے سوال۔
قَوْلٌ: مُعَلِّقَةٌ لِسَلْ مِنَ الْمَفْعُولِ الثَّانِي، یعنی کم، استفہامیہ سَلْ کو مفعول ثانی میں عمل کرنے سے مانع ہے اور خود قمر متا مفعول ثانی کے ہے تاکہ اس کی صدارت کلام باقی رہے۔

مِثْوَالٌ: سَلْ متعدی بیک مفعول ہے اس کو دوسرے مفعول کی ضرورت ہی نہیں ہے تو پھر سَلْ کو مفعول ثانی میں عمل سے روکنے کا کیا مطلب ہے؟

جَوَابٌ: سوال چونکہ سبب علم ہوتا ہے اور عَلِمَ افعال قلوب میں سے ہونے کی وجہ سے متعدی بدو مفعول ہے چونکہ سوال سبب علم کا اور علم اس کا مسبب ہے اور بعض اوقات سبب مسبب کے قائم مقام ہوتا ہے لہذا یہاں بھی سئل قائم مقام عَلِمَ کے ہونے کی وجہ سے متعدی بدو مفعول ہو گیا۔

تَبْكَیْتُ: سَلْ فعل امر ضمیر انت اس کا فاعل بنی اسرائیل سَلْ کا مفعول اول ہے کَمَ استفہامیہ تمیز، هُمْ تَبَّكْنَا، کا مفعول اول مِنْ آیۃ تمیز کَمَ مُمَیِّزُ اپنی تمیز سے مل کر اتینا، کا مفعول ثانی مقدم ہے اتینا، اپنے فاعل اور دونوں مفعولوں سے مل کر حمد ہو کر قائم ہوا سَلْ کے مفعول ثانی کا سَلْ اپنے فاعل اور مفعول اور قائم مقام مفعول سے مل کر حمد انشاء ہوا۔

سُئِلَ: سَلْ، دو مفعولوں کا تقدضہ کرتا ہے ایک ان میں سے مَسْئُولٌ عنہ ہوتا ہے اور دوسرا مَسْئُولٌ، یہاں مَسْئُولٌ بنی اسرائیل ہے، مَسْئُولٌ عنہ کا ذکر نہیں ہے، حالانکہ مَسْئُولٌ عنہ کے بغیر سوال کا کوئی مطلب نہیں ہے۔

جَوَابُ: جس طرح مفعول ثانی سے مَسْئُولٌ عنہ سمجھا جاتا ہے قائم مقام مفعول سے بھی مَسْئُولٌ عنہ سمجھا جاتا ہے ہذا کَمَ اتینا ہم جو کہ سَلْ کے مفعول ثانی کے قائم مقام ہے، سے بھی مَسْئُولٌ عنہ مفہوم ہو رہا ہے لہذا مَسْئُولٌ عنہ کو مستقلاً ذکر کرنے کی ضرورت نہیں۔

قَوْلًا: وَمُمَیِّزُهَا مِنْ آیۃ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوالیہ مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: کَمَ استفہامیہ کی تمیز پر مِنْ کا استعمال نہیں ہوتا اور نحو کی کتابوں میں کہیں مذکور نہیں۔

جَوَابُ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ کَمَ استفہامیہ کی تمیز پر مِنْ کا دخول اس وقت منع ہے کہ جب تمیز و تمیز کے درمیان فصل نہ ہو، لیکن اگر تمیز اور تمیز کے درمیان فعل متعدی کا فصل ہو جیسا کہ یہاں اتینا، کا فصل ہے، تو مِنْ کا ماننا واجب ہے اور اس جواب کی وجہ مفعول اور تمیز کے درمیان فرق کرنا ہے، اگر تمیز پر مِنْ نہ ہوتا تو اس امر میں التباس ہو جاتا کہ آیۃ، اتینا کا مفعول ہے کَمَ استفہامیہ کی تمیز ہے؟

قَوْلًا: لِأَنَّهَا سَبَبُ الْهَدَايَةِ، اس شبہ کا جواب ہے کہ آیات کو نعمت کیوں کہا گیا ہے؟ جواب آیات چونکہ سبب ہدایت ہیں اور ہدایت سب سے بڑی نعمت ہے، سبب بول کر مسبب مراد لیا گیا ہے۔

قَوْلًا: كُفْرًا، كُفْرًا، کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ يُبَدِّلُ کا مفعول ثانی محذوف ہے۔

قَوْلًا: شَدِيدَ الْعِقَابِ لَهُ،

سُئِلَ: لَهُ کو مقدر ماننے کی کیا ضرورت ہے۔

جَوَابُ: مَنْ يُبَدِّلُ نِعْمَةَ اللَّهِ، مبتداء ہے اور فَإِنَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعِقَابِ جملہ ہو کر مبتداء کی خبر ہے حالانکہ خبر جب حمد ہوتی ہے تو اس میں ایک عائد کا ہونا ضروری ہے، لَهُ، مقدر مان کر عائد محذوف کی طرف اشارہ کر دیا۔

قَوْلًا: وَهُمْ يَسْحَرُونَ،

سُئِلَ: هُمْ، کے اضافہ کا کیا فائدہ ہے؟

جَوَابُ: وَآؤُ حَالِیہ ہے نہ کہ عطف اور وَآؤُ حَالِیہ کا حمد اسمیہ ہونا ضروری ہے اسی لئے، هُمْ کا اضافہ کیا ہے۔

سُئِلَ: وَآؤُ کو عطف ماننے میں کیا قباحت ہے اگر وَآؤُ کو عطف مان لیا جائے تو هُمْ، محذوف ماننے کی ضرورت نہیں ہوگی۔

جَوَابُ: وَآؤُ عطف ماننے کی صورت میں یسحر، مضارع کا زَیْن ماضی پر مطفأ، زَمَّ آئے گا جو کہ کلام فصیح میں مستحسن نہیں ہے

قَوْلًا: وَهِيَ وَمَا بَعْدَهَا مَقْدَمٌ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ مَعْنًى، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک مشہور سوال کا جواب دینا ہے۔

سُئِلَ: اِیْکَ حَرْفِ اِسْتِثْنَاءٍ کَے ذَرِیْعَہٗ مُتَعَدِّدٍ کَا اِسْتِثْنَاءٍ دَوْرَسْتِ نَہِیْ ہِے، اَوْرِ یہاں یہی صَوْرَتِ ہِے اِس لَئے کَہْ وَمَا اِخْتَلَفَ فِیْہِ مَشْتَقِیْ مَنہِ ہِے اَوْرِ اِلَّا الَّذِیْنِ اَوْتُوْہِ مَشْتَقِیْ اَوَّلِ ہِے اَوْرِ مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْھُمْ مَشْتَقِیْ ثَانِیِ ہِے۔

جواب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہ اعتراض اس وقت ہوگا جب مِّنْ بَعْدِ الْحِ کو اَوْتُوْہِ کے متعلق آیا جائے جیسا کہ قریب ہونے کی وجہ سے ظاہر ہے مگر مِّنْ بَعْدِ کا تعلق اُخْتَلَفَ سے ہے جس کی وجہ سے مِّنْ بَعْدِ الْحِ اِلَّا الَّذِیْنِ اَوْتُوْہِ پر مقدم ہے ہذا، مِّنْ بَعْدِ، مَشْتَقِیْ میں نہیں بلکہ مَشْتَقِیْ مَنہِ میں داخل ہے اسی جواب کی طرف مفسر علام نے مِّنْ بَعْدِ الْحِ متعلقہ بِاُخْتَلَفَ کہہ کر اشارہ کیا ہے۔

قَوْلًا: مَعْنًى، اس لفظ کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْھُمْ الْحِ لفظوں کے اعتبار سے اگرچہ مؤخر ہے مگر معنی کے اعتبار سے مقدم ہے۔

قَوْلًا: نَعْبِیَا، یا تو مفعول یا حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے۔

قَوْلًا: بَيْنَهُمْ نَعْبِیَا، کی صفت ہے یا حال ہے۔

قَوْلًا: اِیْ قَالَ، اِیْ قَالَ۔

سُئِلَ: مَفْسَرِ مَا مَنَ یَقُوْلُ، کِی تَفْسِیْرَ قَالَ سے کی ہے اس کا کیا فائدہ ہے؟

جواب: اس کا مقصد یقول کی دونوں قراءتوں کی طرف اشارہ کرنا ہے، اس لئے کہ قاعدہ یہ ہے کہ جب حَتّٰی کے بعد مستقبل بمعنی ماضی ہوتا ہے تو اس میں رفع و نصب دونوں جائز ہوتے ہیں یہاں یہی صورت ہے اس لئے نافع رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی نے رفع اور دیگر حضرات نے نصب پڑھا ہے، حَتّٰی یَقُوْلُ الرَّسُوْلُ، اصل میں قال الرسول ہے حکایت حال، ضیہ کے طور پر ماضی کو مضارع سے تعبیر کر دیا گیا ہے جیسے کہ کہا جاتا ہے "مرض فلان حَتّٰی لَا یَرِجُوْنَهُ" فلاں شخص بیمار ہو گیا اس کے بچنے کی امید نہیں ہے۔

قَوْلًا: مَتٰی یَاتِیْ نَصْرُ اللّٰہِ، مَتٰی، ظَرْفِیَّتِ کی وجہ سے منصوب ہے اور خبر مقدم ہونے کی وجہ سے محل میں رفع کے ہے اور نصر اللہ مبتداء مؤخر ہے مفسر علام نے یَاتِیْ، فعل محذوف، ان کر اشارہ کر دیا کہ نصر اللہ فعل محذوف کا فاعل ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

سابقہ آیات میں فرمایا گیا تھا کہ دلائل واضح آجائے گئے بعد حق کی مخالفت کرنا موجب سزا ہے سَلِّ بَنِیْ اِسْرَآئِیْلَ (الآیۃ) اس آیت میں مذکورہ دعوے کی دلیل بیان فرمائی گئی ہے کہ جس طرح بعض بنی اسرائیل کو ایسی ہی مخالفت پر سزا دی گئی ہر

مخفی ہونے والے کو ایسی ہی سزا دی جائے گی۔

آپ علماء بنی اسرائیل سے پوچھئے کہ ہم نے ان کو یعنی ان کے بزرگوں کو کتنی واضح دلیلیں دی تھیں مگر ان لوگوں نے بجائے اس کے کہ ان سے ہدایت حاصل کرتے انہی گمراہی پر کمر باندھ لی مثلاً تو رات ملی، چاہئے تو یہ تھا کہ اس کو قبول کرتے، مگر انکار کیا۔ آخر کوہ طور پر حق تعالیٰ کا کلام سن، چاہئے تھا کہ سر نہ کھوں پر رکھتے، مگر شبہات نکالے اور اللہ تعالیٰ کو پچشمہ سردیکھنے کی ضد کی، آخر آسمانی بجلی کے ذریعہ ہلاک کر دیئے گئے اور مثلاً دریا میں شگاف ڈال کر فرعون سے نجات دی، احسان ماننے کے بجائے گائے کی پوجا شروع کر دی، جس کی وجہ سے سزائے قتل دی گئی اور مثلاً مَنْ وَسَلَوٰی نازل ہوا، شکر کرنا چاہئے تھا مگر ناشکری کی اور ذخیرہ کرنے لگے تو وہ سزائے لگا اور جب اس سے نفرت ظاہر کی تو موقوف ہو گیا، اور مثلاً ان میں انبیاء علیہم السلام کا سلسلہ جاری کیا غنیمت سمجھتے، ان کو قتل کرنا شروع کر دیا اس کی سزا یہ ملی کہ حکومت و سلطنت چھین کر ذلت و خواری مسطہ کر دی گئی۔

مِنْ آیَةِ بَیِّنَةٍ کھلی ہوئی نشانیوں سے کیا مراد ہے؟ بعض حضرات مفسرین نے کہا ہے آپ کی وہ صفات اور نشانیں مراد ہیں جو انبیاء بنی اسرائیل کو بتائی گئی تھیں، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ وہ آیت تسع مراد ہیں جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کو عطا کی گئی تھیں۔

نِعْمَةُ اللَّهِ، سے کیا مراد ہے؟ طبری نے کہا ہے کہ اسلام مراد ہے مگر ظاہر یہ ہے کہ ہر قسم کی نعمت مراد ہے خواہ دنیوی ہو یا اخروی، روحانی ہو یا جسمانی، ظاہری ہو یا باطنی، خواہ ادنیٰ ہو یا اعلیٰ بہر حال تمام نعمتیں قابلِ قدر اور لائقِ شکر گزاری ہیں چہ جائیکہ بنی اسرائیل کو بڑی بڑی دنیوی و اخروی نعمتوں سے بدتوں سرفراز رکھا، اور کتاب و نبوت کی مشعل دے کر دنیا کی رہنمائی کے منصب پر مامور کیا تھا، مگر انہوں نے دنیا پرستی، نفاق اور عمو و عسل کی ضلالتوں میں مبتلا ہو کر اس نعمت سے اپنے آپ کو محروم کر لیا ہند، جو گروہ اس قوم کے بعد امامت کے منصب پر فائز ہوا ہے اس کو سب سے بہتر سبق اگر کسی کے انجام سے مل سکتا ہے تو وہ یہی قوم ہے اسی لئے اس قوم کی سرکشی اور تمرد کو بیان کر کے ان کے جیسے انجام بد سے ڈرایا گیا ہے۔

نِعْمَةُ اللَّهِ کی وسعت دینی اور دنیوی ہر قسم کی نعمتوں کو شامل ہے اور یہاں ہر قسم کی نعمت کو مسخ و تبدیل کرنے کے عذاب شدید کی وعید ہے، اب نعمت اگر دینی ہے مثلاً کتاب الہی یا ظہور انبیاء، تو اس میں تحریف یا انکار پر عذاب اخروی کا وقوع ظاہر ہی ہے، لیکن نعمت اگر محض دنیوی ہے مثلاً دولت، صحت، سلطنت تو اس کے بے جا استعمال کا خمیازہ، بیاری، ناکامی، افلاس، بغاوت، انتشار، بد امنی، غلامی، ذلت وغیرہ کی شکل میں اٹھنا بھی مشاہدہ کی چیزیں ہیں۔

مذکورہ آیت آج کس قدر امت کے حسبِ حال اور کس درجہ مطابق ہے، قابلِ غور بات یہ ہے کہ اللہ کی عطا کی ہوئی ہر دینی و دنیوی نعمت کے ساتھ آج ہمارا کیا معاملہ ہے؟ کس نعمت کا ہم حق ادا کر رہے ہیں؟ کون سی نعمت ایسی ہے کہ جس کی روح ہم نے نہیں بدل ڈالی؟ ہماری نمازیں، ہمارے روزے، ہمارے حج، ہماری عبادتیں روح و مغز سے یکسر خالی محض ڈھانچے رہ گئے ہیں، اخلاق و اتحاد کی دولت ہم نے الگ برباد کر ڈالی نتیجہ جو نکلا سب کی آنکھوں کے سامنے ہے، ایران،

پاکستان، ترستان، عراق، انڈونیشیا، غرضیکہ تمام مسلم ممالک کا آج جو عبرت انگیز حشر ہو رہا ہے ان سب کی تہ میں بھی خدائی دینی و دنیوی نعمتوں کی ناقدری کو دخل ہے۔

زَيْنَ لِلَّذِينَ كَفَرُوا (الآیۃ) زین، مجہول ہے ایک قراءت میں معروف بھی پڑھا گیا ہے اس کے معنی ہیں زینت دیا گیا حقیقت میں زینت دینے والا تو اللہ ہے مگر یہاں زینت سے مغالطہ دینا اور سبز باغ دکھانا مراد ہے یعنی حیات دنیا کو جو کہ فانی اور ناپائیدار ہے غار کی نظروں میں شیطان نے باقی اور پائیدار اور محبوب کر کے دکھایا ہے۔

اور اسی ناپائیدار اور زوال پذیر دنیا کے بل بوتے پر قریش، ابن مسعود، عمر، صہیب، بلال و خباب رضی اللہ تعالیٰ عنہم وغیرہ جیسے غریب اور نادار مسلمانوں کو دیکھ کر ہنسا کرتے تھے، مگر دنیا پر فریفتہ اور مغرور ہونے والے کافر سرداروں کو معلوم ہونا چاہئے کہ آخر کار غلبہ اور عزت و رحمت مومنین ہی کے لئے ہے۔

حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ جو شخص کسی مومن مرد یا عورت کو اس کے فقر و فاقہ کی وجہ سے ذلیل و حقیر سمجھتا ہے اللہ تعالیٰ قیامت کے روز اس کو اولین و آخرین کے مجمع میں رسوا اور ذلیل کرے گا، اور جو شخص کسی مسلمان مرد عورت پر بہتان باندھتا ہے اور کوئی ایسا عیب اس کی طرف منسوب کرتا ہے جو اس میں نہیں ہے، اللہ تعالیٰ قیامت کے دن اس کو آگ کے ایک اونچے نیچے پر کھڑا کریں گے جب تک کہ وہ خود اپنی تکذیب نہ کرے۔ (معارف)

كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً، ابتداء میں لوگ ایک ہی طریقہ یعنی توحید پر تھے پھر یہ حاست باقی نہ رہی اور اختلافات رونما ہوئے، حضرت آدم علیہ السلام سے حضرت نوح علیہ السلام یعنی دس صدیوں تک وگ تو حید پر رہے اس آیت میں مفسرین صحابہ نے، فَاحْتَلَفُوا، محذوف مانا ہے یعنی اس کے بعد شیطان کی دوسوہ اندازی سے ان کے اندر اختلاف پیدا ہو گیا اور شرک و مظاہر پرستی عام ہو گئی فَبَعَثَ، کا عطف فاحتملوا، (محذوف) پر ہے پس اللہ نے نبیوں کو کتابوں کے ساتھ بھیج دیا تاکہ وہ لوگوں کے درمیان اختلاف کا فیصلہ اور حق و توحید و قنم اور واضح کریں۔

ناواقف لوگ جو اپنے قیاس و گمان کی بنیاد پر مذہب کی تاریخ مرتب کرتے ہیں، کہتے ہیں کہ انسان نے اپنی زندگی کی ابتداء شرک کی تاریکیوں سے کی پھر بتدریج ارتقاء کے ساتھ ساتھ یہ تاریکی چھٹی اور روشنی بڑھتی گئی یہاں تک کہ آدمی توحید کے مقام پر پہنچا، قرآن اس کے برعکس بتاتا ہے کہ دنیا میں انسان کی زندگی کا آغاز پوری روشنی میں ہوا ہے، اللہ تعالیٰ نے سب سے پہلے جس انسان کو پیدا کیا تھا اس کو یہ بھی بتا دیا تھا کہ حقیقت کیا ہے اور تیرے لئے صحیح راستہ کونسا ہے، اس کے بعد نسل آدم ایک مدت تک راہ راست پر قائم رہی اور ایک امت بنی رہی، پھر لوگوں نے نئے نئے راستے نکالے اور مختلف طریقے ایجاد کر لئے، اس وجہ سے نہیں کہ ان کو حقیقت نہیں بتائی گئی تھی بلکہ اس وجہ سے کہ حق کو جاننے کے باوجود بعض لوگ اپنے جائز حق سے بڑھ کر امتیازات، فوائد اور منافع حاصل کرنا چاہتے تھے اور آپس میں ایک دوسرے پر ظلم، سرکشی اور زیادتی کرنے کے خواہشمند تھے، اسی خرابی کو دور کرنے کے لئے اللہ تعالیٰ نے انبیاء کرام علیہم السلام کو مبعوث کرنا شروع کیا، یہ انبیاء اس لئے نہیں بھیجے گئے تھے، کہ ہر ایک اپنے نام سے ایک نئی امت بنا لے اور نئے مذہب کی بنیاد ڈالے، بلکہ ان کے

بھیجنے کی غرض یہ تھی کہ بوؤں کے سامنے اس گھوٹی راہِ حق کو واضح کر کے نہیں پھر سے ایک امت بنا دیں۔
 اَمْ حَسَنْتُمْ اَنْ تَدْخُلُوا الْحَيَّةَ (الآیۃ) کیا تم لوگوں نے یہ سمجھ رکھا ہے کہ یوں ہی جنت میں داخلہ ہو جائے گا۔
 ابھی تم پر وہ سب کچھ نہیں گذر، جو تم سے پہلے ایمان لانے والوں پر گذر چکا ہے؟

شن نزول:

عبدالرزاق وابن جریر وابن منذر نے قزوہ نَحْنُ لِلّٰہِ تَعَالٰی سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت غزوۃ احزاب (غزوۃ خندق) کے وقت نازل ہوئی، اس کا مقصد آپ ﷺ اور صحابہ کرام رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کو سی دینا ہے۔

غزوۃ احزاب:

غزوۃ احزاب جس کو غزوۃ خندق بھی کہتے ہیں صحیح قوں کے مطابق ۵ھ میں پیش آیا ابوسفیان جو کہ ابھی صفہ بوش اسلام نہیں ہوئے تھے دس ہزار ایک بڑی جمعیت کے کرمینہ پر حملہ آور ہوئے، اس غزوہ میں مسلمانوں کو بہت دقت پیش آئی ہے سرسہائی کا عالم، سخت سردیوں کا موسم، مقابلہ پر دس ہزار کا مسلح لشکر جرار ان تمام وجوہ کی بنا پر مسلمانوں کو تشویش و قلق تھا، اور ہوس و ناامید کا یہ عالم تھا کہ اللہ تعالیٰ نے دل بڑھانے اور تسلی دینے کے لئے فرمایا: کیا تم جنت میں جانا پسند نہیں کرتے ہو تم سے پہلے جو پیغمبر و رسل کے تابعین گذرے ہیں، ان کی مصیبتیں یاد کرو ابھی تو تم پر وہ سختی نہیں آئی، مطلب یہ کہ یہ معاذ ہوا ان کے سروں پر آرا رکھ کر جسم کو دوخت سردیا گئی، لوہے کی کنگھیوں سے ان کے جیتے جی ہڈیوں سے گوشت کھرچا گیا لیکن یہ ظلم ان کو ان کے دین سے نہ پھیر سکا، ہذا چاہئے کہ جس طرح انہوں نے صبر کیا تم بھی صبر کرو و غنقریب آنے والی ہے آپ ﷺ کا مقصد مسلمانوں کے اندر عزیمت اور حوصلہ پیدا کرنا تھا۔

آپ ﷺ نے فرمایا غنقریب وہ زمانہ آنے والا ہے کہ ایک سوار تہہ صنعاء سے حضر موت تک سفر کریگا اور اس کو سوار خدا کے کسی کا ڈرنہ ہوگا۔ (بحاری کتاب الاکرام)

يَسْأَلُونَكَ بِمَعْنَى مَاذَا آتَىٰ اِيَّاهِ يَنْفِقُونَ ۚ وَاَسْأَلُ عَمْرُوًّا مِّنْ اَلْخَمُوحِ وَكَرَّ شَيْخُ ذَا مَالٍ فَمِنْ اِنْسِي
 اِنْسِي اَللّٰهُ عَزَّوَجَلَّ عَمَّا يُنْفِقُ وَيَعْنِي مِمَّنْ يَنْفِقُ قُلْ سَبِّحْ مَا اَنْفَقْتُمْ مِّنْ خَيْرٍ ۚ اِنَّ مَّا كُنْتُمْ تُنْفِقُونَ
 وَاَكْثَرُ وِفَیْہِ مِمَّنْ اَنْفَقَ اِیُّہِ اَحَدُ شَفِیِّ السَّمَوَاتِ وَاَحَدٌ مِّنْ اَمْتِہِ اِنْدِیْ ہُوَ اَشْفَقُ الْاَحْزَامِ
 قَلِیْلُو الدِّیْنِ وَالْاَقْرَبِیْنَ وَالْیَتٰمٰی وَالْمَسْكِیْنِ وَبِیْنَ السَّبِیْلِ اِیُّہِ اَوْسٰی ۚ وَمَا تَفْعَلُوْا مِّنْ خَيْرٍ ۚ اَسْفٰقُ وَاَسْفٰقُ
 فَاِنَّ اللّٰہَ بِہِ عَلِیْمٌ ۝۵ فَمُحَرِّسٌ سِیِّئٌ کَتَبَ فُرْصَ عَلَیْکُمُ الْقِتَالَ کُفَّارٌ وَهُوَ کُزَّہُ مَكْرُوۃٌ لَّکُمْ ۚ حَنْفٌ مِّنْہِ
 وَعَسٰی اَنْ تَکْرَہُوْا شَیْئًا وَہُوَ خَیْرٌ لَّکُمْ وَعَسٰی اَنْ تُحِبُّوْا شَیْئًا وَہُوَ شَرٌّ لَّکُمْ ۚ اِنَّمَا اَسْفٰقُ اِیُّہِ اَشْمٰوَاتِ السَّمٰوَاتِ

سَهْلًا كَمَا وَتُخَوِّرُهَا عَنِ الْمَكْسَدِ اِمْوَحَهُ سَعَادَتُهَا فَعَلَّ كَمَا فِي السُّنَنِ وَانْ كَرِهْتُمْوهُ حَبْرًا لَا فِي السُّنَنِ
الْأَسْفَرِ وَالْعَبِيَّةِ اَوْ اَشْهَادِهِ وَالْأَحْرَافِ فِي سِرِّهِ وَانْ اَخْتَلَفْتُمْوهُ شَرًّا لَا فِي السُّنَنِ وَالْأَسْرَ وَحَرَمَانَ الْآخِرِ
وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا بِهِ حَبْرُكُمْ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿۶۷﴾ دُفِعَ فَبَدَرُوا اِلَيْهِ مَا يَنْفُرُكُمْ بِهِ.

ترجمہ: اے محمد ﷺ آپ سے وہ پوچھتے ہیں کہ کیا خرچ کریں؟ مَّا ذَا بِمَعْنَى الْذِي ہے اور سائل عمرو بن
جموح تھے، جو کہ مدار بوڑھے تھے، تو انہوں نے آپ سے سوال کیا کہ کیا خرچ کریں؟ آپ ان کو جواب دو کہ تم جو مال خرچ کرو
(مِنْ خَيْرٍ) مَّا کا بیان ہے جو کہ قلیل و کثیر سب کو شامل ہے اور اس میں خرچ کی جانے والی چیز کا بیان ہے جو کہ سول کی دو مشقوں
میں سے ایک ہے اور مصرف کا جواب دیا اپنے قول فَلِلَّوَالِدَيْنِ سے جو کہ سول کی دوسری مشق ہے (یعنی اپنے) وادین پر، رشتہ
داروں پر، یتیموں پر، مسکینوں پر اور مسافروں پر (خرچ کرو) یہ لوگ انفاق کے زیادہ مستحق ہیں، انفاق وغیرہ جو بھی عمل خیر تم کرو
گے اللہ اس سے باخبر ہے اس کا تم کو صدہ ملے گا، تم پر کفار سے جہاد فرض کیا گیا ہے وروہ تم کو طبعاً ناپسند ہے اس میں مشقت
ہونے کی وجہ سے، اور ہو سکتا ہے کہ ایک چیز تم کو ناگوار ہو اور وہی تمہارے لئے بہتر ہو وروہ تم کو پسند ہو وروہی
تمہارے لئے بری ہو ہدایہ کرنے والی خواہشات کی طرف نفس کے میلان کی وجہ سے، اور نفس کے لئے سعادت کو و جب کرنے
والی تکلیفوں سے نفس کے نفرت کرنے کی وجہ سے، اس لئے ہو سکتا ہے کہ جہاد میں تمہارے لئے خیر ہو اگرچہ تم اس کو ناگوار سمجھو
اس میں یا توفیق اور ہدایت ہے یا شہادت اور اجر ہے، اور جہاد کے ترک کرنے میں اگرچہ تم اس (ترک جہاد) کو پسند کرو، بشر
ہو، اس لئے کہ اس میں ذلت فقر اور اجر سے محرومی ہے تمہارے لئے کیا بہتر ہے؟ اللہ جانتا ہے تم اس کو نہیں جانتے، ہذا جس کا
تم کو حکم کرے اس کی طرف سبقت کرو۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكُهَا تَسْهِيلٌ وَتَفْسِيرٌ فَوَائِدُ

قَوْلًا: الْذِي، اس میں اشارہ ہے کہ ذَا، یہاں موصوں ہے نہ کہ اسم اشارہ، یعنی الْذِي، اِذَا کی تفسیر ہے نہ کہ مَّا ذَا کی۔
قَوْلًا: وَعَلَى مَنْ يُنْفِقُ، اس عبارت کو مقدر ماننے کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔
سُئِلَ: یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کا جواب عمرو بن جموح کے سوال کے مطابق نہیں ہے اس لئے کہ سوال تھا کیا خرچ کریں، نہ یہ
کہ کس پر خرچ کریں، حالانکہ اللہ تعالیٰ نے فَلِلَّوَالِدَيْنِ کہہ کر، مصرف کو بیان کیا ہے خلاصہ یہ ہے کہ سول منفق کا تھا اور
جواب منفق ہی سے دیا گیا۔

جواب: حاصل یہ ہے کہ سوال دونوں چیزوں کا تھا مگر نظم آیت میں ایجاز و اختصار کی وجہ سے منفق کو ذکر نہیں کیا،
جو ب پر محمول کرتے ہوئے کہ جو ب ہی سے سول سمجھ میں آئے گا، مِنْ خَيْرٍ، مَّا کا بیان ہے جو کہ قلیل و کثیر کو شامل

ہے اور اس میں اشارۃً مُنْفِقُ کا بیان ہے جو کہ سوال کے دو جزوؤں میں سے ایک ہے اور فَلِلَّو الدِّینِ مصرف کا بیان ہے جو کہ سوال کے دوسرے جزء کا بیان ہے، سوال کا جو جزء صراحۃً مذکور ہے اس کا جواب ما انفقتم من حیر، سے اشارۃً دیا اور سوال کا جو جزء محذوف ہے یعنی عَلٰی مَنْ يُنْفِقُ، اس کا جواب صراحۃً مذکور ہے یعنی فَلِلَّو الدِّینِ الخ ہذا اب کوئی اشکال باقی نہیں رہا، سوال و جواب دونوں مطابق ہو گئے، منفق کے اشارۃً اور مدفق علیہم کے صراحۃً ذکر کرنے میں اس بات کی طرف بھی اشارہ ہے کہ منفق کے بارے میں سوال کوئی ہمت نہیں رکھتا اس لئے کہ کیا خرچ کرے اور کتنا خرچ کرے یہ انسان کی حالت اور صوابدید پر موقوف ہوتا ہے البتہ مصرف کا جاننا ضروری ہے تاکہ صرف کیا ہو مال ہے مصرف اور ہے یا صرف نہ ہو جائے ورنہ تو مال ضائع اور اجر سے محرومی لازم آئے گی۔

قَوْلًا: هُمُ اُولٰٓئِہِ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مذکورہ مصارف اولیٰ اور افضل ضرور ہیں مگر ان ہی میں منحصر نہیں ہیں ان کے علاوہ پر بھی صرف کر سکتے ہیں اس سے معوم ہوا کہ فَلِلَّو الدِّینِ میں رام اختصاص کا نہیں ہے۔

قَوْلًا: طبعاً یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

یَسْأَلُ: اللہ کے حکم کو خصوصاً جب کہ فرض ہو، ناپسند کرنا اور مکروہ سمجھنا کفر ہے۔

جواب: طبعی کراہت موجب کفر نہیں اس لئے کہ یہ انسان کی فطرت ہے۔

قَوْلًا: ذَلٰکَ یہ یعلمون کا مفعول ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

یَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ، یہ لوگ آپ سے پوچھتے ہیں کہ کیا خرچ کریں؟ یہی سوال اسی رکوع میں دو آیتوں کے بعد انہی الفاظ کے ساتھ دہرایا گیا ہے وَیَسْأَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِقُونَ، لیکن اس ایک ہی سوال کا جواب آیت متذکرہ میں کچھ اور ہے اور بعد میں آنے والی آیت میں مذکور سوال کا جواب کچھ اور۔

اس لئے پہلے یہ سمجھنا ضروری ہے کہ ایک ہی سوال کے دو مختلف جواب کس بات پر مبنی ہیں یہ حکمت ان حالات و واقعات میں غور کرنے سے واضح ہو جاتی ہے جن میں یہ آیت نازل ہوئی مثلاً آیت متذکرہ کا شان نزول یہ ہے کہ عمرو بن جموح نے رسول اللہ ﷺ سے یہ سوال کیا تھا کہ مَا تُنْفِقُ مِنْ اَمْوَالِنَا وَاَیْنَ نَصْعُهَا (اخرجه ابن المنذر، مظہری) یعنی ہم اپنے اموال میں سے کیا خرچ کریں اور کہاں خرچ کریں؟ ابن جریر کی روایت کے مطابق یہ سوال تنہا ابن جموح کا نہیں تھا بلکہ عام مسلمانوں کا تھا اس سوال کے دو جز ہیں ایک یہ کہ مال میں سے کیا اور کتنا خرچ کریں دوسرے یہ کہ اس کا مصرف کیا ہو؟

دوسری آیت میں جو بعد میں آ رہی ہے وہ بھی اسی سوال پر مشتمل ہے، اس کا شان نزول بروایت ابن ابی حاتم یہ ہے کہ جب قرآن میں مسلمانوں کو اس کا حکم دیا گیا کہ اپنے مال اللہ کی راہ میں خرچ کرو تو چند صحابہ کرام رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا کہ انفاق فی سبیل اللہ کا جو حکم ہم کو ملا ہے ہم اس کی وضاحت چاہتے ہیں کہ کونسا مال

اللہ کی راہ میں خرچ کریں؟ اس سوال میں صرف ایک ہی چیز ہے یعنی کیا خرچ کریں؟ اس طرح دونوں سوالوں کی نوعیت کچھ مختلف ہوگئی، پہلے سوال کے جواب میں جو کچھ قرآن میں ارشاد فرمایا گیا اس سے معلوم ہوتا ہے کہ سوال کے دوسرے جز یعنی کہاں خرچ کریں کو زیادہ اہمیت دے کر اس کا جواب تو صریح طور پر دیا گیا اور پہلے جز یعنی کیا خرچ کریں کا جواب ضمنی طور پر دیدینا کافی سمجھا گیا۔

مصارف خیر کی حکمت:

مصارف خیر کی یہ فہرست ایسی جامع اور اس کی ترتیب کس قدر حکیمانہ ہے سب سے بڑھا ہوا اور اہم ترین حق انسان کے ماں باپ کا ہے جتنی بھی مالی خدمت ہو سکے ان کی کی جائے، پھر دوسرے عزیزوں کا نمبر ہے اور اس میں بھائی بہن چچی پھوپھی وغیرہ سب آگئے، شریعت نے اپنے نظام میں خاندان و جوہر کڑی اہمیت دی ہے اس پر یہ ایک اور دلیل ہے پھر امت کے وہ فرزند ہیں جو معاش کے سب سے بڑے ظاہری سہارے یعنی شفیق باپ کے سایہ سے محروم ہو چکے ہیں، پھر وہ اللہ کے بندے جن پر کسی طبعی معذوری کی وجہ سے یا کسی خارجی سبب سے معاش کے عام ذریعے بند یا قریب قریب بند ہو چکے ہیں اور اپنی ضرورتوں کے پوری ہونے کے لئے بیرونی امداد کے محتاج ہیں اور آخر میں وہ عام انسان آتے ہیں جو اپنے وطن سے عیسیدہ اور دور ہونے کے باعث عارضی طور پر احتیاج یا تنگدستی میں مبتلا ہیں، قریبی اور دور سے حقدار اور مٹی رشتہ رکھنے والے سب کے سب اپنی اپنی جگہ پر کس خوبصورتی سے ایک فریم کے اندر فٹ ہو گئے مقصود شریعت یہ ہرگز نہیں کہ پڑوس میں ہمارا بھائی بھوک سے تڑپ رہا ہو اور ہم اس کی طرف سے بے خبر ہو کر چندہ بکھوار ہے ہوں چین یا جاپان کے کسی ریپی فنڈ میں!

وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرٍ، خیر عام ہے بدنی، مالی، چھوٹی، بڑی ہر قسم اور ہر درجہ کی نیکی کو شامل ہے خیر کا تعلق یہاں انفاق کے ساتھ نہیں، فعل کے ساتھ ہے اور اس معنی میں وہ عام ہے۔

كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ (الآیۃ) قتال و جہاد مسلمانوں پر اس وقت فرض ہے جب اس کے شرائط متحقق ہو جائیں قتال کے آداب و شرائط کچھ تو اسی پارہ میں بیان ہو چکے ہیں کچھ آئندہ حسب موقع بیان ہوتے رہیں گے غیر مصافی کو قتل نہ کرنے پر اسلحہ نے جو زور دیا ہے اس کو سامنے رکھ کر ذلیل کا اقتباس مل خطہ ہو اسی کتاب سے جو یہود و نصاریٰ دونوں کے یہاں مقدس ہے۔

سوابِ توبہ، اور عقیقہ کو مارا، اور جو کچھ اس کا ہے یک لخت ختم کر اور اس پر رحم مت کر بلکہ مرد، عورت، ننھے بچے شیر خوار اور بیل بھیڑ اور اونٹ اور گدھے تک سب قتل کر۔ (سورۃ، ۲: ۱۷۰)

وَهُوَ كُرْهُ لَكُمْ، اپنی جان کس کو عزیز نہیں ہوتی، اپنی جان خطرہ میں ڈالتے ہوئے ہر جاندار بچکچاتا ہے، پھر مکہ کے غریب مہاجرین جو ابھی ترک وطن کر کے مدینہ میں آکر پناہ لینے پر مجبور ہوئے تھے، وہ تو روپیہ پیسہ میں ساز و سامان میں تعداد میں غرض، دی اعتبار سے کسی معنی میں بھی اپنے حریفوں کے مد مقابل نہ تھے ان شکستہ دل شکستہ بازوؤں کو حکم جنگ

وَقَالَ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اتَّقُوا اللَّهَ مَا كَانَ بَشَرًا خَلَقَكُمْ وَأَرْسَلَتْ أَيْمَانِي أَنْ أَذِيبَ مَنْ نَدَىٰ بِهِ

ساق علیکم مکروہ طعنا (بصاری) مکروہ بالطبیعة (بحر)

ہو کرہ لکم، آیت پوری طرح ترمیم پر ہے کہ ان بے غیرت مستشرقین کی جنہوں نے یہ لکھا کہ مسلمانوں کی غیرت کی حرص میں خودی مشتاق جنگ و قتل کرتے تھے۔

لفظ کرہ مصدر ہے بمعنی میں مکرہ و کتبت بمعنی محذور، استعملت ہوتا ہے۔ (محدثی)

وَأَرْسَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَوَّلَ سَرَايَاهُ وَأَمَرَ عَدِيْبَهَا عَبْدِ اللَّهِ بْنَ حَنْشَلٍ فَقَاتِلُوا الْمُشْرِكِينَ وَقَاتِلُوا
ابْنَ الْحَضْرَمِيِّ فِي الْحَرِیْمِ مِنْ حُمَادَى الْآخِرَةِ وَالنَّسِیْ حَسْبُكُمْ بِرَحْمَةِ اللَّهِ الْكُفَّارُ بِاسْتِحْلَافِهِمْ
يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ وَالْحُرُمِ قَاتِلْ فِيهِ مَنْ أَصَابَ قُلُوبَهُمْ قَاتِلْ فِيهِ كَبِيرٌ حَسْبُكُمْ وَرَزَا مَسْأَلَهُمْ
وَصَدُّ مَسْأَلِهِمْ عَنْ سَبِيلِ اللَّهِ دَسْ وَكُفَّرَ بِهِ دَسْ وَمَسْأَلُهُ عَنِ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَيْ مَسْأَلُهُ
وَأَخْرَاجَ أَهْلِهِ مِنْهُ وَبِهِ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَالْمُؤْمِنُونَ وَحَزَنَ الْمَسْأَلَةُ الْكَبِيرُ حَسْبُكُمْ وَرَزَا عِنْدَ اللَّهِ
مَنْ أَسْلَمَ فِيهِ وَالْفِتْنَةُ الشَّرُّ مَكْرٌ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ مَكْرٌ فِيهِ وَلَا يَزَالُونَ أَيْ الْكُفَّارُ يَقَاتِلُونَكُمْ فِي
الْمُؤْمِنُونَ حَتَّىٰ كُنْ يَرُدُّوكُمْ عَنْ دِينِكُمْ أَيْ الْكُفْرَ إِنْ اسْتَطَاعُوا وَمَنْ يَرْتَدِدْ مِنْكُمْ عَنْ دِينِهِ فَيَمُتْ وَهُوَ كَافِرٌ
فَأُولَٰئِكَ حَبِطَتْ أَعْمَالُهُمْ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ لَا أَجْرَ لَهُمْ وَلَا ثَوَابَ عَلَيْهِمْ وَأَسْأَلُهُمْ
عَنِ الْمَسْأَلَةِ بِرَحْمَةِ اللَّهِ أَيْ الْمَسْأَلَةُ بِرَحْمَةِ اللَّهِ وَلَا تَعْنِي كُنْ حَسْبُكُمْ وَرَزَا عِنْدَ اللَّهِ
وَأُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلَا يَحْصِلُ لَهُمْ أَجْرٌ
إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَاجَرُوا وَآمَنُوا بِرَحْمَةِ اللَّهِ وَآوَوْا إِلَى اللَّهِ لَا أُفٍّ لَهُمْ وَلَهُمْ أَجْرٌ عَظِيمٌ
ثَوَابُهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ أَيْ كَبِيرٌ حَسْبُكُمْ وَرَزَا عِنْدَ اللَّهِ كَبِيرٌ حَسْبُكُمْ وَرَزَا عِنْدَ اللَّهِ
وَالْحَسْبُ لَهُمْ وَرَزَا عِنْدَ اللَّهِ وَمَنْ أَضَلُّ مِمَّنْ اتَّبَعَ هَوَاهُ بَيْنَ يَدَيْهِ فَلَا يَحْصِلُ لَهُمْ أَجْرٌ
وَلَا ثَمَرًا أَيْ لَا ثَمَرًا لَهُمْ مِنَ الْعَمَلِ أَكْبَرُ حَسْبُكُمْ مِنْ نَفْعِهِمَا وَرَزَا عِنْدَ اللَّهِ وَرَزَا عِنْدَ اللَّهِ
الْحَرُونَ أَيْ لَا حَرَمَ لَهُمْ مِنَ الْعَمَلِ وَلَيْسَ لَكُمْ مَا تَتَفَكَّرُونَ فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ وَمَنْ يَفْعَلْ
عَنِ الْإِحْسَانِ وَلَا يَسْأَلْ مَا يَحْكُمُونَ وَلَا يَسْأَلْ مَا يَحْكُمُونَ وَلَا يَسْأَلْ مَا يَحْكُمُونَ وَلَا يَسْأَلْ مَا يَحْكُمُونَ

ترجمہ: نبی ﷺ نے اپنے سر پہ (جسٹ یونٹ) میں سے پہرہ سر پہ (یونٹ) رو نہ فرمایا، اور اس کا میرے بعد بتا دیا۔

جس کو بنایا، چنانچہ ان لوگوں نے مشرکین سے قتال کیا اور جمادی الاخریٰ کے آخری دن ابنِ حضرمی کو قتل کر دیا، اور ان کو جمادی الاخریٰ کا رجب کے پہلے دن سے اشتباہ ہو گیا، تو کفار نے ماہِ رجب و حوالہ سمجھنے پر رو دیا تو، یَسْأَلُونَكَ نَارًا هِيَ، وَاَنْتَ

آپ سے پوچھتے ہیں کہ ماہِ حرم (یعنی) ماہِ حرم میں ٹٹا کیسا ہے؟ قتال فیہ (عس الشہر الحرام) سے بدلہ اٹھانے سے

آپ ان کو بتا دو کہ ان میں قتال کرنا بہت برے (یعنی) کہنا ہے اعتبار بڑا جرم ہے (قتال فیہ) مبتدا خبر ہیں، اور وہ لوگ

اللہ کے راستہ یعنی ان کے دین سے روکنا اور اللہ سے کفر کرنا اور مسجدِ حرم یعنی مکہ سے روکنا اور اہلِ حرم کو حرم سے نکالنا، اور وہ نبی

ﷺ اور مومنین ہیں، اللہ کے نزدیک بڑا گناہ ہے اس میں قتال کرنے سے، صَدُّ، مبتدا ہے اور اکبر عند اللہ اس کی خبر

ہے، ورفتنہ (یعنی) تمہارا شرک کرنا تم کو اس میں قتل کرنے سے شدید تر ہے وراہ مومنون! یہ کافر تم سے لڑتے ہی رہیں گے

یہاں تک کہ تم کو تمہارے دین سے کفر کی طرف پھیر دیں اگر ان کا بس چاہے، اور تم میں سے جو اپنے دین سے پھرے گا، اور وہ

کفر ہی کی حالت میں رہے گا تو اس کے اعمالِ صالحہ دنیا و آخرت میں ضائع ہو جائیں گے تو نہ توان، تمہارا شمار ہوگا اور نہ ان پر

اجر ملے گا اور کفر ہی پر مرنے کی قید کا یہ فائدہ ہے کہ اگر یہ شخص اسلام کی طرف واپس آ گیا تو اس کا عمل ضائع نہیں ہوا، لہذا اس پر

ثوابِ صحت کیا جائیگا اور وہ اس عمل کا اعادہ نہ کرے گا جیسا کہ حج مثلاً امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا یہی مذہب ہے اور ایت سب کو

جہنمی ہیں اور ہمیشہ جہنم ہی میں رہیں گے اور جب اہلِ سر یہ کو یہ یمن ہوا کہ وہ اگرچہ گناہ سے محفوظ رہے ہیں ان کو (جہاد کا) اجر تو

نہیں ملے گا (ان اللدین) نازل ہوئی بلکہ وہ لوگ جو یمن آئے اور جنہوں نے ہجرت کی یعنی اپنے وطنوں کو چھوڑا اور دین کے

کلمہ کو بند کرنے کے لئے اللہ کے راستہ میں جہاد کیا یہی ہیں وہ لوگ جو اللہ کی رحمت و ثواب کے (بجائے طور پر) امیدوار ہیں، اور

اللہ تعالیٰ مومنین کو معاف کرنے والا ہے اور ان پر رحم کرنے والا ہے آپ سے شراب و رجوئے یعنی ان کے حکم کے بارے میں

پوچھتے ہیں ان کو بتا دو ان دونوں کے کرنے میں گناہِ عظیم ہے اور ایک قراءت میں (کبیر) ثابث شدہ کے ساتھ (یعنی) کثیر ہے

اس لئے کہ ان دونوں کی وجہ سے عداوت اور کانِ گلوچ اور فحش گوئی کی نوبت آتی ہے اور (ان میں) لوگوں کے لئے کچھ منفع بھی

ہیں مثلاً لذتِ مسرت شراب میں اور بد مشقتِ مال کا حصول جوئے میں، اور ان کا گناہ یعنی ان مفسد کا گناہ جو (ان

دونوں) سے پیدا ہوتے ہیں عظیم تر ہے ان کے نفع سے، اور جب یہ آیت نازل ہوئی تو کچھ لوگ (شراب) پیتے رہے اور کچھ

(پینے سے) باز آ گئے، حتیٰ کہ سورہہ مدہ کی آیت نے ان دونوں کو حرام کر دیا اور لوگ آپ سے یہ بھی دریافت کرتے ہیں کہ (رہ

خدا میں) کیا خرچ کریں؟ یعنی اس کی مقدار کیا ہو؟ آپ بتا دو کہ جو تمہاری حاجت سے فضل ہو اس کو خرچ کرو اور جس کی تم کو

حاجت ہو اس کو خرچ نہ کرو (کہ اس کو خرچ کرے) خود کو ضائع کر دو اور ایک قراءت میں (العفو) رفع کے ساتھ ہے، ھو کی

نقدیر کے ساتھ اس طرح جس طرح کہ تمہارے لئے مذکورہ احکام بیان کئے گئے صاف صاف احکام بیان کرتا ہے

تاکہ تم دنیا و آخرت کے معاملہ میں غور کرو پس سی کو اختیار کرو جو دنیا و آخرت میں تمہارے لئے بہتر ہو۔

تحقیق و ترکیب تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلًا: ابن الحضر می، ان کا اصل نام عمر بن عبداللہ بن عبدحضر می ہے حضرت موت کی طرف منسوب ہے۔
قَوْلًا: سَرَایَا، سَرِیَّة کی جمع ہے لشکر کا ایک حصہ، اصطلاح میں سر یہ اس لشکر کو کہتے ہیں جس میں آپ ﷺ نے بذات خود شرکت نہ فرمائی ہو اور غزوہ اس لشکر کو کہتے ہیں جس میں آپ ﷺ نے بذات خود شرکت فرمائی ہو، غزوات اور سرایا کی مجموعی تعداد ستر ہے، سر یہ پانچ افراد سے لے کر چار سو تک کی تعداد کو کہتے ہیں اس سے زیادہ کو جند (لشکر) کہا جاتا ہے، مفسر علام نے اس سر یہ کو پہلا سر یہ کہا ہے حالانکہ مواہب میں ہے کہ اس سے پہلے تین سرایا اور چار غزوے ہو چکے تھے پہلا سر یہ ہجرت کے ساتویں مہینہ رمضان میں پیش آیا جس کا امیر آپ ﷺ نے اپنے چچي حمزہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو بنایا تھا اس سر یہ کے افراد کی تعداد تیس تھی اس کے بعد دوسرا سر یہ، سر یہ عبیدہ بن اریث ہے یہ شوال کے مہینہ میں پیش آیا، ہجرت کے آٹھویں مہینہ میں اس میں ساٹھ افراد شامل تھے اس کے بعد تیسرا سر یہ، سر یہ سعد بن ابی وقاص ہے یہ حجاز کی ایک وادی خرار میں پیش آیا، یہ ذی القعدہ میں ہجرت کے نویں مہینہ میں پیش آیا یہ سر یہ بیس افراد پر مشتمل تھا، اس کے بعد چار غزوات پیش آئے اول غزوہ دودن دوسرا بواط تیسرا غزوہ ذوالغشیرہ پیش آیا اور چوتھا غزوہ بدرال ولی پیش آیا جس کے بعد سر یہ عبداللہ بن جحش رجب کے آخر میں ہجرت کے سترہویں مہینہ میں پیش آیا، لہذا سر یہ عبداللہ بن جحش کو اول سر یہ کہنے میں نظر ہے۔

تطبیق:

تطبیق کی جو صورت ہو سکتی ہے وہ یہ کہ جس سر یہ میں کسی کا قتل ہوا ہو اور مال غنیمت ہاتھ لگا ہو وہ یہی سر یہ ہے اس اعتبار سے اس کو پہلا سر یہ کہا جاتا ہے اس لئے کہ اس سے پہلے سرایا میں نہ کوئی قتل ہوا اور نہ مال غنیمت ہاتھ آیا۔ (حسن، صاوی)

قَوْلًا: التَّبَسُّ عَلَيْهِمْ بِرَجَب، جمادی الاخری کی آخری تاریخ سمجھ کر مسلمانوں نے حضرت کے قافلہ پر شبنون مارا تھا، دوسرے روز جب چاند دیکھا تو اس میں اشتباہ ہوا بعض کہنے لگے یہ کل کا چاند ہے بعض نے کہا آج ہی کا ہے اگر کل کا ہو تو قتل رجب کی پہلی تاریخ میں واقع ہوا جو کہ اشہر حرم میں سے ہے اس وجہ سے مسلمان بھی شش و پنج میں پڑ گئے اور مشرکین مکہ نے بھی اس بارے میں مسلمانوں پر طعنہ زنی شروع کر دی کہ تم نے تو اشہر حرم کو بھی حلال کر دیا حتیٰ کہ مشرکین مکہ کا ایک وفد آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا اور مسلمانوں کی شکایت کی اور یہی مسئلہ دریافت کیا، تب یہ آیت نازل ہوئی "يَسْأَلُونَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ الْخ"۔

قَوْلًا: المحرم

سُئِلَ: الحرام کی غیر المحرم سے کرنے میں کیا مصحت ہے؟
جواب: مقصد ایک سوال مقدر کا جواب دینا ہے۔

سُئِلَ: یہ ہے کہ الشهر الحرام میں مصدر کا حمل ذات پر لازم رہا ہے جو کہ درست نہیں ہے۔
جواب: یہ ہے کہ الحرام مصدر المحرم مفعول کے معنی میں ہے لہذا کوئی اعتراض نہیں، یہ یہ حمل مبالغہ ہے۔

قَوْلًا: قتال فیہ یہ الشهر الحرام سے بدل الاشتمال ہے اس لئے کہ الشهر الحرام اداء مقصود کے لئے ناکافی ہے۔
سُئِلَ: قتال فیہ نکرہ ہے اور الشهر الحرام معرفہ، اور نکرہ کا معرفہ سے بدل واقع ہونا درست نہیں ہے۔
جواب: نکرہ موصوفہ کا بدل واقع ہونا درست ہے تقدیر عبارت یہ ہے قتال کانس فیہ
قَوْلًا: مبتداء وخبر، یعنی قتال فیہ کبیر مبتداء خبر ہیں۔
سُئِلَ: قتال نکرہ ہے اور نکرہ کا مبتداء واقع ہونا درست نہیں ہے۔

جواب: نکرہ اگر موصوفہ ہو تو مبتداء واقع ہونا درست ہے یہاں، فیہ، قتال کی صفت ہے تقدیر عبارت یہ ہے قتال کانس فیہ کبیر (فدا اعتراض) بعض حضرات نے قتال فیہ کبیر، جملہ موصوفہ قرار دے کر قول کا مقولہ قرار دیا ہے مگر یہ درست نہیں ہے اس لئے کہ مقولہ کا جملہ ہونا ضروری ہے اور قتال فیہ کبیر جملہ تامہ نہیں ہے اس کا جملہ موصوفہ واقع ہونا درست نہیں ہے۔

قَوْلًا: اکبر، اعظم۔

سُئِلَ: اکبر متعدد کی خبر واقع ہے حالانکہ اکبر مفرد ہے۔

جواب: افعَل کا وزن واحد ثنیہ جمع مذکر مؤنث سب میں استعمال ہوتا ہے۔

قَوْلًا: وَالْفِتْنَةُ الْكَبْرُ مِنَ الْقَتْلِ، الْفِتْنَةُ الْكَبْرُ، مبتداء خبر ہیں حالانکہ ان میں مطابقت نہیں ہے اس کے دو جواب ہیں ایک کی طرف تو مفسر غلام نے الشُّرُك کہہ کر اشارہ کیا ہے یعنی فتنہ سے مراد شرک ہے، ہذا مطابقت موجود ہے دوسرا جواب افعَل کے وزن میں مذکر اور مؤنث دونوں برابر ہیں۔

قَوْلًا: فَلَا اعْتِدَادَ بِهَا، وَلَا ثَوَابَ عَلَيْهَا، فَلَا اعْتِدَادَ، کا تعلق فی الدنیا سے ہے، یعنی وہ نہ میراث کا مستحق ہوگا اور نہ مال غنیمت وغیرہ میں حصوں کا، اور وَلَا ثَوَابَ کا تعلق آخرت سے ہے یعنی ایسے شخص کو آخرت میں کوئی اجر و ثواب نہیں ملے گا۔

قَوْلًا: وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ، ان دونوں مسئلوں میں امام شافعی رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی سے امام ابوحنیفہ رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی کا اختلاف ہے یعنی اگر مرتد ہونے کے بعد دوبارہ اسلام میں داخل ہو گیا تو امام صاحب کے نزدیک ارتداد سے پہلے کے اعمال کا اب کوئی اجر و ثواب نہیں ملے گا۔
 (بیان القرآن ملخصاً)

نتیجہ اختلاف:

ایک شخص نے نماز پڑھی اور وہ مرتد ہو گیا اور ابھی وقت باقی ہے کہ پھر اسے مقبول کر لیا تو اسے صاحب کے نزدیک اس پر دوبارہ نماز پڑھنا لازم ہے بخلاف اسے مشفعی رَحْمَةُ اللہِ تَعَالٰی کے۔

قَوْلًا: فِی تَعَاظِنِہُمَا، اس میں اشارہ ہے کہ خمر اور میسر کی ذات میں گناہ نہیں ہے بلکہ بروئے کار لانے اور ستم کرنے میں گناہ ہے۔

قَوْلًا: اِی مَا یَنْشَأُ عَنْہُمَا مِنَ الْمَفَاسِدِ، اس میں اشارہ ہے کہ اِثْمُہُمَا، میں اضافت، ضافت مصدر الی السبب کے قبیل سے ہے نہ کہ اضافت مصدر ان افاعل کے قبیل سے جو کہ غالب ہے۔

قَوْلًا: اِی مَا قَدَرُہ، اس اضافہ کا مقصد تکرار کے عراض کو دفع کرنا ہے۔

دفع: دفع کا خلاصہ یہ ہے کہ سبق میں مذکور یَسْئَلُوْكَ مَاذَا یُنْفِقُوْنَ، میں ذات نفق سے سول تھا اور یہاں مقدار منفق سے سوال ہے۔ (فلا تکرار)

قَوْلًا: انفقوا اس میں اشارہ ہے کہ الْعَفْوُ، فعل محذوف کی وجہ سے منصوب ہے۔

سِوَالٌ: هُوَ کو مبتداء محذوف کی خبر قرار دینے میں کیا نقصان ہے ای ہُو الْعَفْوُ۔

جَوَابٌ: اس صورت میں سوال و جواب میں مطابقت نہیں رہتی اس لئے کہ سوال جمدہ فعلیہ ہے اور جواب جمدہ اسمیہ ہو جاتا ہے اب دونوں جمدہ فعلیہ ہو گئے۔

قَوْلًا: کَمَا بُیِّنَ لَکُمْ، اس میں اشارہ ہے کہ کذلک میں کاف فعل مؤخر یُبَيِّنُ کے مصدر محذوف کی صفت ہونے کی وجہ سے محذوف منصوب ہے ای تبییناً مثل هذا التبیین۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

یَسْئَلُوْكَ عَنِ الشُّہْرِ الْحَرَامِ، اَرْسَلَ النبی صلی اللہ علیہ وسلم اَوَّلَ سَرَایَاہُ الْحَجِ اس آیت کا تعلق ایک واقعہ سے ہے۔

واقعہ: رجب ۲ھ میں نبی ﷺ نے آٹھ افراد پر مشتمل ایک دستہ خدہ کی جانب بھیجی تھا (جو مکہ اور صائف کے درمیان ایک مقام ہے) اور اس کو ہدایت فرمادی تھی کہ قریش کی نقل و حرکت و زمان کے آئندہ ار دوں کے متعلق معلومات حاصل کرے، آپ ﷺ نے ان کو جنگ کی اجازت نہیں دی تھی، بین بن وگوں کو راستے میں قریش کا ایک چھوٹا سا تجارتی قافلہ ملا اور اس پر انہوں نے حملہ کر کے ایک شخص جس کا نام عمر بن عبداللہ حضرت قتل سردیا ان میں سے ایک فرار ہونے میں کامیاب ہو گیا باقی دو آدمیوں

کو مع مال و اسباب کے رفقار کر کے مدینہ لے آئے یہ کارروائی اس وقت ہوئی جب جمادی الثانیہ ختم ہو رہا تھا اور رجب شروع ہونے والا تھا یہ امر مشتبہ تھا کہ یا حمد جمادی الثانیہ کی آخری تاریخ میں ہو یا رجب کا مہینہ شروع ہو چکا ہے (جو کہ اشہر حرم میں سے ہے) لیکن قریش نے اور ان سے درپردہ ملے ہوئے یہودیوں اور منافقوں نے مسلمانوں کے خلاف پروپیگنڈہ کرنے کے لئے اس واقعہ کو خوب شہرت دی و رخت اعترضات شروع کر دیئے، ان سلسلہ میں مشرکوں کا ایک وفد بھی آپ ﷺ سے ملا اور وہ محرم میں قتل کئے ہارے میں فتویٰ معلوم کیا، اس آیت میں ان کے اعترضات کے دو جواب اور وہ محترم میں قتال کا حکم بیان کیا گیا ہے، ایک جواب تسلیمی ہے اور ایک انزائی۔

تسلیمی جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ بلاشبہ شہر حرم میں قتل کرنا نہایت بڑا اور گناہ کبیرہ ہے مگر مسلمانوں سے اس واقعہ کا وقوع قصداً نہیں ہوا بلکہ غلطی اور غلط فہمی کی وجہ سے ہوا ہے جو گناہ نہیں ہے مسلمان جمادی الاخریٰ کی آخری تاریخ سمجھے ہوئے تھے مگر تھا قزوہ رجب کی پہلی تاریخ نکلی۔

الزائی جواب کا خلاصہ یہ ہے کہ بلاشبہ وہ حرام میں بڑا بڑی بری حرکت ہے مگر اس پر اعتراض کرنا ان لوگوں کو زیب نہیں دیتا جنہوں نے ۱۳ برس تک مسلسل اپنے سینکڑوں بھائیوں پر صرف اس لئے ظلم توڑے کہ وہ ایک خدا پر ایمان لائے تھے، ان کو یہاں تک شک کیا کہ وہ اپنا وطن عزیز چھوڑ کر جلاوطن ہونے پر مجبور ہو گئے، پھر اس پر بھی اکتفا نہ کیا اور اپنے ان بھائیوں کے لئے مسجد حرام تک جانے کا راستہ بھی بند کر دیا، حالانکہ مسجد حرام کسی کی مملکت کا حصہ نہیں ہے اور پچھلے دو ہزار برس میں کبھی ایسا نہیں ہوا کہ کسی کو اس کی زیارت سے روکا گیا ہو، اب جن ظالموں کا اعلان نامہ ان کرتوتوں سے یہ ہے ان کا کیا منہ ہے کہ معمولی سی سرحدی جھڑپ پر اس قدر شور مچائیں، حالانکہ اس جھڑپ میں جو کچھ ہوا وہ اول تو نادانستہ طور پر ہوا، دوسرے یہ کہ نبی کی اجازت کے بغیر ہوا ہے اور اس کی حیثیت اس سے زیادہ کچھ نہیں ہے کہ چند مسلمانوں سے غیر ذمہ دارانہ فعل کا ارتکاب ہو گیا ہے۔

یہاں یہ بات بھی یاد رکھنے کے قابل ہے کہ جب یہ دستہ قیدی اور ماں غنیمت لے کر نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا تو آپ ﷺ نے اس وقت فرمایا کہ میں نے تم کوڑنے کی اجازت تو نہیں دی تھی نیز آپ نے ان کے لائے ہوئے ماں غنیمت میں سے بیت المال کا حصہ خمس لینے سے انکار فرما دیا تھا، جو اس بات کی عداوت تھی کہ ان کی یہ وٹ ناجائز ہے، اپنے آدمیوں نے بھی ان کے اس فعل پر سخت ملامت کی تھی اور مدینہ میں کوئی ایسا نہ تھا جس نے انہیں اس پر داد دی ہو۔

مُسْتَسْلَمٌ: جہاد فی سبیل اللہ، عام حالات میں فرض کفایہ ہے اگر ایک جماعت اس فرض کو انجام دے رہی ہے تو دوسروں کو اجازت ہے کہ وہ دیگر کاموں میں دینی خدمت انجام دیں، ابستہ اگر کسی وقت امام المسلمین ضروری سمجھ کر اعلان عام کا حکم دے ور

سب مسلمانوں کو شہادت جہاد کی دعوت دے تو پھر سب پر جہاد فرض عین ہو جاتا ہے قرآن کریم نے سورہ توبہ میں ارشاد فرمایا

”يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا مَا لَكُمْ إِذَا قِيلَ لَكُمْ أَنْفِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَثَّا قُلْتُمْ“ اے مسلمانو! تمہیں کیا ہو گیا کہ جب تم سے کہا جاتا ہے کہ اللہ کی راہ میں نکلو تو تم بوجھل ہو جاتے ہو۔

اس آیت میں اسی غیر عام حکم مذکور ہے، انی طرح اگر خدا نخواستہ کسی وقت کفار کی اسد می ملک پر حملہ ور ہوں اور مدافعت

کرنے والی جماعت ان کی مدافعت پر پوری طرح قادر نہ ہو تو اس وقت بھی یہ فریضہ اس جماعت سے متعدی ہو کر پاس والے سب مسلمانوں پر عائد ہو جاتا ہے اور اگر وہ بھی عاجز ہوں تو اس کے پاس والے مسلمانوں پر یہاں تک کہ پوری دنیا کے ہر ہر فرد مسلم پر ایسے وقت جہاد فرض عین ہو جاتا ہے۔ قرآن مجید کی مذکورہ بالا تمام آیات کے مطالعہ سے جمہور فقہاء و محدثین نے یہ حکم اخذ کیا ہے کہ عام حالات میں جہاد فرض کفایہ ہے۔

مَسْئَلَةٌ: اسی لئے جب تک جہاد فرض کفایہ ہو تو اولاد کو والدین کی اجازت کے بغیر جہاد میں جانا جائز نہیں۔
مَسْئَلَةٌ: جس شخص کے ذمہ قرض ہو اس کے لئے جب تک قرض ادا نہ کر دے فرض کفایہ میں حصہ لینا جائز نہیں، البتہ اگر بغیر عام کی وجہ سے جہاد فرض عین ہو جائے تو پھر کسی کی اجازت کی ضرورت نہیں رہتی۔

اشہر حرم میں قتال کا حکم:

ابتداءً بمقام ان مہینوں میں ہمیشہ کے لئے حرام ہے مگر جب کفار ان مہینوں میں حمد آور ہوں تو مدافعتاً قتال کی مسلمانوں کو بھی اجازت ہے، جیسا کہ امام بھصاص نے بروایت حضرت جابر بن عبد اللہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ نقل کیا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کسی شہر حرام میں اس وقت تک قتال نہ کرتے تھے جب تک کہ ابتداءً کفار کی طرف سے نہ ہو۔

مَسْئَلَةٌ: دنیا میں اعمال کا ضائع ہونا یہ ہے کہ اس کی بیوی نکاح سے خارج ہو جاتی ہے، اگر اس کا کوئی مورث مسکن انتقال کرے تو اس شخص کو میراث کا حصہ نہیں ملتا، حالت اسد میں جو کچھ نماز روزہ کیا تھا وہ سب کا لحد ہو جاتا ہے، مرتد کی نماز جنازہ نہیں پڑھی جاتی، مسلمانوں کے قبرستانوں میں دفن نہیں کیا جاتا۔

اور آخرت میں ضائع ہونے کا مطلب یہ ہے کہ اس کی عبادت کا ثواب نہیں ملتا، ہمیشہ ہمیش کے لئے دوزخ میں داخل ہوگا۔
مَسْئَلَةٌ: کافر اصلی، حالت کفر میں اگر کوئی نیک عمل کرے تو اس کے عمل کا ثواب معلق رہتا ہے، اگر کبھی اسلام لے آیا تو سب پر ثواب ملتا ہے اور اگر کفر پر انتقال کر گیا تو تمام اعمال ضائع ہو جاتے ہیں آخرت میں اس کو کوئی اجر نہیں ملتا۔

مَسْئَلَةٌ: مرتد کی حالت کافر اصلی کی حالت سے بدتر ہے، کافر اصلی سے جزیہ قبول ہو سکتا ہے مگر مرتد سے جزیہ قبول نہیں ہوتا، مرتد اگر اسلام نہ لے تو اگر مرد ہے تو قتل کر دیا جاتا ہے اور اگر عورت ہے تو جس دوام کی سزا ہے، سرکاری اہانت کرنے والا اسی سزا کے لائق ہے۔

يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ، خمر اور میسر یہاں دونوں اپنے وسیع معنی میں ہیں خمر کے تحت ہر وہ نشیلا مشروب داخل ہے جو عقل کو مختل کر دے اسی طرح میسر، بھی اپنے تمام اقسام کو شامل ہے (کل شیء فیہ قمارٌ فہو المیسر)

(تاح)

شراب اور جو آج جس طرح فرنگی تہذیب میں جائز ہی نہیں بلکہ مین اس تہذیب کا جز ہیں، ورنہ لیس اعزاز ہیں، ان طرح

قدیم عربی تہذیب کے بھی جزء تھے، اکیسے عرب ہی کی کیا بات ہے یہ مشغے تمام روئے زمین پر پھیلے ہوئے تھے، ہندی تہذیب، مصری تہذیب، یونانی تہذیب، رومی تہذیب یہ تہذیبیں تو خیر جاہلی تہذیبیں تھیں ہی، اسرائیلی اور مسیحی تہذیبیں جو شرف نبوت کے تعلق سے مشرف تھیں وہ بھی اس کی روک تھام نہ کر سکیں، شریعت اسلامی ہی دنیا کا وہ واحد قانون ہے جس نے کران کی قطعی حرمت کا اعلان کیا، یہ آیت سمدہ حرمت کی سب سے پہلی آیت ہے حرمت کا قطعی حکم بعد میں نازل ہوا۔

جوئے اور شراب سے متعلق یہ سپہد حکم ہے جس میں صرف اظہارِ ناپسندیدگی کر کے چھوڑ دیا گیا ہے، تاکہ ذہن ان کی حرمت قبول کرنے کے لئے تیار ہو جائے، اس کے بعد شراب پی کر نماز پڑھنے کی ممانعت آئی "لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَى" پھر شراب، جوئے اور اس نوعیت کی تمام چیزوں کو قطعی حرام کر دیا گیا۔

نئی بوتل میں پرانی شراب:

علامہ آلوسی بغدادی صاحب روح المعانی نے اس مقام پر تفصیل کے ساتھ لکھا ہے کہ ہمارے زمانہ کے فاسقوں نے نشیلے مشروبات کے لئے طرح طرح کے خوشنما نام اور لقب رکھ لئے ہیں، مثلاً عرقِ عنبری وغیرہ، لیکن نام بدلنے سے حقیقت نہیں بدلتی، اور نہ حکم شرعی بدلتا ہے نشہ آور چیزیں بہر حال حرام ہیں۔

شراب اور جوئے سے معاشرہ کی تباہی:

شراب نوشی کی بدولت آج تک جتنے فسادات ہوئے اور ہو رہے ہیں وہ کسی سے پوشیدہ نہیں ہے، گالیاں بکوانا، بے حیائی پھیلانا، حرام کاری کی طرف بلانا، دنگے کرانا طرح طرح کی مہلک بیماریاں پیدا کرنا، چوری اور لٹکلی پر آمادہ کرنا، قتل تک نوبت لے آنا، دوستوں اور عزیزوں کے درمیان جوتے چھوانا، یہ سب اسی شراب نوشی کے کارنامے ہیں مزید برآں جوئے کی ہلاکت خیزیاں بھی کچھ کم نہیں قمار بازی نے نہ معلوم کتنے خاندان اور گھرانے تباہ و برباد کر دیئے، فرنگستان کے سب سے بڑے قمار خانہ، مونٹے کارلو (Montecarlu) میں ہر سال بے شمار دولت تلف ہوتی ہے دیوالی کی راتوں میں ہندوستان میں کیا کچھ نہیں ہوتا، پھر جوئے کی جدید ترین شکلوں بیمہ کمپنیوں کے جوئے، گھوڑ دوڑ کے جوئے، لائبروں کے جوئے سب وغیرہ وغیرہ کہاں تک شمار کرائے جائیں۔

اسلام کا حیرت انگیز کارنامہ:

یہ فخر تاریخ میں اسلامی کو حاصل ہے کہ اس نے اپنے ایک اشارہ میں اپنے حدود و مملکت سے اس ام النجاست کا خاتمہ ہی کر دیا، اور امت کی نظر میں بحیثیت مجموعی لفظ شرابی اور لفظ جواری کو انتہائی تحقیر اور ذلت کا لقب ٹھہرا دیا۔

نہ کرو تا کہ وہ ایمان نہ لے آئیں اور بد شبہ مومنہ باندی آزاد مشرکہ سے بہتر ہے، اس لئے کہ (دووں کا) اس شخص پر نکتہ چینی کرنا جس نے مومنہ باندی سے نکاح کر لیا اور آزاد مشرکہ عورت سے نکاح میں رغبت کرنا، اس تبت کے نزول کا سبب ہے اگرچہ (مشرکہ عورت) تم کو اس کے مال و جمال کی وجہ سے بھی معلوم ہو، اور (بھی عس مکاح المشرکات) مخصوص ہے غیر کتابیات کے ساتھ "والمحصنات من الدین اوتوا الکتاب" کی وجہ سے، اور مشرکوں (یعنی) کافروں سے مومن عورتوں کا نکاح نہ کرو تا آنکہ وہ کافر ایمان نہ لے آئیں اور بلا شبہ مومنہ باندی مشرکہ (آزاد) سے بہتر ہے اگرچہ وہ تم کو اس کے مال و جمال کی وجہ سے بھلا معلوم ہو اور یہ اہل شرک تار جہنم کی دعوت دیتے ہیں ان اعمال کی طرف دعوت دے کر جو نار جہنم واجب کرنے والے ہیں لہذا ان سے نکاح کرنا باقی نہیں ہے اور اللہ اپنے رسول کی زبانی جنت اور مغفرت کی طرف اپنے ارادہ سے بلاتا ہے، یعنی ایسے عمل کی طرف جو ان دونوں کے لئے موجب ہے ہذا اس کے حکم و قبول کرنا واجب ہے اس کے اہم (یعنی) مسلمانوں سے نکاح کر کے اور وہ اپنی آیتیں لوگوں کے لئے بیان فرما رہا ہے تاکہ وہ نصیحت حاصل کریں۔

تَحْقِيقُ شَرَكِيَّةِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: وَمَا يَلْقَوْنَ، اس میں اشارہ ہے کہ عبارت حذف مضاف کے ساتھ ہے اس لئے کہ سوال حال سے ہوتا ہے نہ کہ ذات سے۔

قَوْلُهُ: وَاکْلُوهُمْ، اکلوا میں ایک لغت ہمزہ ہو او سے بدل کر واکلوا بھی ہے یعنی مل رہا نہ پینا۔
قَوْلُهُ: فِی اَمْوَالِهِمْ، اس میں اشارہ ہے کہ اصلاح مانی مراد ہے نہ کہ غیر مالی، تاکہ جواب مطابق سوال ہو جائے، نیز اس کا قرینہ اللہ تعالیٰ کا قول "وَإِنْ تُحَالِطُوهُمْ" بھی ہے۔
قَوْلُهُ: مِنْ تَرْكِ ذَلِكَ، اس میں حذف مفضل علیہ کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلُهُ: فَهُمْ اِخْوَانُكُمْ، اس حذف میں اس طرف اشارہ ہے، فإخوانکم، جزاء شرط ہے اور جزاء کا جملہ ہونا ضروری اسی لئے هُمْ، مبتداء محذوف مانا ہے۔

قَوْلُهُ: اِیْ فَلَکُمْ ذَلِكَ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔
یَنْکُحَانَّ: وَانْ تُحَالِطُوهُمْ، شرط ہے اور فإخوانکم، اس کی جزاء ہے مگر جزاء کا شرط پر ترتب درست نہیں ہے، اس لئے کہ شرط و جزاء میں کوئی ربط نہیں ہے۔

جَوَابُ: اصل جزاء محذوف ہے جس کی طرف مفسر ملام نے فَلْکُمْ ذَلِكَ، کہہ کر اشارہ کر دیا ہے کہ سبب جزاء کو جزاء کے قائم مقام کر دیا ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

شان نزول:

ابوداؤد اور نسائی اور حاکم وغیرہ نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ جب ”وَلَا تَقْرَبُوا مَالَ الْيَتِيمِ إِلَّا بِالَّتِي هِيَ أَحْسَنُ“ اور ”إِنَّ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ أَمْوَالَ“ (الایہ) نازل ہوئیں، تو ان لوگوں نے جن کی پرورش میں کوئی یتیم تھا، ان کا کھانا پینا الگ کر دیا، بعض اوقات یتیم کا کھانا بچ جاتا تو اٹھا کر رکھ دیا جاتا، دوسرے وقت یتیم کو وہی بچا ہوا کھانا، کھانا پڑتا، اور بعض اوقات بچا ہوا کھانا خراب بھی ہو جاتا جس کی وجہ سے یتیم کا نقصان ہوتا، اس صورت حال سے اولیاءِ یتامی کو دقت پیش آئی اول تو یتیم کا کھانا مستقل الگ پکانا یہ مستقل ایک درد سر تھا، دوسرے اس میں یتیم کا بھی نقصان تھا، آپ ﷺ کے سامنے بعض صحابہ نے صورت حال بیان کر کے پریشانی اور دقت کا اظہار کیا تو مذکورہ آیت ”وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْيَتِيمِ“ نازل ہوئی۔

آپ سے یتیموں کی پرورش اور ان کے ساتھ معاشرت و معاملات کے بارے میں پوچھتے ہیں تو آپ بتا دیجئے کہ ان کی اصلاح اچھی بات ہے اگر مل جل کر بسر کرو تو تمہارے بھائی ہیں کچھ حرج نہیں، مگر اللہ مفسد کی بدعتی اور مصلح کی نیک نیتی کو جانتا ہے، اگر اللہ تعالیٰ چاہتا تو تم کو یتیموں کے معاملہ میں ایسی وسعت اور سہولت نہ دیتا جس کی وجہ سے تم مشقت میں پڑ جاتے۔

بخاری شریف کی روایت ہے کہ آپ نے بیچ کی اور کلمہ کی انگلی دکھا کر فرمایا: میں اور یتیم کی پرورش کرنے والہ جنت میں اس طرح ہوں گے، اور آپ ﷺ نے فرمایا: ”أَحَبُّ بُيُوتٍ إِلَى اللَّهِ بَيْتٌ فِيهِ يَتِيمٌ مُكْرَمٌ“ اللہ کو زیادہ محبوب وہ گھر ہے کہ جس میں کوئی یتیم ہو اور اس کی ناز برداری ہوتی ہو۔

یہاں اصلاح سے اگرچہ اصلاح مالی مراد ہے مگر اس میں اخلاقی اور جسمانی اصلاح بھی شامل ہے، ایسے تصرفات جن میں یتیم کا فائدہ ہی فائدہ ہے یا فائدہ مقصود ہے مگر نقصان کا بھی احتمال ہے جیسے تجارت وغیرہ، ایسے امور ولی کے اختیار میں ہیں اور ایسے امور کہ جن میں نقصان محض ہے جیسے صدقہ، غلام آزاد کرنا، ہبہ کرنا، یہ ولی کے اختیار میں نہیں ہیں۔

مسئلہ: فقہاء کرام نے یہ قاعدہ اقتضاء انصاف اصلاح کے عموم سے یہ نتیجہ اخذ کیا ہے کہ یتیم پر جو تہدید و تنبیہ تعلیم و تربیت کی ضرورت کی غرض سے ہو وہ بالکل جائز اور درست ہے، اسد م کی یتیم نوازی، یتیم پروری کا اعتراف اپنوں ہی کی طرح غیروں نے اور مخالفوں نے بھی کیا ہے برطانوی مصنف، ہا سورتھ اسمتھ نے لکھا ہے۔

پیغمبر کی خصوصی توجہ کے مرکز غلاموں کی طرح یتیم بھی رہے ہیں، وہ خود بھی یتیم رہ چکے تھے، اس لئے دل سے چاہتے تھے، کہ جو حسن سلوک خدا نے ان کے ساتھ کیا وہی وہ دوسروں کے ساتھ کریں۔ (محمد امجد محمد ریم، ص: ۲۵۱)

امریکی ماہر اجتماعیات ڈاکٹر رابرٹس لکھتے ہیں۔

”قرآن کے مطالعہ سے ایک خوشگوار ترین چیز معلوم ہوتی ہے کہ محمد ﷺ کو بچوں کا کس قدر خیال تھا، خصوصاً ان بچوں کا جو

والدین کی سرپرستی سے محروم ہو گئے ہوں، بار بار تاکید بچوں کے ساتھ حسن سلوک کی ملتی ہے اور پھر آگے کہتا ہے۔
 ”محمد ﷺ نے یتیموں کے باب میں اپنی خاص توجہ مبذول رکھی، یتیموں کے حقوق کا بکثرت ذکر کیا اور ان کے ساتھ بد سلوکی کرنے والوں اور ان کے حقوق غصب کرنے والوں کے خلاف سخت سے سخت وعیدیں سیرت محمدی کے اس پہلو کو ظاہر کرتی ہیں جن پر مسلمان مصنفین کو بجا طور پر ناز ہے۔“ (ص: ۱۱۱ ایضاً)

اسلام کی رواداری:

اِخْوَانُکُمْ، چونکہ اس وقت اکثر مسلمانوں کے پاس مسلمان بچے ہی یتیم تھے، اس لئے اِخْوَانُکُمْ فرمایا، ورنہ اگر دوسرے مذہب کے بچے بھی اپنی تربیت میں ہوں، اس کا بھی بیحد ہی حکم ہے اور اس کی تائید دوسری آیات اور احادیث میں جو الفاظ عام کے ساتھ وارد ہیں سے ہوتی ہے بلکہ ان کے ساتھ مذہبی رعایت اتنی اور زیادہ ہے کہ اس بچے پر بوج کے بعد اسلام کے لئے جبر نہ کیا جائے، مذہبی آزادی دی جائے (تہاوی)

وَلَا تَنْکِحُوا الْمُشْرِکَاتِ حَتّٰی یُؤْمِنَ، تم مشرک عورتوں سے ہرگز نکاح نہ کرنا جب تک وہ ایمان نہ لے آئیں، زن و شو کا رشتہ انتہائی الفت و رفق و محبت کا ہے جو آپس میں مناسبت و موافقت و موانست کا متقاضی ہے، عورت اور مرد کے درمیان نکاح کا تعلق محض ایک شہواتی تعلق نہیں ہے، بلکہ وہ ایک گہرا تمدنی، اخلاقی اور قلبی تعلق ہے، مومن اور مشرک کے درمیان اگر یہ قلبی تعلق ہو تو جہاں اس امر کا امکان ہے کہ مومن شوہر یا بیوی کے اثر سے مشرک شوہر یا بیوی پر اور اس کے خاندان اور آئندہ نسل پر اسد م کے عقائد اور طرز زندگی کا نقش ثبت ہوگا، وہیں اس امر کا بھی امکان ہے کہ مشرک شوہر یا بیوی کے خیالات اور طور طریقوں سے نہ صرف مومن شوہر یا بیوی بلکہ اس کا خاندان اور دونوں کی نسل تک متاثر ہو جائے گی اور غالباً مکان اس امر کا ہے کہ ایسے ازدواج سے اسد م اور کفر و شرک کی ایک ایسی معجون مرکب اس خاندان اور اس گھر میں تیار ہوگی کہ غیر مسمم خواہ کتنا ہی پسند کریں مگر اسد م کسی طرح پسند کرنے کے لئے تیار نہیں ہے۔

المشرکات:

لفظ مشرکہ یہاں اپنے عام اور وسیع معنی میں ہے ہر قسم کی کافریا غیر مسلم عورت اس حکم ممانعت میں داخل ہے، اس کا بت پرست ہونا لازم نہیں قول محقق یہی ہے۔ (حصص)

امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ نے اسی آیت کی بنا پر فرمایا کہ کسی قسم کی غیر مسلم عورت سے نکاح جائز نہیں، لا یجوز العقد بنکاح علی مشرکہ کانت کتابیۃ او غیر کتابیۃ، قال عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ فی احدی روایتہ وهو اختیار مالک والشافعی، (ابن عربی)

لیکن فقہاء حنفیہ کی نگاہ مزید نکتہ سنجی کے ساتھ قرآن مجید ہی کی ایک دوسری آیت کی طرف بھی گئی اور وہ آیت سورہ مائدہ کی

ہے "وَالْمُحْصَنَاتُ مِنَ الذَّانِبِ اَوْ تَوَّابَاتٍ اَلْكُتُبُ مِنْ قَبْلِكُمْ اَلْحَقُّ" فقہاء حنفیہ نے یہی آیت کے عموم میں اس آیت سے تخصیص کی، یعنی مہم قاعدہ کے لحاظ سے تو یہ غیر مسلمہ سے نکاح ناجائز ہے لیکن کتابیہ اس حکم سے مستثنیٰ ہے اور یہی مذہب ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور بعض تابعین سے مروی ہے۔

چند فقہی افادات:

① ہندو عورت یا تیش پرست عورت سے نکاح ناجائز ہے۔ ② کتابیہ سے نکاح ناجائز ہے لیکن بہتر نہیں، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ناپسند فرمایا ہے اور خود حدیث میں نکاح دیندار ہی عورت سے کرنے کا حکم ہے اور جب غیر متدین مسلمان عورت سے بھی نکاح پسند نہیں کیا گیا تو کسی غیر مسلم سے کیسے پسند کیا جاسکتا ہے؟ یہی وجہ ہے کہ حضرت عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جب خبر پہنچی کہ عراق و شام کے مسلمانوں میں کچھ ایسے ازدواج کی کثرت ہونے لگی ہے تو بذریعہ فرمان ان کو اس سے روک دیا گیا، اور اس پر توجہ دینی گئی کہ یہ ازدواجی تعلق دینا بھی مسلم گھرانوں کے لئے خرابی کا سبب ہے ورنہ یہ بھی، آج اس کا نقصان بالکل کھلی آنکھوں سے دیکھا جاسکتا ہے کہ موجودہ دور میں کئی مسلمان سربراہوں کے نکاح میں یہودی یا نصرانی عورتیں ہیں جن کے ذریعہ مملکت کے تمام راز ہائے پوشیدہ ان سے مخفی نہیں ان کے ذریعہ دشمن ملکوں کو مسلمانوں کے خفیہ راز معلوم ہو جاتے ہیں بلکہ مغربی ممالک کو شش کرتے ہیں کہ مسلمان سربراہوں کو یہودی حسیناؤں کے دام زلف میں گرفتار کر کے شکار کر رہا ہے اور آج یہی ہو رہا ہے۔

یَنْكِحَانِ: اہل کتاب کی عورتوں کا نکاح مسلمان مردوں سے ناجائز ہے تو اس کا عکس یعنی مسلمان عورتوں کا نکاح اہل کتاب مردوں سے کیوں ناجائز نہیں ہے؟

پہلا جواب: اس کا ایک جواب تو یہ ہے کہ عورت فطرۃً ضعیف ہوتی ہے اس کے مدد و شہرہ کو اس کا حاکم اور نگران بنایا گیا ہے، ہذا شوہر کے عقد مد سے عورت کا متاثر ہونا قرین قیاس بلکہ اقرب، لیٰ القیاس ہے، اس لئے اگر مسلمان عورت اہل کتاب مرد کے نکاح میں رہے تو اس کے عقد مد کے خراب ہوجانے کا قوی اندیشہ ہے اس کے عکس میں اندیشہ نہیں ہے یا تم ہے۔

ثانی جواب: مسلمان چونکہ نبیاء سابقین پر بھی ایمان رکھتے ہیں ورنہ ان کا نام بھی بھد، احترام لیتے ہیں بخلاف اہل کتاب یہود و نصاریٰ کے وہ انحضرت محمد ﷺ کی نبوت کے قائل نہیں ہے اور نہ وہ اپنے ذمہ محمد ﷺ کا اسم مبارک احترام سے مینا ضروری سمجھتے ہیں بخلاف مسلمانوں کے کہ ان پر انبیاء سابقین کا احترام لازم اور ضروری ہے نیز ان پر اجمالی ایمان بھی فرض ہے اگر کوئی مسلمان کسی بھی نبی کی شان میں گستاخی کا مرتکب ہو تو وہ دائرۃ الاسد سے خارج ہو جائے گا، ہذا کتابیہ خواہ یہودی ہو یا نصرانی وہ اپنے پیغمبر کا نام مسلمانوں کے گھر میں ادب و احترام سے سنے گی، بخلاف مسلمان عورت کے کہ جو کسی اہل کتاب یہودی یا نصرانی کے نکاح میں ہو تو وہ اپنے نبی محمد ﷺ کا نام ادب اور احترام سے نہ سنے گی جس سے اس کو تکلیف ہوں

جو آپس میں نا اتفاقی اور نا چاقی کا سبب بن سکتی ہے جس سے ازدواجی زندگی کے تباہ و برباد ہونے کا قوی امکان ہے، ان مصلحتوں کی بنا پر مسلمان عورت کا نکاح کسی اہل کتب سے چاہئے نہیں رکھا گیا۔

وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ ۚ اِی احسن او مکملہ مداخلت سے کہ قُلْ هُوَ اَذَىٰ ۚ قَدَرٌ اَوْ مَحْتَدٌ
فَاعْزِلُوا النِّسَاءَ اِذَا كُنَّ اَوْطِیْهُنَّ فِی الْمَحِيضِ ۚ اِی وعدہ او مکملہ وَلَا تَقْرَبُوهُنَّ اِجْمَاعٌ حَتّٰی یَطْهَرْنَ ۚ سُنَّہ
الطَّہْرُ وَتَشْدِیدُهَا وَاسْمَاءُ وَفِیہ اِذْعَامُ اسْمَاءُ فِی الْاَضْیِ فِی النِّسَاءِ اِی یَعْسَنُ عِدَّةً اِنْطِصَارُہٗ ۚ وَاِذَا انْطَهَرْنَ فَاتَّوَهَّنَ
اِجْمَاعٌ مِّنْ حَیْثُ اَمَرَكُمُ اللّٰهُ ۚ سُنَّہ فِی احسن و یُوَاسِئُ وَلَا عِدْوۃُ اِی سِرۃُ اِنَّ اللّٰهَ یُحِبُّ النُّسْۃَ وَکَرَمُ
التَّوَابِیْنِ ۚ مِّنَ السُّبُوۡۤۡۢۚ وَیُحِبُّ الْمُتَطَهِّرِیْنَ ۚ ۱۱۱ مِّنَ الْاَقْدَارِ نِسَاؤُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ ۚ اِی احسن رَزَعُكُمْ مَوَدَّہٗ
فَاتَّوَاخَرْتُكُمْ ۚ اِی مَحْتَدٌ و یُوَاسِئُ اَتٰی کَفَّ شَتْمُ مِّنْ فِیہم وَفَعُوۡۤۡۢۚ وَاضْجَعُ وَاَفْیِ وَاَذْیَرِیۡرِلْ ۚ اِذَا
نَهَوۡۤا السُّبُوۡۤۢۚ مِّنَ اِی اسْرَۃُ فِی فِیہم مِّنْ حِیۃِ ذُنُوبِہَا حِیۃُ الْاَوۡۤۡۢۚ وَقَدِّمُوا اِلٰۤیْۤہِمْ اَعْمَلُ الصَّٰحِ
کَ تَسْمِیۃِ عِدَّةِ اِجْمَاعٌ وَاتَّقُوا اللّٰهَ فِی اسْرۃِ وَنِسۃِہٖ ۚ وَاعْلَمُوا اَنَّکُمْ مُّلْقُوۡۤۢۚ ۚ سُنَّہ فِی حَرْثِہٖ ۚ وَاعْلَمُوا
وَبَشِّرِ الْمُؤْمِنِیْنَ ۚ ۱۱۲ اِنْدَسِ اَعُوۡۤۡۢۚ سُنَّہ وَلَا تَجْعَلُوا اللّٰهَ اِی الْحَنَفَ ۚ عُرْضۃُ اِی اَیْمَانِکُمْ اِی نُصَبٌ لِّہَا بِأَنَّ
لَکُمۡوَ الْحَنَفَ ۚ اَنَّ لَا تَبَرُّوۡۤا وَتَتَّقُوا وَتُصْلِحُوا بَیْنَ النَّاسِ ۚ مَکْرۃُ اِنْمَیۡۤہِ عَنِ دِیۡۤہِ وَنِسۃِ فِیہِ احسن
وَلَکُمۡ حِلَافٌ عَنِ فَعَلِ اسْرۃِ وَحِوۡۤۢۚ فِیہِ طَاعۃُ اِجْمَاعٌ لَا تَسْغُوۡۤۢۚ مِّنْ دَکْرٍ مِّنْ اسْرۃِ وَحِوۡۤۢۚ اِذَا
حِیۃِہٖ عَنِہٗ مِّنَ الْاَوۡۤۢۚ وَکَثَرُوا لَا تَسْغُوۡۤۢۚ مِّنْ دَکْرٍ مِّنْ اسْرۃِ وَحِوۡۤۢۚ اِذَا
لَا یُوَاخِذُکُمُ اللّٰهُ بِاللَّغْوِ ۚ اِکْثَرُ فِی اَیْمَانِکُمْ وَیُوۡۤۢۚ مِّنْ نِّسۃِ الْبَیۡۤہِ مِّنْ غَیْرِ قَصْدِ الْحَلْفِ نَحْوًا وَاللّٰہُ
وَسِیِّیۡۤہِ وَاللّٰہُ فَلَآ اِیہِہٗ وَلَا کَفَرۃُ ۚ وَلَکِنۡ یُّوَاخِذُکُمْ بِمَا کَسَبْتُمْ قُلُوبُکُمْ ۚ اِی قَصْدُہٗ مِّنَ الْاَمَلِ اِذَا حِیۃِہٖ
وَاللّٰهُ غَفُوۡۤۢۚ ۚ کَرَمٌ مِّنَ السُّبُوۡۤۢۚ ۚ مَحْضَرُ الْعَفْوۃِ مِّنْ تَسْحِیۡۤہِہَا

ترجمہ: لوگ آپ سے حیض کے (حکم) کے بارے میں پوچھتے ہیں، یعنی حیض یا حاضہ کے بارے میں کہ اس
حالت میں عورتوں سے (ازدواجی) تعلق کا یہ حکم ہے؟ آپ ہر دیکھتے کہ حیض گندک ہے یا محل گندک ہے، لہذا عورتوں کو حالت
حیض میں عینی وطی کو یا محل حیض کو چھوڑ دو اور جماع کے لئے ن کے قریب بھی نہ جاؤ یہاں تک کہ وہ پاک صاف ہو جائیں
(یٹھریں) ط کے سکون و تشدید کے ساتھ اور ہواء کی تشدید کے ساتھ ہے اور اس میں اصل میں تاہم ط میں ادغام ہے یعنی
حیض موقوف ہونے کے بعد غسل کر لیں، پھر جب پاک صاف ہو جائیں تو ن کے پاس جانے (وطی) کی اجازت ہے اس
مقام میں جہاں سے اللہ نے تم کو حالت حیض میں وطی سے اجتناب کرنے کا حکم دیا اور وہ قبل سے اور قبل سے غیر قبل

(دُبُر) کی طرف تجاوز نہ کرو اور اللہ تعالیٰ گناہوں سے توبہ کرنے والوں سے محبت کرتا ہے یعنی ان کو ثواب عطا کرتا ہے اور قدر دانی کرتا ہے اور نندیوں سے پاک و صاف رہنے والوں کو پسند کرتا ہے، تمہاری عورتیں تمہاری حقیقیات ہیں جتنی حصول و مد کے لئے تمہارے واسطے بمنزلہ کھیت کے ہیں، تو تم اپنے کھیت یعنی محل کاشت میں جس طرح چاہو آؤ کھڑے ہو، بیٹھو، یہ کر، ورتاؤ کی جانب سے یا پشت کی جانب سے، اور وہ محل زراعت قُلُل ہے (یہ آیت) یہود کے اس قول کو رد کرنے کے لئے نازل ہوئی کہ جس شخص نے اپنی بیوی سے اس کی قبل میں پشت کی جانب سے وطی کی تو اس کے بھینے کا بچہ پیدا ہوگا، اور اپنے لئے اعمالِ صالحہ آگے بھیجو (یعنی اپنے مستقبل کی فکر کرو) مثلاً بوقتِ جماع بسم اللہ پڑھنا وغیرہ اور اللہ سے اس کے ام و نہی میں ڈرتے رہو اور خوب جان لو کہ تمہیں بعد از مرگ زندہ ہونے کے بعد اس سے منا ہے تو وہ تمہارے اعمال کی تم کو جزا دے گا، اور (اے نبی) مومنوں کو جو اللہ سے ڈرتے ہیں جنت کا مژدہ منادہ اور تم اللہ (کے نام) کو اس کی قسم کھانے کے سنے بدف نہ بناؤ کہ اس کی قسم کثرت سے کھاؤ کہ نیکی کے اور تقویٰ کے اور اصلاح بین الناس کے کام نہ کرو گے اور ایسی باتوں پر قسم کھانا مکروہ ہے، اور اس قسم کی قسموں کو توڑ دینا اور کفارہ دینا سنت ہے، اس کے برخلاف نیکی کرنے کی قسم کھانا طاعت ہے خاصہ یہ کہ مذکورہ جیسے نیک کاموں کے کرنے سے باز نہ رہو جب کہ تم نے اس کے (نہ کرنے کی) قسم کھائی ہو، بلکہ وہ کام کرو اور (قسم کا) کفارہ ادا کر دو، اس لئے کہ اس (آیت) کے نزول کا سبب نیک کام سے رک جانا تھا، اور اللہ تمہاری باتوں و سننے والا اور تمہارے احوال کا جاننے والا ہے، اللہ تعالیٰ تمہاری لغو (بے مقصد) قسموں پر مواخذہ نہ کرے گا، ورنہ وہ ایسی قسمیں ہیں جو بلا ارادہ سبقت ساری سے تم کھا لیتے ہو، جیسے لا واللہ، اور مدی واللہ، تو ان میں نہ کناہ ہے اور نہ کفارہ، مگر جو قسمیں تم اپنے پس سے کھاتے ہو ان پر تم سے ضرور مواخذہ کرے گا، یعنی جن قسموں کو تم نے بے مقصد کھیا ہے، جب تم حائض ہو جاؤ، اللہ تعالیٰ تمہاری لغو قسموں کو معاف کرنے والا ہے اور مستحقِ سزا کی سزا کو منور کرنے کی وجہ سے بردبار ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيكِ تَسْبِيلٍ وَتَفْسِيرِي فَوَائِدٍ

قَوْلُهُ: الْمَحِيضُ، ظرف زمان (وقت حیض) ظرف مکان (مقام حیض) مصدر (حیض) نہا، یا بمعنی حیض، وہو سد خون جو مخصوص زمانہ اور مخصوص حالت میں جو ان تندرست خیمہ حامدہ عورت کے رحم سے نکلتا ہے۔ (معانی العرب)

المحيض هو الحيض، وهو مصدر، يقال حاضت المرأة حيضاً ومحيضاً فهي حائضٌ وحائضةٌ

(فتح القدیر شوکانی)

قَوْلُهُ: الْحَيْضُ او مكانه، یہ حیض کی دو تفسیروں کی طرف اشارہ ہے، الحیض کہہ کر اشارہ دیا کہ حیض مصدر بھی ہے، اس کے معنی ہیں سيلان الدم۔

قَوْلُهُ: قَدْرٌ او محله، یہ اذی کی دو تفسیروں میں ہیں اول تفسیر، حیض کی اول تفسیر کے اعتبار سے ہے اور ثانی، تانی کے

اعتبار سے، اس میں لغت و شمر مرتب ہے۔

قَوْلًا: بالجماع، اس میں اشارہ ہے کہ حالت حیض میں جماع ممنوع ہے نہ کہ مطلقاً قربان و میل ملاپ۔
قَوْلًا: یثبت و یکرّم، یہ بحبّ کی تفسیر بالآزم ہے، اس لئے کہ حُتّ، کے معنی میلان القلب کے ہیں جو اللہ تعالیٰ کی شایان شان نہیں ہیں۔

قَوْلًا: وَ اتَّقُوا اللَّهَ اس کا عطف فأتوا مترکّیہ سے، اور یہ اشارہ عام بعد اخلاص کے قبیل سے ہے۔
قَوْلًا: بَشِّرْ، اس کا عطف قُلْ هُوَ اَذیٰ پر ہے۔

قَوْلًا: الدّین اتقوہ، المؤمنین کو الدین اتقوا کی قید سے مقید کر کے ایک اشکال و دفع کیا ہے۔
 اشکال: یہ ہے کہ سابق سے خطاب مومنین کو چل رہا ہے تو یہاں بشرہم کہنا کافی تھا یعنی ضمیر کافی تھی اسم ظاہر اس میں کیا مصلحت ہے۔

جواب: سابق میں مخاطب مصدق مومنین تھے اور یہاں مومنین متقین مراد ہے لہذا ثانی غیر سابق ہیں اسی لئے اسم ظاہر کی صراحت کرنے کی ضرورت پیش آئی۔

قَوْلًا: عُرْضَةٌ نَّشْنٌ، ہدف، رُ، بتکاندہ "لَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ" (اللہ کو اپنی قسموں کے لئے آڑ نہ بناؤ) اس صورت میں عُرْضَةٌ کے معنی آڑ، یا بہانے کے ہیں دوسرا مطلب یہ ہو سکتا ہے کہ مطلب نکالنے کے لئے بات بات پر قسمیں نہ کھو، اس لئے کہ اس طریقہ پر اللہ کا با عزت نامہ تہری قسموں کا نشنہ بن جائے گا، اس تفسیر کی صورت میں، عُرْضَةٌ، کا ترجمہ، بتکاندہ، نشنہ کے ہوں گے، مطلب یہ کہ آیت شریفہ میں دونوں منصوبوں کی گنجائش ہے۔ (لغات لغز)

قَوْلًا: نُصْبًا، یہ نصّ کی جمع ہے بمعنی منصوب، نصب کی ہوئی چیز، ہدف، نشنہ، ای المصوب للرماء، تیر اندازوں کے لئے بطور نشنہ کسی چیز کو گاڑ دینا، کہا جاتا ہے جعلتہ عُرْضَةً لِلدِّبْعِ، میں نے اس کو فروخت کے لئے پیش کیا۔

قَوْلًا: لِأَن سَبَبَ نَزْوِلِهَا، یہ ان لا تدرّوا و تنقّوا، کے حاصل معنی کا بیان ہے بعض نے کہا ہے کہ لا، محذوف نہ ماننا بہتر ہے۔

قَوْلًا: الْكَائِنِ، اس میں اشارہ ہے کہ ظرف معنی فی ایماہکم، الْكَائِنِ مقدر کے متعلق ہو کر اللغو کی صفت ہے۔

قَوْلًا: إِذَا حُتِّمْتَ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک اعتراض کا دفعیہ ہے۔

اعتراض: یہ ہے کہ قسم بالذات موجب للمواخذة نہیں ہے ہذا مطلقاً یحییٰ پر مواخذہ کا حکم گانے کا کیا مطلب ہے؟

جواب: امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک اگرچہ یمین ہی موجب کفارہ ہے مگر احناف کے نزدیک حانث ہونا موجب کفارہ ہے یعنی احناف کے نزدیک یمین موجب کفارہ نہیں ہے بلکہ حانث ہو جانا موجب کفارہ ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

یَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحْضِ . یہود کا یہ دستور تھا کہ عورت جب حائضہ ہو جاتی تھی تو اس کو گھر سے نکال دیتے تھے اور یہ کسی کو نہ یہ گوشہ میں رہنے پر مجبور کرتے تھے اور اس کے ساتھ کھانا پینا بالکل بند کر دیتے تھے، یہود کا بھی یہی طریقہ تھا کہ حائضہ عورت کے برتن و رستر الگ کر دیتے تھے، غرضیکہ حالت حیض میں اس سے معاشرت بالکل منقطع کر دی جاتی تھی، اس کو باہر سے بھی بدتر سمجھا جاتا تھا اس کے برخلاف نصاریٰ کا یہ حال تھا کہ وہ حالت حیض میں بھی جماع کو جائز سمجھتے تھے، یہ دونوں جماعتیں افراط و تفریط میں مبتلا تھیں۔

ابوالد خداج اور بعض دیگر صحابہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کی ایک جماعت نے حالت حیض میں عورت سے جماع کے بارے میں آپ ﷺ سے دریافت کیا تو مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

قَدْ اَخْرَجَ مُسْلِمٌ وَاَهْلَ السَّنَنِ وَغَيْرُهُمْ عَنْ اَنَسٍ اَنَّ الْيَهُودَ كَانُوا اِذَا حَاضَتِ الْمَرْأَةُ اَخْرَجُوهَا مِنَ الْبَيْتِ وَلَمْ يُؤَاكِسُوْهَا وَلَمْ يَجَامِعُوْهَا فِي الْبُيُوتِ ، فَسُئِلَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَنْ ذَلِكَ فَاَنْزَلَ اللّٰهُ "وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الْمَحِيضِ" (الآیۃ) فَقَالَ رَسُولُ اللّٰهِ صَلَّى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: جَامِعُوْهُنَّ فِي الْبُيُوتِ وَاصْنَعُوا كُلَّ شَيْءٍ اِلَّا النِّكَاحَ .

مسلم اور اہل سنن وغیرہم نے حضرت انس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے نقل کیا ہے کہ یہود کا یہ دستور تھا کہ جب عورت حائضہ ہو جاتی تھی تو اس کو گھر سے باہر کر دیتے تھے اور اس کے ساتھ کھانا پینا بند کر دیتے تھے اور اس کے ساتھ ہی معیت ترک کر دیتے تھے، غرضیکہ اس کے ساتھ بود و باش ختم کر دیتے تھے، اور صحابہ نے حالت حیض میں عورت کے ساتھ معاشرت و مجامعت کے بارے میں سوال کیا تو مذکورہ آیت نازل ہوئی جس میں کہا گیا ہے کہ جماع کے عدوہ کوئی چیز منع نہیں ہے، ہندوستان میں بھی چند صدیوں قبل تک یہی طریقہ رہا ہے، رستر برتن وغیرہ سب الگ کر دیئے جاتے تھے، خصوصاً اونچی ذات سمجھے جانے والی قوموں میں زیادہ قریب تک یہی صورت حال رہی ہے، اس کے عدوہ بھی اور بہت سے معادلات ان کے طور و طریقے یہود کے طور و طریقوں کے مطابق رہے ہیں، اس کی حرص، موت کا خوف، اپنے سے نیچے سمجھے جانے والی قوموں کو مذہبی کتابیں پڑھنے کا حق نہ ہونا، قلت تعداد کے باوجود اقتدار پر قہر، سود کو محبوب ترین ذریعہ مدنی سمجھنا اور خود کو ہی اقتدار کا مستحق سمجھنا ان تمام باتوں سے معلوم ہوتا ہے کہ یہود کا نسلی حقیق یہودی سے ہے۔

قرآن مجید نے حالت حیض میں جماع کے مسئلہ کو استعارہ کے طور پر بیان کیا ہے جیسا کہ قرآن کی عادت ہے کہ اس قسم کے مسائل استعاروں اور کنیوں میں بیان کرتا ہے، اس کو "وَلَا تَقْرُبُوْهُنَّ" سے بیان کیا ہے، یعنی ان سے لگ رہوان کے قریب نہ جاؤ گے الفاظ استعمال کئے ہیں، مگر ان کا مطلب یہ نہیں کہ حائضہ عورت کے ساتھ رستر پر بیٹھنے یا ایک جگہ کھانے پینے سے بھی احتراز کیا جائے اور بالکل چھوٹ بنا کر رکھ دیا جائے جیسا کہ یہود و بنود و بعض دوسری قوموں کا

دستور ہے، نبی ﷺ نے اس حکم کی توضیح فرمادی، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ حالت حیض میں صرف مباشرت سے پرہیز کرنا چاہئے، باقی تمام تعلقات بدستور برقرار رکھے جائیں۔

یہود اور بعض دیگر قوموں کا اس معاملہ میں تشدد:

بعض قوموں میں عورتیں اپنے پیش کے زمانہ میں نہ دوسروں کے ساتھ چھوہا پی سکتی ہیں نہ بیٹ بیٹھ سکتی ہیں، بعض قوموں میں اس زمانہ میں عورت کے ہاتھ کا پٹیا ہو چھانا پاک سمجھا جاتا ہے، اور بعض مشرک قوموں میں یہ دستور ہے کہ اس زمانہ میں عورت و میوے چیلے پٹے پہنا کر گھر کے ایک گوشہ میں اچھوت بنا کر بندھا دیا جاتا ہے، غرضیکہ دوسری قوموں نے عام طور پر اس طبعی ناپاکی سے متعلق بہت مبالغہ آمیز تخیل قائم کر لیا ہے، شریعت اسلامی میں اس قسم کے کوئی امتناعی احکام موجود نہیں ہیں۔

حالت حیض میں تو ریت کا قانون:

مشرک قوموں نے اس بات میں جو سختیاں روارکھی ہیں ان سے قطع نظر خود بحرف تو ریت کے قانون کا تشدد بھی اس باب میں اپنی مثال ہے، عورت ایام ماہواری کے زمانہ میں خود ہی ناپاک نہیں ہوتی بلکہ جو شخص یا جو چیز بھی اس سے چھو جاتی ہے وہ بھی ناپاک ہو جاتی ہے اور سلسلہ در سلسلہ یہ ناپاکی متعدی ہوتی جاتی ہے، اہل حظہ فرمائیں۔

جو کوئی اسے چھوئے گا شام تک نجس رہے گا، اور جو کوئی اس کے بستر کو چھوئے وہ اپنے پیرے دھوئے اور پانی سے غسل کرے اور شام تک ناپاک ہے اور جو کوئی اس چیز کو جس پر وہ بیٹھی ہے چھوئے، اپنے کپڑے دھوئے اور پانی سے نہائے اور شام تک ناپاک رہے، اگر مرد اس کے ساتھ سوتا ہے اور اس کی نجاست اس پر ہے تو وہ رات دن ناپاک رہے گا اور ہر ایک بستر جس پر مرد سوئے گا ناپاک ہو جائے گا۔ (احبار: ۱۱۵، ۱۱۹، ۱۲۴) (ماجدی)

مسئلہ: اگر حیض پورے دن نذر نہ کرنے پر موقوف ہو تو بغیر غسل کے بھی صحبت درست ہے۔

مسئلہ: اگر دس دن سے پہلے حیض موقوف ہو جائے مگر عادت کے موافق موقوف ہو تو صحبت جب درست ہوتی ہے کہ عورت یا تو غسل کرے یا ایک نماز کا وقت گزر جائے، اور اگر دس دن سے پہلے موقوف ہو ورا بھی عادت کے دن پورے نہیں ہونے مثلاً سات دن کی عادت تھی، اگر حیض چھ ہی دن میں موقوف ہو یا تو ایام عادت کے نذر بغیر صحبت درست نہیں ہے۔

مسئلہ: اگر غلبہ شہوت سے حالت حیض میں صحبت ہوگئی تو خوب توبہ واستغفار کرنا واجب ہے اور اگر چھ صدقہ و خیرات بھی کر دے تو بہتر ہے۔

مسئلہ: پیچھے کے رستہ میں اپنی بیوی سے بھی صحبت حرام ہے بعض شیعہ حضرات اپنی بیوی سے وطی فی اند بر کو جائز ٹھہراتے ہیں جو بالکل غلط ہے اور انہی شتم میں انہی بمعنی آئین لے کر استدلال کرتے ہیں حالانکہ حوائج، اس بات

کا قرینہ ہے کہ یہاں انہی بمعنی کَیْفَ ہے۔

وَلَا تَجْعَلُوا اللَّهَ عُرْضَةً لِأَيْمَانِكُمْ، عرب جا بیت کے جا بلانہ دستوروں میں سے ایک دستور یہ بھی تھا کہ قسم کھا کر یہ کہہ دیتے تھے کہ ہم فداں کا مٹیں، تقویٰ، اصدح ذات البین کا نہیں کریں گے اور جب کوئی ان سے کہتا تو یہ کہہ دیتے کہ ہم اس کام کے نہ کرنے کی قسم کھا چکے ہیں، ان اہل خیر کا ترک یوں بھی صورتاً مذموم تھا چہ جائیکہ اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے با عظمت نام کو قرب حق کے بجائے کار خیر سے دوری کا ذریعہ بنایا جائے۔

احادیث صحیحہ سے معلوم ہوتا ہے کہ جس شخص نے کسی بات کی قسم کھائی ہو اور بعد میں اس پر واضح ہو جائے کہ اس قسم کو توڑ دینے ہی میں خیر ہے تو اس کو قسم توڑ دینی چاہئے اور کفارہ ادا کرنا چاہئے، قسم توڑنے کا کفارہ دس مسکینوں کو کھانا کھانا یا انہیں کپڑے پہنانا، یا ایک غلام آزاد کرنا یا تین دن کے روزے رکھنا ہے، ابستہ جو قسمیں بطور تکلیف کلام کے بلا ارادہ زبان سے نکل جاتی ہیں ایسی قسموں پر نہ مواخذہ ہے اور نہ کفارہ۔

عُرْضَةً کے عام اور متداول معنی ہدف یا نشانہ کے ہیں اور بعض نے یہی معنی مراد لئے ہیں لیکن ایک دوسرے معنی حجب و مانع کے بھی ہیں اور یہاں یہی معنی زیادہ چسپاں ہیں۔

فقہاء نے بد ضرورت اور کثرت سے قسم کھانے کو یوں بھی ناپسند کیا ہے اس میں اللہ کے نام کی بے توقیری ہے، چہ جائیکہ قصد اُجھوٹی قسمیں کھانا۔

لِّلَّذِينَ يُؤَلُّونَ مِنِّي إِسَاءَةً أَوْ يَخِيفُونَ إِنْ يَجْعَلُوا بَيْنِي وَبَيْنَهُمْ تَرْبُصًا أَتَرَبَّصُ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ فَإِنْ أَفَاءُوا رَجَعُوا فِيهِمْ وَ إِنْ عَزَمُوا الطَّلَاقَ إِنْ عَصَى بَارَءٌ يَفِيضُوا فَنُؤْفِقُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ﴿۷۷﴾ بَعْزُهُمْ أَمْسَى بَيْنَهُمْ بَعْدَ تَرْبُصٍ مَّا ذَكَرَ إِلَّا الْغَيْثُ أَوْ الطَّلَاقُ وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ عَنِ النِّكَاحِ ثَلَاثَةَ قُرُوءٍ تَمُضِي مِنْ جِهِنِ الصَّلَاةِ جَمْعُ قُرْءٍ بَمَنْعِ الْقَدَفِ وَهُوَ الظُّهْرُ أَوْ الْغَيْثُ قَوْلَانِ وَبَدَأَ فِي اسْمِ الْخَوْبِ بِهِنَّ أَمَا غَيْرُهُنَّ فَلَا عِدَّةَ لِهِنَّ لِقَوْلِهِ تَعَالَى فَمَنْكُمُ عَلَيْنَهُنَّ مِنْ بَعْدِ تَعَدُّنَّ لَهُنَّ وَهِيَ غَيْرُ الْأَجْسَدِ وَالضَّعِيفَةِ فَعِدَّتُهُنَّ ثَلَاثَةُ أَشْهُرٍ وَالْحَوَائِلُ فَعِدَّتُهُنَّ أَنْ يَتَغَيَّرَ حُمُصُهُنَّ كَمَا فِي سُورَةِ الطَّلَاقِ وَالْأَمَاءُ فَعِدَّتُهُنَّ قَرَارٌ بِأُسْنَةِ وَلَا يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكْتُمْنَ مَا خَلَقَ اللَّهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ مِمَّا أَوْصَى بِهِنَّ بِالنَّكَاحِ إِنْ كُنَّ يُؤْمِنَنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَبَعُولَتُهُنَّ أَرْوَاحُهُنَّ أَحَقُّ بِرَدِّهِنَّ إِيَّاهُمْ أَوْ أَمْسَى فِي ذَلِكَ إِيَّاهُمْ رَمَسَ التَّرَبُّصِ إِنْ أَرَادُوا إِصْلَاحًا بَيْنَهُمَا لَا ضَرَارَ الْمَرْأَةِ وَهُوَ تَحْرِيطُ عَنِ قَصْدِهِ لَا شَرْطَ بِحَوَارِ الرِّجْعَةِ وَبَدَأَ فِي الطَّلَاقِ الرَّحْمَنِ وَاحِقٌ لَا تَفْصِيلَ فِيهِ أَذْلاً حَقٌّ غَيْرُهُمْ فِي نِكَاحِهِنَّ فِي الْعِدَّةِ وَلَهُنَّ عَلَى

الارواحِ مُثُلُ الَّذِي سَمِعَ عَلَيْهِمْ مِنَ الْخُنُوقِ بِالْمَعْرُوفِ شَرَعًا مِنْ حُسْنِ الْعَشْرَةِ وَتَرْتِ احْتِرَارِ وَنَحْوِ
دِت وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِمْ دَرَجَةٌ فَصَدَّةٌ فِي الْحَقِّ مِنْ وُحُوبِ صَاغَتِهِنَّ لَهُمْ بِمَا سَأَلُوهُ مِنَ الْخَمْرِ وَالْأَعْدِ
وَاللَّهُ عَزِيزٌ فِي مُلْكِهِ حَكِيمٌ ﴿۱۰﴾ لَمَّا دَرَدَ حَفَنَهُ

تَرْجَمہ: اور جو لوگ اپنی بیویوں سے ازدواجی تعلق نہ رکھنے کی قسم کھا بیٹے ہیں، تو ان کے لئے چار ماہ انتظار

کی مدت ہے پس اگر اس مدت میں یا اس کے بعد وطی کی جانب قسم سے رجوع کر لیں تو اللہ تعالیٰ عورت کے اس نقصان کو معاف کرنے والے ہیں، جو انہوں نے اس قسم کے ذریعہ پہنچایا ہے اور ان پر رحم کرنے والے ہیں، اور اگر طلاق کا ہی کا پختہ ارادہ ہو جائے تو وہ رجوع نہ کریں گے تو پھر طلاق ہی دیدیں، اللہ تعالیٰ ان کی بات کو سننے والا ہے اور ان کے عزائم کو جاننے والا ہے مطلب یہ ہے کہ مذکورہ (مدت) انتظار کے بعد ان کے لئے صرف رجوع کرنے یا طلاق دینے کی صورت ہے اور مطلقہ عورتیں اپنے آپ کو طلاق کے وقت سے تین حیض تک نکاح سے روکے رکھیں (قُرُوء) قُرُوء کی جمع ہے، قاف کے فتح کے ساتھ، اس کے معنی طہر یا حیض کے ہیں، یہ دو قول ہیں اور یہ حکم مدخول بہا عورتوں کا ہے، لیکن غیر مدخول بہا تو ان کے لئے کوئی مدت نہیں ہے، اللہ تعالیٰ کے قول "فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا" کی وجہ سے (اگر تم نے وطی نہ کی ہو تو ان پر تمہارے لئے کوئی مدت نہیں) اور یہ حکم آئسہ (یعنی) حیض سے ناامید اور صغیرہ کے علاوہ کا ہے کہ ان کی عدت تین ماہ ہے اور حامدہ عورتیں، تو ان کی عدت وضع حمل ہے، جیسا کہ سورہ طلاق میں ہے اور رہیں باندیاں تو ان کی عدت دو قُرُوء (حیض یا طہر) ہیں سنت کی رو سے، اور ان کے لئے حلال نہیں کہ اللہ نے ان کے رحم میں جو بچہ یا حیض پیدا کیا ہے اس کو چھپا لیں، اگر انہیں اللہ تعالیٰ پر اور رہنمائی مت پر ایمان ہو اور ان کے شوہر اس مدت انتظار میں ان کو لوٹانے کے پورے حق دار ہیں اگرچہ بیویاں انکار کریں، اگر ان کا آپسی اصلاح کا قصد ہو نہ کہ عورت کو نقصان پہنچانے کا، اور یہ کلام (اِنْ اَرَادُوْا اِصْلَاحًا) اصلاح پر آمادہ کرنے کے لئے ہے نہ کہ جواز رجعت کی شرط کے طور پر اور یہ (حق رجعت) طلاق رجعی کی صورت میں ہے، اور لفظ (حق) میں تفصیل کے معنی نہیں ہیں، اس لئے کہ شوہروں کے علاوہ کسی کو عدت کی مدت میں ان سے نکاح کرنے کا کوئی حق نہیں ہے، اور عورتوں کے بھی مردوں پر ویسے ہی حقوق ہیں جیسے حقوق مردوں کے عورتوں پر ہیں شرعی دستور کے مطابق، حسن سلوک حسن معاشرت کے ساتھ اور نقصان رسانی وغیرہ کو ترک کر کے، البتہ مردوں کو حقوق میں عورتوں پر فضیلت حاصل ہے اور وہ عورتوں پر اطاعت کا وجوب ہے اس لئے کہ مردوں نے مہر اور نان نفقہ کا ذمہ لیا ہے، اور اللہ زبردست ہے اپنے ملک میں اور حکمت والا ہے ان چیزوں میں جو اس نے اپنی مخلوق کے لئے بطور تدبیر اختیار کی ہیں۔

تَحْقِيقُ وَتَرْكِيبُ لِسَبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدُ

قَوْلًا: يُولَوْنَ، (ایلاء) سے جمع مذکر غائب، جو عورتوں سے ہم بستر نہ ہونے کی قسم حاصلیں (الایلاء فی اللغة الیسب، والایلاء من المرأة ان یقول واللہ لا افرئت اربعة اشهر فصاعداً)

قَوْلًا: ان لا یجامعوهن یہ عبارت اس سوال کا جواب ہے کہ حذف فعل پر ہوتی ہے نہ کہ ذات پر، یہاں مسابہم، پر حذف ہے جو کہ ذات ہے۔

جَوَابُ: عبارت حذف مضاف کے ساتھ ہے ای یخیفون ان لا یجامعوهن حذف مضاف کا مقصد یہ ہے جیسا کہ حُرِّمَتْ عَنْكُمْ امَہَاتُکُمْ میں ہے۔

قَوْلًا: تَرْبُصُ اَرْبَعَةَ اشْهُرٍ بترکیب اضافی مبتدا، مؤخر، من نساء هم خبر مقدم۔

سُؤَال: يُولَوْنَ، کا صمد علی استعمال ہوتا ہے لیکن یہاں من استعمال ہو ہے۔

جَوَابُ: ایلاء، بعد، کے معنی کو متضمن ہونے کی وجہ سے، من صمد نا درست ہے، چونکہ ایلاء کرنے والا بھی اپنی بیوی سے دور رہتا ہے لہذا ایلاء بمعنی بعد درست ہے۔

قَوْلًا: عَنْہِ۔

سُؤَال: عَنْہِ، مقدر ماننے سے کیا فائدہ ہے؟

جَوَابُ: اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ الطلاق حذف جر کی وجہ سے منصوب ہے، تقدیر عبارت یہ ہے ان عزموا علی الطلاق۔

قَوْلًا: بفتح القاف۔

سُؤَال: قَرَأَ کو فتح قاف کے ساتھ کیوں خاص کیا گیا ہے جب کہ ضمہ قاف بھی اس میں ایک لغت ہے۔

جَوَابُ: جمع جب قُرِءَ ہو تو اس کا واحد قَرَأَ بفتح القاف ہی ہوتا ہے چونکہ جمع مذکور قُرِءَ ہے اس لئے واحد کا قاف کے فتح کے ساتھ ہونا ضروری ہے اگر ضمہ قاف کے ساتھ ہو تو اس کی جمع اقراء آتی ہے۔

جیسے قُفِّلَ، کی جمع اقفل آتی ہے۔

قَوْلًا: هُوَ الطَّهْرُ وَالْحَيْضُ، اول امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ کا اور ثانی امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ اور امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کا ہے۔

قَوْلًا: اِنْ كُنَّ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ الْخِ یہ شرط ہے اس کی جزاء فلا یجترئن علی ذلك، محذوف ہے۔

قَوْلًا: بَعُولَتُهُنَّ، ان عورتوں کے شوہر نَعُولَةٌ، بَعْلٌ کی جمع ہے جیسا کہ فُؤُولَةٌ، فُحْلٌ کی جمع ہے تاہم مذکورہ مشدہ ماضی میں۔

قَوْلًا: اَحَقُّ لَا تَفْصِيلُ فِيهِ اِسْ عِبَارَتِ كَيْ اِضَافَةِ كَامَقْصِدِ اِيْكَ اِعْتِرَاضِ كَا جَوَابِ هُوَ۔

اعتراض: اَحَقُّ اِسْمُ تَفْصِيلِ هُوَ اَوْرَا اِسْمُ تَفْصِيلِ مَفْضِلِ عِيَّةِ كَا تَقَاضِہ كَرْتَا ہُوَ حَالَا اَنَدِہ یٰہَاں مَفْضِلِ عِيَّةِ مُمْكِنِ نٰہِیْ ہُوَ اِسْ سَے كَہ شُوہَر كَہ مَلَاوِہِ كِی كُورِ جَعَتِ كَا حَقِّ نٰہِیْ نٰہِیْ ہُوَ اِعْتِرَاضِ كَا مَحْصُلِ یٰہُوَ كَہ اَحَقُّ اِسْمُ تَفْصِيلِ سَے مَعْلُومِ ہُوَ تَا ہُوَ كَہ شُوہَرِ رِجْعَتِ كَا زِيَادَةُ حَقِّ دَارِ ہُوَ اَوْرِ غَيْرِ شُوہَرِ مَحَقِّ دَارِ ہُوَ حَالَا اَنَدِہ غَيْرِ شُوہَرِ رِجْعَتِ حَقِّ كَا كُوْنِ سَوَالِ ہِیْ نٰہِیْ ہُوَ۔

جَوَابُ: اِسْمُ تَفْصِيلِ بِمَعْنٰی سَمِ فَاعِلِ ہُوَ یَعْنٰی اَحَقُّ بِمَعْنٰی حَقِیْقِ ہُوَ، ہٰنْدِ كُوْنِ اِعْتِرَاضِ نٰہِیْ ہُوَ یٰہِیْ مَصْطَبِ ہُوَ مَفْسَرِ مَدِّ كَہ قَوْلِ "اِذَا لَحَقَّ لَعِيْرُہُمْ فِی الْغَدَةِ" كَا یَا كَہ یٰہِ الشَّتَاءُ اَبْرُؤْ مِّنَ الصَّیْفِ كَہ قَبْلِ ہُوَ۔

قَوْلًا: لَمَّا سَاقُوا مِّنَ الْمَهْرِ وَالْاِنْفَاقِ، یٰثَبُوتِ دَرَجَتِ مَدَّتِ ہُوَ اِسْ سَے كَہ لَذَتْ مَبَاشَرَتِ اَوْرِ طَلَبِ وَلَدِ مِیْنِ دُوْنِ بَرَابَرِ كَہ شَرِیْكَ ہِیْنِ اَوْرِ اَمُوْنِہ دَارِی كَہ اِنْتَظَامِ مِیْنِ بَہِیْ دُوْنِ مَسَاوِیْ، شُوہَر كَہ ذِمَّہ خَارِجِیْ اَمُورِ ہِیْنِ اَوْرِ بیوٰی كَہ ذِمَّہ اَخْصِیْ وَاَزْمِیْدِہ بَرَاہِ شُوہَر كَہ ذِمَّہ بیوٰی كَہ نَانَ نَفَقَہ اَوْرِ مَبْرَكِیْ بَہِیْ ذِمَّہ دَارِی ہُوَ اِسْ اِضَافِیْ ذِمَّہ دَارِی كِی وَجہ سَے مَرَدُو عَوْرَتِ پَر اِيْكَ كُورِہُ فُضِیْلَتِ حَاصِلِ ہُوَ۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

لِّلَّذِیْنِ یُوْلُوْنَ مِّنْ بَسَائِہُمْ، چارہ ماہ یا اس سَے زِیَادَہ یا مَطْلَقًا بیوٰی سَے اَز دُو جِی تَعْلُقِ نہ كَرْنِ كِی قِسْمِ کھالینا شَرِیْعَتِ كِی اصْطَحٰجِ مِیْنِ اِیْدِہ كَہَا تَا ہُوَ، مِیْلِ بیوٰی كَہ دَرْمِیَانِ كَہْہِیْ اِیْسَا وَقْتُ بَہِیْ آسَكْتَا ہُوَ كَہ تَعْلُقَاتِ خُوشْخُورِ نہ رَہ سَكِیْنِ اَوْرِ بَگَاڑ كَہ اَسْبَابِ ظَاہِرِ ہُو جَاہِیْنِ، لٰكِنِ اِیْسَے بَگَاڑ كُورِ اَللّٰہِ تَعَالٰی پَسَنْدِ نٰہِیْ كَرْتَا كَہ دُوْنِ اِيْكَ دُوسَرِے سَے قَانُونِیْ طُورِ پَر رِشْتہ اَز دَوَاجِ مِیْنِ تُو بِنْدِ ہُوَ رَہے مَگَرِ عَمَلًا اِيْكَ دُوسَرِے سَے اِسْ طَرَحِ اَلِگ رَہِیْنِ كَہ گُویَا وہ مِیْلِ بیوٰی ہِیْ نٰہِیْ ہِیْنِ، اِیْسَے بَگَاڑ كَہ لَئِیْ اَللّٰہِ تَعَالٰی نَے چارہ ماہ كِی مَدَّتِ مَقْرَرِ كَر دِی ہُوَ كَہ یَا تُو اِسْ دُورَانِ اِپْنِے تَعْلُقَاتِ دَرَسْتِ كَر لِیْنِ ورنہ اَز دَوَاجِیْ رِشْتہ مَنقَطْعِ كَر دِیْنِ، تَا كَہ دُوْنِ اِيْكَ دُوسَرِے سَے آزِ دَہُو رَاہِیْ رَاہِ اَوْرِ اِپْنِیْ مَنزَلِ مَتَعِیْنِ كَر سَكِیْنِ۔

آیت مِیْنِ چُونكہ قِسْمِ کھالینے كَہ الفاظِ اسْتَعْمَلِ ہُوئے ہِیْنِ اِسْ لَئِیْ فِقْہَا، حَنْفِیہ اَوْرِ شَافِعیہ نَے اِسْ آیتِ كَا مَنشَا یٰہُوَ كَہ جہاں شُوہَر نَے بیوٰی سَے تَعْلُقِ زَن و شُوہَر كَہْنِے كِی قِسْمِ کھائی ہو، صَرَفِ دُہِیْنِ اِسْ حَكْمِ كَا اِطَاقِ ہُوگا باقی رِبَا قِسْمِ کھائے بَغِیْرِ تَعْلُقِ مَنقَطْعِ كَر یٰہِیْنَا، تُو یٰہُوَ خَوَاہِ تَنّٰی ہِیْ طَوِیْلِ مَدَّتِ كَہ تَے ہو، اِسْ آیتِ كَا حَكْمِ اِسْ پَر چَسَاپِ نہ ہوگا۔ مَگَرِ فِقْہَا، مَآئِیْدِہ كِی رَاے یٰہُوَ كَہ خَوَاہِ قِسْمِ کھائی گئی ہو یا نہ کھائی گئی ہو دُوْنِ صُورَتِ مِیْنِ تَرْكِ تَعْلُقِ كَہ سَے بَہِیْ چار مہینے كِی مَدَّتِ ہُوَ اِيْكَ قَوْلِ اِمَامِ اَحْمَدِ بِنِ حَنْبَلِ كَا بَہِیْ اِسْ كِی تَاثِیْدِ مِیْنِ ہُوَ۔ (بَدَایِہُ الْمُحْتَمَدِ جِلْدِ دُومِ)

حضرت عثمان رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ، اِبْنِ مَسْعُود رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ، زَیْدِ بِنِ ثَابِت رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ وَغَیْرُہُمْ كَہ نَزْدِیْكَ رَجُوعِ كَا مَوْقِعِ چارہ ماہ كَہ اِنْدَرِے اِسْ مَدَّتِ كَا مَذْرُجِہ اِسْ بَاتِ كِی دِیْلِ ہُوَ كَہ شُوہَر نَے طَاقِ كَا عَزْمِ كَر یٰہُوَ اِسْ سَے یٰہُوَ مَدَّتِ نَذَرْتِ ہِیْ طَاقِ خُورِ، خُودِ وَاَقْعِ ہُو جَاہِیْ كِی اَوْرِ وہ اِيْكَ طَاقِ بَاہِنِ ہُو گئی، یَعْنٰی دُورَانِ عَدَّتِ شُوہَرِ رُجُوعِ كَا حَقِّ نہ ہوگا، اَلْبَتَّہُ اُگَرِ دُوْنِ چاہِیْنِ تُو

اِنَّسَ فَلَا تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ عِدَاَتُهُ اِنَّهُ كَانَ شَرًّا فَاَتَىٰ اِسْكَرَ عِدَاَتُهُ اِنَّهُ كَانَ ظَنًّا اَنْ يُقِيمَا حُدُودَ اللّٰهِ وَتِلْكَ اَمَدُ كُورَانِ حُدُودِ اللّٰهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمٍ يَعْلَمُونَ ﴿۳۸﴾ وَادَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَبَلَّغُنَّ اَجَلَهُنَّ قَارِنُ اِنْ كُنَّ عَدُوًّا لَّكُمْ فَامْسِكُوهُنَّ مَا تَرَا حُكُومًا بِمَعْرُوفٍ مِّنْ عِزِّ صِرَارٍ اَوْ سَرِيحُوهُنَّ بِمَعْرُوفٍ اَنْزِلُوهُنَّ حَتَّىٰ يَنْتَسِي عَدُوَّهُنَّ وَلَا تُمْسِكُوهُنَّ بِرَحْمَةٍ صِرَارًا مَّعْرُوفًا لِّتَعْتَدُوا عَسَىٰ اَنْ يَّجِءَ اِلَيْكُمْ اِلَافَةٌ اَوْ اَسْطِطِيعَ وَضُوءُ اِلْحَنِسِ وَمَنْ يَفْعَلْ ذٰلِكَ فَقَدْ ظَلَمَ نَفْسَهُ سَفَرًا عَسَىٰ اَنْ يَّجِءَ اِلَيْكُمْ اِلَافَةٌ اَوْ اَسْطِطِيعَ وَلَا تَتَّخِذُوا اٰيَاتِ اللّٰهِ هُزُوًا سَفَرًا عَسَىٰ اَنْ يَّجِءَ اِلَيْكُمْ اِلَافَةٌ اَوْ اَسْطِطِيعَ وَمَا اَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ اَنْزِلَ وَالْحِكْمَةَ لَكُمْ مِنَ الْاَحْكَامِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ وَمَا اَنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكِتَابِ اَنْزِلَ وَالْحِكْمَةَ لَكُمْ مِنَ الْاَحْكَامِ يَعِظُكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ وَاتَّقُوا اللّٰهَ وَاعْلَمُوا اَنَّ اللّٰهَ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ﴿۳۹﴾ لَا يَحْسَبُ عَسَىٰ شَيْءٌ

الْبَقَرَةِ
۳۸۱

ترجمہ: ایک طلاق جس کے بعد رجوع کیا جائے دوبارہ یعنی دو تک ہیں، پھر یا تو معروف طلاق سے تمہارے
 اور روک لینا ہے بعد اس کے کہ ان سے رجوع کر لیا جائے یا بھلے طریقہ سے ان کا رخصت کر دینا ہے بغیر نقصان پہنچانے اور اسے
 شوہر! تمہارے لئے یہ بات جائز نہیں کہ جب تم نے طلاق دو تو جو مہر تم نے ان کو دیا ہے اس میں سے کچھ بھی واپس لو الہتہ یہ
 صورت مستثنیٰ ہے کہ زوجین کو اللہ کی حدود پر قائم نہ رہ سکنے کا اندیشہ ہو کہ اللہ نے ان کے لئے جو حدود مقرر کئے ہیں ان کو ادا نہ
 کر سکیں گے اور ایک قراءت میں (یخافا، یقیمما) کوتاہی کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے، اگر تمہیں یہ اندیشہ ہو کہ وہ دونوں حدود الہی پر
 قائم نہ رہ سکیں گے تو ان دونوں کے درمیان معاملہ طے ہو جانے میں کہ عورت اپنے نفس کا مالی معاوضہ دیدے تاکہ شوہر اس کو
 طلاق دیدے تو اس میں کوئی مضائقہ نہیں، یعنی نہ شوہر کے لئے اس معاوضہ کے لینے میں کوئی حرج ہے اور نہ عورت کے لئے اس
 کے دینے میں یہ مذکورہ احکام اللہ کی مقرر کردہ حدود ہیں ان سے تجاوز نہ کرو اور جو لوگ حدود الہی سے تجاوز کریں وہی لوگ ظالم
 ہیں، پھر اگر شوہر دو طلاقوں کے بعد طلاق دیدے تو اس کے لئے تیسری طلاق کے بعد وہ عورت حلال نہیں الا یہ کہ وہ کسی
 دوسرے شخص سے نکاح کرے اور وہ (دوسرا شوہر) اس سے وطی کرے، جیسا کہ حدیث میں وارد ہے (رواہ ابی یوسف) پھر اگر
 دوسرا شوہر اس کو طلاق دیدے تو بیوی اور شوہر اول پر کوئی حرج نہیں کہ عدت نذر کرنے کے بعد دوبارہ نکاح کر لیں، اگر دونوں یہ
 خیال کریں کہ وہ حدود الہی کو قائم رکھیں گے، یہ مذکورہ احکام اللہ کی مقرر کردہ حدود ہیں، اللہ ان لوگوں کے لئے بیان فرما رہا ہے جو
 سمجھ رکھتے ہیں غور و فکر کرتے ہیں، اور جب تم عورتوں کو طلاق دیدو اور وہ اپنی مدت کو پہنچ جائیں ان کی عدت ختم ہونے کے
 قریب ہو جانے تو ان سے رجوع کر کے بھلے طریقہ پر بغیر نقصان پہنچائے، ان کو روک لو، یا شریعتاً نہ طریقہ سے ان کو رخصت

کردو، یعنی ان کو (اپنی حالت پر) چھوڑ دوتاں کہ ان کی مدت پوری ہو جائے اور رجعت کے ذریعہ سترنے کے لئے نہ رو (صراراً) مفعول لہ ہے کہ ان کو فدیہ (معاوضہ خلع) دینے یا خلع کرنے پر مجبور کرنے اور مدت جس کو طویل کرنے سے نہ رو (رو) اور جو یہ کرے گا تو اس نے درحقیقت خود ہی اپنے اوپر ظم کیا، اللہ کے مذاپ پر خود کو پیش کر کے اور اللہ کی آیات کو نہیں نہ بنو، یعنی ان کی مخالفت کر کے ان کا مذاق نہ بناو، اور اپنے اوپر اللہ کی نعمت اسد مویا در کھو وراس کتاب (یعنی) قرآن اور صحت کو اور اس میں جو احکام ہیں یا در کھو جو تم پر نازل کی ہے وہ تم کو اس کی نصیحت کرتا ہے کہ اس پر عمل کر کے اس کی شکر گذاری کرو اور اللہ سے ڈرو اور خوب سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ ہر بات سے باخبر ہے اس سے کوئی شئی پوشیدہ نہیں۔

تحقیق و تکرید تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلًا: التَّطْلِقُ الْإِدْنَى، اس میں اس بات کی طرف اشارہ کہ الطلاق اسم مصدر، تَطْلِيق مصدر کے معنی میں ہے مطلب یہ ہے کہ طلاق سے شوہر کا فعل تطیق مرد ہے اس لئے کہ فعل طلاق ہی متصف بالوحدة والتعدد ہوتا ہے نہ کہ وہ طلاق جو مرأۃ کی صفت ہوتی ہے اس کی تائید او تنسیخ سے بھی ہوتی ہے اس لئے کہ تنسیخ، بھی شوہر کا فعل ہے۔
قَوْلًا: فَعَلَيْكُمْ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اِمْسَاك، مبتداء ہے، وراس کی خبر، فَعَلَيْكُمْ، محذوف ہے۔
سُئِلَ: اِمْسَاك، نکرہ ہے لہذا اس کا مبتداء بننا درست نہیں ہے۔
جَوَابُ: اِمْسَاك کی صفت، بمعروف ہے ہند، نکرہ جب موصوف بالصف ہوتو اس کا مبتداء بننا صحیح ہوتا ہے۔
قَوْلًا: اِیْ اِثْنَانِ،

سُئِلَ: مَرَّتَانِ، کی تفسیر اثنان، سے کرنے میں یہاں کدہ ہے؟

جَوَابُ: اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ مَرَّتَانِ، سے اس کے حقیقی معنی جو کہ تشنیہ ہیں، مراد ہیں، یعنی دو طلاقیں نہ کہ مجزی معنی جو کہ تکرار ہیں، گویا کہ یہ رد ہے ان لوگوں کا جنہوں نے کہا ہے کہ مَرَّتَانِ، یہاں تکرار کے معنی میں ہے، جواب کا حاصل یہ ہے کہ تکرار معنی مجزی ہیں، ورتشبیہ معنی حقیقی ہیں اور معنی مجزی سے حقیقی مراد لینا ولی ہوتا ہے دو مجزی معنی مراد لینے والوں کا مقصد یہ بتانا ہے ایک ساتھ دو طلاق درست نہیں ہے بلکہ دو مرتبہ میں دو طلاقیں ہونی چاہئیں اور جو دو مَرَّتَانِ کو اثنان (تشبیہ) کے معنی میں لیتے ہیں ان کے نزدیک ایک ایک لفظ سے دو طلاق دینا درست ہے۔

قَوْلًا: بَعْدَ التَّطْلِيقِ الثَّلَاثَةِ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ بَعْدُ، یعنی برضم ہے اس لئے کہ اس کا مضاف الیہ محذوف ہے اور وہ بَعْدَ الطَّلَاقِ الثَّلَاثَةِ ہے، لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ اس کو حرف جر کی وجہ سے مجرور ہونا چاہئے۔

قَوْلًا: تَنْزَوُحٌ، تَنْكِحٌ، کی تفسیر تنزوج سے کر کے اشارہ کر دیا کہ تَنْكِحٌ، بمعنی عقد نکاح ہے نہ کہ وطی اس لئے کہ عقد نکاح مراد لینے کی صورت میں اس کی سند مرد و عورت دونوں کی طرف حقیقت ہوگی اور اگر بمعنی وطی ہو تو مرد کی طرف تو نسبت حقیقی ہوگی مگر عورت کی جانب وطی کی نسبت مجزی ہوگی۔

قَوْلًا: بَطَاهَا اس میں ان لوگوں پر رو ہے جو حالہ کے لئے صرف عقد نکاح کو کافی سمجھتے ہیں، جیسا کہ سعید بن مسیب رحمہ اللہ تعالیٰ اس لئے کہ یہ حدیث مشہور کے خلاف ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

شان نزول:

روی عروۃ بن الربیع الخ، فرماتے ہیں کہ لوگ ابتداء اسلام میں اپنی بیویوں کو بے شمار طلاقیں دیدیا کرتے تھے اور بعض لوگ ایسا بھی کرتے تھے کہ اپنی بیوی کو طلاق دیدیتے تھے اور جب اس کی عدت ختم ہونے کے قریب ہو جاتی تھی تو رجوع کر لیتے تھے اس کے بعد پھر طلاق دیدیتے تھے، ستانے اور تکلیف پہنچانے کی نیت سے اسی طرح بار بار کرتے رہتے تھے تو اس موقع پر الطلاق مَرَّتَانِ نازل ہوئی۔ (مظہری)

طلاق رجعی دو ہی تک ہیں:

طلاق رجعی دو ہی بار ہے پھر خواہ حسن معاشرت اور محبت سے اسے رکھ لے یا احسان اور شریفانہ طریقہ سے رخصت کر دے "تَسْرِیْحٌ بِاِحْسَانٍ" اکثر روایتوں میں تیسری طلاق ہے مگر ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کہتے ہیں کہ تیسری طلاق ضرر خاص ہے احسان سے اس کیا واسطہ، بلکہ مراد یہ ہے کہ دوسری طلاق کے بعد اگر رجوع کرنا اور محبت سے بسر کرنا ہے تو بہتر، ورنہ خاموش بیٹھ رہے، جب عدت پوری ہو جائیگی عورت خود بخود بائنا ہو جائے گی اس کے بعد اگر دونوں کی مرضی ہو تو نکاح کر سکتے ہیں یہی ان کے حق میں احسان ہے۔

طلاق دینے کے تین طریقے:

طلاق دینے کے تین طریقے ہیں (اول) اَحْسَنُ، یعنی صرف ایک طلاق یہ طہر میں دے جس میں عورت سے تمام نہ بیا ہو، (دوسری) حَسَنُ یعنی تین طلاقیں اس طرح دے کہ جب حیض سے پاؤں حاصل ہو تو اول سے پہلے طلاق دے پھر دوسرے حیض کا انتظار کرے دوسرے حیض کے بعد دوسری طلاق اور تیسرے حیض کے بعد تیسری طلاق دے (تیسری) قَسْرٌ ختم کرے، اور اگر عورت کو حیض نہ آتا ہو یعنی صغیرہ ہو یا آکسہ (بہت بوڑھی) تو ہر ماہ بعد ایک طلاق دے، (تیسری) بدئی، ایک وقت یا ایک طہر میں تین طلاقیں دے یہ طلاقیں تو پڑ جائیں گی مگر مرد گنہگار ہوگا، اس طلاق کے واقع ہونے میں بعض حضرات کو کلام ہے مگر ابن عمرؓ حدیث ہماری شاہد ہے اور حیض میں بھی طلاق واقع ہو جاتی ہے مگر رجوع کرنا

واجب ہے اگر حائضہ حیض میں طلاق واقع ہی نہ ہو تو ابن عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہما کو حائضہ حیض میں دی ہوئی طلاق سے رجوع کرنے کے حکم کے کیا معنی؟ ہذا اللہ اعلم! یہاں یہی تعالیٰ کہ طلاق دوبارہ ہے یعنی مسنون تو یہی ہے کہ ایک بار طلاق دے پھر دوسری دے، بعد ازاں خواہ رجوع کرے یا تیسری طلاق بھی دیدے بہک وقت دو طلاقیں دین چونکہ اچھا نہیں ہے ہی لئے مرتان، یعنی ”دوبار“ فرمایا تاکہ تعدد اور توقف پر اشارہ کرے۔

فَائِلَةٌ: اس مختصر سی آیت میں ایک بہت بڑی معاشرتی خرابی کی جو عرب جاہلیت میں رائج تھی اصلاح کی گئی ہے عرب میں قاعدہ یہ تھا کہ ایک شخص اپنی بیوی کو بحد و بحد سب طلاق دینے کا مجاز تھا، جس عورت سے اس کا شوہر بگڑ جاتا تھا اس کو بار بار طلاق دے کر رجوع کرتا رہتا تھا، تاکہ نہ تو وہ غریب اس کے ساتھ رہ سکے ورنہ اس سے آزاد ہو سکے کہ کسی اور سے نکاح کرے، قرآن مجید کی یہ آیت اسی ظلم کا دروازہ بند کرتی ہے، اس آیت کی رو سے ایک مرد رخصتہ نکاح میں اپنی بیوی پر زیادہ سے زیادہ دو ہی مرتبہ طلاق رجعی کا حق استعمال کر سکتا ہے جو شخص اپنی منکوحہ کو دو مرتبہ طلاق دے کر اس سے رجوع کر چکا ہو وہ اپنی عمر میں اس کو تیسری بار طلاق دے گا تو عورت اس سے مستقل طور پر جدا ہو جائے گی۔

اگر ایک ہی وقت میں تین طلاقیں دے ڈالی جائیں، جیسا کہ آج کل جہلاء کا عام طریقہ ہے تو یہ شریعت کی رو سے سخت گناہ ہے اس کی بڑی مذمت فرمائی گئی ہے اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہاں تک ثابت ہے کہ جو شخص بہک وقت اپنی بیوی کو تین طلاقیں دیدیتا تھا آپ اس کو ڈرے گاتے تھے، تاہم سخت گناہ ہونے کے باوجود ائمہ اربعہ کے نزدیک تینوں طلاقیں واقع ہو جاتی ہیں اور طلاق مغضظ ہو جاتی ہے۔

وَلَا يَحِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُذُوا (الآیۃ) یعنی مہر اور روزیورات اور کپڑے وغیرہ جو شوہر اپنی بیوی کو دے چکا ہے ان میں سے کوئی چیز بھی واپس طلب کرنے کا حق نہیں ہے، یہ بات ویسے بھی اسلامی اخلاقی اصولوں کی ضد ہے کہ کوئی شخص ایسی چیز دے جسے وہ دوسرے شخص کو ببہ یا ببہ یہ تحفہ کے طور پر دے چکا ہو واپس مانگے، اس ذلیل حرکت کو حدیث شریف میں اس لئے منع سے تشبیہ دی گئی ہے جو اپنی ہی قے کو خود چاٹ لے، مگر خصوصیت کے ساتھ ایک شوہر کے لئے تو یہ بہت ہی شرمناک ہے کہ وہ طلاق دے کر رخصت کرتے وقت اپنی بیوی سے وہ کچھ رکھوا لیتا ہے جو اس نے بھی اسے خود دیا تھا، اس کے برعکس اسد م نے یہ اخلاق سکھائے ہیں کہ آدمی جس عورت کو طلاق دے اسے رخصت کرتے وقت کچھ نہ کچھ دے کر رخصت کرے۔

شان نزول:

تفسیر کی کتابوں میں مذکور ہے کہ جمیدہ یا حبیبہ نامی خاتون حضور ﷺ کی خدمت میں آئیں اور اپنے شوہر ثابت بن قیس کی شکایت کی اور مار کے نشان جو منہ پر تھے دکھائے اور کہا میرا اور اس کا اب نبھاؤ نہ ہو سکے گا، آپ ﷺ نے ابن قیس کو بلا کر حالات معلوم کئے، ابن قیس نے عرض کیا یا رسول اللہ قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ قدرت میں میری جان ہے میں اس عورت سے زیادہ دنیا میں کسی کو محبوب نہیں رکھتا سوائے آپ کی محبت کے، آپ کی محبت تو آپ کے

مشتاقوں کے لئے رُک و پ میں خون کی طرح داخل ہے بلکہ جو ہر روح و رطف حیات نے آپ نے ہمید سے فرمایا۔ ب تم یہ کہتی ہو؟ وہ بویں کہ میں یہی بات نہ ہوں گی جس کے خد ف حضور پر وحی نازل ہو جائے، بے شک ثابت اپنی بیوی سے سوک رہنے میں تمام مردوں سے اچھا ہے مگر مجھے اس سے بالطبع نفرت ہے، اور بعض روایتوں میں بد صورتی کا بھی ذکر ہے آپ ﷺ نے فرمایا کیا وہ باغ جو تم نے مہر میں یہ ہے واپس اردو؟ بویں باغ اور مزید پچھ اور بھی، آپ نے فرمایا "اف الریادہ فلا" مہر سے زائد نہ لیا جائے پھر آپ ﷺ نے ثابت سے فرمایا "افل الحدیقہ و طلفہا تطلیفہ" باغ و اور طلاق دو۔ (حلاصۃ التعاصیر، تالیف لکھوی)

مباحث احکام خلع:

خلع، (ف) خلعا، اتارنا، خلع المرأة، مال کے عوض عورت نے جدائی اختیار کی، اگر عورت کی جانب سے مال کے عوض طلاق کا مطالبہ ہو تو اس کو شریعت کی اصطلاح میں خلع کہتے ہیں اور اگر شوہر کی جانب سے مال کے عوض طلاق کی پیشکش ہو تو طلاق علی مال کہتے ہیں۔

مسئلہ: اس بارے میں اگر شوہر اور بیوی کے درمیان آپس میں معاملہ طے ہو جائے، تو جو کچھ طے ہوا ہو وہی نافذ ہوگا، لیکن اگر عدالت میں معاملہ چل جائے تو عدالت صرف اس امر کی تحقیق کرے گی کہ آیا واقعی یہ عورت اس حد تک تنگ ہے کہ اس کے ساتھ اس کا نباہ نہیں ہو سکتا، اس کی تحقیق ہو جائے پر عدالت کو اختیار ہے کہ عدالت کے ذریعہ جو فدیہ چاہے تجویز کرے اور اس فدیہ کو قبول کرے شوہر کو طلاق دینے کا حکم کرے، شوہر پر لازم ہوگا کہ فدیہ قبول کرے۔ طلاق دیدے یا مومن منتہا، اس کو پسند نہیں کیا کہ جو مال شوہر نے اس عورت کو دیا ہو، اس سے زائد کا فدیہ دلویا جائے۔

مسئلہ: خلع کی صورت میں طلاق بائن ہوتی ہے شوہر اس سے رجوع نہیں کر سکتا البتہ یہی مرد و عورت اگر راضی ہو جائیں تو دوبارہ نکاح جدید کر سکتے ہیں۔

مسئلہ: جمہور کے نزدیک خلع کی عدت وہی ہے جو طلاق کی ہے، مگر ابو داؤد، ترمذی، اور ابن ماجہ وغیرہ کی متعدد روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی ﷺ نے اس کی عدت ایک ہی حیض قرار دی تھی اور اس کے مطابق حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ نے ایک مقدمہ میں فیصلہ فرمایا تھا۔ (ابن کثیر جلد اول، ص: ۲۷۶)

خائِلہ: خلع کی چار صورتیں ممکن ہیں، ① شوہر کی طرف سے زیادتی ہو، ② عورت کی شرارت ہو، ③ دونوں کی خطا ہو، ④ کسی کی طرف سے بھی کوئی باطنی نہ ہو، یہ چوتھی صورت خلع سے متعلق نہیں ہے اور نہ اس سے کوئی حکم متعلق ہے۔

بحث: باقی رہی تین صورتیں قرآن نے عورت کا مال میں اس شرط پر صاف یہ ہے کہ جب دونوں کی طرف سے ظلم و تعدی کا خوف ہو جیسا کہ فرمایا "اِنْ يَحَافَاْ اِلَّا يُقْبِمَا حُذُودَ اللّٰهِ" ہذا وہ صورت کہ شوہر کی طرف سے زیادتی ہو آیت سے متعلق

نہیں ہے اور عورت کے مال کی حرمت بدستور باقی رہے گی، کسی کے متعلق دوسرے مقام پر یہ تصریح فرمائی، ”اِنْ ارْتَضَ مِنْكُمْ رَجُلٌ زَوْجًا لِّبَنَاتِهِ فَاُولٰٓئِكَ حُكُّهُنَّ كَحُكِّ نِسَائِهِمْ“ (اگر تم میں سے کوئی شخص اپنی بیٹی کے لیے جوہر چاہے تو ان کے حکم عورتوں کے حکم کی طرح ہوں گے)۔ اس کے بعد یہ تصریح کی کہ اگر عورت کو طلاق دے کر دوسری سے نکاح کرنا چاہتے ہو تو ”فَاِنْ رَکِبَ مِنْهُنَّ نِسَاءً فَاُولٰٓئِكَ لَا مَعْصَرُ لَكُمْ مِنْهُنَّ سَبْعًا وَلَا جُزْءٌ“ (اگر تم ان میں سے کوئی عورت کو طلاق دے کر دوسری سے نکاح کرنا چاہو تو ان کے لیے تم پر سب سے سات سال کا عرصہ نہیں ہے اور نہ ہی اس کا کوئی حصہ)۔ یہ تصریح ہے کہ عورت کو طلاق دے کر دوسری سے نکاح کرنا جائز ہے اور اس کے عوض میں آزادی کا فائدہ حاصل کرتی ہے مذکورہ دونوں شقیوں پر نظر کرتے ہوئے لینا جائز مگر مکروہ قرار دیا گیا ہے۔

یٰۤاَيُّهَا النَّبِیُّ عَزِّیْزُ: عورت کی طرف سے مرد کو طلاق دینے کے عوض مال دینا رشوت ہے اور رشوت حرام ہے۔

جواب: رشوت ایسے مال کے لینے کو کہتے ہیں جس سے کسی کا حق تلف کیا جائے یا رشوت دینے والے کا وہ حق دیا جائے جو بغیر کسی عوض کے رشوت لینے والے کے ذمہ واجب تھا اور یہاں طلاق دینا مرد کے ذمہ نہیں، البتہ دفع ظلم اور ترک تعدی اس کے ذمہ ہے، مگر بدل دفع ظلم اور ترک تعدی کا معوضہ نہیں ہے جو واجب ہے بلکہ طلاق کا معوضہ ہے جو واجب نہیں ہے دوسری صورت یعنی عورت کی شرارت ہو تو یہ بھی بظاہر ایک طرفہ ہے اور آیت کے حکم سے خارج ہے، مگر مرد کو طلاق کا اختیار حاصل ہے، ایسی شریر عورت کو روکنے سے اس کی غرض خواہ ایذا رسانی اور انتقام ہے خواہ امید اصلاح، تو امید اصلاح تو قابل اعتناء نہیں البتہ قصد انتقام کے لیے ظلم سے دوطرفہ چھیڑ چھاؤں اور زیادتی ہو گئی اور یہ صورت بھی آیت: ”اِنْ حِفْظُهُمْ لَا یُقِیْمُ حُدُوْدَ اللّٰهِ فَلَا جُنَاحَ“ (الایہ) کی مصداق ہوئی بہذا آیت کی رو سے جو عورت دین قبول کرے جائز ہے اور حدیث پیغمبر ”مَا الزَّیَادَةُ فَلَا“ کی رو سے مہر سے زیادتی ممنوع ہے جیسا کہ ثابت بن قیس کے واقعہ میں اوپر مذکور ہوا، اگر زیادہ لینے میں کوئی کرہت نہ ہوتی تو آپ ثابت رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کے حق کو ناقص نہ کرتے۔

جواز اور کراہت میں منافات نہیں:

کہ قرآن کے عموم کا اطلاق، زمائے، مثلاً نماز یک درہم نجاست کے ساتھ جائز ہے مگر مکروہ تحریمی ہے (شامی) اور نماز بدون تعدیل ارکان جائز مگر واجب الاعدادہ ہے (نور، نوار) ایسے ہی یہ زیادتی جائز مگر مکروہ ہے۔

عقلی دلیل:

حلیع بمنزلہ اقالہ ہے، اس لئے کہ یہ دونوں کی رضا مندی پر موقوف ہے اقلہ میں ثابت شدہ ملک کو باطل کیا جاتا ہے۔ خلع میں بھی ثابت شدہ ملک بضع کو باطل کیا جاتا ہے پس جس طرح اقلہ میں بیع مستعمل ہو یا نہ، دشمنوں ہی پر اقلہ ہوگا، ان طرح خلع میں بھی مہر جو کہ بمنزہ ثمن ہے مہر کی مقدار پر ہی خلع کرنا چاہئے۔

تیسری صورت یعنی دونوں کی خطا، ہو اس کا حکم بھی مثل دوم ہے (اگرچہ اس کا حکم کتب میں مذکور نہیں)۔

(خلاصۃ التماسین)

خلع طلاق ہے یا فسخ؟

امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک خلع طلاق ہے اور امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک فسخ ہے امام شافعی رحمہ اللہ تعالیٰ یک قول میں امام احمد رحمہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہیں اور صحیح قول میں ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے ساتھ ہیں حضرت بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حضرت عثمان رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے بھی فسخ مروی ہے۔ (خلاصۃ التماسین)

فَإِنْ طَلَّقَهَا فَلَا تَحِلُّ لَهُ (الآیۃ) اگر مرد نے تیسری طلاق دیدی تو اب نکاح جدید سے بھی حلال نہ ہوگی جب تک کہ دوسرے مرد سے وہی حلال نہ کرے، حلالہ کے بعد اگر یہ نہیں کریں کہ آئندہ حقوق اللہ کی حفاظت کریں گے تو ان کے لئے نکاح جائز ہے، اِنْ ظَنَّا ثَرْطُ نَكَاحٍ نَحْنُ هِيَ شَرْطُ اُولُویت ہے۔

مَسْئَلَةٌ: جب تک شوہر ثانی مباشرت نہ کرے عورت شوہر اول کے لئے حلال نہ ہوگی، اور یہ قید خود قرآن سے منہوم ہوتی ہے حتیٰ تنکح زوجاً غیرہ، نکاح کے لغوی معنی طے کے ہیں اور نکاح عرفی زوجاً غیرہ سے منہوم ہے ورنہ شوہر سے مقدمہ نکاح کرنے کے کوئی معنی نہیں ہیں۔

اس کے علاوہ امرۃ رفاہ کی حدیث مشہور ہے جس سے کتاب اللہ پر زیادتی درست ہے امرۃ رفاہ کا واقعہ معروف ہے۔
مَسْئَلَةٌ: تحمیل سے نس جہد کافی ہے حالت حیض میں ہو یا صہ میں، انزال ہونا نہ ہو، زونج مرانی ہو یا بالغ۔
مَسْئَلَةٌ: اس شرط پر نکاح کرنا کہ طے کے بعد طلاق دیدی جائے گی، تاکہ زوج اول پر عورت حلال ہو جائے، نادر ہے، ابن مسعود رضی اللہ عنہ سے مروی ہے کہ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ الْمُحْلِلَ وَالْمُحْلِلَ لَهُ حُلَّالَ كَرْنِے اور کرانے والے دونوں پر آپ نے لعنت فرمائی، حنفی کے نزدیک نکاح جائز و راسخہ لازم ہوگا، اور شوافع کے نزدیک ایسا نکاح درست ہی نہ ہوگا۔ (خلاصۃ التماسین)

وَلَا تَتَّخِذُوا آيَةَ اللَّهِ هُزُوءًا، اور مذاق کی آیتوں کو دس کی اور ٹٹھکانہ مذاق، خوب سوچ سمجھ کر مل لیا کرہ اور اللہ کی نعمتوں کو نہ ہمو، اور کتاب و حکمت جو تم پر نازل کی گئی ہے یہ بہت عظیم نعمتیں ہیں اللہ تعالیٰ ان کے ذریعہ تم کو نصیحت کرتا ہے اللہ تعالیٰ نے اربا نعمتیں ہیں خود ہدایت اور قرآن اور آپ ﷺ کا وجود محمود اپنی جد عظیم نعمتیں ہیں اور عورتوں کو حلال کرنا بھی بذات خود نعمت ہے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے منقول ہے کہ "الدنيا حسنة" سے عورت صادقہ مراد ہے، عبداللہ بن عمر نے روایت کی ہے کہ آپ ﷺ نے فرمایا "خير متاع الدنيا المرأة الصالحة"

فَائِلَةٌ: آیت کا تفسیر دو طریقہ سے ہوتا ہے (اول) صراحۃً (دوم) ایسی بات کرنا جس سے حکام الہی سے بے پرواہی اور اس کی ماموریت سے بے وقوفی ظاہر ہو۔

وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَاءَ فَلَبُغْنَ أَجَلَهُنَّ سَبَبِ حَتَّىٰ فَلَا تَعْضُلُوهُنَّ حَتَّىٰ لَا يَسْمَعْنَ
 أَنْ يَنْكِحْنَ آخَرًا وَاجَهُنَّ الْمُصَلِّينَ لَنْ لَا سَبَبَ نَزُولِهَا أَنْ أَحَدٌ مَعْنَىٰ بِنِشْرٍ صَغِيرٍ رُوْحِيٍّ فَرَادَ
 أَنْ تَرَاهُ بِسَعْبٍ مَعْنَىٰ كَمَا رَوَاهُ حَاتِمٌ إِذَا تَرَضَّوْا أَيْ لَا رَوَاجَ وَاسْتَأْذَنَ بَيْنَهُمَا بِالْمَعْرُوفِ سَبَبِ
 ذَلِكَ اسْمُهُ مِنْ الْعَنْسِ يُوعَظُ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ
 ذَلِكَ أَيْ رُبُّ الْعَنْسِ أَزْكَىٰ لَكُمْ وَأَظْهَرُ كُنْهُ وَبِهِمْ سَبَبٌ حَتَّىٰ أَرْوَحُ مِنْ أَرْوَحِهِ سَبَبِ
 الْعَلَانِيَةِ سَبَبِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ بِمَا فِي السُّجُودِ وَأَنْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ﴿٢٠﴾ دَلِيلٌ عَلَىٰ سَبَبِ
 وَالْوِلْدَتُ يُرَضَّعُ أَيْ يُرَسَّغُ أَوْلَادُهُنَّ حَوْلَيْنِ سَبَبِ كَامِلَيْنِ حَتَّىٰ يَكُونَ كَدُّهُنَّ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُتِمَّ الرِّضَاعَةَ
 وَلَا يَدَّ عِنْدَهُ وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ أَيْ لَا يَرْزُقُهُنَّ إِعْدَادُ الْعِلَادَاتِ وَكَسَوْتُهُنَّ عَلَى الْأَرْضِ إِذَا كُنَّ مُصْطَفَاتٍ
 بِالْمَعْرُوفِ سَبَبِ لَا تُكَلِّفُ نَفْسٌ إِلَّا وُسْعَهَا سَبَبِ لَا تُضَارُّ وَالِدَةُ بَوْلِدِهَا سَبَبِ مَنْ نَكَرَهُ عَلَى الْأَرْضِ إِذَا
 أَسْعَبَ وَلَا يُضَارُّ مَوْلُودُ لَهُ بَوْلِدِهِ أَيْ سَبَبِ مَنْ كَتَفَ بَعْدَ حَقِّهِ وَاسْتَدْرَجَهُ أَيْ أَسْعَبَ سَبَبِ
 أَسْعَبَ سَبَبِ وَعَلَى الْوَارِثِ أَيْ وَارِثُ الْأَبِ وَنَوَاحِشِي أَيْ عَمِي وَتَمَّ فِي سَبَبِ مِثْلُ ذَلِكَ سَبَبِ
 عَلَى الْأَبِ سَبَبِ مِنَ الْأَرْوَاحِ وَالْكَسْبِ فَإِنْ أَرَادَ أَنْ يُوَدَّعَ فَصَالًا سَبَبِ مِنَ الْحَسَنِ سَبَبِ
 عَنْ تَرَضٍّ أَيْ مِّنْهُمَا وَتَشَاوُرٍ سَبَبِ مَعْنَىٰ مَعْرُوفٍ حَتَّىٰ مَعْنَىٰ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْهِمَا سَبَبِ وَإِنْ رَدَّ شَمَّ
 حَتَّىٰ لَا أَنْ تَسْتَرْضِعُوا أَوْلَادَكُمْ مَرَّاسٍ عَرَابِ سَبَبِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيهِ إِذَا سَلَّمْتُمْ أَيْمِينَ مَا تَتَيْنَهُ
 أَيْ أَرَدْتُمْ أَيْمِينَ مِنَ الْآخِرَةِ بِالْمَعْرُوفِ سَبَبِ كَسْبِ الْعَنْسِ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴿٢١﴾
 لَا حَسَنِيَّ سَبَبِ سَبَبِ وَالَّذِينَ يَتَّقُونَ سَبَبِ مِنْكُمْ وَيَذَرُونَ سَبَبِ أَرْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ أَيْ سَبَبِ
 بِأَنْفُسِهِنَّ سَبَبِ مِنَ الْأَرْوَاحِ أَرْبَعَةَ شُهُورٍ وَعَشْرًا سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ سَبَبِ
 أَيْ سَبَبِ حَتَّىٰ لَا يَسْمَعُوا سَبَبِ عَلَى الْأَرْضِ سَبَبِ فَإِذَا بَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ سَبَبِ سَبَبِ
 سَبَبِ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ أَيْ الْأَوْسَا فِيمَا فَعَلْنَ فِي أَنْفُسِهِنَّ سَبَبِ الْأَرْضِ وَالْمَعْرُوفِ بِالْمَعْرُوفِ سَبَبِ
 وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٢٢﴾ سَبَبِ كَسْبِ سَبَبِ وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيمَا عَرَّضْتُمْ بُحْتُمْ بِهِ مِنْ خِطْبَةِ النِّسَاءِ سَبَبِ
 عَرَّضْتُمْ أَرْوَاحَكُمْ فِي أَعْدَادِ كَفَرُوا أَلَيْسَ مَدْلَا أَيْ حَمَلَهُ وَمِنْ حَمَلِهِمْ وَرَبِّ سَبَبِ أَوْ أَلْغَيْتُمْ
 أَسْمَارَكُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ سَبَبِ فَصَدَّكُمْ عَنْ عِلْمِ اللَّهِ أَنْتُمْ سَبَبِ كَرُونَهُنَّ سَبَبِ حَقٌّ وَلَا حَسْرَةَ عَلَيْهِنَ سَبَبِ
 أَعْرَضَ وَلَكِنْ لَا تُوَاعِدُوهُنَّ سِرًّا أَيْ كَذِبًا إِلَّا أَنْ تَقُولُوا قَوْلًا مَّعْرُوفًا ﴿٢٣﴾ أَيْ مَا عُرِفَ شَرُّهُ مِنْ
 أَعْرَضَ مِنْكُمْ دَلِيلٌ وَلَا تَعْرِضُوا عُقْدَةَ النِّكَاحِ أَيْ عَمِي عَمْدَهُ حَتَّىٰ يَبْلُغَ الْكِتْبُ أَيْ الْمَكْتُوبُ مِنَ الْعَمْدِ

أَجَلَهُ مِنْ سَبْعِي وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ مِنَ الْعِزِّ وَغَيْرِهِ فَأَحْذَرُوهُ ^ع أَلْ تُعْشِقُونَ إِذَا
حَرَمَهُ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَفُورٌ لِمَنْ يَخْذَرُهُ ^ع حَكِيمٌ ^ع بِمَا حَرَّمَ الْغَنَةَ مِنْ مُسَاحِقَتِهَا

تذکرہ: اور جب تم اپنی عورتوں کو طلاق دیدہ اور وہ اپنی عدت پوری کر لیں، (یعنی) ان کی عدت کی مدت پوری

(کما رواه الحاكم)

جب کہ خوند و ریوی شری قانون کے مطابق راضی ہوں، یہ یعنی رونے سے ممانعت کی نصیحت اس شخص کوئی جاتی ہے جو تم میں سے اللہ پر وریو متاخرت پر ایمان رکھتا ہو، اس لئے کہ (در اصل) اس سے وہی شخص مستفید ہوتا ہے، یہ منع کرنے سے باز رہنا تمہارے اور ان کے لئے زیادہ شاستہ و ریو پائیدہ تر ہے، اس سے کہ زوجین پر ان کے (سابقہ) تعلق کی وجہ سے تہمت کا اندیشہ ہے اس کی مساحت و اللہ کی خوب جانتا ہے اور تم اس کو نہیں جانتے لہذا اس حکم کی اتباع کرو، جو باپ چاہتے ہوں کہ ان کی اور پوری مدت رخصت تک دودھ پیئے نہ کہ اس سے زیادہ تو، میں اپنے بچوں کو کامل دو سال ۱۰ھ پلائیں، کساملین، حوالہ دینے کی سنت موندہ ہے (اس صورت میں) بچے کے باپ کو معروف طریقہ سے کنجاش کے مطابق پینے والے ۱۰ھ پلانے کے عوض، ہمارے پتہ اورینا کا جب کہ وہ مطلقاً ہوں، مگر اس پر اس کی وسعت سے زیادہ بار نہ ڈالنا ہے، اللہ ماں و اس کے بچے کی وجہ سے نسیان پہنچایا جائے اس طریقہ پر کہ جب وہ دوا نہ پلانا چاہے تو اس کو دودھ پلانے پر مجبور کیا جائے اور نہ باپ و اس کے بچے کی وجہ سے نسیان پہنچایا جائے، اس طریقہ پر کہ وسعت سے زیادہ اس کو مکلف بنایا جائے، اور اللہ کی نصیحت و مدین کی طرف، دونوں جگہوں پر حسب شفت کے لئے ہے اور وارث (یعنی) باپ کے وارث پر کہ وہ اس کا بچہ ہے، یعنی باپ کے ماں و وارث پر چلی و چلی ذمہ داری ہے یعنی جیسی والد پر والدہ کے لئے کھانے پینے کی ذمہ داری تھی (ویسی ہی ذمہ داری مرنے والے باپ کے وارث پر ہے) پھر اردوؤں (یعنی) والدین دو سال سے پہلے ہی آپسی رضا مندی اور باہمی مشورہ سے تاکہ اس میں بچہ کی مصدقہ ظہر ہو بچہ کا دودھ پھران چاہیں تو اس میں ن دونوں پر کوئی حرج نہیں، وراثرم خطب آباؤ سے، اپنی اولاد کو ان کی ماں کے دودھ کی دودھ پلانے والی سے دوا پوان چاہو تو اس میں تم دونوں کے لئے کوئی مضائقہ نہیں جب تم ان کو جو حرجت دستور کے مطابق دینا چاہو خوش دلی سے دیدو، اللہ تعالیٰ سے ڈرتے رہو اور اس بات کا یقین رکھو کہ جو چھتم کر رہے ہو سب مدد کی نظر میں ہے ن میں سے اس پر کوئی چیز مخفی نہیں، اور جو لوگ تم میں سے وفات پا جائیں یعنی انتقال کر جائیں اور اپنے پیچھے بیوہ چھوڑ جائیں تو وہ اپنے آپ کو ن کے بعد نکاح سے چار مہینے دس راتیں روکے رکھیں اور یہ حکم

غیہ حامدوں کے سئے ہے رہیں حامل میں تو ان کی عدت وضع حمل ہے آیت طلاق کی رو سے، اور باندگی کی عدت زروے سنت اس کی نصف ہے پھر جب ان کی عدت پوری ہو جائے یعنی جب ان کی عدت کی مدت ختم ہو جائے تو اے اولیاء وہ جو بچھ اپنی ذات کے بارے میں شرعی دستور کے مطابق کریں خواہ زیب و زینت ہو، یا رشتہ کے بارے میں پیش کش ہو، تو اس میں تمہارے اوپر کوئی گناہ نہیں، اللہ تعالیٰ تم سب کے اعمال سے باخبر ہے یعنی ان کے ظاہر و باطن سے واقف ہے یہ وہ عورتوں سے ان کی عدت کے زمانہ میں اشارہ (کنایہ) سے منگنی کی باتیں کرنے میں تمہارے لئے کوئی گناہ نہیں، مثلاً کسی شخص کا یہ کہنا کہ تم بہت حسین ہو، تمہاری جیسی کس کو ملے؟ (یعنی قسمت والے ہی کو مل سکتی ہے) اور تم کو تو چاہئے والے بہت ہیں، (وغیرہ وغیرہ) یہ تم سے نکاح کے ارادہ کو اپنے دل میں پوشیدہ رکھو، اللہ کے علم میں ہے کہ تم ان کا منگنی کے بارے میں تذکرہ ضرور کرو گے، اور تم ان کے بارے میں صبر نہ کر سکو گے تو اس نے تمہارے لئے اشارۃ ظاہر کرنا کر دیا ہے، مگر (دیکھو) خفیہ عہد و پیمان مت کرنا اگر کوئی بات کرنی ہے تو دستور کے مطابق کرو، یعنی شرعی قانون کے مطابق اشارہ کر سکتے ہو، یہ تمہارے سئے ج نزہے اور نکاح کا پختہ ارادہ اس وقت تک نہ کرو جب تک کہ فرض کردہ عدت پوری نہ ہو جائے، خوب سمجھ لو اللہ تمہارے دلوں کے حال کو یعنی پختہ اور غیر پختہ ارادہ کو خوب جانتا ہے لہذا اس سے ڈرو کہ اگر تم پختہ ارادہ کرو گے تو وہ اس پر تم کو سزا دے گا اور یہ بات بھی خوب سمجھو کہ اللہ تعالیٰ اس سے ڈرنے والے کو معاف کرنے والا بردبار ہے مستحق عذاب سے عذاب کو مؤخر کر کے۔

تحقیق و ترمیم کے تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: انْقَضَتْ عِدَّتُهُنَّ، فَبَلَغْنَ أَجَلَهُنَّ کی تفسیر انْقَضَتْ عِدَّتُهُنَّ سے کر کے اس بات کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے کہ یہاں بوغ کے معنی حقیقی مراد ہیں یعنی مدت کا ختم ہو جانا، اس لئے کہ نکاح سے روکنے کا سوال عدت کے ختم ہونے کے بعد ہی پیدا ہوتا ہے، بخلاف سابقہ آیت کے کہ اس میں بوغ کے مجازی معنی، قُرْب، کے مراد ہیں، جیسا کہ مفسر عدم نے بَلَغْنَ کے معنی قَارَبْنَ سے کیے ہیں، اس سئے کہ مساک فی النکاح اسی وقت تک ممکن ہے جب تک کہ عدت ختم نہ ہوئی ہو عدت ختم ہونے کے بعد مساک ممکن نہیں ہے۔

قَوْلٌ: لَا تَعْصُلُوهُنَّ، فصل نہی جمع مذکر صر، هُنَّ، ضمیر جمع مؤنث غائب، تم ان کو نہ روکو، (ن) غَصْلًا سختی سے نہ۔

قَوْلٌ: حِطَّ لِلْأُولِيَاءِ اس اضافہ کا مقصد ان لوگوں کی تردید ہے جو لَا تَعْصُلُوا کا محض طلاق دینے والے شہدوں کو قرار دیتے ہیں یعنی طلاق دینے والے شوہروں کو چاہئے کہ اپنی مصداقوں کو نکاح کرنے سے نہ روکیں، اس کی وجہ یہ ہے کہ اس صورت میں أَزَوَّاجُهُنَّ کے معنی مجازی یعنی میوال (ہونے والے) کے اعتبار سے ازواج مرد لین ہوگا، ورنہ اگر لَا تَعْصُلُوهُنَّ کا محض طلاق دینا، کو قرار دیا جائے تو ازواجہن کے معنی حقیقی یعنی ان کے سابقہ شوہروں سے نکاح کرنے سے نہ روکو، یہاں شوہر سے مرد، کان، کے اعتبار سے ہوگا اور یہ حقیقی معنی ہیں۔

قَوْلًا: لَا سَبَبَ نَزُولِهَا، یہ اس بات کی دلیل ہے کہ فَلَا تَعْضُلُوا کے مخاطب اولیاء ہیں نہ کہ سبقتہ شوہر اس لئے کہ سبب نزول سے معصوم ہوتا ہے کہ روکنے والے اویسا ہی تھے۔

قَوْلًا: سَرْعًا یعنی اُرْمِطْہ عورتیں شریعت کے مطابق نکاح کریں تو ن کوئیں روکن چاہئے اور خلاف شرع نکاح کریں تو وہی کو روکنے کا حق۔

قَوْلًا: مَا فِيهِ مِنَ الْمَصْلَحَةِ، اس میں اشارہ ہے کہ یَعْلَمُ کا منعوب محذوف ہے۔

قَوْلًا: لِيُزْضِعْنَ، يُزْضِعْنَ، کی تفسیر لِيُزْضِعْنَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ خبر بمعنی امر ہے اور ایسا مبالغہ کے طور پر کیا گیا ہے۔

قَوْلًا: بَعْدَهُم اس تقدیر کا مقصد اس سواں کا جواب ہے کہ الَّذِينَ الْخِ مَبْتَدَاء ہے اور يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ، جمدہ ہو کر اس کی خبر ہے خبر جب جمدہ ہوتی ہے تو عہد کا ہونا ضروری ہوتا ہے یہاں عہد نہیں ہے اسی اشکال کا جواب دیا ہے کہ عہد محذوف ہے اور وہ بَعْدَهُم ہے ای بعد الازواج۔

قَوْلًا: مِنَ اللَّيَالِي

سُئِلَ: مِنَ اللَّيَالِي کی تخصیص کس وجہ سے کی گئی ہے جب کہ عہد مطلق پر ایسا مبالغہ کرنا جاتا ہے، چار مہینے دس دن بوجہ جاتا ہے نہ کہ چار مہینے دس راتیں۔

جواب: بعض احکام مشوج، روزہ، عیدین، عدت کا تعلق قمری تاریخوں سے ہے اور قمری تاریخ کی ابتداء رات سے ہوتی ہے دن رات کے تابع ہوتا ہے، ہذا رات کے ضمن میں دن خود بخود شامل ہے، اگر اس کا عکس ہوتا تو قمری تاریخ ناقص ہوتی ہے اسی لئے مفسر عدم نے مِنَ اللَّيَالِي کی قید کا اضافہ فرمایا، شمار اور گنتی کے اعتبار سے اسلامی کیسند میں دن کورات کے تابع مانا گیا ہے، سوئے یوم عرفہ کے کہ صم کے اعتبار سے رات کو دن کے تابع مانا گیا ہے یعنی نویں ذی الحجہ کے بعد آنے والی رات وقوف عرفہ کے اعتبار سے دن کے حکم میں ہے۔

قَوْلًا: أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا، عام ہونے کی وجہ سے وہ اس عورت کو بھی شامل ہے جس کے شوہر کا انتقال ہو گیا ہو، اس میں حامد اور غیمہ حامدہ نیز آزاد اور باندی سب داخل ہیں مگر آیت طلاق کی وجہ سے حامدوں کو اس سے خارج کر دیا گیا ہے، آیت طلاق یہ ہے "وَأُولَاتِ الْأَحْمَالِ أَجَلُهُنَّ أَنْ يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ" اور باندیاں حدیث، عِدَّتُهَا حَيْضَتَانِ کی وجہ سے خارج ہو گئیں۔

قَوْلًا: عَالِمٌ بِطَاغُتِهِ، اس اضافہ کا مقصد شہ تکرار کو دفع کرنا ہے۔

شبیہ: یہ ہے کہ وِطْرَ آیت میں فرمایا گیا إِنْ اللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ اور یہاں فرمایا گیا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ دونوں کا ایک ہی مفہوم ہے جو کہ بمنزہ تکرار کے ہے۔

جواب: منسرد م نے دونوں میں فرق کو واضح کرنے کے لئے بطاغوتہ کے لفظ کا اضافہ کیا ہے۔

قَوْلُنَا: لَوْحَتُمْ، یہ تسويع سے ماخوذ ہے اس کے معنی تہارت کا ملینا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

ربط آیات:

سہ ہجہ دو تیتوں میں ق نون ط، ق کی اہم دفعات کو بیان فرمایا، اب مذکورۃ الصدرو تیتوں میں چند احکام و مسائل کا ذکر ہے۔
مَسْئَلَتُمْ: جب مطلقہ رجعتی کی عدت گزرنے کے قریب آئے تو شوہر کو دو اختیار حاصل ہیں ایک یہ کہ رجعت کر کے اپنی بیوی بنائے اور دوسرے یہ کہ رجعت نہ کرے اور عدت گزرنے دے تا کہ عورت آزاد ہو جائے، لیکن یہ دونوں کام خوش سہولتی اور شرعی قاعدہ کے مطابق ہونے چاہئیں سورۃ طلاق کی آیت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ رجعت پر دعوں معتبر آدمیوں کو وودین یہ ہے "وَأَشْهِدُوا ذُوَى عَدْلٍ مِّنْكُمْ وَأَقِيمُوا الشَّهَادَةَ لِلَّهِ"۔

شان نزول:

فی لباب النقول روى البخارى و ابو داود و الترمذی و غیرہم، حدیث کا خلاصہ یہ ہے کہ معقل بن یسار نے اپنی بہن جمید بنت یسار کا نکاح بداح بن عاصم بن عدی سے کر دیا تھا، بعض روایتوں میں جمیدہ کے بجائے حوا، منقول ہے آپس میں کسی وقتی رنجش کی وجہ سے بداح بن عاصم نے جمیدہ کو صدق رجعت دیدی، جس کی عدت بھی گزر گئی، بیوی نکاح سے خارج ہوئی شوہر کو اپنی حرکت پر شرمندگی ہوئی اور دوبارہ نکاح کرنے کا ارادہ کیا تو معقل بن یسار نے صاف اور سخت جواب دیا کہ میں نے اپنی بہن کا تجھ سے نکاح کر کے تیرا اکرام کیا، اور تو نے اس کو طلاق دیدی واللہ اب وہ تیری طرف کبھی نہ لوٹے گی، اسی موقع میں اللہ تعالیٰ نے "فَلَا تَعْصُوهُنَّ اَنْ يَنْكِحَنَّ" (الآیۃ) نازل فرمائی۔

اسی قسم کا ایک واقعہ جابر بن عبد اللہ کی چچا زاد بہن کا بھی پیش آیا تھا دونوں واقعے نزول کا سبب ہو سکتے ہیں، آیت کا خلاصہ یہ ہے کہ تم مطلقہ عورتوں کو ان کے تجویز کردہ شوہروں سے نکاح کرنے سے نہ روکو، خواہ پہلے ہی شوہر ہوں جنہوں نے ان کو صدق دی ہے یا دوسرے لوگ، نکاح میں دونوں کی رضا مندی ضروری ہے بغیر رضا مندی، زور زبردستی سے، نکاح درست نہیں ایسی صورت میں اویہ کو روکنے کا حق نہیں ہے، اور فریقین کی رضا مندی بھی شرعی قاعدے اور دستور کے مطابق ہو، اگر شرعی قاعدہ کے خلاف باہمی رضا مندی سے نکاح کرتے ہیں تو اویہ وغیرہ کو روکنے کا حق ہے۔

فَائِدَةٌ: وَالْوَالِدَاتُ سے صرف وہ عورتیں مراد ہیں جنہیں صدق دی گئی ہو یا مطلقہ برہن مرد ہے؟ بعض کے نزدیک مطلقہ عورتیں مراد ہیں اس لئے کہ سبق سے ان ہی کا ذکر چل رہا ہے اور بعضوں کے نزدیک سب مائیں مراد ہیں اس لئے کہ غلط فہمی اور غرض بھی مشترک ہے، مگر فقہ کی قید سے وہ عورتیں خارج ہو گئیں جو نکاح یا عدت میں ہوں، اس لئے کہ

ان کا نفقہ تو یوں ہی واجب ہے دودھ پلانے یا نہ پلانے۔

مَسْئَلَةٌ: وہ عورت جس کا نفقہ بطور نکاح یا عدت شوہر کے ذمہ ہے راجرت پر اپنے بچہ کو دودھ پلانے تو معاملہ صحیح اور اجرت غیر لازم ہوگی اس لئے عورت نے حق واجب داکیا ہے۔ (مدہ)

مَسْئَلَةٌ: اگر ماں اپنے بچہ کو دودھ نہ پلائے اور باپ ایہ سے پو سکتا ہو تو ماں مجبور نہ کی جائے گی، اس لئے کہ بے ضرورت مستحب ہے واجب نہیں۔ (مدہ)

فَائِدَةٌ: ماں اگر کسی وجہ سے معذور نہ ہو تو اس کے ذمہ دیا ہے یعنی عند اللہ واجب ہے کہ بچہ کو دودھ پلائے، جب کہ وہ منکوحہ یا عدت میں ہو، جرت میں درست نہیں: "وَالْوَالِدَاتُ يُرْضِعْنَ" میں یہی مسئلہ مذکور ہے، اور اگر طلاق کے بعد عدت گزر چکی ہو تو اس پر راجرت دودھ پلانا واجب نہیں۔

مَسْئَلَةٌ: اگر ماں دودھ پلانے سے انکار کرے تو اس کو معذور سمجھنا چاہئے اس پر جبر نہ کیا جائے لَا تُضَارُّ وَالِدَةُ میں یہ صورت بھی شامل ہے، البتہ اگر بچہ کسی کا دودھ نہ لیتا ہو اور نہ وپر کا دودھ پیتا ہو اور نہ کوئی دوسری غذا لیتا ہو تو ایسی صورت میں ماں کو دودھ پلانے کے لئے مجبور کیا جائے گا لا مولود لہ بولدہ میں یہ مسئلہ بھی داخل ہے۔

مَسْئَلَةٌ: ماں دودھ پلانا چاہتی ہے اور اس کے دودھ میں کوئی خرابی بھی نہیں ہے تو باپ کو جبر نہیں کہ ماں کو دودھ پلانے سے روکے البتہ اگر اس کے دودھ میں خرابی ہے جو بچے کے لئے مضر ہے تو باپ کے لئے جبر ہے کہ ماں کو دودھ نہ پلانے دے اور کسی اقامت سے پوائے وَاِنْ ارْتَمَى اَنْ تَسْتَرْضِعُوْا میں بھی یہ مسئلہ بیان ہوا ہے۔

مَسْئَلَةٌ: ماں دودھ پلانے کی اجرت صلب کرتی ہے سو اگر وہ شوہر کے نکاح میں یا عدت میں ہے تو ان دونوں حالتوں میں اجرت میں جبر نہیں، بلکہ قضاء بھی مجبور کی جائے گی کہ دودھ پلائے، ولا مولود لہ بولدہ، میں یہ صورت مسئلہ بھی داخل ہے۔

مَسْئَلَةٌ: اگر طلاق کے بعد عدت گزر جائے اور وہ اجرت طلب کرے اگر دوسری اقامت سے اتنی ہی اجرت پر پو اتا ہے تو تب تو ماں مقدم ہے، لا تضار والدہ، میں یہ صورت مسئلہ بھی داخل ہے، ورا اگر دوسری اقامت سے کم اجرت میں پدتی ہے تو ماں کو یہ حق نہیں کہ خود پلائے اور زیادہ اجرت لے لا مولود لہ بولدہ میں یہ صورت مسئلہ بھی داخل ہے۔

مَسْئَلَةٌ: باپ کے ہوتے ہوئے بچہ کی پرورش کا خرچ صرف باپ کے ذمہ ہے اور جب باپ مرجائے تو اس کی تفصیل یہ ہے کہ اگر بچہ ماں کا مالک ہے تب تو اسی کے ماں میں اس کا خرچ ہوگا، اور اگر ماں کا مالک نہیں ہے تو اس کا نفقہ مادر عزیزوں میں جو اس کے محرم ہیں یعنی اس بچہ کا ان سے ایسا رشتہ ہے کہ اگر اس رشتہ دار اور بچہ میں سے ایک کو عورت فرض کیا جائے تو باہم نکاح درست نہ ہو اور محرم ہونے کے علاوہ شرعاً اس کے مستحق میراث بھی ہے یعنی اگر یہ بچہ مرجائے تو محرم رشتہ داروں میں دیکھا جائے کہ اس کے ماں میراث میں کس کس کو کتنا کتنا پہنچتا ہے پس یہ محرم رشتہ داروں کے ذمہ اس کا خرچ واجب ہے اور ان رشتہ داروں میں ماں بھی داخل ہے مثلاً ایسے بچہ کی ایک ماں ہے، ایک دادا ہے تو اس کا خرچ ایک شمش ماں کے ذمہ ہے ورنہ شمش دادا کے ذمہ یوں کہ دونوں محرم بھی ہیں ورنہ بچہ کی میراث کی نسبت سے پاتے بھی ہیں۔

ماءِ الْحَوْلِ مِنْ مَوَاسِمِ اِسْوَابِ غَسَبِیْنَ رُغْمَةُ غَيْرِ اِخْرَاجٍ حَالِ اِیْ غَیْرِ مُحَرَّاتٍ مِنْ مَسْکَبِیْنَ
فَإِنْ خَرَجْنَ لَنْفُسِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَیْكُمْ بِاُولَیْاءِ اَمْسَبَ فِی مَا فَعَلْنَ فِیْ اَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ شَرَفٍ
کے سرے و نرک الاحداد و بعد السنه حسب وَاللّٰهُ عَزِیْزٌ فِیْ مُنْكَ حَکِیْمٌ ① مِیْ ضَنْعِهِ وَالتَّوَصُّتُ الْمَدْکُورَةُ
مَسْجُوحَةٍ سَلَمَ اَسْرَافٍ وَرُتُّنِ اَحْوَلِ سَلَمَ اَرْعَہُ اَشْهَرُ وَحَشْرًا اَسْمَاہُ الْمَاخِرَةُ فِیْ اَنْبَرٍ وَاسْتَشْکٰی
لَمَّا سَلَمَ اَحَدُ السَّامِعِیْنَ وَلِلْمُطَلَّقَاتِ مَتَاعٌ یُغْضٰهُ بِالْمَعْرُوفِ عَدَرُ الْاَمْسَکِ حَقًّا حَسْبَ مَعْدَةِ اَلْمُسْتَدْرِ
عَلِی الْمُتَّقِیْنَ ② اِنَّہٗ کَرَّرَ الْمَعْمُ الْمَمْسُوسَ اِیْضًا اِدَالِیَہُ السَّامِعِ فِیْ سَبِیْبٍ کَذٰلِکَ کَمَا تَبِیْنُ کَمَا
ذَکَرُ یُبَیِّنُ اللّٰهُ لَکُمْ اٰیٰتِہٖ لَعَلَّکُمْ تَعْقِلُوْنَ ③ سَدْرُوْنَ

ترجمہ: اور جب تک تم عورتوں سے نہ ملو، اور ایک قراءت میں تمنا سوہن ہے ای تَجَامِعُوهُنَّ (یعنی قبل اس
کے کہ تم ان سے نمان کرو) اور ان کا مہر مقرر نہ کیا ہو اگر تم ان کو طلاق دیدو تو تم پر کوئی حرج نہیں، مگر یہ شرط ہے یعنی ہاتھ
نہ لگانے اور مہر مقرر نہ کرنے کے زمانہ میں طلاق دینے میں تم پر کوئی مواخذہ نہیں اور نہ مہر واجب، اگر ان کو طلاق دو تو ان کو چھ
فائدہ پہنچی دینی ان کو چھ دوس سے وہ فائدہ حاصل کریں، اور تم میں سے خوشحال لوگوں پر اپنی قدرت کے مطابق اور نادروں
تنگ دستوں پر ان کی وسعت کے مطابق فائدہ پہنچانا ہے بالمعروف، متاعاً کی صفت (اول) ہے یہ حق ہے خوش خلاق
دوس پر یعنی اطاعت گزاروں پر حقاً، متاعاً، کی صفت ثانیہ ہے یہ مصدر مؤکد ہے اور اگر تم نے عورتوں سے لگنے سے پہلے
طلاق دیدی اور تم ان کے لئے مہر مقرر کر چکے ہو تو مقررہ مہر کا نصف ان کے لئے واجب ہے اور نصف تمہارے لئے واپس ہوگا،
الایہ کہ بیویاں معاف کر دیں اور چھوڑ دیں یا وہ شخص کہ جس کے اختیار میں عقد نکاح ہے معاف کر دے اور وہ شخص شوہر ہے کہ
بیوی کے لئے پورا مہر چھوڑ دے اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے منقول ہے کہ وہ شخص (عورت) کا ولی ہے (جب کہ) عورت اس
معاذ میں معذور ہو تو اس میں کوئی حرج نہیں، اور اگر تم معاف کر دو تو یہ تقویٰ کے لئے زیادہ قریب ہے ان تغفوا، مبتداء سے
اور "اقرب للتقویٰ" اس کی خبر ہے اور آپس میں معاملات میں فیاضی کو نہ بھو و یعنی ایک دوسرے کے ساتھ فیاضی سے کام لو،
بالشبہ جو چھ تم کرتے ہو وہ سب اللہ کی نظروں میں ہے سو وہ تم کو اس کی جزاء دے گا پنج وقتہ نمازوں کی ان کے اوقات میں ادا کر
کے حفاظت کرو بالخصوص درمیانی نماز کی اور وہ دوسری نماز ہے جیسا کہ حدیث میں ہے (رواہ الشیخون) یا صبح کی یا ظہر کی نمازیں
مراد ہیں، یا ان کے علاوہ (کوئی اور نماز مراد ہے) یہ چند اقوال ہیں اور درمیانی نماز کا اس کی فضیلت کی وجہ سے مستقل طور پر ذکر
نیا ہے اور اللہ کے لئے نماز میں باادب کھڑے رہو کہا گیا ہے کہ اطاعت گزاروں کی طرح (کھڑے رہو) آپ ﷺ کے
فرمان کی وجہ سے (نظر) قنوت جو قرآن میں مذکور ہے اس سے مراد اطاعت ہے، احمد وغیرہ نے اس کو روایت کیا ہے اور کہا گیا
ہے کہ خاموشی کے ساتھ کھڑا رہنا مراد ہے، زید بن ارقم کی حدیث کی وجہ سے فرمایا کہ ہم نماز میں باتیں کر رہے تھے تا ایں کہ

یہ آیت نازل ہوئی (جس میں) ہم کو سوت ختیار کرنے کا حکم دیا گیا اور باتیں کرنے سے منع کر دیا گیا، (روادہ شیخان) اور اگر تم و دشمن کا یہ یل ب کا یا رندے کا خوف ہو تو خدہ اوپیدیں زمین پر، (حالاً، راحل کی جمع ہے یا سواری پر) (جس طرح ممکن ہو) نماز پڑھو یا رہو رُکناں را کب کی جمع ہے (مطاب یہ کہ) جس طرح ممکن ہو مستقبل قبدہ ہو یا نہ ہو، (و رروح جہد سے اشارہ کریا کرو، و رب تم خوف سے مومن ہو جو تو چہر کی طرح نماز پڑھو جس طرح تم کو بتائی گئی ہے بتانے سے یہ کہ اس سے فرس اور حقوق و تم نہیں جانتے تھے، مرکاف بمعنی مثل سے و رما، موصوہ یہ مصدر یہ ہے و تم میں سے وہ وہ ایک جو وفات پا جائیں و ریویں چھوڑ جائیں تو ان کو پانے کے اپنی بیویوں کے سے وصیت رجا میں اور ایک قراءت میں وصیتہ رافع سے ساتھ ہے ای وصیتہ عنینم ورن ورنی کا رمد چیز دے جائیں جس سے وہ پورے سال تک ان کی موت کے وقت سے جس میں ن پر (حدت کے سے) اختیار کرنا، باب ہے فائدہ اٹھا میں مثلاً نفقہ و رہا جس حال یہ ہے کہ ن کو ن کی قیام کا ہوں سے کا نہ ہاں (عذر احراج) حال ہے بتا کر وہ از خواہ گل جائیں تو اس اس میت کے اولیاء تم پر کوئی گناہ نہیں ہوگا (حوال کے بعد) اپنی ذات کے بعد میں شری، متور کے من بق جو چھوڑیں مثلاً سنگار، ترک سوک، اور این نان نفقہ از خود متور کر دینا، اللہ اپنے ملک میں غائب ہے ورنی صنعت میں با حکمت ہے اور مذکورہ وصیت، آیت میراث کی وجہ سے منسوخ ہے اور ایک سال کی حدت، اربعۃ اشہر و عسرا، سے منسوخ ہے جو کہ نزوں میں مؤخر ہے (اگرچہ تلاوت میں مقدم ہے) اور عورت کے لئے سُکلی (جائے سہنت) اما مشفعی رَحْمَتُ اللّٰهِ عَلَیْکَ کے نزدیک واجب ہے اور مطلقہ کو کچھ کارآمد چیزیں جن میں شوہر، متور کے مطابق بتدریج بخش دیں، یہ حق ہے اللہ نے ارے وادوں پر (حقاً) فعل متدریج مجب سے منسوب ہے، اس کمرر کے ہیں تاکہ موطوہ کو جی شامل ہو جائے، اس لئے کہ سابقہ آیت غیر موطوہ کے بارے میں ہے جس طرح سابق میں بیان کیا گیا ان صرح اللہ تعالیٰ اپنی آیتوں و واضح طور پر بیان کرتا ہے تاکہ تم غور و فکر کرو۔

تَحْقِیْقِ وَ تَرْکِیْبِ لِسَبِیْلِ تَفْسِیْرِی فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: اَوْ لَمْ تَفْرَضُوا لَهُنَّ، مفسر عام نے لَمْ مقدر زمان کر اشارہ کر دیا کہ لَمْ کا مدخول تَفْرَضُوا، پر موقوف ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے و اَوْ بمعنی و اَوْ ہے یعنی جب تک مسیس و تفریض مہربانی جائے تو صدق میں کوئی حرج نہیں، اس لئے کہ یہ بات ہے کہ اَوْ، جب سیاق غی میں واقع ہو تو عموم کا فائدہ دیتا ہے، بعض حضرات نے کہا ہے کہ تَفْرَضُوا، ان مضمون وجہ سے منسوب ہے مگر یہ درست نہیں ہے اس لئے کہ حذف ظاہر ہے اور اس لئے کہ ان صورت میں ان مقدر زمان ہو گا اور اَوْ بمعنی اِلَّا یا اِلٰی، لین ہو گا۔

قَوْلُهُ: فَرِیْضَةٌ، فَرِیْضَةٌ، بمعنی مفروضہ ہے نہ کہ مصدر اس سے کہ فَعِلَةٌ کے وزن پر مصدر نہ در ہے فَرِیْضَةٌ، تَفْرَضُونَ، کا مفعول ہونے کی وجہ سے منسوب ہے و مفروض سے مراد مہربانی، فَرِیْضَةٌ، میں تا، وصفیت سے اسمیت

طرف منتقل ہونے کی وجہ سے آئی ہے۔

قَوْلُهُ: مَا لَمْ تَمْسُوهُنَّ میں سوال پیدا ہوتا ہے کہ مس کی نسبت مرد کی جانب کی گئی ہے حالانکہ مس دونوں طرف سے ہوتا ہے اور کبھی عورت کی جانب سے بھی اقدام ہوتا ہے۔

جواب: مرد چونکہ اس معاملہ میں قوی تر ہے اور اس کی طرف سے اقدام ہوتا ہے اس لئے مرد کی جانب فعل کی نسبت مرد ہی ہے ورنہ حمودہ کی صورتوں میں ایک ہی ہے۔

قَوْلُهُ: مَا مَصْدَرِيَّةٌ طَرَفِيَّةٌ، اقرب یہ ہے کہ ما مصدریۃ بمعنی ان ہے نہ مصدریہ نہ خبر فیہ ما قال منہ ما وحمودہ متعلق اس سے کہ نہ فیت کے سے اس جہد ہوتا ہے جہاں امتداد ممکن ہو جیسے "حال الدین فنیما ما دامت السموات والارض" اس کے بعد میں تان امتداد نے بخلاف ان طلقن النساء ما لم تمسوهن، میں کہ طلق میں امتداد نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: اِنِّی لَا نَعْنٰ عَلَیْکُمْ، لَا حُدَاحَ، اِنْ تَسِیرَ، لَا تَعْنٰ سے ترکے اشارہ کر دیا کہ حُدَاح سے مراد طلق مواخذہ ہے نہ کہ صرف مواخذہ اخروی یا صرف مواخذہ دنیوی اول تو یہ تفسیریں بائبل سے وہ ہے کہ اگر آخرت کا کتا مراد لیا جائے تو اس میں نئی مثال نہیں ہو سکتی یہی لفظ نفی پر بھی بالاتفاق دال ہے۔ (ترویج الارواح)

قَوْلُهُ: وَالْعَرَصُ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ کہ اَوْ تَفْرُصُوا النِّسَاءَ میں اَوْ، بمعنی، وت اور اتفاق دینے والے شہ پر مہر وادب نہ ہونے کا حقیقی عدم مسیس و عدم فرض دونوں سے ہے نہ کہ ایک سے اس لئے کہ مسیس پایا گیا تو پورا مہر وادب ہوگا اور اگر فرض مہر یعنی عین مہر پائی گئی تو نصف مہر وادب ہوگا مہر کا عدم وجوب تو ان صورت میں ہوگا جب کہ مسیس اور عین دونوں عدم ہوں۔

قَوْلُهُ: فَطَلَّقُوهُنَّ۔

سؤال: مفسر عدم نے فَطَلَّقُوهُنَّ، کس مقصد سے محذوف مانا ہے۔

جواب: اِذَا طَلَّقُوهُنَّ، کو محذوف نہ مانا جائے تو منعوهن کا عطف نفرضوا، پر ہوگا، ورنہ عطف انشاء علی الحدیث ہوگا جو کہ محسن نہیں اس لئے بچنے کے لئے مفسر عدم نے طلقوهن، مقدر مانا ہے تاکہ عطف انشاء ہی نشاء ہو جائے۔

قَوْلُهُ: لِنَعْدِلَ لَكَ لَاضْرَ اِلٰی قَدْرِ الرِّزْقِ عَلٰی السَّوْعِ اور علی السعور یہ نہ کہ وہاں مذکر کے جمع استعمال ہوتا ہے اس لئے ان سے یہ بات مستفاد ہوتی ہے کہ متعہ میں شہرہ کی حیثیت کا اعتبار ہوتا ہے نہ کہ بیوی کی حیثیت کا یہی ما مشافعی کے وہ قووں میں سے ایک ہے، ما ما وحمودہ متعلق کے نزدیک یہی مفتی ہے۔ (ص ۱۰۱)

قَوْلُهُ: صَعْدَ مَنَاعًا، یعنی بالمعروف محذوف کے متعلق ہو کر متدعا کی صفت وال ہے، اس عبارت کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سؤال: مَنَاعًا، موصوف ہے اور حقًا، اس کی صفت ہے اور درمیان میں بالسعوروف کا فصل ہے جو فصل بالاجنبی ہے۔

جَوَاب: یہ فصل: اجنبی نہیں ہے بلکہ بالمعروف، متاعاً، کی سفت اول ہے اور حقاً، مصدر ہو گا۔ ہے جملہ سابقہ کے مضمون کے لئے اس کا۔ اس وجوہاً محذوف ہے، اسی حق ذالک حقاً۔

قَوْلًا: وَیَرْجِعُ لَكُمْ النِّصْفَ۔

سُئِلَ: مذکورہ عبارت کو مقدر، نے کی کیا وجہ ہے؟

جَوَاب: اِلَّا، استدراک کے لئے ہے جیسا کہ مفسر عدم نے اِلَّا، کی تفسیر لیکن، سے کر کے اشارہ کر دیا ہے۔ ہاں کہہ ماقبل میں مستدرک منہ بننے کی صلاحیت نہیں ہے اس لئے کہ نصف کا سقوط اور اس کا غفوان کے استحقاق کی جنس سے نہیں ہے اس لئے وَیَرْجِعُ لَكُمْ النِّصْفَ، کو محذوف، مانتا کہ، استدراک صحیح ہو جائے۔

قَوْلًا: یَجِبُ لَهُنَّ، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سواں کا جواب ہے۔

سُئِلَ: فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ، شرط کی جزاء ہے اور جملہ ناقصہ ہے۔ ہاں کہہ جزاء کے لئے جملہ تامہ ہونا ضروری ہے۔

جَوَاب: مفسر عدم نے یَجِبُ لَهُنَّ، مقدر، ان پر جملہ کو تامہ کر دیا تاکہ اس کا جزاء بننا درست ہو جائے۔

قَوْلًا: یَغْفُونَ، عفو سے مضارع جمع مؤنث غائب، معاف کر دیں وہ عورتیں۔

قَوْلًا: یَعْفُو، مضارع واحد مذکر غائب منصوب، وہ معاف کر دے۔

قَوْلًا: عن ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ، الولی، اِذَا کَانَتْ مَحْجُورَةً، اس عبارت کا مقصد، الَّذِیْ بَیْدَهُ عُقْدَةُ النِّكَاحِ، میں اختلاف کو بیان کرنا ہے، اختلاف یہ ہے کہ وہ غفوکون ہے؟ شوہر یا عورت کا ولی؟ امام ابو حنیفہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اور بعض شافعیہ کا مذہب یہ ہے کہ مَنْ بَیْدَهُ عُقْدَةُ النِّكَاحِ سے مراد شوہر ہے اور ابن عباس کے نزدیک عورت کا ولی مرد ہے اور عورت معذور یعنی نابالغ یا مجنونہ ہوا، امام ابو حنیفہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کے مذہب کو ترجیح دینے کے لئے مفسر عدم نے وَهُوَ الزَّوْجُ فَرَمٰی قرینہ اس کا اقْرَبُ لِلتَّقْوٰی ہے، اس لئے کہ عورت کے معذور ہونے کی صورت میں عورت کے ولی کا مہر کو معاف کرنا تقویٰ نہیں ہے اس لئے کہ اس میں نقصان محض ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

طلاق قبل الدخول کے احکام:

طلاق قبل الدخول کا مصعب یہ ہے کہ سبجائی اور رخصت صحیح سے پہلے ہی طلاق کی نوبت آجائے، اس کی دو صورتیں ہیں، یا تہ بوقت نکاح مہر کی مقدار مقرر نہ کی یا کئی، پہلی صورت کا حکم "لَا حُنَاحَ عَلَیْکُمْ اَنْ تَطْلُقُوا الْمَسَاءَ" (الآیہ)

میں مذکور ہے طلاق کی مہر اور صحبت کے اعتبار سے چار صورتیں ہوسکتی ہیں، ان میں سے دو کا حکم آیات میں بیان کیا گیا اور دو کا بعد والی آیت میں مذکور ہے، ایک یہ کہ نہ مہر مقرر ہو نہ صحبت و خلوت ہوئی ہو، دوسری صورت یہ کہ مہر تو مقرر ہو مگر صحبت و خلوت کی نوبت نہ آئی ہو، تیسری صورت یہ کہ مہر بھی مقرر ہو اور صحبت بھی ہوئی ہو، اس صورت میں مقررہ مہر پر ادا دینا ہوگا، یہ حکم قرآن مجید میں دوسری جگہ بیان کیا گیا ہے، چوتھی صورت یہ کہ مہر متعین نہ کیا ہو اور صحبت یا خلوت کے بعد طلاق دی ہو اس صورت میں مہر مثل پورا دینا ہوگا۔

مذکورہ آیت میں پہلی دو صورتوں کا حکم بیان کیا گیا ہے ان میں سے پہلی صورت کا حکم یہ ہے کہ مہر تو واجب نہیں مگر شوبہ پر واجب ہے کہ اپنی طرف سے کچھ دیدے مگر از م یک جوڑا ہی دیدے، دراصل قرآن کریم نے اس عطیہ کی کوئی مقدار معین نہیں کی البتہ یہ بتا دیا کہ مادر کو اپنی حیثیت کے مطابق اور غریب کو اپنی حیثیت کے مطابق دینا چاہئے جس میں اس بات کی ترغیب ہے کہ صاحب وسعت تنگی سے کام نہ لے، حضرت حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایت ہی ایک واقعہ میں مصطفیٰ عورت کو نہیں ہزار کا عطیہ دیا تھا، اور قاضی شریح نے پانچ سو درہم کا اور حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا کہ ادنیٰ یہ ہے کہ ایک جوڑا پیڑے کا دیدے۔

سبب نزول:

لَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ، کا شان نزول یہ ہے کہ ایک انصاری نے ایک عورت سے با ائین مہر نکاح کیا اور قبل الدخول اس کو طلاق دیدی عورت نے آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں شکایت کی تو مذکورہ آیت نازل ہوئی، آپ نے فرمایا، اَمْتَعَهَا وَلَوْ بَقِلْسُونًا، اس و متعہ دو ارچہ تیری ٹوپی ہی کیوں نہ ہو۔ (حاشیہ جلالین)

فَائِلًا: متعہ یعنی ایک جوڑا جس کی قیمت پانچ درہم سے کم و نصف مہر سے زائد نہ ہو۔ (خلاصۃ التفسیر)

بحث: متعہ امام مالک رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک مستحب ہے جیسا کہ کلمہ محسنین سے مفہوم ہوتا ہے اور امام ابو حنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ واجب کہتے ہیں جیسا کہ کلمہ حقا سے سمجھا جاتا ہے اور محسن بمعنی مومن ہے۔

سوال: موطوءہ کو متعہ دینا مستحب ہے یہ کیسے معلوم ہوا؟

جواب: یہ بات قرآن سے ثابت ہے کہ تحمیل فرج بغیر ماں کے نہیں ہوسکتی، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنْ تَنْفَرُوا فَاُولَئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ اٰلٌ وَلَا اُولَادٌ لِّمَا كُنْتُمْ بِلٰہِکُمْ، یہ بات قرآن سے ثابت ہے کہ تحمیل فرج بغیر ماں کے نہیں ہوسکتی، اللہ تعالیٰ نے فرمایا اِنْ تَنْفَرُوا فَاُولَئِكَ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ اٰلٌ وَلَا اُولَادٌ لِّمَا كُنْتُمْ بِلٰہِکُمْ، ہذا جب مال مذکور ہو یا نکاح مع اہل حقیقہ یا مجزا اپنی جائے، تو ماں جسے مہر کہتے ہیں واجب ہوگا، ورا صرف نکاح پایا جائے تو اس وجہ سے کہ تحمیل فرج حقیقہ نہیں ہوتی مہر واجب نہ ہوگا، اور اس لئے کہ صورت تحمیل ہوتی ہے اس کے عوض پچھ ماں جس و متعہ کہا گیا ہے مقرر کیا گیا، پس متعہ کی اصل عدم مہر و شرط عدم طہی ہے جب دونوں پائے جائیں گے تو متعہ واجب ہوگا، اور جب دونوں نہ پائے جائیں گے متعہ نہ ہوگا، جب ایک پایا جائے گا تو دونوں دیہوں پر نظر کرتے ہوئے استحباب کا حکم دیا جائے گا۔

مقدار متعہ مختلف فیہ ہے:

مظہری میں ابن عباس رضی اللہ عنہما سے مروی ہے کہ اہل درجہ متعہ کا یہ ہے کہ نہ مہر دے اور ادنیٰ درجہ ایک جوڑا ہے اور اہل
احمد رحمہ اللہ رضی اللہ عنہما سے شافعی رحمہ اللہ رضی اللہ عنہ کے نزدیک اس رائے اور اجتہاد پر موقوف ہے مگر حنفیہ نے اپنے انداز کے ساتھ
قرائتیں ہیں۔

۱۔ تمہارے منقولہ جیسے کہ "عنہما" رضی اللہ عنہما اور ابن عباس رضی اللہ عنہما سے تفسیر مظہری میں منقول ہے۔
۲۔ قیس اس لئے کہ متعہ مہر کی فرع ہے اور مہر قبل طہی نصف ملتا ہے ورنہ نصف مہر پانچ درہم سے کم نہیں ہو سکتا اور یہی
ادنیٰ درجہ متعہ کا ہے، ورنہ جب مہر مذکور نہ ہو تو مہر مثل دیا جاتا ہے اور یہی اہل درجہ قرار پاتا ہے، بہر حال ادنیٰ درجہ سے کم نہ ہو، ورنہ
درجہ مہر کے اہل درجہ سے زائد نہ ہو "خیر الامور اوسطا"۔

مَسْئَلَةٌ: قبل اوطی طاق جائز ہے۔

مَسْئَلَةٌ: بغیر تعیین مہر نکاح درست ہے حتیٰ کہ نفی مہر کے ساتھ بھی نکاح درست ہے مگر مہر مثل واجب ہوگا۔

مَسْئَلَةٌ: مہر صرف نکاح سے واجب نہیں ہوتا جب تک کہ وطی یا ذر مہر نہ ہو، ابستہ مال کی ایک مقدار واجب ہو جاتی ہے۔

مَسْئَلَةٌ: اس لئے کہ واجب ہو جاتا ہے مہر ہو یا متعہ۔

مَسْئَلَةٌ: حق جس پر واجب ہو اس کی حالت استطاعت معتبر ہوگی صاحب حق کی استطاعت معتبر نہ ہوگی، موسع اور مقتور،
دونوں مذکور کے صیغہ بیان فرمائے اس سے معصوم ہوا کہ مرد کی استطاعت مراد ہے۔ (خلاصہ، شرح و قافیہ)

وَإِنْ طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِنْ قَبْلِ أَنْ تَمْسُوهُنَّ، (الآیۃ)، اگر تم عورتوں کو چھوئے (وطی یا ضوۃ صحیحہ) سے پہلے طلاق کرو
اور مہر مقرر نہ ہو تو آدھا ادھر، ابستہ اگر عورتیں یہ آدھا مہر بھی چھوڑ دیں یا جس کے اختیار میں عقد نکاح ہے وہ در کذر
آرے تو نہ دو، فَرِیضَةُ، سے مراد مہر اور فرض کرنے سے مراد مہر کا ذکر کرنا ہے خواہ مقدار معین ہو یا نہ ہو پس اگر مقدار بھی
معین ہے تو اس کا آدھا دینا آسان ہے اور اگر مقدار معین نہیں تو مہر مثل پر فیصد ہوگا سو اس یہ ہے کہ مثل کس کا اور کن چیزوں
میں معتبر ہے؟ اس شعر میں مذکور ہے۔

مثل میں قرہائے بانی یہ زر و حسن و عمر و داناتی

الذی یدہ عقدہ النکاح، کعب اور عید نے کہا یہ زوج ہے اور ابن عباس و رضی اللہ عنہما روایت میں عورت کا

باپ یا بھائی یا من ہے۔

قَابِلَةٌ: اگر اس سے شہرہ مراد ہے تو مطلب یہ ہے کہ خواہ عورت معاف کر دے اور کچھ نہ لے، خواہ مرد پورا مہر دیدے یا نہ دے

تو تو نصف واپس نہ لے، اور اگر عورت کے اوپر دہیں تو یہ مطلب ہوگا کہ عورت باغدا پنہاں حق چھوڑ دے یا عورت ناباغدا یہ مجنونہ

کا حق اس کے اوپر چھوڑ دیں۔

مَسْئَلَةٌ: اس صورت میں چھوڑنے والے عورت کے مہر کے ضامن ہوں گے۔

مَسْئَلَةٌ: اگر عورت ونڈی ہو تو اس کاموں معاف کر دے۔ (حلاصة التماسیر)

صلوۃ وسطیٰ کی تفصیل:

صاحب تفسیر کبیر نے صلوۃ وسطیٰ میں چند مذاہب نقل کیے ہیں، ① پانچوں نمازیں وسطیٰ ہیں، سب سے کم عبادات اور حسنات کا متوسط درجہ نماز ہے حدیث میں وارد ہے ”الصلوۃ خیر موضوع“ یعنی نماز سب سے بہتر عبادت ہے، ② فجر کی نماز مراد ہے یہ قول حضرت علیؓ، و حضرت عمر و ابن عباسؓ و جابرؓ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ وغیرہ کا ہے امام شافعی رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے بھی یہ قول منقول ہے، ③ صلوۃ وسطیٰ سے ظہر کی نماز مراد ہے یہ قول زید، عمر، ابوسعید خدریؓ و اسامہ بن زیدؓ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ اور ایک قول ابوحنیفہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ کا ہے، ④ وسطیٰ نماز عصر ہے حضرت علیؓ و ابن مسعود و ابن عباسؓ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ وغیرہ اور امام ابوحنیفہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے بھی یہ قول منقول ہے اور زیادہ تر اسی پر اعتماد کیا گیا ہے، ⑤ مغرب کی نماز مراد ہے ابو عبید سلمانیؓ اور ابو قبیصہ سے بھی یہی قول منقول ہے، ⑥ بعض حضرات نے عشاء کی نماز کو صلوۃ وسطیٰ کہا ہے۔

وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنْكُمْ، زمانہ جاہلیت میں وفات زوج کی عدت ایک سال تھی اور اسلام میں چار ماہ اور دس دن مقرر ہوئی، مگر اس میں عورت کی اتنی رعایت رکھی گئی ہے کہ چونکہ اس وقت تک میراث کا حکم نازل نہ ہوا تھا، اور بیوی کا کوئی حصہ میراث میں مقرر نہ ہوا تھا، بلکہ اوروں کے حق کا مدخل مردے کی وصیت پر تھا اس لئے یہ حکم دیا کہ اگر عورت اپنی مصلحت کے مطابق خاوند کے ترکہ کے گھر میں رہنا چاہے تو ایک سال تک اس کو رہنے کا حق ہے اور اس کے ترکہ سے اس ایک سالہ مدت میں اس کو نان نفقہ بھی دیا جائے گا، مرنے والے شوہروں کو حکم تھا کہ اس قسم کی وصیت کر جایا کریں، چونکہ یہ حق عورت کا تھا اس کو وصول کرنے یا نہ کرنے کا اختیار عورت ہی کو تھا اس لئے وارثوں کو تو گھر سے نکانے کا حق نہ تھا، لیکن خود عورت کے لئے جائز تھا کہ اس کے گھر نہ رہے اور اپنا حق ورثہ کو چھوڑ دے بشرطیکہ عدت پوری ہو چکے، اور نکاح وغیرہ سب درست تھا، معروف سے یہی مراد ہے ابستہ عدت کے اندر لکھنا اور نکاح کرنا وغیرہ سب گنہہ تھا، جب آیت میراث نازل ہوئی تو عورت کو ترکہ میں سے اس کا حصہ مل گیا، ہذا اپنے حصہ میں رہے اور اپنے حصہ سے خرچ کرے، اور آیت وصیت منسوخ ہو گئی۔

وَلِلْمُطَلَّاتِ مَتَاعٌ بِالْمَعْرُوفِ، ان ہی الفاظ کے ساتھ ایک آیت سابق میں گذر چکی ہے مگر وہاں مطلقات سے وہ عورتیں مراد تھیں کہ جن کو قبل الدخول طلاق دیدی گئی ہو، اگر مہر متعین نہیں تھا تو متعہ کے ذریعہ فائدہ پہنچانا مراد ہے و اگر مہر متعین تھا تو نصف مہر مراد ہے۔

اس آیت میں ان عورتوں کو فائدہ پہنچانا مراد ہے جن سے خواتین صحیحہ یا وطی ہو چکی ہے اس کے بعد طلاق دی ہے اگر مہر متعین تھا تو فائدہ کا مطلب ہوگا پورا مہر دینا اور جن کا مہر متعین نہیں ہے ان کو فائدہ پہنچانے کا مطلب ہے کہ مثل مہر دیا جائے۔

الْمَرَّتِ اسْمُهُمْ عَجَبٌ وَشَوْيِبٌ اِنِ اسْمَاعُ مَا عَزَاى نَحْمُ يَسْتَعِثُ اِلَى الَّذِيْنَ خَرَجُوْا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ اَلُوْفٌ اَرْبَعَةٌ اَوْ ثَمَانِيَةٌ اَوْ عَشْرَةٌ اَوْ ثَلَاثُونَ اَوْ اَرْبَعُونَ اَوْ سَعُونَ اَوْ اَعْدَا حَذَرَ الْمَوْتِ مَسْعُوْلٌ بِهِ وَبِهِمْ قَوْمٌ مِنْ سَبِيْ اِسْرَائِيْلَ وَقَدْ اَضَاعُوْنَ بِمَلَادِيْهِمْ فَقَرُّوا فَقَالَ لَهُمُ اللّٰهُ مُوتُوْا فَمَاتُوْا ثُمَّ اَحْيَاهُمْ بَعْدَ ثَمَانِيَةِ اَيَّامٍ اَوْ اَكْثَرَ بِمَدَدٍ سَيِّئَةٍ جَرَفِيْنَ بِكُسْرِ اَمْسِيَّتِهِ وَاسْتَدْفَ وَسَكُوْنَ اِسْرَاى فَعَاثُوْا دَهْرًا عَنِيْهِمْ اَثَرُ اَمُوْبٍ لَا يَسْتَسُوْنَ ثَوْنًا اِلَّا عَدَدٌ كَافٍ وَاسْمَرَتْ فِى اَسْبَابِهِمْ اِنَّ اللّٰهَ لَذُوْ فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَبِهِ اَخْيَاءُ بُلُوْءٍ وَلَكِنَّ اَكْثَرَ النَّاسِ وَبِهِ الْكَفَرُ لَا يَشْكُرُوْنَ^(١٠) وَاقْضِدْ مِنْ ذِكْرِ حَرْبٍ بُلُوْءٍ تَشْجِيْعُ الْمُؤْمِنِيْنَ عَلَى الْقِتَابِ وَبِذَا عُصِفَ عَلَيْهِ وَقَاتِلُوْا فِى سَبِيْلِ اللّٰهِ اِى لَا غَلَاءَ دِيْنِهِ وَاعْلَمُوْا اَنَّ اللّٰهَ سَمِيْعٌ لِّاَقْوَالِكُمْ عَلَيْهِ^(١١) بِاَخْوَالِكُمْ فَيُجْزِيْكُمْ مَنْ ذَا الَّذِىْ يُقْرِضُ اللّٰهَ بِتَدْوِيْهِ فِى سَبِيْلِ اللّٰهِ قَرْضًا حَسَنًا بِاَنْ يُنْفِقَهُ مَعَهُ تَعَالَى عَنْ طِيْبٍ قَلْبٍ فِيْضَعْفُهُ وَفِى قِرَاءَةِ فَيُضَعِّفُهُ بِالنَّشْدِ لَهٗ اَضْعَافًا كَثِيْرَةً مِنْ عَشْرِ اِى اَكْثَرٍ مِنْ سَبْعٍ بِأَيَّةٍ كَمَا سَيَاتِي وَاللّٰهُ يُقَيِّضُ يُخَسِّتُ الرِّزْقَ عَمَّنْ تَشَاءُ اِبْلَاءً وَيَبْطِطُ يُؤْتِيْعُهُ مِنْ يَشَاءُ اَسْحَابًا وَالَّذِيْ تَرْجِعُوْنَ^(١٢) فِى الْاَحْرَارِ بِالسَّغِيْثِ فَيُخْرِجُكُمْ بِاَعْمَانِكُمْ اَلَمْ تَرَ اِلَى الْمَلَا اِجْمَاعَةٍ مِنْ بَنِيْ اِسْرَآئِيْلَ مِنْ بَعْدِ مُوْسَى اِى اِى قَضَبْتَهُمْ وَخَرَبْتَهُمْ اِذْ قَالَ النَّبِيُّ لَهُمْ يُوشَعُ اَبْعَثْ اَقِمْ لَنَا مَلِكًا لِّقَاتِلِ سَعَةٍ فِى سَبِيْلِ اللّٰهِ تَنْطَلِعُ بِهِ كَيْمَتًا وَتَرْجِعُ اِيْهِ قَالَ اَسْنِىْ سَهْمٌ هَلْ عَسَيْتُمْ بِالْفَتْحِ وَالْكُسْرِ اِنْ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ اَلَا تَقَاتِلُوْا خَبِرُ عَسَى وَالِاسْتَفْهَامُ لِقَرِيْرٍ اَشَوْقَ بِهِمْ قَالُوْا وَمَا لَنَا اَلَا نَقَاتِلَ فِى سَبِيْلِ اللّٰهِ وَقَدْ اُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنَا وَابْنَانَا سَنِيْمِيْنِ وَقَتِيْمِيْمِ وَقَدْ فَعَلَ سَهْمٌ دَمَتْ قُوْمٌ حَارِبٌ اِى لَا مَبِيْعَ لَكَ مِنْهُ مَعَ وُخُوْدٍ مُّفَضِّصٍ قُلْ تَعَالَى فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمُ الْقِتَالُ تَوَلَّوْا عَنْهُ وَحَسَبُوْا اِلَّا قَلِيْلًا مِنْهُمْ وَبِهِ اَلْمَدِيْسُ غَمَرُوا اَلْمَهْرُ مَعَ صَوْتِ كَمَا سَيَاتِي وَاللّٰهُ عَلِيْمٌ بِالظَّالِمِيْنَ^(١٣) فَيُخْرِجُهُمْ وَمِنْ اَلْسِنِيْ رَنَّةُ اِرْسَادٍ سَدِيْقٌ فَجَابَهُ اِى اِرْسَادٍ صَاوِتٍ وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ اِنَّ اللّٰهَ قَدْ بَعَثَ لَكُمْ طَالُوْتَ مَلِكًا قَالُوْا اِنِّىْ كَيْفَ يَكُوْنُ لَهٗ الْمُلْكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ اَحَقُّ بِالْمُلْكِ مِنْهُ لَآئِهٖ نَسَبٌ مِّنْ سَنَجٍ اَحْمَكَةٍ وَلَا اَخْتُوْرَةٌ وَكَانَ دَنَاتٌ اَوْ رَاغِبٌ وَلَمْ يُوْتِ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ يَسْتَعِيْنُ بِهِمْ عَلَى اِقْدَامِهِ اَمُنْتُ قَالَ اَلْسِنِيْ سَهْمٌ اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفَاهُ اَحْمَدُهُ سَمِعْتُ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً سَعَةٍ فِى الْعِلْمِ وَالْجِسْمِ وَكَانَ اَعْلَمُ سَبِيْ اِسْرَائِيْلَ يَوْمَئِذٍ وَاحْمَدُهُ وَاسْمُهُ حَسَنٌ وَاللّٰهُ يُؤْتِىْ مُلْكَةً مَنْ يَّشَاءُ اَبْدًا لَا اَخْرَاصَ عَلَيْهِ وَاللّٰهُ وَاسِعٌ فَضْلُهُ عَلِيْمٌ^(١٤) مَنْ يَّرْجُوْا وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ اِنَّمَا طَلَبُوا مَعَهُ اِلَى مَلِكَةٍ اِنَّ اَيَّةَ مُلْكِكُمْ اَنْ يَّآتِيْكُمْ التَّابُوْتُ اَحْمَدُوْا كَرَمًا مَعَهُ اَلِاسْمَاءُ اَلرَّبُّ تَعَالَى حَتَّى اَذْمُ وَاسْمَرْتَهُمْ فَعَسَيْتُمْ اَعْمَافُهُ حَسَبُ وَاحْدُوْدُهُ وَكَوْنُوْا بِسَمْعِيْخُوْنَ عَلَى حَذُوْبِهِمْ وَبَعْدَ ثَوْنٍ فِى اَحْمَدٍ وَاسْكُوْنَ اِيْهِ كَمَا مَرَّ عَنِى فِىهِ سَكِيْنَةٌ سَمِعْتُهُ عَنْكُمْ

مَنْ رَبِّكُمْ وَبَقِيَّةٌ مِمَّا تَرَكَ آلُ مُوسَىٰ وَآلُ هَارُونَ اٰی نَرَكَاهُ وَبَنُو نَحْلًا مُّوسَىٰ وَحَنَانُهُ وَعَمْدُهُ هَارُونَ وَفَقْرٌ مِنْ اَمْرِ اِسْرَآئِیْلَ كَرِیْمٌ غَدِیْبٌ وَرِضَا صُ الْاَنْوَاحِ تَحْمِلُهُ الْمَلٰٓئِكَةُ حَالٌ مِنْ فَاغِلٍ بِاَسْمٰكِهِ اِنَّ فِیْ ذٰلِكَ لَاٰیَةً لِّكُلِّ عٰبِیْ مَلِكِهِ اِنَّ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِیْنَ ؕ فَحَمْدُهُ اَمْلِكُهُ بَيْنَ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ وَبِهِ یَنْظُرُوْنَ اِلَیْهِ حَتّٰی وَضَعْتُهُ عَمْدًا طُغُوْرًا وَفَرَّوْا مَلِكُهُ وَتَسَارَعُوْا اِلَی الْحَبَادِ فَاحْتَرَسَ مِنْ شَتَاتِهِمْ سَبْعِیْنَ اَلْفًا

ترجمہ: کیا تم کو ان کے بارے میں معلوم نہیں استغنیہ تم تعجب دلانے اور مابعد کو سننے کا شوق دلانے کے لئے

ہے یعنی تم کو اس کا علم نہیں ہے جو ہزاروں کی تعداد میں موت سے ڈر کر اپنے گھروں سے نکل کھڑے ہوئے تھے، ان کی تعداد چار ہزار، یا آٹھ ہزار، یا بارہ ہزار یا تیس ہزار یا چالیس ہزار یا ستر ہزار تھی، (حَذَرُ الْمَوْتِ) خَرَجُوا کا مفعول ہے، وہ بنی اسرائیل کی ایک قوم تھی کہ جن کے شہروں میں طاعون پھوٹ پڑا تھا، تو وہ بھاگ کھڑے ہوئے تو اللہ نے ان کو حکم دیا مَرَجُوا تو سب کے سب مر گئے، پھر آٹھ یومیہ اس سے زیادہ کے بعد ان کے نبی حزقیل عَلَيْهِ السَّلَام کی دعاء سے (اللہ تعالیٰ نے) ان کو زندہ کر دیا، حاء مہملہ اور قاف کے کسرہ کے ساتھ اور زاء کے سکون کے ساتھ، تو وہ لوگ ایک زمانہ تک زندہ رہے لیکن ان کے (جسم پر) مردنی کا اثر (زردی) وغیرہ نمایاں تھی، اور جو لباس بھی پہنتے تھے وہ سفید کے مانند ہو جاتا تھا، اور یہ صورت حال ان کی نسل میں مدتوں باقی رہی، بدشہبہ اللہ تعالیٰ لوگوں پر بڑا فضل والا ہے، اور اسی میں سے ان لوگوں کو زندہ کرنا ہے لیکن اکثر لوگ ناشکر ہیں اور وہ کفار ہیں، اور مقصد ان لوگوں کا قصہ ذکر کرنے سے مؤمنین کی جہاد پر ہمت افزائی ہے، اور اسی وجہ سے اس پر "وَقَاتِلُوا فِي سَبِيلِ اللّٰهِ" کا مصطفیٰ کیا گیا ہے اور جہاد کرو اللہ کے راستہ میں یعنی اس کے دین کو سر بند کرنے کے لئے، اور خوب یاد رکھو اللہ تعالیٰ تمہاری باتوں کو خوب سننے والا اور تمہارے احوال کا جاننے والا ہے تو وہ تم کو اس کی جزاء دے گا، اور ایسا کوئی ہے جو اللہ کو قرض حسن دے؟ اپنے ماں کو اس کے راستہ میں خرچ کر کے، اس طریقہ پر کہ ماں کو اللہ کے راستہ میں خوش دلی سے خرچ کرے، پس اللہ اس کو خوب بڑھا چڑھا کر عطا فرمائے والا ہے دس گنے سے لے کر سات سو گنے سے زیادہ تک جیسے کہ عنقریب آتا ہے اور ایک قراءت میں تشدید کے ساتھ ہے اور اللہ جس کی چاہے آزمائش کے طور پر رزق کو روک کر تنگ کرتا ہے اور جس کی چاہے بطور امتحان روزی وسیع کرتا ہے اور آخرت میں بحث کے ذریعہ تم اسی کی طرف لوٹائے جاؤ گے تو وہ تم کو تمہارے اعمال کی جزاء دے گا کیا تم نے موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام کی وفات کے بعد والی بنی اسرائیل کی جماعت کو نہیں دیکھا؟ یعنی کیا تم کو ان کے قصہ اور خیر کا علم نہیں ہوا، جب کہ انہوں نے اپنے پیغمبر سے جو کہ شمول تھے کہا کہ کسی کو ہمارا بادشاہ بنا دیجئے تاکہ ہم اس کے ساتھ اللہ کے راستہ میں جہاد کریں تاکہ اس کے ذریعہ ہماری بات پہنچے ہو جائے اور اس کی طرف رجوع کریں ان کے نبی نے ان سے کہا کہیں ایسا تو نہ ہو کہ تم پر قتال فرض کر دیا جائے اور تم نہ لڑو؟ عَسَيْتُمْ، میں سین کے فتح اور کسرہ

کے ساتھ (اَلَا تُقَاتِلُوْا) عسی کی خبر ہے اور استفہام متوقع تقریر و تثبیت کے لئے ہے کہنے لگے یہ کیسے ہو سکتا ہے کہ ہم اللہ کی راہ میں قتل نہ کریں حالانکہ ہم کو ہمارے گھروں سے نکالا گیا اور ہمارے بچوں سے جدائی کیا گئی قتل و قید ہونے کی وجہ سے۔ اور یہ معاملہ ان کے ساتھ قوم جالوت نے کیا تھا، مصعب یہ کہ ہمیں اس کی معیت میں قتل کرنے سے کوئی چیز مانع نہیں ہے، اور قتل کا مقتضی موجود ہے پھر جب ان پر جہاد فرض ہوا تو ان میں ایک سے ایک قلیل تعداد نے سوا سب پیٹھ پھیر گئے اور بزدلی دکھا گئے، اور یہ وہی لوگ تھے جنہوں نے طلوت کی معیت میں نہر عبور کی تھی جیسا کہ عنقریب آتا ہے، اللہ تعالیٰ ظالموں کو جانتے ہیں تو ان کو سزا دیں گے چنانچہ نبی (شمویل نے) اللہ تعالیٰ سے ایک بادشاہ مقرر کرنے کی درخواست کی تو اللہ تعالیٰ نے درخواست قبول فرمائی، اور طلوت کو بادشاہ مقرر کر دیا، تو ان سے ان کے نبی (شمویل) نے کہا اللہ تعالیٰ نے تمہارا بادشاہ طلوت کو بنادیا ہے تو کہنے لگے اس کی ہمارے اوپر بادشاہت کیسے ہوگی اس سے تو ہم زیادہ حقدار ہیں بادشاہت کے اس لئے کہ وہ (ایک تو) شاہی خاندان سے نہیں ہے اور نہ خاندان نبوت سے ہے اور وہ دباغ (چرم سبز) یا چرواہے تھے، اور اس کو تو ملی خوشحالی بھی نہیں دی گئی کہ جس کے ذریعہ نظم و سطنت کو قائم کر سکے، تو نبی نے ان سے کہا (سنو) اللہ نے اسی کو تمہارا بادشاہ منتخب کیا ہے اور اس کو علمی اور بدنی برتری بھی عطا فرمائی ہے اور اس زمانہ میں وہ بنی اسرائیل میں بڑا عالم اور جسمانی طور پر نہایت جمیل اور مکمل تھا، (بات یہ ہے) کہ اللہ جسے چاہتا ہے اپنا ملک اس کو عطا کر دیتا ہے اس پر کسی کو اعتراض کا حق نہیں ہے اللہ تعالیٰ کا فضل بڑا وسیع ہے اور اس سے بخوبی واقف ہے کہ کون اس کا اہل ہے؟

جب (بنی اسرائیل نے) شمویل نبی سے اس کی بادشاہت کی نشانی طلب کی تو فرمایا اس کی بادشاہت کی نشانی یہ ہے کہ تمہارے پاس وہ صندوق جائے گا جس میں انبیاء کی تصویریں ہیں جس کو اللہ نے حضرت آدم علیہ السلام پر نازل فرمایا تھا اور وہ صندوق ان کی نسل میں باقی رہا، اس کے بعد ان پر قوم مدیقہ غالب آگئی اور اس صندوق کو چھین لیا اور وہ سی صندوق کے ذریعہ اپنے دشمن پر فتح حاصل کیا کرتے تھے، اور قتل کے موقع پر اس کو آگے رکھتے تھے اور اس سے سکون حاصل کرتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اس میں تمہارے قلوب کے لئے طمانینیت ہے، تمہارے رب کی جانب سے، اور آل موسیٰ اور آل ہارون کا بقیہ ترکہ ہے یعنی جس کو انہوں نے چھوڑا تھا، اور وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے نعین شریفین تھے، اور آپ کا عصا، تھا اور ہارون علیہ السلام کا عصا، تھا، اور ایک قفیز من، تھا جو کہ ان پر (آسمان) سے نازل ہوتا تھا، اور تورات کے کچھ اجزاء تھے، جس کو فرشتے اٹھائے ہوئے ہوں گے، تحمہ، یا نیکم کے فضل سے حال ہے بلاشبہ اس میں تمہارے لئے اس کی بادشاہت کی نشانی ہے اگر تم کو یقین ہو چنانچہ فرشتوں نے اس کو آسمان اور زمین کے درمیان اٹھایا اور یہ لوگ سے دیکھ رہے تھے، یہاں تک کہ اس کو طلوت کے پاس رکھ دیا لہذا سب نے اس کی بادشاہت کا اقرار کر لیا اور جہاد کی طرف سبقت کی چنانچہ انہوں نے ان کے نوجوانوں میں سے ستر ہزار کو منتخب کیا۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: اَي لَمَّ يَنْتَه.

سُئَالٌ: رُوِيَتْ عَمِيه كاصد الى نہیں آتا، رُوِيَتْ عَمِيه متعدی بدو مفعول ہوتی ہے حالانکہ اَلْمَرْتَرِ اِلَى الدِّينِ خَرَجُوا، میں رُوِيَتْ سے رُوِيَتْ قَلْبِي مراد ہے اور اس کے صدمہ میں الی واقع ہے۔

جَوَابٌ: رُوِيَتْ عَمِيه ہی مراد ہے مگر: انتہاء کے معنی کو متضمن ہے لہذا الہی صدمہ نا درست ہے اور اسی وجہ سے یہاں یہ متعدی بدو مفعول نہیں ہے مفسر علام نے، لَمَّ يَنْتَه، کہہ کر اسی جواب کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلًا: طَاعُونَ، طاعون ایک مہلک وبائی مرض ہے جس میں گلٹی نکلتی ہے خاص طور پر بغل میں اس مرض میں چند ہی روز میں انسان مر جاتا ہے بلادھم، بد سے مراد شہر یا قریہ ہے جو واسطہ کے عقدہ میں تھا اور اس کا نام ذور دان تھا۔

قَوْلًا: فَمَا تَوَا، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے، ثُمَّ اَحْيَاهُمْ كاعطف فَمَا تَوَا، مقدر پر ہے، جس کا مقام متقاضی ہے اس لئے کہ اَحْيَاء کے لئے اور موت ضروری ہے ثُمَّ، کے ذریعہ عطف کر کے اشارہ کر دیا کہ مرنے کے کافی دن کے بعد ان کو زندہ کیا گیا۔

قَوْلًا: حَزَقِيل، حَزَقِيل عَلِيہ السلام کو ذوالکفل بھی کہا جاتا ہے، یہ حضرت موسیٰ عَلِيہ السلام کے تیسرے خیفہ ہیں۔

قَوْلًا: مِنْهُ، اَي مِنَ الْفَضْلِ.

قَوْلًا: اَلَّا تُقَاتِلُوْا، خَبِرُ عَسَى.

تَرْكِيْبٌ: عَسَيْتُمْ، حرف ترقی فعل ماضی، اس کے اندر ضمیر جو اس کا اسم ہے اِنْ حرف شرط، كُتِبَ عَلَيْكُمْ الْقِتَالُ، جمد ہو کر شرط، فَلَا تَبَادُرُوْنَ اِلَى الْقِتَالِ جواب شرط محذوف، شرط جزاء سے مل کر عسی کے اسم و خبر کے درمیان جملہ معترضہ، اَلَّا تُقَاتِلُوْا، عَسَى، کی خبر عَسَيْتُمْ اپنے اسم و خبر سے مل کر قَالَ، کا مقورہ۔

قَوْلًا: رُضَاض، باضم تورات کے اجزاء، ٹکڑے۔

تفسیر و تشریح

اَلْمَرْتَرِ اِلَى الدِّينِ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ، (الایہ) عربی زبان میں یہ طرز خطاب ایسے موقع پر آتا ہے کہ جب مخی طیب کو کسی بڑے اہم اور معروف واقعہ کے طرف توجہ دانی مقصود ہوتی ہے، اور رویت سے ہمیشہ رویت پرچشم سرہی مراد نہیں ہوتی، بلکہ کبھی غور و فکر اور تامل و تخیل بھی مردہوتا ہے، اور جب اس فعل کا صدمہ الہی آتا ہے تو کوئی اہم نتیجہ کا سنا مقصود ہوتا ہے، اس قسم کی

روایت کو روایت قبیح کہتا ہے وَاِذَا عُذِيَ رَايْتُ بِالِي اَقْتَضَى مَعْنَى النِّظَرِ الْمُؤَدَى اِلَى الْاَعْتِدَارِ (راغب) اور بھی اس کلام سے اظہارِ تَجَبُّہ بھی ہوتا ہے، ہذا کلام جری مجری المثل فی مَعْنَى الْعَجِيبِ (کشاف)

مذکورہ تین آیتوں میں ایک عجیب انداز میں اللہ تعالیٰ نے راجح میں جانی و مالی قربانی پیش کرنے کی ہدایت کی ہے، اور ان احکام و ہدایات سے پہلے تاریخ عام کا ایک واقعہ ذکر کیا گیا ہے جس سے واضح ہو جاتا ہے کہ موت و حیات تقدیر الہی کے تابع ہے جَنب و جہاد میں جان و موت کا سبب نہیں اور بزدلی سے جان چرانا موت سے بچنے کا ذریعہ نہیں تفسیر ابن کثیر میں سلف سحیہ اور تابعین کے حوالہ سے اس واقعہ کی تشریح یہ بیان کی گئی ہے۔

واقعہ کی تفصیل:

بنی اسرائیل کی ایک جماعت ایک شہر میں یہ بستی میں رہتی تھی، عَصَمَ رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے قول کے مطابق یہ لوگ وسط کے قریب ایک فرسخ کے مسافت پر ذ اور دان کے رہنے والے تھے ان کی تعداد کے بارے میں اختلاف ہے راجح یہ ہے کہ یہ دس ہزار کے قریب تھے ابن عباس کے قول کے مطابق چار ہزار تھے، اچانک ان کی بستی میں طاعون پھوٹ پڑا چنانچہ موت کے خوف سے بستی سے نقل ہو کر دو پہاڑوں کے درمیان ایک وسیع میدان میں مقیم ہو گئے، اللہ تعالیٰ نے یہ ظاہر کرنے کے لئے کہ موت سے کسی کو فرار نہیں دو فرشتے بھیجے جو اس میدان کے کناروں پر آکھڑے ہوئے ایک بار کی کنارے پر اور دوسرا زیریں کنارے پر، ان دونوں نے اللہ کے حکم سے کہا "مُوتُوا" فرشتوں کا یہ کہنا تھا کہ سب کے سب مر گئے، اور جب تک اللہ نے چاہا یہ مردہ پڑے رہے ایک زمانہ کے بعد بنی اسرائیل کے پیغمبر جن کا نام حزقیل بتایا گیا ہے، اللہ تعالیٰ نے بذریعہ وحی ان کو ان لوگوں کا واقعہ بتایا، حضرت حزقیل علیہ السلام نے ان کے لئے زندہ کرنے کی دعا کی چنانچہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو زندہ کر دیا۔

بنی اسرائیل کے بادشاہ نے جہاد کا حکم دیا تھا، لوگ عذر کرنے لگے کہ جہاں آپ ہم کو لے جاتے ہیں وہاں تو طاعون کی وبا پھیلی ہوئی ہے جب تک وبا ختم نہ ہوگی ہم نہ جائیں گے، اس واقعہ سے اللہ تعالیٰ نے اس بات کا اشارہ دیا کہ موت کا وقت مقرر ہے نہ ایک لمحہ آگے ہو سکتا ہے ورنہ ایک لمحہ پیچھے ہٹ سکتا ہے اس لئے یہ حرکت فوض بھی ہے اور اللہ کی ناراضگی کا سبب بھی۔

یہاں یہ بات قابل غور ہے کہ یہ واقعہ آنحضرت ﷺ کے زمانہ سے ہزاروں برس پہلے کا ہے اس کو دیکھنے کا آپ کوسوں ہی پیدا نہیں ہو سکتا ہذا اَلَمْ تَرَ، کا مطلب ہے اَلَمْ تَعْلَم

مَسْئَلَتُنَا: جہاں طاعون وغیرہ دیگر متعدی بیماری پھیلی ہوئی ہو تو اس خیال سے کہ یہاں سے بھاگ کر بچ جائیں گے، بھگنا درست نہیں ہے، ابستہ ضرورتاً جانے میں کوئی مضائقہ بھی نہیں ہے، حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اسی حدیث کی وجہ سے سفر شام سے واپس کی خبر سن کر مراجعت فرمائی تھی۔

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے واقعہ مراجعت کی تفصیل:

تفسیر قرطبی میں ہے کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک مرتبہ ملک شام کا قصد فرمایا شام کی سرحد پر تبوک کے قریب ایک مقام، سرخ ہے وہاں پہنچ کر معلوم ہوا کہ ملک شام میں سخت طاعون پھیل ہوا ہے یہ طاعون ملک شام کی تاریخ میں ایک سانحہ تھا یہ طاعون عمواس کے نام سے مشہور ہے کیونکہ یہ طاعون اول ایک عمواس نام کی ہستی سے شروع ہوا تھا جو بیت المقدس کے قریب ہے، پھر پورے ملک میں پھیل گیا، اس میں ہزار ہا انسان جن میں بہت سے صحابہ و تابعین بھی تھے شہید ہو گئے عمر فاروق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب طاعون کی شدت کی خبر سنی تو اسی مقام پر ٹھہر کر صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے مشورہ کیا کہ ہمیں اس وقت ملک شام جانا چاہئے یا نہیں ہونا مناسب ہے اس وقت جتنے حضرات مشورہ میں شریک تھے، ان میں کوئی ایسا نہ تھا کہ جس نے رسول اللہ ﷺ سے اس کے متعلق کوئی حکم نہ ہو، بعد میں عبدالرحمن بن عوف نے اطلاع دی کہ رسول اللہ ﷺ کا ارشاد اس معاملہ سے متعلق یہ ہے۔

رسول اللہ ﷺ نے (حاعونی گئی) کا ذکر فرمایا کہ یہ ایک عذاب ہے جس سے بعض امتوں کو عذاب دیا گیا تھا، پھر اس کا کچھ بقیہ رہ گیا، اس کا یہ حصہ ہے کہ کبھی چل جاتا ہے ورنہ کبھی پھر آ جاتا ہے، تو جو شخص یہ سنے کہ فلاں خطہ میں یہ عذاب آیا ہوا ہے تو اس کو چاہئے کہ اس عداقہ میں نہ جائے، اور جو شخص اس خطہ میں پہلے سے موجود ہے تو طاعون سے بھاگنے کے لئے وہاں سے نہ نکلے۔

(بحاری شریف)

حضرت فاروق اعظم رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے جب یہ حدیث سنی تو رفقاء کو واپسی کا حکم دیدیا، حضرت ابو عبیدہ جو ملک شام کے امیر (گورنر) بھی تھے، اس مجلس میں موجود تھے، فاروق اعظم کا یہ حکم سن کر فرما نے لگے، اَلْاِرَارُ اَمِنْ قَدَرِ اللّٰهِ، یعنی کیا آپ اللہ کی تقدیر سے بھاگنا چاہتے ہیں؟ تو فاروق اعظم نے جواب دیا نَعَمْ نَفَرُ مِنَ قَدَرِ اللّٰهِ اِلَى قَدَرِ اللّٰهِ، بیشک ہم اللہ کی تقدیر سے اللہ ہی کی تقدیر کی طرف بھاگتے ہیں مطلب یہ تھا کہ ہم جو کچھ کر رہے ہیں وہ سب اللہ کے حکم سے کر رہے ہیں، جس کو رسول اللہ ﷺ نے بیان فرمایا ہے۔

حکمت:

رسول اللہ ﷺ کے ارشاد سے معلوم ہوا کہ جس شہر یا ہستی میں طاعون وغیرہ وبائی مرض پھیلنا ہو یا ہروالوں کو وہاں جانا منع ہے وروہاں کے باشندوں کو اس جگہ سے موت کے ڈر سے بھاگنا ممنوع ہے۔

عجیب واقعہ:

صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم کے ایک بہت بڑے جنگی کمانڈر حضرت خالد بن ولید رضی اللہ تعالیٰ عنہ جن کی ساری اسلامی عمر جہاد میں گزاری وہ کسی جہاد میں شہید نہیں ہوئے، یہاں رہ کر گھر میں بستر مرگ پر وفات پائی، وفات کے قریب بستر پر اپنے مرنے کا فسوس

کرتے ہوئے گھردوں کو خطاب کر کے فرمایا کہ میں فلاں عظیم الشان جنگوں اور جہادوں میں شریک ہوا، اور میری کوئی عضو یہ نہیں جس میں تیرا نیزہ کے زخم کا نشان نہ ہو مگر افسوس کہ میں اب گدھے کی طرح بستر پر مر رہا ہوں، خدا تعالیٰ بزدلوں کو آرام نہ دے ان کو میری نصیحت پہنچاؤ!

اس آیت میں بنی اسرائیل کا واقعہ بطور تمہید لایا گیا ہے اگلی آیت میں جہاد و قتال کا حکم دیا گیا جو اس قصہ کے ذریعہ سے اصل مقصود تھا کہ جہاد میں جانے کو موت اور بھاگنے کو نجات نہ سمجھو، تیسری آیت میں اللہ تعالیٰ کی راہ میں مال خرچ کرنے کی فضیلت کا ذکر ہے۔

قرض حسن سے کیا مراد ہے؟

مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا، قرض حسن سے مراد اللہ کی راہ میں خرچ کرنا ہے یعنی جانی قربانی کی طرح، قربانی میں بھی تامل نہ کرو رزق کی کشادگی اور تنگی اللہ کے ہاتھ میں ہے وہ دونوں طریقوں سے تمہاری آزمائش کرتا ہے کبھی رزق میں کمی کر کے اور کبھی فراوانی کر کے، پھر اللہ کی راہ میں خرچ کرنے سے کمی نہیں ہوتی اللہ تعالیٰ اس میں کئی کئی گنا اضافہ فرماتا ہے کبھی ظاہری طور پر اور کبھی باطنی طور پر۔

الَّذِينَ آمَنُوا إِلَى الْمَلَأِ، مَلَأِ، کسی قوم کے ان اشراف اور اہل حل و عقد کو کہا جاتا ہے جو خاص مشیر اور قدامتہ ہوتے ہیں جن کے دیکھنے سے آنکھیں اور دل رعب سے بھر جاتے ہیں، مَلَأِ، کے لغوی معنی بھرنے کے ہیں۔ (ایسر النعاسی)

جس پیغمبر کا یہاں ذکر ہے ان کا نام شمویل بتدیا جاتا ہے، ابن کثیر وغیرہ مفسرین نے جو واقعہ بیان کیا ہے اس کا خلاصہ یہ ہے کہ بنی اسرائیل حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کچھ بعد تک تو ٹھیک رہے پھر ان میں انحراف آ گیا دین میں بدعات ایجا د کر میں حتیٰ کہ بتوں کی پوجا شروع کر دی، انبیاء ان کو روکتے رہے، لیکن یہ معصیت اور شرک سے باز نہ آئے جس کے نتیجے میں بنی اسرائیل پر عذابِ غلبہ آ گئے تھے، اور انہوں نے اسرائیلیوں کے اکثر علاقے چھین لئے تھے، شمویل نے یہ ضرورت محسوس کی کہ کوئی ورثہ شخص ان کا سربراہ ہو جس کی قیادت میں وہ جنگ کر سکیں، لیکن اس وقت بنی اسرائیل میں بہت زیادہ جاہلیت آچکی تھی اور وہ غیر مسموم کے طور و طریقوں سے اتنے متاثر ہو چکے تھے، کہ خلافت اور بادشاہی کا فرق ان کے ذہنوں سے نکل گیا تھا، اس لئے انہوں نے خیفہ کے تقرر کے بجائے بادشاہ کے تقرر کی درخواست کی تاکہ اس کی قیادت میں ہم دشمنوں سے ٹریں پیغمبر نے ان کے سابقہ کردار کے پیش نظر کہا کہ تم مطالبہ تو کر رہے ہو، لیکن میرا اندازہ یہ ہے کہ تم اپنی بات پر قنم نہ رہ سکو گے، چنانچہ ایسا ہی ہوا، جیسا کہ قرآن نے بیان کیا۔

فَإِذَا: نبی کی موجودگی میں بادشاہ مقرر کرنے کا مطالبہ بادشاہت کے جواز کی دلیل ہے کیونکہ اگر بادشاہت جائز نہ ہوتی تو اللہ تعالیٰ اس مطالبہ کو رد فرما دیتا لیکن اللہ تعالیٰ نے اس مطالبہ کو رد نہیں فرمایا بلکہ طالوت کو ن کے لئے بادشاہ مقرر فرمایا۔

حضرت حاوت اس نسل سے نہیں تھے جس نسل سے بنی اسرائیل کے بادشاہوں کا سلسلہ چلا آ رہا تھا یہ ایک غریب اور نام

آدمی تھے، دباغی ان کا پیشہ تھا، بائبل میں ان کا نام ساؤل لکھا ہے یہ قبیلہ بن یمن کا ایک تیس سالہ خوبصورت نوجوان تھا، بنی اسرائیل میں اس سے زیادہ کوئی خوبصورت نہیں تھا، اور ایسا قد آور تھا کہ لوگ اس کے کندھے تک آتے تھے، اپنے باپ کے منشدہ گدھے تلاش کرنے نکلا تھا، راستہ میں جب شمویل نبی کی قیامگاہ کے قریب پہنچا تو اللہ تعالیٰ نے نبی کو اشارہ کر دیا کہ یہی وہ شخص ہے کہ جس کو ہم نے بنی اسرائیل کی بادشاہت کے لئے منتخب کیا ہے چنانچہ شمویل نبی اس کو اپنے گھرانے اور بنی اسرائیل کو جمع کر کے اس کی بادشاہی کا اعلان کر دیا مگر بنی اسرائیل نے اس پر اعتراض کیا پیغمبر نے کہا یہ میرا انتخاب نہیں ہے اللہ نے انہیں مقرر کیا ہے علاوہ ازیں قیود و سبوت کے سنے، مال سے زیادہ عقل و علم اور جسمانی قوت و طاقت کی ضرورت ہے اور طاقت ان باتوں میں تم سے ممتاز ہے، جب ان کو یہ بات بتائی گئی کہ ان کی تقرری اللہ کی طرف سے ہے تو انہوں نے اس پر نشان اور علامت کا مطالبہ کیا تا کہ وہ پوری طرح مطمئن ہو جائیں چنانچہ اگلے آیت میں اس نشانی کا بیان ہے۔

وَقَالَ لَهُمْ مَسِيحُهُمْ اِنَّ آيَةَ مُلْكِهِ اَنْ يَاتِيَكُمْ التَّابُوتُ (۱۵۶)

تابوت، جو توب سے مشتق ہے، تاج و مجرورہ زائدہ ہے جیسے سکوت میں، اس کے معنی رجوع کرنے کے ہیں کیونکہ بنی اسرائیل تبرک کے لئے اس کی طرف رجوع کرتے تھے اسی لئے اس کو تابوت کہا گیا ہے۔ (فتح المفسر شوکانی)

اس تابوت میں حضرت موسیٰ اور ہارون علیہما السلام کے تبرکات تھے، اس تابوت کو ان کے دشمن عمالقمہ چھین کر لے گئے تھے اللہ تعالیٰ نے نشانی کے طور پر یہ تابوت فرشتوں کے ذریعہ حضرت طالوت کے دروازہ پر پہنچا دیا جسے دیکھ کر بنی اسرائیل بہت خوش ہوئے اور من جانب اللہ طالوت کی بادشاہت کی نشانی بھی سمجھ اور اللہ تعالیٰ نے بھی اس تابوت کو ان کی فتح و شکست کا سبب قرار دیا۔

فَائِدَةٌ: اس واقعہ سے معلوم ہوتا ہے کہ انبیاء و صالحین کے تبرکات یقیناً بذات اللہ اہمیت اور افادیت رکھتے ہیں بشرطیکہ وہ واقعی تبرکات ہوں جس طرح اس تابوت میں یقیناً حضرت موسیٰ و ہارون علیہما السلام کے تبرکات تھے، لیکن محض جھوٹی نسبت سے کوئی چیز متبرک نہیں ہو جاتی، جس طرح آج کل، تبرکات کے نام پر کئی مقامات پر مختلف چیزیں رکھی ہوئی ہیں جن کا تاریخی طور پر پورا ثبوت نہیں ہے اسی طرح خود ساختہ چیزوں سے بھی کچھ حاصل نہیں ہو سکتا، جس طرح بعض لوگ نبی ﷺ کے نعین مبارک کی تمثال بنا کر اپنے پاس رکھنے کو یا گھر میں لٹکانے کو قضائے حاجات اور دفع بلیات کے لئے اکسیر سمجھتے ہیں، اسی طرح قبروں پر، بزرگوں کے ناموں کی نذر و نیاز کی چیزوں کو متبرک سمجھتے ہیں مزاروں کو غسل دیا جاتا ہے اور اس کے پانی کو متبرک سمجھا جاتا ہے، بہر حال یہ سب باتیں غلط ہیں جن کی شریعت میں کوئی اصل نہیں۔

فَائِدَةٌ: مِنْ بَعْدِ مُوسَى، حضرت موسیٰ علیہ السلام سے تقریباً تین صدی بعد اور حضرت داؤد علیہ السلام سے کچھ ہی پہلے، جب کہ سن عیسوی کے آغاز میں ابھی تقریباً ہزار گیارہ سو سال کی مدت باقی تھی حضرت شمویل علیہ السلام کا زمانہ ۱۰۰۰ تا ۱۰۲۰ ق م کا زمانہ ہے ملک شام قدیم میں ایک کوہستانی علاقہ افرائیم نام کا تھا، اس کے شہر رامہ میں آپ رہتے تھے، بنو اسرائیل اس دور میں خاص طور سے دشمنوں میں گھرے ہوئے تھے اور جنگ میں ان سے عاجز آچکے تھے،

تورات میں اس کی صراحت موجود ہے کہ حضرت شمویل اس وقت بہت بوڑھے ہو چکے تھے، اور آپ کے صاحبزادوں میں امارت و سرداری کی کوئی صلاحیت نہ تھی۔ (ماحدی)

تابوت سکینہ:

اس تابوت کا خاص اصطلاحی نام، تابوت سکینہ تھا، یہ بنی اسرائیل کا اہم ترین ملی اور قومی سرمایہ تھا، اس میں تورات کا اصل نسخہ مع انبیاء علیہم السلام کے تبرکات کے محفوظ تھا، اسرائیلی اس کو نہایت برکت و تقدیس کی چیز سمجھتے تھے، اور اس کے ساتھ انتہائی احترام کا برتاؤ کرتے تھے، جنگ و امن میں سے اپنے ساتھ رکھتے تھے سائز میں یہ کوئی بہت بڑا نہ تھا، موجودہ علماء یہود کی تحقیق کے مطابق اس کی پیمائش حسب ذیل تھی۔

حوں ۲ ۱/۲ فٹ .. عرض ۱ ۱/۲ فٹ .. اونچائی ۱ ۱/۲ فٹ

بنی اسرائیل اپنی ساری خوش بختی اسی کے ساتھ وابستہ سمجھتے تھے، ایک جنگ کے موقع پر فلسطینی مشرک اسے چھین کرے گئے، اسرائیلی اس بات کو اپنے حق میں انتہائی نحوست اور بدشگونی سمجھتے تھے اس کی واپسی کے لئے نہایت بیتاب اور مضطرب رہتے تھے، لیکن یہ تابوت مشرکین کے جس شہر اور جس بستی میں رکھا گیا وہاں وہاں پھوٹ پڑیں آخر کار انہوں نے خوف کے مارے ایک نیل گاڑی پر رکھ کر گاڑی کو ہانک دیا، غائب اسی صورت حال کو قرآن نے: "تَحْمِيلُهُ الْمَلَكُ" سے تعبیر کیا ہے یعنی وہ صندوق فرشتوں کی حفاظت میں تھا کیونکہ وہ گاڑی بغیر کسی گاڑی بان کے ہانک دی گئی تھی اور اللہ کے حکم سے یہ فرشتوں ہی کا کام تھا کہ وہ اسے چھ کر بنی اسرائیل کی طرف لے آئے جب صندوق واپس آ گیا تو اس قوم کے لئے بڑی تقویت قلبی کا موجب بنا جس سے ان کی نوئی ہمتیں پھر بندھ گئیں۔

تاریخ کا بیان ہے کہ حضرت داود کے زمانہ میں یہ تابوت واپس آنے کے بعد بنی اسرائیل کے قبضہ میں حضرت سلیمان علیہ السلام کا زمانہ متوفی ۹۳۳ ق م، تک رہا اور آپ نے بیکل سلیمانی کی تعمیر کے بعد اسی میں اس تابوت کو بھی رکھ دیا تھا اور اس کے بعد سے اس کا پتہ نہیں چلتا کہ وہ کہاں گیا؟ یہود کا عام خیال یہ ہے کہ یہ تابوت اب بھی بیکل سلیمانی کی بنیادوں کے اندر دفن ہے۔

فَلَمَّا قَضَىٰ خُرُوجَ طَالُوتَ بِالْجُنُودِ مَسَّ سَبْعٌ مِّنْهُمُ الْمَاءَ قَالَ إِنَّ اللَّهَ مُبْتَلِيكُمْ فَمَنْ شَرِبَ فَلَا يَكُنْ مِنِّي إِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ بَعْرِفَةً فَمَنْ شَرِبَ فَلَا يَكُنْ مِنِّي إِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ بَعْرِفَةً فَمَنْ شَرِبَ فَلَا يَكُنْ مِنِّي إِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ بَعْرِفَةً فَمَنْ شَرِبَ فَلَا يَكُنْ مِنِّي إِلَّا مَنِ اعْتَرَفَ بَعْرِفَةً

عَلَىٰ الْعَرْقِ قَالُوا أَيُّ الْأَنْدِيّ شَرُّوا لَأَطَاقَةَ لَنَا الْيَوْمَ بِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ ائْتَالَهُمْ وَحَسُوا لَهُمْ نَحْزُودُ
 قَالَ الَّذِينَ يَظُنُّونَ يُوقِنُونَ أَنَّهُمْ مُلْقَوْنَ إِلَىٰ الْيَمِّ سَالِغِينَ وَبِهِمْ أَسْبَغَ حَارُورُهُ كَمَ حَسْرَتُهُ مَعْنَى كَثِيرٍ مِّنْ فِتْنَةٍ
 حَمَاعَةٍ قَلِيلَةٍ غَلَبَتْ فِتْنَةُ كَثِيرَةٍ بِإِذْنِ اللَّهِ رَادَهُ وَاللَّهُ مَعَ الصَّابِرِينَ ٥٤ بِخُضْرٍ وَاعْوَرٍ وَلَمَّا بَرَزُوا لِجَالُوتَ وَجُنُودِهِ
 أَي صَبَرُوا عَلَيْهِمْ وَتَصَافَوْا قَالُوا رَبَّنَا أَفْرِغْ أَسْنُتَ عَلَيْنَا صَبْرًا وَتَثَبِّتْ أَقْدَامَنَا خُفُوبَةً قُلُوبًا عَلَى الْحَبَدِ
 وَأَنْصُرْنَا عَلَى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ٥٥ فَهَرَمُوهُمْ كَسَرُوهُمْ بِإِذْنِ اللَّهِ رَادَهُ وَقَتْلَ دَاوُدَ وَكَارَ فِي عُسْكَرِ صَالُوتَ
 جَالُوتَ وَآثَهُ أَي دَاوُدَ اللَّهُ الْمَلِكُ فِي سَيِّئِ الْأَسْرَائِلِ وَالْحِكْمَةُ السُّوَّةُ عَدَمُ شُغْلٍ وَطَاعَتُ وَلَمَ خُفُوعُ
 لَحْدِ فِتْنَةٍ وَعَلَمُهُ مَتَايَسًا كَصُنْعِهِ الْمَرْوَعِ وَمُنْطَفِ الْأُخْرَى وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضَهُمْ بِبَعْضٍ لَّفَسَدَتِ الْأَرْضُ
 بَعْدَ مَعْنَى لَفَسَدَتِ الْأَرْضُ بَعْدَ الْمَشْرُوكِ وَفِي الْمَسْمُومِ وَخَرِبَ الْمَسْحَدُ وَلَكِنَّ اللَّهَ ذُو فَضْلٍ عَلَى الْعَالَمِينَ ٥٦
 مَدَامَ غَضَبُهُ مَعْنَى تِلْكَ بَدَأَ الْأَلْبَابُ آيَةُ اللَّهِ تَتْلُوهَا نَفْسُهُ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ بِالْحَقِّ سَخَدُ
 وَإِنَّكَ لَمِنَ الْمُرْسَلِينَ ٥٧ الْكَافُورُ وَغَيْرُكَ رَدُّ الْقَوْلِ الْكَفَارَةُ نَسَبُ مُرْسَلًا

ترجمہ: جب حضرت طالوت بیت المقدس سے لشکر لے کر نکلے تو اس وقت شدید گرمی تھی شکریوں نے طاوت
 سے پانی کا مطالبہ کیا، تو حضرت طاوت نے فرمایا اللہ تعالیٰ تم کو ایک نہر کے ذریعہ آزمائے گا تاکہ تم میں سے فرما نبردوار اور
 نافرمان ممتاز ہو جائیں، اور یہ نہر اردن اور فلسطین کے درمیان واقع ہے، جس نے اس میں سے پانی پی لیا تو وہ میری اتباع
 کرنے والوں میں سے نہیں ہے، اور جو اسے نہ چھوئے وہ میرا ہے، الا یہ کہ اپنے ہاتھ سے ایک آدھ چھو بھرے، غُرْفَةُ فِتْنَةٍ اور ضمہ
 کے ساتھ ہے، یعنی جس نے ایک چھو پر اکتفا کیا، اور اس سے زیادہ نہ پیا تو وہ میرے متبعین میں سے ہے، جب نہر پر پہنچے تو
 خوب سیراب ہو کر پانی پیا، مگر بہت کم لوگ تھے کہ جنہوں نے ایک چلو پر اکتفا کیا اور روایت کیا گیا ہے کہ ان کی اور ان کے
 جانوروں (گھوڑوں) کی سیرابی کے لئے ایک ہی چلو کافی ہو گیا، اور ان کی تعداد تین سو دس سے کچھ زیادہ تھی، چنانچہ جب
 حضرت طاوت اور ان کے ساتھی مومنین دریا عبور کر گئے اور یہ وہی تھے جنہوں نے ایک چلو پر اکتفا کیا تھا تو جن لوگوں نے خوب
 سیراب ہو کر پیا تھا کہنے لگے کہ آج تو ہم میں طاوت اور اس کے لشکر سے مقابلہ کی طاقت نہیں، یعنی ان سے قتال کرنے کی، اور
 بزوں دھاگے اور نہر کو بھی پار نہیں کیا، اور ان لوگوں نے جو لوگ مرنے کے بعد اللہ سے ملنے پر یقین رکھتے تھے انہوں نے کہا اور
 یہ وہی لوگ تھے جو نہر کو پار کر گئے تھے کہ بارہا ایسا ہوا ہے، کمزور یہ کثرت کے معنی میں ہے کہ ایک قلیل جماعت اللہ کی مشیت
 سے یک بڑی جماعت پر غالب آگئی اور اللہ تعالیٰ اپنی نصرت اور مدد کے ذریعہ صابریں کا ساتھی ہے اور جب ان کا طاوت
 اور اور اس کے شکریوں سے مقابلہ ہوا یعنی ان سے قتال کرنے کے لئے مقابل ہوئے اور صف بندی کی گئی تو انہوں نے
 دعا مانگی اے ہمارے پروردگار تو ہمیں صبر اور ثبات قدمی عطا فرما جہاد پر ہمارے قلوب کو تقویت دے، اور کافر قوم پر ہم

کو غصبہ عطا فرما چنانچہ ان لوگوں نے اللہ کی مشیت سے جاوہریوں کو شکست دیدی، یعنی ان کو توڑ کر رکھ دیا، ورنہ داؤد علیہ السلام نے جو کہ حضرت طاووت کے لشکر میں شریک تھے، جاوہریوں کو قتل کر دیا اور اللہ تعالیٰ نے داؤد علیہ السلام کو شمول اور صحت کے انتقال کے بعد بادشاہت عطا فرمائی اور حکمت نبوت (عطا فرمائی) اور داؤد علیہ السلام سے پہلے کسی میں بادشاہت و نبوت جمع نہیں ہوئی، اور جو کچھ چاہا علم بھی عطا کیا مثلاً زرہ سازی کی صنعت اور پرندوں کی بولی سمجھنا، اللہ تعالیٰ بعض لوگوں کو بعض کے ذریعہ دفع نہ کرتا، بعضہم من الناس سے بدل البعض ہے تو مشرکین کے غصبہ سے مسلمانوں کو قتل کر کے اور مساجد کو ویران کر کے زمین میں فساد برپا ہو جاتا لیکن اللہ تعالیٰ دنیوالوں پر بڑا فضل والا ہے کہ بعض کو بعض کے ذریعہ دفع کرتا ہے یہ اللہ کی آیتیں ہیں جن کو ہم اے محمد آپ کو صحیح صحیح سنارہے ہیں، بالیقین آپ رسولوں میں سے ہیں ان وغیرہ کے ذریعہ تاکید، کافروں کے اس قول کو رد کرنے کے لئے ہے کہ: آپ ﷺ رسول نہیں ہیں۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: فَصَلْ، اِیْ الْفَصْلَ، رزم ہے فَصْل کا مفعول چونکہ اکثر محذوف رہتا ہے اس لئے بمنزہ لازم ہو گیا یہی وجہ ہے کہ اس کے مفعول (بالجنود) پر ہاء داخل ہے اور اگر متعدی مانا جائے تو اس کا مفعول محذوف ماننا ہوگا، اِیْ فَصْلَ الْعَسْكَرِ عَنْ الْبَلَدِ فَصُولًا۔

قَوْلًا: طَالُوتُ، بنی اسرائیل کے ایک باقبر اور صالح بادشاہ کا نام ہے، علم اور عجمہ کی وجہ سے غیر منصرف ہے۔

قَوْلًا: غُرْفَةً، غُرفہ، غُرفہ کے ضمہ کے ساتھ بمعنی معروف، ایک چھو پانی اور غنیمت کے فتح کے ساتھ مصدر برائے مرقہ ہے۔

قَوْلًا: اِیْ مِنْ مَّاءٍ، یہ حذف مضرف کی طرف اشارہ ہے اس لئے کہ نفس نہر کے پینے کا امکان نہیں ہے۔

قَوْلًا: لَمَّا وَالْهُوَ، من الموفات، اِیْ رسیدن۔

قَوْلًا: بِكَثْرَةٍ، بکثرت۔

يَسْأَلُ: بِكَثْرَةٍ مَقْدَرًا، نے کی کیا ضرورت پیش آئی۔

جَوَابُ: اِیْ بِكَثْرَةٍ، کو محذوف نہ مانیں تو اِلَّا قَلِيلًا مَدَّہ کا مستثنیٰ درست نہ ہوگا، اس لئے کہ پینے والوں میں قلیل بھی شامل ہیں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

فَلَمَّا فَصَلَ طَالُوتُ بِالْجُنُودِ، قوم بنی اسرائیل حضرت موسیٰ علیہ السلام کے کچھ دن بعد تک تو ٹھیک رہی اس کے بعد احکا مشکنی اور تورات کی خلاف ورزی شروع کر دی یہاں تک کہ بعض نے ان میں سے بت پرستی بھی شروع کر دی تو اللہ تعالیٰ نے

ان پر ایک ظالم وجہ بر قوم ہلالتہ کو مسطہ کر دیا جو ان کا تابوت سکی نہ بھی لے کر چلا گیا، اس وقت بنی اسرائیل کو اصلاح کی فکر ہوئی تو اپنے زمانہ کے نبی سے جن کا نام شمویل تھا درخواست کی کہ آپ ہمارے لئے ایک بادشاہ مقرر فرمادیں ہم اس کی سرکردگی میں جہاد کریں گے، چنانچہ حضرت شمویل نے اللہ تعالیٰ سے دعا کی اللہ تعالیٰ نے دعا کو شرف قبولیت بخش اور حضرت طالوت علیہ السلام کو ان کا بادشاہ مقرر کرنے کا حکم فرمایا، چنانچہ حضرت طالوت کی سرکردگی میں جہاد کی تیاری شروع ہوئی۔

اس زمانہ میں فلسطین کا سربراہ جالوت نام کا ایک شخص تھا یہ شخص بڑا بہادر اور تنہا تو ش کا مالک تھا اس کے ساتھ تقریباً ایک لاکھ لشکر جبار تھا اور ہر قسم کے ہتھیاروں سے مسلح تھا، ایسی صورت میں طالوت نے چاہا کہ اپنی قوت کی آزمائش کر لی جائے تاکہ کم ہمت اور وہ لوگ جو جفاکش نہ ہوں ان کو الگ کر دیا جائے چنانچہ جس رخ پر اسرائیلیوں کو جانا تھا راستہ میں ایک دریا پڑتا تھا یہ وہی دریا ہے جو جواردن اور فلسطین کے درمیان واقع ہے، اس دریا کو عبور کرنا تھا مگر چونکہ حضرت طالوت کو معلوم تھا کہ اس قوم میں انضباط اور ذہن بہت کم رہ گیا ہے اس لئے اس نے کارآمد اور ناکارہ لوگوں کو امتیاز کرنے کے لئے یہ آزمائش تجویز کی کہ کوئی شخص دریا سے پانی نہ پیئے جو پانی پیئے گا اس سے میرا کوئی تعلق نہیں اور جو پانی نہیں پیئے گا وہ میرا ہے اصل حکم تو یہی ہے کہ بالکل پانی کو ہاتھ بھی نہ لگایا جائے مگر رخصت کے طور پر اس کی اجازت ہے کہ ایک آٹھ چلوگلوگ تر کرنے کے لئے پی لیا جائے تو مضائقہ نہیں چنانچہ اکثر لوگوں نے خوب سیوا کر پانی پیا چونکہ گرمی کا موسم تھا گرمی شدید تھی یہ لوگ پانی پر بے تیش ٹوٹ پڑے ایک بہت چھوٹی سی جماعت جس کی تعداد تین سو تیس تھی اسے بددعا کے برابر بتائی جاتی ہے اپنے عزم پر قائم رہی چنانچہ جن لوگوں نے خوب پیٹ بھر کر پانی پی لیا تھا وہ دریا بھی عبور نہ کر سکے، صرف وہی وہ دریا عبور کر کے دشمن کے مقابلہ پر پہنچے جنہوں نے پانی نہیں پیا تھا، یہ کم پیا تھا۔

داؤد علیہ السلام اس وقت ایک کمسن نوجوان تھے، اتفاق سے طالوت کے لشکر میں مین اس وقت پہنچے کہ جب فلسطینیوں کی فوج کا سربراہ پہلوان جالوت بنی اسرائیل کی فوج کو دعوت مبارزت دے رہا تھا، اور اسرائیلیوں میں کی کی ہمت نہیں ہو رہی تھی کہ اس کے مقابلہ کے لئے نکلے، حضرت داؤد علیہ السلام جو ابھی کمسن ہی تھے، اور نبوت اور با شہادت بھی انہیں نہیں ملی تھی۔ موقع پر پہنچ گئے، داؤد بن ایشا اپنے بھائیوں میں کوتاہ قد اور کم رو تھے، ہیریاں چرایا کرتے تھے، جب طالوت نے فوج کشی کی تو یہ بھی شریک جنگ ہونے کے لئے روانہ ہوئے ان کو راستہ میں ایک پتھر ملا پتھر بولا اے داؤد مجھے انہوں میں حضرت بارہن کا پتھر ہوں مجھ سے بہت سے بادشاہ قتل کئے گئے ہیں داؤد علیہ السلام نے اٹھ کر اس کو اپنے تھپے میں ڈال لیا پھر دوسرا پتھر ملا اس نے کہا میں حضرت موسیٰ کا پتھر ہوں فلاں فلاں بادشاہ مجھ سے مارے گئے اسے بھی اپنی تھیلی میں، تھ کر رہ لیا پھر ایک تیسرا پتھر ملا اس نے کہا مجھے اٹھ وجہ موت کی موت مجھ سے ہی ہے چنانچہ حضرت داؤد نے تیسرا پتھر بھی اٹھ لیا۔

ادھر جالوت میدان میں آیا اور مبارز طلب کیا اس کی قوت اور ہیبت سے لوگ خائف تھے طالوت نے کہا جو اسے قتل کرے گا میں اس سے اپنی رزق کا نکاح کر دوں گا داؤد علیہ السلام مقابلہ کے لئے نکلے طالوت نے اپنا گھوڑا اور ساز و سامان دیا تھوڑی

دور چل کر داؤد علیہ السلام واپس آئے اور کہا اے میری مدد نہ کرے تو یہ ساز و سامان کچھ کا نہیں آسکتا، میں اپنی سیب ساری سے لڑوں گا، پھر داؤد دینا تھیں اور گوپھن کے رمیدان میں آئے جوت نے کہا تو مجھ سے اس پتھر سے لڑنے آیا ہے جیسے کوئی تے کو مارتا ہے، داؤد علیہ السلام نے کہا تو کتے سے بھی زیادہ شیر اور خبیث ہے، جوت غصناک ہو کر بولا کہ میں یقیناً تیرا گوشت زمین کے درندوں اور آسمان کے پرندوں میں تقسیم کردوں گا حضرت داؤد نے جواب دیا اللہ تیرا اسی گوشت بانٹے گا پتھر نکالا اور کہا بسم اللہ الہ ابراہیم، اور گوپھن میں رہا پھر دوسرا پتھر نکالا اور کہا بسم اللہ الہ اسحق اس کو بھی گوپھن میں رکھا اس نے بعد تیسرا پتھر نکالا اور کہا بسم اللہ الہ یعقوب اس کو بھی گوپھن میں رکھا، پھر گوپھن گھما کر، ایک پتھر جوت کے مغز پر لگا جس کی وجہ سے اس کا بھی جانکل پڑا تمیں آدمی اس کے ساتھ اور ہلک ہوئے۔

حاصل یہ کہ حضرت داؤد علیہ السلام نے جوت کا سر کاٹا اور اس کی انگلی سے انگوٹھی نکالی اور جوت کے سامنے پیش کی مومنین خوشی کے ساتھ فتیہ ہو کر واپس ہوئے جوت نے اپنی لڑکی کا نکاح داؤد علیہ السلام سے کر دیا، حق تعالیٰ نے بعد میں داؤد علیہ السلام کو خدفت اور نبوت عطا فرمائی۔

(فتح القدیر شوکانی ملخصاً، فوائد عثمانی خلاصۃ التفاسیر للنائب)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تِلْكَ مَبْدَأُ الرُّسُلِ صِفَةُ وَالْحَزْرُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ لِيُخْصِيَهُ مَمْنُونٌ لَمْ يَسْتِغْنِ عَنْهُ
 مِنْهُمْ مَنْ كَلَّمَ اللَّهُ كَمُوسَى وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ اِي مُحَمَّدًا صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ دَرَجَاتٍ عَلَى سَائِرِهِ بَغْمُومِ
 الدُّعَاةِ وَحَسْبِ السُّوَرَةِ وَتَفْصِيلِ أَمْتِهِ عَلَى سَائِرِ الْأَسْمَاءِ وَالْمَعْرُوفَاتِ الْمُتَكَثِرَةِ وَالْحَسَنَاتِ الْعَدِيدَةِ
 وَائْتِنَا عِيسَى ابْنَ مَرْيَمَ الْبَيْتِ وَآيَدْنَاهُ قُوِيَادَ رُوحِ الْقُدُسِ حَرَمَيْنِ بِسَيَرٍ مَعَهُ حَيْثُ سَارَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ هَدَى
 الْأَسَاسَ حَمِيْعًا مَا أَقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ غَدَ الرُّسُلِ اِي أَسْلَمَهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَ تَهُمُ الْبَيْتِ لِاخْتِلَافِهِمْ وَ
 تَفْصِيلِ بَعْضِهِمْ بَعْضًا وَلَكِنْ اخْتَلَفُوا حَشِيَّةً دَلِيلٌ فَمِنْهُمْ مَنْ آمَنَ ثَبَتَ عَلَى آيَمِهِ وَمِنْهُمْ مَنْ كَفَرَ
 كَالنَّصَارَى عَدِ الْمَسِيحِ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا أَقْتَتَلُوا تَوَكُّيْدٌ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيدُ مَنْ تَوْفِيقٍ مِنْ شَاءَ
 وَخُذْلَانٍ مَنْ شَاءَ.

تَرْجُمَان: یہ حضرات مرسلین (کی جماعت) ایسی ہے کہ ہم نے ان میں سے بعض کو بعض پر فوقیت بخشی۔ تِلْكَ
 موصوف، الرُّسُلُ صفت، موصوف با صفت مبتداء، فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ اس کی خبر، ان میں سے بعض کو ایسی منقبت
 کے ساتھ خاص کر کے کہ جو دوسروں کو حاصل نہیں تھی، ان میں بعض ایسے ہیں کہ اللہ (بد واسطہ) ان سے ہم کلام ہوا جیسا کہ موسیٰ
 علیہ السلام اور ان میں سے بعض یعنی محمد بن عبد اللہ کو بدرجہا دوسروں پر فوقیت بخشی (ہن وانس کے لیے آپ کی) دعوت کے عام
 ہونے کی وجہ سے اور آپ پر (مسند) نبوت کے ختم ہونے کی وجہ سے اور آپ کی امت کو دیگر تمام امتوں پر فضیلت دینے کی وجہ
 سے، اور معجزات شیعہ کی وجہ سے اور (دیگر) متعدد خصوصیات کی وجہ سے، اور ہم نے عیسیٰ بن مریم کو کھلے معجزات عطا کئے، اور ہم
 نے اس کو روح القدس (یعنی جبریل) کے ذریعہ تقویت دی، کہ (جبریل) ان کے ساتھ چلتے تھے جہاں وہ جاتے تھے، اور اللہ کو
 تمام دلوں کی ہدایت منظور ہوتی تو وہ لوگ جو رسولوں کے بعد ہوئے یعنی ان کی امتیں، ان کے اختلاف اور بعض کے بعض کو ہمراہ
 قرار دینے کی وجہ سے، ہا ہم قتل و قتل نہ کرتے، بعد اس کے کہ ان کے پاس دلائل پختہ چکے تھے، لیکن وہ لوگ مشیت الہی کے سبب
 سے ہا ہم مختلف ہوئے، سو ان میں سے بعض ایمان لائے یعنی اپنے ایمان پر قائم رہے، اور بعض کافر ہوئے جیسا کہ مسیح علیہ السلام
 کے بعد نصاریٰ، اور اگر اللہ کو منظور ہوتا تو وہ ہا ہم اختلاف نہ کرتے یہ (ما قبل کی) تاکید ہے لیکن اللہ جو چاہتا ہے وہی کرتا ہے۔
 جس کو چاہتا ہے (خیر) توفیق دیتا ہے اور جس کو چاہتا ہے رسوا کرتا ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيْبِ تَسْبِيْلِ تَفْسِيْرِ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ اَر تِلْكَ كَامِثَارِ الْاِيَةِ جَمَاعَتِ اَنْبِيَاءِ مَذْكُورِيْنَ هِيَ جُو اِنَّكَ لَمِنْ
 الْمُرْسَلِيْنَ مِثْلِ يَاقُورِي سُوْرَتِ مِثْلِ مَذْكُورِيْنَ هِيَ تَو "الرُّسُلُ" پَر الْفَرْمِ مَبْدَا كَا هُوَ كَا۔ اور اَر جَمِيعِ اَنْبِيَاءِ مَرَادُ هِيَ تَو الْفَرْمِ

اسم استغراق کا ہوگا۔

سُئِلَ: تِلْكَ، اسم اشارہ بعید کا استعمل کرنے میں کیا مصدحت ہے؟

جواب: یا تو بعد زمانی کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے یا پھر عند اللہ علوم مراتب کی طرف اشارہ کرنا مقصود ہے۔

قَوْلٌ: صَعْدٌ مفسر علام نے "الرُّسُلُ" کو "تِلْكَ" کی صفت قرار دیا ہے اور موصوف صفت سے مل کر مبتداء ہے "الرسول" سے عطف بیان اور بدل بھی ہو سکتا ہے اس لیے کہ مشرالیہ پر جب الف لام داخل ہوتا ہے تو اس کا صفت اور عطف بیان و بدل تینوں واقع ہونا درست ہوتا ہے۔

قَوْلٌ: فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، تِلْكَ، مبتداء کی خبر ہے۔ جیسے کہ مفسر عدم نے فرمایا ہے۔

سُئِلَ: الرُّسُلُ کو خبر اول اور فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ کو خبر ثانی قرار دینے کی میں کیا قباحت ہے؟

جواب: خبر میں اصل چونکہ تکمیل ہے اور الرُّسُلُ، معرفہ ہے اس لیے الرُّسُلُ کو خبر قرار نہیں دیا۔

سُئِلَ: دَرَجَاتٍ، کے منصوب ہونے کی وجہ ہے؟

جواب: یا تو مصدریہ کی وجہ سے منصوب ہے اس لیے کہ درجات رَفْعَةٍ کے معنی میں ہے۔ ای رَفَعَ رَفْعَةً، یا رَفَعَ متعدی بالی یا بعلی یا بفی تھا حرف جر کو حذف کر دیا جس کی وجہ سے منصوب بنزع الخافض ہو گیا۔

قَوْلٌ: بِمَنْقَبَةٍ، مِمَّ کے فتح کے ساتھ، مَا يُفْخَرُ بِهِ، (یعنی مفاخر و محاسن)۔

قَوْلٌ: هَدَى النَّاسَ جَمِيعًا اس عبارت کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ، لَوْ شَاءَ اللَّهُ فعل متعدی ہے و مفعول اس کا محذوف ہے۔

سُئِلَ: ظاہر اور متبادریہ ہے کہ مشیئۃ کا مفعول وہ ہوتا ہے جو جزاء سے مفہوم و مستفاد ہوتا ہے (کمانی کتب المعانی) جیسا کہ اللہ تعالیٰ کے قول "لَوْ شَاءَ اللَّهُ لَهَدَاكُمْ" میں۔ اس کی تقدیر "لَوْ شَاءَ اللَّهُ هَدَايَتَكُمْ لَهَدَاكُمْ"، ہے مفعول کو جزاء سے مستفاد ہونے کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے، اور وہ "هدایتکم" ہے، اس قاعدہ کی روشنی میں تقدیر عبارت یہ ہونی چاہئے، "لَوْ شَاءَ اللَّهُ عَدَمَ الْقِتَالِ مَا اقْتَتَلُوا" مگر مفسر عدم نے جزاء سے غیر مفہوم مفعول محذوف مانا ہے جو کہ هَدَى النَّاسَ جَمِيعًا ہے۔ معصوم ہوتا ہے کہ مفسر علام مذکورہ قاعدہ سے اس جگہ متفق نہیں ہیں، اس میں کیا نکتہ ہے؟

نکتہ جواب: جزاء، جو کہ مَا اقْتَتَلُ ہے، سے جو مفعول مستفاد ہو رہا ہے وہ عدم القتال ہے، اور معدوم شئی سے مشیت و ارادہ متعلق نہیں ہوتے بلکہ عدم کے یہ ارادہ وجود کا عدم تحقق کافی ہوتا ہے اسی نکتہ کے پیش نظر مفسر علام نے جزاء، سے مفہوم کے مد وہ مفعول محذوف، مانا ہے۔

قَوْلٌ: بَعْدَ الرُّسُلِ، اس اضافہ کا مقصد، هُمْ، ضمیر کے مرجع کی وضاحت ہے۔

قَوْلٌ: اِیْ اِمْمِهِمَّ یَ الْذِیْنِ کی غیر ہے۔

قَوْلٌ: مِنْ بَعْدِ مَا حَآءَ تَهُمُ النَّبِیْتُ، مِنْ بَعْدِهِمْ سے بدل ہے۔

قَوْلًا: لَا حَيْلَ لَهُمْ، اس کا تعلق اِقْتَتَلَ سے ہے۔

قَوْلًا: ثَبَتَ عَلَى اِيْمَانِهِ، اَمْسَ كَيْ تَفِيَهُ ثَبَتَ سے رکے اشارہ کر دیا کہ ایمان تو اختلاف سے قبل ہی موجود تھا۔ اختلاف کے بعد اس پر قائم رہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

وَرَفَعَ بَعْضَهُمْ ذَرَجَاتٍ، یہاں فن ابہام کا استعمال کیا گیا ہے، اس میں اشارہ جامع کمالات اور خاتم نبوت محمد ﷺ کی طرف ہے، شہرت اور تعین کی وجہ سے مبہم رکھا گیا ہے، الالبہام ابلغ من الايضاح، زنجشیری نے یہاں یہ نکتہ ادب و بداعت خوب لکھا ہے کہ جہاں شناخت و تعین میں کوئی دقت نہ ہو وہاں کنہ یہ اور ابہام، صراحت و تفصیل سے بیغ و مؤثر ہوتا ہے، سُبُلُ الحَطِيئَةِ: مَنْ اشْعَرَ النَّاسَ؟ فَذَكَرَ زَهِيْرًا وَالنَّابِغَةَ، ثم قال: وَلَوْ شِئْتُ لَذَكَرْتُ الثَّالِثَ، اَرَادَ نَفْسَهُ، وَلَوْ صَرَّحَ بِذَلِكَ لَمْ يَكُنْ بِهَذِهِ الْمَثَابَةِ مِنَ الْفَخْمِيَةِ. (اعراب القرآن لسدرویش)

تَفْسِيْرُ وَتَشْرِیْحِ

ربط:

تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، وَاتْلُكَ لِمَنِ الْمُرْسَلِينَ، آپ بھی منجملہ پیغمبروں کے ایک ہیں اس سے شبہ ہو سکتا تھا کہ شاید آپ کی نبوت بھی گزشتہ پیغمبروں کی طرح وقتی اور عداقلی ہو اور مدارج و مراتب بھی ان کے مثل ہوں، اس شبہ و دور کرنے کے لیے آپ کی فضیلت کو بڑے شد و مد کے ساتھ تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ، سے بیان فرمایا۔

انبیاء علیہم السلام میں باہم تفاضل:

جن انبیاء اور رسولوں کا ذکر قرآن میں ہوا ہے سب ایک مرتبہ کے نہ تھے اللہ تعالیٰ نے خود فرمایا "تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ"، ہم نے بعض انبیاء کو بعض پر فضیلت دی، قرآن میں سورۃ بنی اسرائیل میں بھی اسی مضمون "وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّينَ عَلَى بَعْضٍ" سے بیان فرمایا۔ اس سے اس حقیقت میں کوئی شک نہیں کہ انبیاء میں بعض بعض سے افضل تھے، البتہ فضلنا کی ضمیر متکلم قابلِ عِظ ہے کہ یہ فضیلت اور افضلیت محض عند اللہ ہے خلق کے لیے بحیثیت مطاع سب یکساں ہیں، اصاحت اور تعظیم سب کی واجب ہے، اسی مفہوم کو ایک دوسری آیت جو اسی سورت کے آخر میں اسی پارہ میں ادا کرتی ہے "لَا تُفَرِّقُ بَيْنَ أَحَدٍ مِّنْ رُّسُلِهِ" (ابن کثیر نے کہا ہے) لیس مقام التفصیل الیکم انما هو الی اللہ عزوجل وعلیکم الانقیاد والتسلیم له والایمان به. (اس کہیں)

مد رنج کے باب میں موم کو بحث و گفتہ جائز نہیں، بہتہ قابل کے بغیر ان کے مقدمات و احوال و واقعات و فضائل ذکر کرنے میں کوئی مضائقہ نہیں۔

سُئَالٌ: نبی ﷺ نے فرمایا: "لا تخيروني من بين الانبياء" (بخاری کتاب التفسیر سورۃ الاعراف، مسہم شریف کتاب الفصائل باب من فضائل موسیٰ) تم مجھے انبیاء علیہم السلام کے درمیان فضیلت مت دو۔ اس سے تفضل کی ممانعت معلوم ہوتی ہے۔

پہلا جواب: اس سے فضیلت سے انکار ضرور نہیں آتا، بلکہ اس سے امت کو انبیاء علیہم السلام کی بابت ادب و احترام سکھایا گیا ہے کہ تمہیں چونکہ تمام باتوں اور ان امتیازات کا جن کی بنا پر انھیں ایک دوسرے پر فضیلت حاصل ہے پورا علم نہیں ہے، اس لیے تم میری فضیلت بھی اس طرح بیان نہ کرنا کہ اس سے دوسرے انبیاء کی کسرِ شان ہو، ورنہ بعض انبیاء کی بعض پر اور تمام انبیاء پر نبی ﷺ کی فضیلت اور اشرافیت مسہم اور اہل سنت کا متفقہ عقیدہ ہے جو خصوصاً کتاب و سنت سے ثابت ہے۔

دوسرا جواب: فضل جزئی سے فضل کلی لازم نہیں آتا مثلاً سلیمان علیہ السلام کو ملک میں، ایوب علیہ السلام کو صبر میں، یوسف علیہ السلام کو حسن میں، عیسیٰ علیہ السلام کو تائیدِ روحِ اقدس میں، موسیٰ علیہ السلام کو کلام میں، ابراہیم علیہ السلام کو خست میں فضیلت حاصل ہے، مگر بعض وہ ہیں کہ جن کو فضل کلی اور رفعت کامل حاصل ہے اور یہ مقام خاص ہمارے حضور ﷺ کے لیے ہے۔

ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے مروی ہے کہ چند صحابہ آپس میں گفتگو کر رہے تھے، ایک نے کہا ابراہیم علیہ السلام فضیل اللہ ہیں دوسرے نے کہا آدم صفی اللہ ہیں، تیسرے نے کہا عیسیٰ کلمۃ اللہ اور روح اللہ ہیں، بعض نے کہا موسیٰ علیہ السلام کلیم اللہ ہیں، اچانک آپ ﷺ تشریف لائے، اور فرمایا میں نے تمہاری گفتگو سنی ہے شک یہ حضرات ایسے ہی تھے "آلَا وَاَنَا حَبِيبُ اللَّهِ وَلَا فُخْرٌ" میں اللہ کا محبوب ہوں اور میں یہ فخر یہ نہیں کہتا۔ (مظہری، بحوالہ خلاصۃ التفسیر معخصاً)

سُئَالٌ: حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے خصوصیت سے ذکر کرنے میں کیا مصلحت ہے؟

جواب: اس میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی فضیلت اور یہود کی تردید ہے کہ وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو نبی نہیں مانتے۔ ہندو آپ کی شان میں ناشائستہ کلمات کہتے ہیں۔

سُئَالٌ: قرآن میں بہت سے انبیاء کا ذکر ہے مگر کسی کا فلاں ابن فلاں کہہ کر ذکر نہیں ہے مگر حضرت عیسیٰ علیہ السلام کا ذکر عیسیٰ ابن مریم سے کیا ہے اس میں کیا مصلحت ہے؟

جواب: اس میں نصاریٰ کے عقیدہ کی تردید ہے کہ عیسیٰ نہ خود اللہ ہیں اور نہ ابن اللہ بلکہ عیسیٰ ابن مریم ہیں جس طرح دیگر انسان اپنی ماؤں کے پیٹ سے پیدا ہوتے ہیں عیسیٰ بھی مریم عذرہ کے پیٹ سے پیدا ہوئے۔

حمایتی طاغوت ہیں وہ ان کو روشنی سے نکال کرتا ریکیوں کی طرف لے جاتے ہیں، اخراج کا ذکر یہ تو اس کے قول ”یَحْجُرْ جَهَنَّمَ“ کے مقلد کے طور پر آیا ہے یا ہر اس یہودی کے بارے میں جو آپ ﷺ کی بعثت سے قبل آپ ﷺ پر ایمان نہ لایا تھا پھر آپ کا انکار کر دیا، یہی آگ میں جانے والے لوگ ہیں جہاں یہ ہمیشہ پڑے رہیں گے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيكِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: رَكْوَتُهُ، اس کلمہ سے اشارہ کر دیا کہ افلاق — مراد افق و ارباب ہے اور آئندہ وعید اس کا قرینہ ہے اس لیے کہ غیر ارباب پر وعید نہیں ہوا کرتی۔

قَوْلُهُ: فِدَاءٌ، فد یہ نفع سے تعبیر لیا ہے اس سے کہ فداء — اشتراء النفس من الهلاكة کو کہتے ہیں، فد یہ وہ قیمت جو قیدی ربائی کے عوض دآرتا ہے، سبب بول کر مسبب مراد لیا گیا ہے اس لیے کہ نفس نفع خلاصی عن العذاب کا فائدہ نہیں دیتی بلکہ فد یہ خلاصی کا فائدہ دیتا ہے۔

قَوْلُهُ: تَمَعٌ، لَفْظُ تَمَعٌ کا اضافہ کر کے بتا دیا کہ مطلق دوستی کی نفی نہیں ہے بلکہ نافع دوستی کی نفی ہے۔

قَوْلُهُ: اِدْنَهُ اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سَيِّئَاتُ: شفاعت کی نفی علی سبیل الاستغراق اس طرح صحیح ہے؟ جب کہ احادیث سے انبیاء علیہم السلام کی شفاعت روز قیامت ثابت ہے۔

جَوَابُ: یہاں اگرچہ مطلق شفاعت کی نفی ہے مگر دوسری آیت نے اس مطلق کو مقید کر دیا ہے، آیت یہ ہے، ”اِلَّا مَنْ اَدْنٰ لَهُ الرَّحْمٰنُ وَرَضِيَ لَهُ قَوْلًا“، وفی قراءۃ برفع الثلاثة، تینوں میں سے نفی جنس کا اسم ہونے کی وجہ سے اصل فتح ہے، جیسا کہ ابن شہر آشوب اور ابو عمرو کی قراءت میں اصل کے مطابق فتح ہی ہے، مگر ان کے علاوہ کی قراءت میں رفع سے، رفع کی وجہ یہ ہے کہ در اصل یہ عبارت ایک سوال کا جواب ہے ورسوال یہ ہے، ”هل فيه ينفع او حلة او شفاعه؟“ جواب یہ ہے ”لا ينفع فيه ولا حلة ولا شفاعه“، سوال و جواب میں مطابقت پیدا کرنے کے لیے جواب و جہی رفع دیدیا گیا، جنس حضرات نے یہ جواب دیا ہے کہ، ”نفی جنس مکرر ہونے کی وجہ سے مہمل قرار دیدیا گیا اور بیع مبتداء ہونے کی وجہ سے مرفوع ہے، مگر یہاں ایک سوال ہوگا کہ بیع، حلة، شفاعه، نمرہ ہیں ان کا مبتداء، مبتداء درست نہیں ہے۔

جَوَابُ: نمرہ تحت اشئی واقع ہونے کی وجہ سے اس کا مبتداء، مبتداء صحیح ہو گیا۔ (اعراب القرآن للندوی)

قَوْلُهُ: ”لَا تَاْخُذْهُ سِنَةٌ وَلَا نَوْمٌ“ یہ صفات سببیہ میں سے ہے، ”سِنَةٌ“ کا تعلق آنکھوں سے ہوتا ہے اور یہ انبیاء علیہم السلام کی نیند ہے اور نوم کا تعلق قلب سے ہوتا ہے یہ فترۃ طبعیہ ہے جو ہر حیوان پر جبراطوری ہوتا ہے۔

قَوْلُهُ: لَا مَعْبُودَ بِحَقِّ الْخِ اس میں اشارہ ہے کہ ”اِلٰه“ سے مراد معبود حقیقی ہے نہ کہ مطلق معبود اس لیے کہ معبود مطلق غیر حقیقی شے ہیں، ورنہ مطلق معبود کی نفی سے کذب باری از مآئے گا۔ حالانکہ اللہ تعالیٰ اس سے وراء الوراہ سے ”تعالی اللہ عن

ذَالِكَ عَلَوًّا كَبِيرًا“، مگر اس صورت میں یہ سوال ہوگا کہ جب اِلٰہ سے مراد معبود حقیقی ہے جو کہ واحد ہے تو پھر اس سے اِلٰہو، کے ذریعہ تشدد درست نہ ہوگا اس لیے کہ یہ استثناء اشئ عن نفسه ہوگا۔

جَوَاب: معبود بالحق کا مفہوم چونکہ کلی ہے لہذا اس سے تصور میں مستثنیٰ منہ کے متعدد ہونے کی وجہ سے استثناء درست ہوگا۔

قَوْلًا: فِي الْوُجُودِ اس سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ لا کی خبر محذوف ہے اور وہ فی الوجود ہے۔

قَوْلًا: مُلْكًا وَخَلْقًا الخ اس سے اشارہ کر دیا کہ ”لَہ“ کا مَنفَع کے لیے نہیں ہے جیسا کہ عام طور پر ہوتا ہے اس لیے کہ اللہ تعالیٰ اشیاء سے نفع کا محتاج نہیں ہے۔

قَوْلًا: فِيهَا اٰی فِي الشِّفَاعَةِ۔

قَوْلًا: مِنْ مَّعْلُومَاتِهِ، اس میں اشارہ ہے کہ علم سے مراد معومات ہیں اس لیے کہ علم صفت بسیط ہے جس میں تجزی نہیں ہو سکتی ہے البتہ معومات میں تجزی ہو سکتی ہے۔

قَوْلًا: تُرْسٍ، بِالنِّصْمِ، ذُھَل۔

قَوْلًا: تَمَسَّكَ، اِسْتَمْسَكَ کی تفسیر تَمَسَّكَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اِسْتَمْسَكَ میں سین زائد ہے۔

قَوْلًا: ذِكْرُ الْاِخْرَاجِ الخ مفسر عدم کا مقصد اس اضافہ سے ایک سوال مقدر کا جواب ہے سواں یہ ہے کہ کفر تو روشنی میں تھے ہی نہیں پھر ان کو روشنی سے تاریکی کی طرف نہ جانے کا کیا مطلب ہے؟ مفسر غلام نے اس کے دو جواب دیئے ہیں اور یہ کہ بطور مقابلہ اخراج کا ذکر کیا ہے یعنی مومنین کے لیے چونکہ اخراج کا لفظ استعمال کیا ہے تو کفر کے لیے بھی اخراج کا لفظ استعمال کیا ہے اس کو بداعت کی، صلاح میں صفت مقابلہ کہتے ہیں، یہ اطبخوالی جبة وقیمصا کے قبیل سے ہے، دوسرے جواب کا حاصل یہ ہے کہ یہود و نصاریٰ میں سے وہ لوگ مراد ہیں جو اپنی کتابوں کی بشارت کی روشنی میں آپ ﷺ پر ایمان لائے تھے مگر آپ کی بعثت کے بعد وہ ضد کی وجہ سے اس سے پھر گئے گویا کہ روشنی سے تاریکی میں چھ گئے۔

قَوْلًا: اَلْخُلَّةُ، بضم الخاء، المودة والصداقة (دوستی)۔

قَوْلًا: الْقِيَوْمُ، قائم سے مبالغہ کا صیغہ ہے، مَنْ قَامَ بِالْاَمْرِ، منتظم، مدبر، خود قائم رہنے والا، دوسروں کو قائم رکھنے والا، ”قِيَوْم“ اصل میں قِيَوْمُمْ بروزن فَيَعُولُ تھ، واو اور یاء جمع ہوئے پہلے ساکن واو کو یاء سے بدل دیا اور یاء کو یاء میں ادغام کر دیا، قیوم ہو گیا۔

قَوْلًا: السَّيِّئَاتِ سین کے کسرہ کے ساتھ، ما یتقدم من الفتور والاسترحاء مع بقاء الشعور، نیند سے پہلے کی غفلت جس میں شعور و احساس باقی رہتے ہیں، اسی کو ناس کہتے ہیں یہ نوم الانبیاء کہلاتی ہے۔

قَوْلًا: الْكُرْسَى، معروف ہے اس میں یہ نسبت نہیں اسی ہے عرف دارجہ میں، ما یجسُ عدیہ کو کہتے ہیں اس کے اصل معنی بعض شی کو بعض کے ساتھ ترکیب دینا ہے اس لیے کہ اس میں بھی بعض اوراق کو بعض کے ساتھ ملا کر ترکیب دی جاتی ہے بولا جاتا ہے تَكْرُسُ فِلَانٍ الحطب فداں نے مکڑیاں جمع کیں۔

قَوْلِهِ: يَوْمَهُ، اِذَا يَوْمُ اَوْذَا (ن) سے مضرع واحد مذکر غائب بارؤ الن، بوجہل کرنا، تھکانا۔

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

”وَسِعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضَ“ اس آیت میں استعارہ تصریحیہ ہے، استعارہ مصرحہ وہ، استعارہ ہے جس میں لفظ مستعار منہ (مشبہ بہ) صراحت کے ساتھ مذکور ہو جیسے۔ :-

فَامْطَرَتْ لَوْلُوءًا مِنْ لَرْجَسٍ وَسَقَتْ
وَرَدًا وَعَصَّتْ عَلَى الْعَنَابِ بِالْبَرْدِ
معشوقہ نے زگس سے موتی برسائے، گلاب کو سیراب کیا اور عناب کو اووں سے کاٹا، اس میں موتی، زگس، عناب، وے
مستعار منہ (مشبہ بہ) ہیں جو صراحتہ مذکور ہیں اور اسی ترتیب سے، آنسو، آنکھ، گال، انگلیوں کے پورے اور دانت مستعار لہ
(مشبہ) ہیں جو مذکور نہیں ہیں، اردو کا یہ شعر بھی استعارہ مصرحہ کی مثال ہے! :-

رہا رہنے لگا اس شمع کو پروانوں سے آشنائی کا کیا حوصلہ بیگانوں سے
اس شعر میں شمع اور پروانے مستعار منہ (مشبہ بہ) ہیں جو صراحتہ مذکور ہیں اور عاشق و معشوق مستعار لہ (مشبہ) ہیں جو
صراحتہ مذکور نہیں۔

اس آیت میں وَسِعَ كُرْسِيُّهُ الْخ، اللہ کے عم و قدرت سے مجاز ہیں، یہ کلمہ مستعار منہ (مشبہ بہ) ہے جو صراحتہ مذکور ہے اور
مشبہ جو کہ عم، قدرت، عظمت ہے محذوف ہے، العروۃ، کڑا حقہ، قبضہ دستہ، (ج) عُرَى، الوثقی بروزن فُعْلٰی اسم تفضیل
اَوْثَقِ کا مؤنث ہے (ج) وُثْقٌ۔

بِالْعُرْوَةِ الْوُثْقٰی، اس میں استعارہ تصریحیہ تمثیلیہ ہے، اس میں دین اسلام کو عروۃ و وثقی (مضبوط حلقہ) سے تشبیہ دی گئی
ہے دین اسلام مستعار منہ (مشبہ) ہے اور عروۃ الوثقی مستعار منہ ہے مشبہ محذوف اور مشبہ بہ مذکور ہے، اسی طرح دین اسلام
کو اختیار کرنے والے کو مضبوط حقہ پکڑنے والے سے تشبیہ دی ہے۔ ظلمات کو ضلال کے لیے اور نور کو ہدایت کے لیے مستعار لینا
بھی استعارہ تصریحیہ ہے۔

يَسْأَلُ، ظلمات کو جمع اور نور کو مفرد مانے میں کیا مصلحت ہے؟
جواب: نور سے مراد حق ہے جو کہ ایک ہی ہے اور ظلمات سے مراد باطل ہے جو کہ متعدد شکلوں میں ہوتا ہے اس لیے نور کو واحد
اور ظلمات کو جمع لائے ہیں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا مِمَّا رَزَقْنَاكُمْ (الآية) مراد راہ خدا میں خرچ کرنا ہے، ارشاد ہو رہا ہے کہ جن لوگوں نے
ایمان کی راہ اختیار کی ہے انھیں اس مقصد کے لیے جس پر وہ ایمان لائے ہیں مالی قربانی برداشت کرنی چاہئے، بعض حضرات نے

غفلت سے یہاں واجب مان مراد یہ ہے مگر حضرت تھ نوکی رَحْمَةُ اللّٰهِ تَعَالٰی نے روح المعانی کے حوالہ سے لکھا ہے کہ یہ انفاق واجب اور غیر واجب دونوں کو شامل ہے بعد میں آنے والی وعید کا اس سے تعلق نہیں ہے بلکہ وہ مستقل یوم قیامت کی ہونے کی گواہی ہے۔
وَالْكَافِرُونَ هُمُ الظَّالِمُونَ یہاں کافروں سے یا تو وہ لوگ مراد ہیں جو خدا کے حکم کی اطاعت کے منکر ہوں اور اپنے ماں کو اس کی خوشنودی سے عزیز تر رکھیں، یا وہ لوگ مراد ہیں جو اس دن پر اعتقاد نہ رکھتے ہوں جس کے آنے کا خوف دل میں ہے یا پھر وہ لوگ مراد ہیں جو اس خیال خام میں مبتلا ہوں کہ آخرت میں انہیں کسی نہ کسی طرح نجات خرید لینے کا اور دوستی و سفارش سے کام نکال لے جانے کا موقع حاصل ہو ہی جائے گا۔

یہود و نصاریٰ اور کفار و مشرکین اپنے اپنے پیشواؤں یعنی نبیوں، ویسوں، بزرگوں، پیروں، مرشدوں وغیرہ کے بارے میں عقیدہ رکھتے تھے کہ اللہ پر ان کا اتنا اثر ہے کہ وہ اپنی شخصیت کے دباؤ سے اپنے پیروکاروں کے بارے میں جو بات چاہیں اللہ سے منو سکتے ہیں اور منوائیتے ہیں، اسی کو وہ شفاعت کہتے تھے، یعنی ان کا عقیدہ تقریباً وہی تھا جو آج کل کے جاہلوں کا ہے کہ ہمارے بزرگ اللہ کے پاس اڑ کر بیٹھ جائیں گے اور بخشوا کر اٹھیں گے، اس آیت میں بتایا گیا ہے کہ اللہ کے یہاں ایسی کسی شفاعت کا وجود نہیں، پھر اس کے بعد آیت الکرسی اور دوسری متعدد آیات و احادیث میں بتایا گیا ہے کہ اللہ کے یہاں ایک دوسری قسم کی شفاعت ہے شک ہوئی مگر یہ شفاعت وہی لوگ کر سکیں گے جنہیں اللہ اجازت دیگا، اور صرف اس بندے کے بارے میں کر سکیں گے جس کے لیے اللہ اجازت دے گا، اور اللہ صرف اہل توحید کے بارے میں اجازت دے گا یہ شفاعت فرشتے بھی کریں گے اور نبیاء و رسل بھی اور شہداء و صالحین بھی، مگر اللہ پر ان میں سے کسی شخصیت کا کوئی دباؤ نہ ہوگا بلکہ اس کے برعکس یہ لوگ بھی اللہ کے خوف سے اس قدر ترسے اور لرزاں ہوں گے کہ ان کے چہروں کا رنگ فق ہوگا "وَهُمْ مِّنْ خَشْيَتِهِ مُشْفِقُونَ" (الانبیاء)

آیت الکرسی کی فضیلت:

آیت الکرسی کی بڑی فضیلت صحیح احادیث میں وارد ہوئی ہے اس کی برکتوں اور فضیلتوں سے شاید ہی کوئی مسلمان ناواقف ہو، اس کی جامعیت اور معنویت بھی اتنی نمایاں ہے کہ اپنے تو خیر اپنے ہیں بیگانے (جیسے سیل مترجم قرآن مجید) اور معاندین (جیسے میوہ اور ہیری) نے بھی بے ساختہ اس کی داد دی ہے۔

یہ آیت قرآن کریم کی عظیم آیت ہے، مسند احمد کی روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے اس آیت کو تمام آیات سے فضل فرمایا ہے ابی بن کعب رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ اور ابو ذر رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ سے بھی اسی قسم کی روایت مروی ہے، حضرت ابو ہریرہ رَضِیَ اللّٰہُ تَعَالٰی عَنْہُ فرماتے ہیں کہ آپ ﷺ نے فرمایا کہ سورہ بقرہ میں ایک آیت ہے جو تمام آیتوں کی سردار ہے وہ جس گھر میں پڑھی جائے شیطان اس سے نکل جاتا ہے۔

نسائی کی ایک روایت میں ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا کہ جو شخص ہر نماز کے بعد آیت الکرسی پڑھا کرے تو اس کو جنت

میں داخل ہونے کے لیے بجز موت کے کوئی نفع نہیں ہے۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کا بیان ایک عجیب و غریب انداز میں کیا گیا ہے۔

آیت المکرمی میں اللہ کا نام اسم ظاہر اور ضمیر کے طور پر سترہ مرتبہ ذکر ہوا ہے۔

① اللہ ② ہو ③ الحی ④ القیوم ⑤ لاتاحذہ کی ضمیر ⑥ لہ کی ضمیر ⑦ عندہ کی ضمیر ⑧ بادبہ کی ضمیر ⑨ یعلم کی ضمیر ⑩ علمہ کی ضمیر ⑪ شاء کی ضمیر ⑫ کوسیتہ کی ضمیر ⑬ ینوڈہ کی ضمیر ⑭ وهو ⑮ العلیٰ ⑯ العظیم ⑰ ضمیر مستتر جس پر مصدر حفظہما شامل ہے یہ مصدر مضاف انی المفعول ہے اور وہ ضمیر بارز ہے اس کے لیے فاعل ضروری ہے اور وہ اللہ ہے اور مصدر کے جدا ہونے کے وقت ظاہر ہوتا ہے، يقال، وَلَا ینوڈہ اَنْ یحفظہما ہو۔

یہ آیت، آیۃ المکرمی کے نام سے مشہور ہے اس میں اللہ تعالیٰ کی ایسی مکمل معرفت بخشی گئی ہے کہ جس کی نظیر نہیں ملتی، اسی بنا پر حدیث میں اس کو قرآن کی سب سے افضل آیت قرار دیا گیا ہے۔

اس آیت میں دس جملے ہیں:

① پہلا جملہ:

اللَّهُ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ، اس میں لفظ اللہ اسم ذات ہے، یعنی وہ ذات جو تمام کمالات کی جامع اور تمام نقائص سے پاک ہے، لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ اس ذات کا بیان ہے کہ لائق عبادت اس ذات کے سوا کوئی نہیں۔

② دوسرا جملہ:

الْحَيُّ الْقَيُّومُ، وہ مستقلاً زندہ اور ازلی وابدی ہے صفت حیات اس کی جز ذات ہے موت یا عدم نہ کبھی اس پر طاری ہوا اور نہ کبھی طاری ہوگا، الْحَيُّ الْقَيُّومُ فی نفسہ الذی لا یموت ابداً (اس کہیں)

سُئِلَ: کیا دنیا میں کبھی کوئی ایسی قوم بھی گذری ہے کہ اس نے خدا کی صفت الْحَيُّ الْقَيُّومُ میں شبہ یا انکار کیا ہو؟

جواب: ایک نہیں متعدد قومیں، عروم کے سوا اس عقیدہ کی گذری ہیں کہ ہر سال فلان تاریخ پر ن کا خدا وفات پاتا ہے اور دوسرے دن از سر نو وجود میں آتا ہے چنانچہ ہر سال اسی تاریخ کو خدا کی میت کا پتلا بنا کر جلایا جاتا تھا اور دوسرے دن اس کے جنم کی خوشی میں رنگ رلیاں شروع ہو جاتی تھیں۔

ہندوؤں کے یہاں اوتاروں کا مرنا اور پھر جنم لینا اسی عقیدہ کی مثالیں ہیں، اور خود مسیحیوں کا عقیدہ بجز اس کے اور کیا ہے کہ خدا

ہیے تو انہی شکل اختیار کر کے دنیا میں آتا ہے اور پھر صیب پر جا کر موت قبول کریتا ہے۔

الْقِیَوم، مسیحیوں نے جس طرح اللہ کی صفت حیات کے بارے میں ٹھوکر کھائی ہے اسی طرح صفت قیومیت کے متعلق بھی عجیب گمراہی میں پڑ گئے ہیں، ان کا عقیدہ ہے کہ جس طرح بیٹا بغیر باپ کی شرکت کے خدا نہیں ہو سکتا اسی طرح باپ پر بھی بغیر بیٹے کی شرکت کے خدا کا اطلاق نہیں ہو سکتا، یعنی جس طرح نعوذ باللہ، مسیح ابن اللہ خدا کے محتاج ہیں اسی طرح باپ بھی اپنی خدائی کے اثبات میں مسیح کا محتاج ہے، صفت قیومیت کا اثبات کر کے قرآن نے اسی مسیحی عقیدہ پر ضرب لگائی ہے۔

قیوم: وہ ذات ہے جو صرف اپنی ذات سے قائم ہے بلکہ دوسروں کے قیام کا باعث ہے اور سب کو سنبھالے ہوئے ہے اس کے سب محتاج ہیں وہ کسی کا محتاج نہیں۔ (ماجدی)

بعض روایتوں میں وارد ہوا ہے کہ جس کو اسم اعظم کہا جاتا ہے وہ یہی الحی القیوم، ہے۔ (فرصی)

۳. تیسرا جملہ:

لَا تَاْخُذْهُ سِنَةٌ وَّلَا نَوْمٌ ہے، اس جملہ کا مفہوم یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اونگھ اور نیند سے بری ہے سابقہ جملہ میں لفظ قیوم سے معلوم ہوا کہ اللہ جل شانہ تمام آسمانوں اور زمینوں اور ان میں سمانے والی کائنات کو سنبھالے ہوئے ہے، تو کسی شخص کا اپنی جہت اور فطرت کے مطابق اس طرف جانا ممکن ہے کہ جو ذات پاک اتنا بڑا کام کر رہی ہے اس کو کسی وقت تھکان بھی ہونا چاہیے، کچھ وقت آرام اور نیند کے لیے بھی ہونا چاہیے، اس دوسرے جملہ میں انسان کو اسی خیال پر متنبہ کر دیا کہ اللہ جل شانہ کو اپنے یا دوسری مخلوق پر قیاس نہ کرے وہ مثل و مثال سے بالاتر ہے، اس کی قدرت کاملہ کے لیے یہ سارے کام کچھ مشکل نہیں ہیں اور نہ اس کے لیے تھکان کا سبب ہیں اور اس کی ذات پاک تمام تاثرات اور تلکان و تعب اور اونگھ، نیند سے بالاتر ہے۔

جاہلی مذہب کے دیوتا نیند سے جھوم بھی جاتے ہیں اور سونے بھی لگتے ہیں اور اسی غفلت کی حالت میں ان سے طرح طرح کی فروگزاشتیں ہو جاتی ہیں، مسیحیوں اور یہود کا بھی عقیدہ یہ ہے کہ حق تعالیٰ نے چھ روز میں آسمانوں اور زمین کو بن ڈالا تو ساتویں روز اس کو سستی نے اور آرام کی ضرورت پیش آ گئی، اسد م کا خدا دائم بیدار، ہمہ خبردار، غفلت و سستی اور تھکن سے ماوراء خدا ہے۔

۴. چوتھا جملہ:

لَهُ مَا فِی السَّمَوَاتِ وَمَا فِی الْاَرْضِ ہے، لہ کلام تملیک کے لیے ہے نہ کہ انتفاع کے لیے یعنی آسمانوں اور زمینوں کی سب چیزیں اس کی ملک ہیں۔

۵ پانچویں جملہ:

مَنْ ذَا الَّذِي يَشْفَعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ، یعنی ایسا کوئی نہیں کہ اس کی اذن و اجازت کے بغیر اس کے حضور شفاعت کے لیے سب کشتائی کر سکے۔

مسیح کی شفاعت کبریٰ مسیحیوں کا ایک خصوصی عقیدہ ہے، قرآن مجید مسیحیوں کے مخصوص مرکزی عقائد کفارہ اور شفاعت وغیرہ پر ضرب کاری لگانا چاہتا ہے، مسیحیوں نے جہاں نجات کا دار و مدار شفاعت پر رکھا ہے، وہیں اس کے برعکس بعض مشرک قوموں نے خدا کو قانون مکافات (کرم) یعنی عمل کے ضابطوں میں ایسا جکڑا ہوا سمجھ لیا ہے کہ اس کے لیے معافی اور اس کے یہاں شفاعت کی گنجائش ہی نہیں ہے، اسلام نے تو سب اور اعتدال کی راہ اختیار کر کے بتایا کہ نجات کا مدار کسی شفاعت پر ہرگز نہیں، البتہ اللہ نے اس کی گنجائش رکھی ہے اور اپنی اجازت کے بعد مقبول بندوں کو شفاعت کا موقع دے گا اور قبول کرے گا اور سب سے بڑے شافع محشر رسول اللہ ﷺ ہیں، اسی آیت سے اہل سنت و الجماعت نے شفاعت کا استنباط کیا ہے۔

۶ چھٹا جملہ ہے:

يَعْلَمُ مَا بَيْنَ أَيْدِيهِمْ وَمَا خَلْفَهُمْ یعنی ضرور غائب، محسوس و معقول، مدرک و غیر مدرک، سب کا علم اسے پورا پورا حاصل ہے اس کا علم تمام چیزوں کو یکساں محیط ہے۔

۷ ساتواں جملہ ہے:

”وَلَا يُحِيطُونَ بِشَيْءٍ مِّنْ عِلْمِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ“ یعنی انسان بلکہ تمام مخلوق اللہ کے علم کے کسی حصہ کا بھی احاطہ نہیں کر سکتے مگر اللہ جتنا علم ان کو عطا کرے اتنا ہی علم ہو سکتا ہے اس کو تمام کائنات کے ذرہ ذرہ کا علم ہے یہ اللہ جل شانہ کی مخصوص صفت ہے اس میں کوئی مخلوق اس کی شریک نہیں۔

۸ آٹھواں جملہ:

وَبِيعَ كُرْسِيُّهُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ، لفظ کرسی بالعموم حکومت اور اقتدار کے لیے استعارہ کے طور پر بولا جاتا ہے اردو زبان میں بھی اکثر کرسی کا لفظ بول کر حکمانہ اختیارات مراد لیتے ہیں، عرش و کرسی کی حقیقت و کیفیت کا ادراک انسانی عقل سے بالاتر ہے، البتہ مستند روایات سے اتنا معلوم ہوتا ہے کہ عرش اور کرسی بہت عظیم الشان جسم ہیں جو تمام زمین و آسمان سے

بدرجہ بڑے ہیں، انہیں کثیر نے ابو ذر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی روایت سے نقل کیا ہے کہ نبیوں نے آنحضرت ﷺ سے دریافت کیا کہ کرسی کیا اور کیسی ہے؟ آپ نے فرمایا قسم ہے اس ذات کی جس کے قبضہ میں میری جان ہے کہ ساتوں آسمانوں اور زمینوں کی مثال کرسی کے مقابلہ میں ایسی ہے جیسے ایک بڑے میدان میں کوئی حلقہ انگشتری ڈال دیا جائے۔

۹ نواں جملہ:

وَلَا يَسُوذُهُ حِفْظُهُمَا، یعنی اللہ تعالیٰ کو ان دونوں عظیم مخلوقات آسمان و زمین کی حفاظت کچھ برا نہیں معلوم ہوتی کیونکہ اس قدر مطلق کی قدرت کا مدد کے سامنے یہ سب چیزیں نہایت آسان ہیں۔

۱۰ دسواں جملہ:

وَهُوَ الْعَلِيُّ الْعَظِيمُ، یعنی وہ علی شان اور عظیم الشان ہے ان دس جہوں میں اللہ تعالیٰ کی صفات کمال اور اس کی توحید کا مضمون پوری وضاحت اور تفصیل کے ساتھ آگیا۔ (معارف القرآن، تفسیر، جلدی حذف و اضافہ کے ساتھ)۔

لَا اِكْرَاهُ فِي الدِّينِ، حصین انصاری نامی ایک شخص کے دوڑے یہودی یا نصرانی ہو گئے تھے، پھر جب انصار مسلمان ہو گئے تو انہوں نے اپنی نوجوان اول کو بھی جو یہودی یا نصرانی ہو گئے تھے زبردستی مسلمان بنانا چاہا جس پر یہ آیت نازل ہوئی، شان نزول کے اعتبار سے مفسرین نے اسے اہل کتاب کے لیے خاص مانا ہے یعنی اسلامی مملکت میں رہنے والے اہل کتاب اگر وہ جزیہ ادا کرتے ہوں تو انہیں قبول اسلام کے لیے مجبور نہیں کیا جائے گا لیکن یہ آیت حکم کے اعتبار سے عام ہے یعنی کسی پر بھی قبول اسلام کے لیے جبر نہیں کیا جائے گا۔ کیونکہ اللہ تعالیٰ نے ہدایت اور گمراہی دونوں کو واضح کر دیا ہے کہ ہر شخص اپنی مرضی سے چاہے اپنے کفر پر قائم رہے اور چاہے اسلام میں داخل ہو جائے، تاہم کفر و شرک کے خاتمے اور باطل کا زور توڑنے کے لیے جہاد ایک الگ اور جبر و اکراہ سے مختلف چیز ہے، مقصد معاشرے سے اس قوت و طاقت کا زور توڑنا ہے جو اللہ کے دین پر عمل اور اس کی تبلیغ کی راہ میں روڑا بنانا ہوتا ہے چونکہ روڑا بننے والے طاقتیں رہ رہ کر بھرتی رہیں گی اس لیے جہاد کا حکم اور اس کی ضرورت بھی قیامت تک رہے گی جیسا کہ حدیث میں ہے، "الجهاد ما ضی الی یوم القیامۃ"، جہاد قیامت تک جاری رہے گا اسی طرح مذاہن ارتداد سے بھی اس آیت کا کوئی ٹکراؤ نہیں ہے، کیونکہ ارتداد کی سزا کے قتل سے مقصود جبر و اکراہ نہیں ہے بلکہ اسلامی ریاست کی نظریاتی حیثیت کا تحفظ ہے، یہ اسلام میں ایک کافر کو اپنے کفر پر قائم رہنے کی اجازت تو ہو سکتی ہے لیکن ایک بار جب وہ اسلام میں داخل ہو جائے تو اس کو اس سے بغاوت اور انحراف کی اجازت نہیں دی جاسکتی لہذا وہ خوب سوچ سمجھ کر اسلام لائے کیونکہ اگر ارتداد کی اجازت دیدی جاتی تو نظریاتی اساس منہدم ہو سکتی تھی جس سے نظریاتی انتشار اور فکری انارکی پھیل جاتی ہے جو اسلامی معاشرہ کے امن کو اور ملک کے استحکام کو خطرے میں ڈال سکتی تھی اس لیے جس طرح انسانی حقوق کے نام پر قتل،

چوری، زنا، ڈاکہ وغیرہ جرائم کی اجازت نہیں دی جاسکتی اسی طرح آزادی رائے کے نام پر ایک اسلامی مکت میں نظریاتی بغاوت (ارتداد) کی اجازت بھی نہیں دی جاسکتی یہ جبر واکر نہیں ہے بلکہ مرتد کا قتل اسی طرح عین انصاف ہے جس طرح قتل و غارتگری اور اخلاقی جرائم کا ارتکاب کرنے والوں کو سخت سزائیں دینا عین انصاف ہے ایک کا مقصد ملک کا نظریاتی تحفظ ہے اور دوسرے کا مقصد ملک و شرف و فساد سے بچنا ہے اور دونوں ہی مقصد ایک مملکت کے لیے ناگزیر ہیں، آج اکثر اسلامی ممالک ان دونوں مقاصد کو نظر انداز کر کے جن الجھنوں، دشواریوں اور پریشانیوں سے دوچار ہیں محتاج وضاحت نہیں۔

وَمَنْ يَكْفُرْ بِالطَّاغُوتِ: ”طاغوت“ لغت کے اعتبار سے ہر اس شخص کو کہا جائے گا جو اپنی جائز حد سے تجاوز کرے ہو، قرآن کی اصطلاح میں طاغوت سے مراد وہ بندہ ہے جو بندگی کی حد سے تجاوز کر کے خود آقائی اور خداوندی کا دم بھرنے لگے اور خدا کے بندوں سے اپنی بندگی کرائے، خدا کے مقابلہ میں ایک بندے کی سرکشی کے تین مرتبے ہیں، پہلا مرتبہ یہ ہے کہ بندہ اصولاً خدا کی فرماں برداری ہی کو حق جانے لگے مگر عملاً اس کے احکام کی خلاف ورزی کرے اس کا نام فسق ہے دوسرا مرتبہ یہ ہے کہ وہ اس کی فرمانبرداری سے اصولاً منحرف ہو کر خود مختار ہو جائے، یا اس کے سوا کسی اور کی بندگی کرنے لگے یہ تیسرا مرتبہ ہے، تیسرا مرتبہ یہ ہے کہ وہ ملک سے باغی ہو کر اس کے ملک میں اور اس کی رعیت میں خود اپنا حکم چلانے لگے، اس آخری مرتبہ پر جو بندہ پہنچ جائے اسی کا نام ”طاغوت“ ہے۔

وضاحت

الْمَرْتَدُّ إِلَى الَّذِي حَاجَّ حَدَّثَ إِبْرَاهِيمَ فِي رَبِّهِ أَنْ أَتَاهُ اللَّهُ الْمَلَكُ أَيْ حَمَلَتْهُ مَلَكَةُ اللَّهِ عَلَى دَسْتِ الْمَلِكِ وَهُوَ مُخْرُودٌ إِذْ دَسَّ فِي حَاجِّ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِمَ قَدْ لَبِثْتُ أَلَسْتُ نَذَعُوكَ إِيَّايَ الَّذِي يُحْيِي وَيُمِيتُ أَيْ يَحْيِي أَحْيَاءَ وَآمُوتُ فِي الْأَحْسَامِ قَالَ هُوَ أَنَا أَخِي وَأُمِيتُ لَأَمْسَ وَالْعَفْوُ عَنْهُ وَدَعَى بِرَحْمَتِي فَتَسَّ أَحَدُهُمَا وَتَرَكَ الْأُخْرَى فَتَرَاهُ عِنْدَ قَالَ إِبْرَاهِيمُ مَسْأَلًا أَيْ حُجَّةً أَوْضَحَ مَسْأَلَهُ فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِي بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ حَتَّى رَدَّ عَشَى وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّالِمِينَ ﴿۱۲۵﴾ كَتَبَ إِلَى مُحَمَّدٍ الْأَخِيحَ أَوْ رَأَى الْكَافِرَ رَأَيْتُ مَرَّ عَلَى قَرْيَةٍ هِيَ سَبْ أَسْفَدٍ رَأَى كِتَابًا عَلَى حِمَارٍ وَمَعَهُ سِتْرٌ وَفِيهِ عَشْرٌ وَهُوَ غَرِيزٌ عَلَيْهِ السَّلَامُ وَهِيَ خَاوِيَةٌ سَافِقَةٌ عَلَى عُرُوشِهَا سُقُوفُهَا مِمَّا حَرَّبَ نَحْتُ حَرِّ قَالَ أَنَّى يُحْيِي هَذِهِ اللَّهُ بَعْدَ مَوْتِهَا انْصَغَصَ مَا تُقَرُّهُ اللَّهُ تَعَالَى فَأَمَاتَهُ اللَّهُ وَالشَّيْءُ مِائَةٌ عَامٍ ثُمَّ بَعَثَهُ أَحْيَاهُ لِيُرِيَهُ كَيْفِيَّةَ ذَلِكَ قَالَ تَعَالَى لَهُ كَمْ لَبِثْتَ مَكْتَبُهَا قَالَ لَبِثْتُ يَوْمًا أَوْ بَعْضَ يَوْمٍ لِأَنَّهُ لَمْ يَأْتِ إِلَّا بِالنَّارِ فَتُسَبَّحُ وَأُحْسَى عِنْدَ الْعُرُوبِ بَعْضُ أَنْ يَوْمَ الْتَوَمَّ قَالَ بَلْ لَبِثْتَ مِائَةً عَامٍ فَأَنْظُرْ إِلَى طَعَامِكَ السَّيِّئِ وَشَرَابِكَ الْعَسِرِ لَمْ يَتَسَنَّهْ سَعَرَمَ طُولُ الزَّمَانِ وَالْهَاءُ قِيلَ أَضَلُّ مِنْ سَانِهَتْ وَقِيلَ لَسْتَ مِنْ سَانِتٍ وَفِي فِرَاءةٍ حَذَفٍ وَأَنْظُرْ إِلَى حِمَارِكَ كَيْفَ هُوَ فَرَأَاهُ مَيِّتًا وَصِصَامُهُ بَعْضُ بُلُوحٍ فَعِنْدَ ذَلِكَ سَعَلَهُ وَلِنَجْعَلَكَ آيَةً عَلَى النَّاسِ وَأَنْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ مِنْ جَمَارِكَ كَيْفَ نُنْشِزُهَا نُحْيِيهَا حَمَلَتْ

اسنور وقرئ مفتوحا من انشرو ونشرو عس وفي قراءه بضمها وازاي حرکها ورفعها ثُمَّ نَكَّسُوْهَا لَحْمًا
فَصَرَ لَهَا وَقَدْ تَرَكَتْ وَكَسَيْتْ لَحْمًا وَنَفَعَ فِي الرُّوحِ وَهِيَ فَلَمَّا تَبَيَّنَ لَهُ دَنَتْ سَامِعًا مَعَهُ
قَالَ اَعْلَمُ عَنْهُ مُشَاهِدَةً اَنَّ اللّٰهَ عَلٰى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيْرٌ ﴿۵۰﴾ وفي قراءه اِغْنِ امْرُؤًا مِنَ اللّٰهِ وَادْكُرْ
اِذْ قَالَ اِبْرٰهِيْمُ رَبِّ اَرِنِيْ كَيْفَ تُحْيِي الْمَوْتٰى قَالَ تَعَالٰى لَهٗ اَوْلَمَ تَتُوْمِنُ ﴿۵۱﴾ بقدرتني على الاخياء سائمه مع منمه
سائمه بدنت يحيب لما قال له فغنى استمعون عرصه قَالَ بَلٰى اَنْتَ وَلٰكِنْ سَأَلْتُ لِيَطْمَئِنَّ
سُكْرُ قَلْبِيْ سَامِعًا مَعَهُ الْمُصَوِّمَةِ اِى الاسدلال قَالَ فَخُذْ اَرْبَعَةً مِّنَ الطَّيْرِ فَصُرْهُنَّ اِلَيْكَ كَسَرَ
الصَّاد وَضَمَّهَا اَمْنُهُنَّ اِلَيْكَ وَقَطَّعْنَهُنَّ وَاَحْلَطَ لِحْمَهُنَّ وَرَيْشَهُنَّ ثُمَّ اَجْعَلْ عَلٰى كُلِّ جَبَلٍ مِّنْ حِجَابٍ اَرْبَعَةً
مِّنْهُنَّ جُزْءًا ثُمَّ اَدْعُهُنَّ اِلَيْكَ يٰ اَيُّهَا السَّعِيْءُ سَرِيْعًا وَاَعْلَمُ اَنَّ اللّٰهَ عَزِيْزٌ لَا يُغْفَرُ شَيْءٌ حَكِيْمٌ ﴿۵۲﴾ في صنعه
فَاَخَذَ طٰوُوسًا وَنَسْرًا وَغُرَابًا وَدِيْكًا وَفَعَلَ بِهِنَّ مَا ذَكَرْنَا اَنْتَ رَأٰى وَهُنَّ عِنْدَهُ وَدَعَا هُنَّ فِطْرَتَ
الْاَحْزَاءِ اِلٰى نَعَصِهِ حَتّٰى تَكَاثُفْنَ ثُمَّ اَفْبَتَ اِلٰى رَأٰى وَهِيَ

۲۵
ع ۴

تَرْجُمَہ: کیا تم نے اس شخص کے حال پر نظر نہیں کی جس نے ابراہیم علیہ السلام سے ان کے رب کے بارے میں
مباحثہ کیا تھا؟ اس سبب سے کہ اللہ نے اس کو بادشاہت دے رکھی تھی، اللہ کی نعمتوں پر اترانے نے اس کو اس سرکشی (مباحثہ) پر
آمادہ کیا تھا اور وہ نمرود تھا، اس وقت جبکہ ابراہیم نے اس کے اس قول کے جواب میں کہ تیرا رب کون ہے؟ جس کی طرف دعوت
دیتا ہے؟ کہا تھا میرا رب تو وہی ہے جو زندہ بخشتا ہے اور موت دیتا ہے یعنی موت و حیات کو جسموں میں پیدا کرتا ہے، وہ بول
زندگی اور موت تو قتل اور معافی کے ذریعہ میں (بھی) دیتا ہوں اور اس نے دو آدمیوں کو بلایا ان میں سے ایک کو قتل کر دیا اور
دوسرے کو چھوڑ دیا۔ جب (حضرت ابراہیم علیہ السلام نے) اس کو بے وقوف پایا تو اس سے بھی زیادہ واضح حجت کی طرف انتقال
کرتے ہوئے ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا کہ (اچھا) اللہ تو سورج کو مشرق سے نکالتا ہے تو مغرب سے نکال کر دکھا۔ اس پر وہ
کافر دنگ رہ گیا (یعنی) حیران و ششدر رہ گیا، اللہ تعالیٰ کفر کے ذریعہ ظلم کرنے والوں کو راہ استدلال نہیں دکھاتا، یہ (پھر) کیا
اس شخص (کے حال) پر نظر کی؟ کاف زائد ہے۔ جو ایک بستی پر کہ بستی وہ بیت المقدس تھی گدھے پر سوار ہو کر گزرا اور اس کے
ساتھ انجیر کی ایک ٹوکری تھی اور انگور کے شیرے کا ایک پیالہ تھا، اور وہ عزیر علیہ السلام تھے اور وہ بستی اپنی چھتوں کے بل رُی ہوئی
تھی، اسلئے کہ اس کو بخت نصر نے برباد کر دیا تھا۔ تو اس نے کہا اس بستی (والوں) کو ان کے مرنے کے بعد اللہ کس طرح زندہ
کرے گا؟ (حضرت عزیر نے) یہ بات اللہ کی قدرت کو عظیم سمجھتے ہوئے (تعجب کے طور پر) کہی تو اللہ نے اس کو موت دیدی
اور سو سال تک پڑا رکھا پھر اس کو زندہ کیا تا کہ اس کو احیاء کی کیفیت دکھائے، اللہ تعالیٰ نے اس سے پوچھا تو (اس حالت میں)
کتنی مدت پڑا رہا تو اس نے کہا ایک دن یا اس کا کچھ حصہ رہا ہوں گا اسلئے کہ وہ بوقت صبح سویا تھا تو اس کی روح قبض کر لی گئی اور

غروب کے وقت زندہ کیا گیا تو اس نے سمجھا کہ یہ غروب سونے کے دن ہی کا ہے۔ فرمایا (نہیں) بلکہ تو سوسل تک رہا اب تو اپنے نجیر کو اور مشروب نگور کے رس کو دیکھ کہ وہ صوب زہن کے باوجود خراب نہیں ہوا، کہا گیا ہے کہ (يَتَسَنَّه) میں (ہا) اصلی ہے، سَافَهُتُ سے مشتق ہے اور کہا گیا ہے کہ وقف کی ہے سَافَتِ سے ماخوذ ہے، اور ایک قراءت میں حذف ہا کے ساتھ ہے اور اپنے گدھے کو بھی دیکھ کہ اس کی حالت ہے تو اس کو مردہ دیکھا، اور اس کی ہڈیاں سفید چمک رہیں، ہم نے یہ اس وجہ سے کیا تا کہ تم کو (مشاہدہ) کے طور پر معصوم ہو جائے اور تا کہ ہم جھکوں گوں کے نئے بعثت پر نشانی بنادیں اور تو اپنے گدھے کی ہڈیوں کو دیکھ کہ ہم ان کو کس طرح زندہ کرے اٹھاتے ہیں (نُنشِرُهَا) نون کے ضمہ اور نون کے فتح کے ساتھ بھی پڑھا گیا ہے، اُنشَرُ اور نَشَرُ سے دو لغت ہیں اور ایک قراءت میں ضمہ نون اور زاء کے ساتھ ہے یعنی اس کو حرکت دیتے ہیں اور اٹھاتے ہیں۔ پھر ان پر گوشت چڑھاتے ہیں تو (حضرت عزیر علیہ السلام نے) ان ہڈیوں کو دیکھا در اس حالیکہ وہ جڑ گئیں اور ان پر گوشت چڑھا دیا گیا اور ان میں روح پھونک دی گئی، اور وہ بونے لگا، پھر جب یہ سب کچھ مشاہدہ کے طور پر ظاہر ہو گیا تو (حضرت عزیر علیہ السلام) کہہ اٹھے کہ مجھے (مشاہدہ سے) علم یقینی حاصل ہو گیا، کہ بلاشبہ اللہ تعالیٰ ہر شئی پر قادر ہے اور ایک قراءت میں اِعْلَمُ بِصِفَةِ امر ہے (یعنی) اللہ کی جانب سے ان کو دیکھ کر عم مشاہدہ حاصل کرنے کا حکم ہوا، اور اس واقعہ کو یاد کرو کہ جب ابراہیم علیہ السلام نے عرض کیا کہ اے میرے پروردگار مجھے دکھا کہ تو مردوں کو کس طرح زندہ کرے گا؟ ان سے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کیا تم کو میری قدرت علی الاحیاء پر یقین نہیں؟ اللہ تعالیٰ نے ابراہیم علیہ السلام سے سوا کیا باوجودیکہ اللہ تعالیٰ کو ابراہیم علیہ السلام کے ایمان کا علم تھا، تا کہ ابراہیم علیہ السلام اس کے سوال کا جواب دیں اور سامعین کو ابراہیم علیہ السلام کے سوال کا مقصد معلوم ہو جائے، ابراہیم علیہ السلام نے عرض کیا ایمن تو ہے مگر میں نے آپ سے سوال کیا تا کہ مشاہدہ مع استدلال سے میرے قلب کو سکون ہو جائے، فرمایا چار پرند لو ان کے ٹکڑے کر ڈالو پھر ان کو اپنی طرف ہلاؤ صاد کے کسرہ اور ضمہ کے ساتھ یعنی ان کو اپنی طرف مائل کرو اور ان کے ٹکڑے کر کے ان کے گوشت اور پروں کو خُطْطُ مَطْطُ کر دو پھر اپنے علاقہ کے ہر پہاڑ پر ان میں سے تھوڑا تھوڑا رکھ دو پھر ان کو اپنی طرف آواز دو وہ تیری طرف تیزی سے آئیں گے اور سمجھو کہ اللہ تعالیٰ غالب ہے، اس کو کوئی چیز عجز نہیں کر سکتی اور اپنی صنعت میں حکمتوں والا ہے چنانچہ (حضرت ابراہیم علیہ السلام نے) ایک مور ایک کرگس ایک کوا ایک مرغالیہ اور ان کے ساتھ مذکورہ معاملہ کیا اور ان کے سروں کو اپنے پاس رکھ لیا، پھر ان کو آواز دی تو بعض اجزاء بعض کی طرف اڑے حتیٰ کہ مکمل پرند ہو گئے پھر وہ اپنے سروں کی طرف متوجہ ہوئے۔

تحقیق و ترمیم و تفسیری فوائد

قَوْلُ: جَادَلْ، حَاجَّ کی تفسیر جادل سے کر کے بتا دیا کہ حَاجَّ بمعنی غَلَبَ فی الحجة نہیں ہے جیسا کہ حدیث میں وارد ہے فَحَجَّ اٰدَمُ مُوسٰی، اَدَمُ علیہ السلام موسٰی علیہ السلام پر غالب آگئے۔ اس لئے کہ نمرود حجت میں ابراہیم پر غالب نہیں آیا تھا۔

قَوْلًا: اُنْی حَمَلَهُ الْخ. اس میں شرہ ہے کہ نمرود کی حجت بازی کا سبب اعطیٰ ملک تھا، اُنْ اَتَاهُ اللّٰهُ، الْمَلِکَ حَذَفِ اَم کے ساتھ مفعول لاجلہ ہے ای لِاَنْ اَتَاهُ اللّٰهُ الْمَلِکَ

قَوْلًا: نَمْرُوْدُ، نَمْرُوْدُ بْنُ کَعْدَانَ، نَمْرُوْدُ-نُون اور ذال معجمہ کے ضمہ کے ساتھ، (ترویح ا. رواج)، یہ ویدائزنا تھا سب سے پہلے تاج مکرل اپنے سر پر سی نے رکھا تھا اور روئے زمین کا مالک ہوا نیز اس نے ربوبیت کا دعویٰ کیا، دنیا میں چار بادشاہ ایسے نرے ہیں جو روئے زمین کے مالک ہوئے ہیں ان میں سے دو مسلمان سلیمان و ذوالقرنین ہیں، وروہ کافر ہیں نمرود و بخت نصر۔

قَوْلًا: بَطْرَه، بَطْر کے معنی اترانے اور حد سے زیادہ ہے جافخر کرنے کے ہیں۔

قَوْلًا: اِذْ، بَدَل مِنْ حَاجٍ. یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

سُؤَال: اِذْ ظَرْفِیہ کا فعل سے بدل واقع ہونا درست نہیں ہے؟

جَوَاب: حَذَفِ فَعْلٍ مَثَلِ جَادَلٍ بِاَخْصَصَ سے بدل کل ہے اِذْ ظَرْفِیہ کی طرف بدیت کی نسبت فعل کے قائم مقام ہونے کی وجہ ہے۔

قَوْلًا: اِی یَخْلُقُ الْحَیَاةَ وَالْمَوْتَ اس عبارت میں نمرود کے اعتراض کے ذمہ ہونے کی طرف اشارہ ہے، سُنْیَہ کے یحیٰ و یمیت سے مطلب اجسام میں موت و حیات کو پیدا کرنا ہے جو کہ نمرود سے ممکن نہیں تھا۔

قَوْلًا: تَحَیَّرَ وَدَهَشَ، بُهِتَ، اِنْ اَفْعَالٍ میں سے ہے کہ جوئی مفعول استعما ہوتے ہیں مگر معنی میں منی لفعل کے ہوتے ہیں، بُهِتَ، کی تفسیر تَحَیَّرَ اور دَهَشَ، سے کر کے اسی کی طرف اشارہ کیا ہے۔

قَوْلًا: الْمَحْجَةُ، میم کے فتح کے ساتھ، کشادہ راستہ۔

قَوْلًا: مَنِقْلًا اِلٰی حِجَّةٍ اَوْضَحَ مِنْهَا، اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُؤَال: یہ ہے کہ ایک دلیل سے دوسری دلیل کی طرف انتقال دو وجہ سے ہوا کرتا ہے اور دلیل میں فساد و نقص ہو جائے تو نہ ہی سے یہ ممکن نہیں ہے، دوسرے یہ کہ اگر دلیل میں کوئی ابہام ہو تو اس کو واضح نہ کر سکے اور یہ بھی درست نہیں۔

جَوَاب: یہ انتقال مِنْ دَلِیْلِ اِلٰی دَلِیْلِ آخر، نہیں ہے بلکہ دلیل خفی سے دلیل جلی کی طرف انتقال ہے۔

قَوْلًا: اَوْ رَاِیْتُ کَالَّذِی، رَاِیْتُ کے ضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُؤَال: اَوْ کَالَّذِی کا عطف کَالَّذِی حَاجٌ پر درست نہیں ہے اسلئے کہ جو عامل معطوف علیہ کا ہوتا ہے وہی معطوف کا بھی ہوتا ہے معطوف علیہ کا عامل الی، ہے اس کا مطلب یہ ہوا کہ کَالَّذِی کا عامل بھی، الی ہو، حالانکہ کاف پر الی کا دخول بزن نہیں ہے کاف خواہ سمیہ ہو یا حرفیہ۔

جَوَاب: یہ عطف مفرد علی مفرد نہیں ہے بلکہ عطف جمعی الجملة ہے اور کَالَّذِی سے پہلے رَاِیْتُ محذوف ہے جیسے مفسر مد نے ظاہر کر دیا ہے۔

قَوْلًا: نُحْتَ نَصْر، نُحْتَ بمعنی ابن اور نصر ایک بت کا نام ہے نُحْتَ نصر، کے معنی ہیں ابن الصنم اس کی وجہ تسمیہ یہ ہے کہ جب یہ پیدا ہوا تھا تو اس کی والدہ نے اس کو نصر بت کے پاس ڈال دیا تھا جس کی وجہ سے اس کا نام نُحْتَ نصر یعنی ابن الصنم مشہور ہو گیا۔ (صاوی)

قَوْلًا: لَمْ يَتَسَنَّه، ای لَمْ يَتَغَيَّرْ (تَفْعَل) سے مضارع واحد مذکر ماضی، سالہا سال گزرنے کے باوجود خراب نہ ہوا، جزہ اور سائی نے ہاء کو ہاء سکتہ قرار دیتے ہوئے حالت وصل میں حذف ضروری قرار دیا ہے ان کے نزدیک اصل لفظ يَتَسَنَّه ہے جس کی اصل يَتَسَنَّى تھی حالت جزم میں الف ساقط ہو کر يَتَسَنَّ ہو گیا، اس قول کے مطابق یہ سَنَّہ سے ماخوذ ہوگا، جس کی اصل سنوۃ تھی ابو عمرو نے بہ تَسَنَّى (تَفْعَل) کی اصل تَسَنَّ تھی اور تَسَنَّ کے معنی ہیں تغیر۔ اسی مادہ سے حملاً مَسْنُون ہے۔ بعض دیگر حضرات، ہاء کے اصل ہونے کے قائل ہیں جو کہ وقف اور وصل دونوں حالتوں میں باقی رہتی ہے اس قول پر بھی سَنَّہ سے ماخوذ ہوگا مگر سَنَّہ کی اصل سَنَّہ تھی اسلئے کہ اس کی تصغیر سُنَّیْہۃ آتی ہے۔

سُؤَال: لَمْ يَتَسَنَّه، کو مفرد یا گیا ہے حال نہ اس سے مراد طعام و شراب ہیں لہذا تثنیہ مانا چاہئے تھا۔
جواب: طعام و شراب، بمنزلہ غذا، حکم میں مفرد کے ہیں اسلئے يَتَسَنَّه، کو مفرد یا گیا ہے۔

قَوْلًا: فَعَلْنَا ذَلِكَ لِتَعْلَمَ

سُؤَال: وَلَسَجَعَلْكَ، میں واؤ کیسا ہے؟ اُر عاطفہ ہے تو اس کا معطوف علیہ کیا ہے؟ حالانکہ ما قبل میں کوئی معطوف علیہ ایسا نہیں کہ اس کا اس پر عطف درست ہو۔

جواب: بعض حضرات نے واؤ کو استیناف کہہ ہے اور لام محذوف کے متعلق ہے، تقدیر عبارت یہ ہے فَعَلْنَا ذَلِكَ لِتَعْلَمَ اية للناس، لِتَعْلَمَ اصل میں لِأَنَّ نَجْعَلْكَ ہے جو اپنے مصدر تاویلی مجرور سے مل کر فعل محذوف کے متعلق ہے۔

مُؤَيِّدٌ جَوَاب: جن حضرات نے واؤ عاطفہ مانا ہے تو انہوں نے فعل محذوف پر عطف کیا ہے جیسا کہ مفسر عدم نے لِتَعْلَمَ معطوف علیہ مقدر مانا ہے اور وہ معطوف علیہ ایک دوسرے فعل مقدر سے جو کہ ماضی سے مفہوم ہے، متعلق ہے اور وہ فَعَلْنَا ہے، تقدیر عبارت یہ ہے فَعَلْنَا ذَلِكَ لِتَعْلَمَ قَدَرْنَا عَلَى اَحْيَاءِ الْمَوْتَى

قَوْلًا: نُنْشُرُهَا، نون کے ضمہ اور راء مہمہ کے ساتھ انشاد (افعل) سے جمع متکلم، ہم کس طرح زندہ کر کے اٹھاتے ہیں اور راء مہملہ کی صورت میں نون کے فتح کے ساتھ (ن) ہے بھی پڑھا گیا ہے۔ اور ایک قراءت میں نون کے ضمہ اور زائے مجملہ کے ساتھ ہے ای نُحْوَ كُفْهَا وَنَرْفَعُهَا، یعنی کس طرح حرکت دیتے ہیں اور اٹھاتے ہیں، مجازی معنی ہم سطرچ زندہ کرتے ہیں۔

حضرت عزیر علیہ السلام کو مشاہدہ اَحْيَاءِ سے قبل علم استدلالی حاصل تھا اور مشاہدہ کے بعد علم المشاہدہ حاصل ہوا، لہذا دونوں باتیں صحیح ہیں۔

قَوْلًا: فَيَعْلَمُ السَّامِعُونَ، حضرت ابراہیم علیہ السلام سے سوال کی وجہ عدم یقین اور عدم ایمان نہیں تھا بلکہ مقصد یہ تھا کہ

سرمعین و معصوم ہو جائے کہ ابراہیم علیہ السلام کے سواں کا مقصد اطمینان قلبی حاصل کرنا تھا نہ کہ نفس عم، تا کہ سم الوحی کے ساتھ عم المشحدہ بلکہ مزید اطمینان کا سبب بنے، ہند یہ وہم ختم ہو گیا کہ باوجود اس کے کہ اللہ کو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے ایمان کا عم تھا تو پھر، اَوَلَمْ تُؤْمِنُ کہہ کر اللہ تعالیٰ نے کیوں سوال کیا؟

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِیْ حَآجَّ، یہ استفہام تعجبی ہے، اِیْ اَعْجَبَ یا مُحَمَّدٌ مِنْ هَذِهِ الْقِصَّةِ اور اَلْیٰ یُحِیْیِیْ هَذِهِ اللّٰهُ بَعْدَ مَوْتِهَا، میں استفہام اظہار عظمت کے لئے ہے۔

فَصِرْهُنَّ، بضم الصاد و کسرہا، صَارَ یَصُوْرُ یا صَا یَصِیْرُ سے فعل امر ہے بمعنی صَمِّرَ او بمعنی مَالِ، مَلَا، نَل کر، بانوس کر، س کے معنی ٹکڑے ٹکڑے کرنا بھی ہیں اور بعض نے کہا ہے ضمہ کے ساتھ تو دونوں معنی میں مشترک ہے ور کسرہ کے ساتھ بمعنی قطع کرنا۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

اَلَمْ تَرَ اِلَى الَّذِیْ حَآجَّ اِبْرٰهٖمَ فِیْ رَبِّہٖ۔ اَلَمْ تَرَ، عربی ادب میں یہ اسلوب حیرت اور استعجاب کے موقع پر استعمال ہوتا ہے، اور اس میں پہلوئے ذمہ نمایاں ہے جب بھی کسی کے کسی حیرت انگیز نقص یا عیب کی طرف توجہ دلائی ہوتی ہے تو اس کو ہی طریقہ پر شروع کرتے ہیں جیسے اردو میں کہتے ہیں: تم نے فلاں کی حرکت دیکھی؟ (تفسیر کبیر منحصاً) رہی یہ بحث کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام سے بحث و مباحثہ کرنے والا کون تھا؟ ظاہر ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا کوئی معاصر بادشاہ تھا، مفسرین نے اس کا نام نمرود بتایا ہے، جو حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وطن عراق کا بادشاہ تھا، جس واقعہ کا یہاں ذکر کیا جا رہا ہے اس کا ذکر بائبل میں نہیں ہے، اس لئے اہل کتاب اس واقعہ کو ماننے ہی میں تامل کرتے ہیں، ابستہ تہمود میں یہ پورا واقعہ موجود ہے ور بڑی حد تک قرآن کے مطابق ہے، اس میں بتایا گیا ہے کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کا باپ نمرود کے یہاں سب سے بڑا عہدیدار تھا حضرت ابراہیم علیہ السلام نے جب برہم شرک کی مخالفت اور توحید کی تبلیغ شروع کی اور بت خانہ میں گھس کر بتوں کو توڑ ڈال تو ان کے باپ نے خود ان کا مقدمہ بادشاہ کے دربار میں پیش کیا اور پھر وہ گفتگو ہوئی جو یہاں بیان کی گئی ہے۔

ماہ النزاع کیا تھا؟

ماہ نزاع یہ بات تھی کہ ابراہیم علیہ السلام پناہ کس کو ماننے میں اور یہ نزاع اس وجہ سے پیدا ہوا کہ جھگڑنے والے شخص و خدا نے حکومت عطا کی تھی اس وجہ نزاع کی طرف، اَنْ تَلَّہُ اللّٰہُ الْمُؤْمِنُ، سے اشارہ کیا ہے اس کو سمجھنے کے لئے مندرجہ ذیل حقیقتوں پر نظر رہنی ضروری ہے۔

۱) قدیم ترین زمانے سے آج تک تمام مشرک سوسائٹیوں کی مشترکہ خصوصیت رہی ہے کہ وہ اللہ تعالیٰ کو رب الارباب خدا کے خداوندگان کی حیثیت سے تو مانتے ہیں مگر صرف اسی کو رب اور تنہا اسی کو خدا اور معبود نہیں مانتے۔

۲) خدائی کو مشرکین نے ہمیشہ دو حصوں میں تقسیم کیا ہے ایک فوق الفطری خدائی جو سلسلہ اسباب پر حکمراں ہے اور جس کی طرف انسان اپنی حاجت اور مشکلات میں دستگیری کے لئے رجوع کرتا ہے، اس خدائی میں وہ اللہ کے ساتھ ارواح فرشتوں اور جنوں اور سیاروں اور دوسری بہت سی ہستیوں کو شریک ٹھہراتے ہیں ان سے دعائیں مانگتے ہیں ان کے سامنے مراسم پرستش بجالاتے ہیں اور ان کے آستانوں پر نذر و نیاز پیش کرتے ہیں۔

دوسری تمدنی اور سیاسی معاملات کی خدائی (یعنی حاکمیت) ہے اس دوسری قسم کی خدائی کو دنیا کے تمام مشرکوں نے قریب قریب ہر زمانہ میں اللہ تعالیٰ سے سلب کر کے شاہی خاندانوں اور مذہبی پروہتوں اور سوسائٹی کے اگلے پچھلے بڑوں میں تقسیم کر دیا ہے۔ اکثر شاہی خاندان اسی دوسرے معنی میں خدائی کے مدعی ہوئے ہیں اور اسے مستحکم کرنے کیسے انہوں نے باعموم پہلے معنی والے خداؤں کی اوادھونیکا دعویٰ کیا ہے اور مذہبی طبقے اس معاملہ میں ان کے ساتھ شریک سازش رہے ہیں مثلاً جاپان کا شاہی خاندان اسی معنی کے اعتبار سے خود کو خدا کا اوتار کہتا ہے اور جاپانی ان کو خدا کا نمائندہ سمجھتے ہیں۔

۳) نمرود کا دعوائے خدائی بھی اسی دوسری قسم کا تھا وہ خدا کے وجود کا منکر نہ تھا اس کا دعویٰ یہ نہ تھا کہ زمین و آسمان کا خالق اور پوری کائنات کا مدبر میں ہوں، بلکہ اس کا دعویٰ یہ تھا کہ اس ملک عراق کا اور اس کے باشندوں کا حاکم مطلق میں ہوں میری زبان قانون ہے میرے اوپر کوئی بااقتدار نہیں ہے جس کے سامنے میں جواب دہ ہوں، اور عراق کا ہر وہ باشندہ باغی اور غدار ہے جو اس حیثیت سے مجھے اپنا رب نہ مانے یا میرے سوا کسی اور کو رب تسلیم کرے۔ نمرود کو اس خداداد سلطنت کی وسعت ہی نے اتنا دیر، سرکش اور برخود غلط بنا رکھا تھا کہ دعوائے خدائی کو بیٹھا روایات یہود میں یہاں تک تصریح تھی ہے کہ اس نے اپنے لئے ایک عرش الہی بنا رکھا تھا جس پر بیٹھ کر اجلاس کرتا تھا (ملاحظہ ہو نینر ہوگ کی حکایات یہود)۔

۴) ابراہیم علیہ السلام نے جب کہا کہ میں صرف ایک رب العالمین کو خدا، معبود، اور رب مانتا ہوں اور اس کے سوا سب کی خدائی اور ربوبیت کا منکر ہوں تو سوال صرف یہی نہیں پیدا ہوا کہ قومی مذہب اور مذہبی معبودوں کے بارے میں ان کا یہ نیا عقیدہ کہاں تک قبل برداشت ہے بلکہ یہ سوال بھی اٹھ کھڑا ہوا کہ قومی ریاست اور اس کے مرکزی اقتدار پر اس عقیدے کی جو زد پڑی ہے اسے کیونکر نظر انداز کیا جاسکتا ہے یہی وجہ تھی کہ حضرت ابراہیم علیہ السلام جرم بغاوت کے الزام میں نمرود کے سامنے پیش کئے گئے۔

نمرود نے داعی توحید (ابراہیم علیہ السلام) کو چیلنج دے کر پوچھا کہ وہ کونسا خدا ہے کہ جس کی طرف تم دعوت دے رہے ہو ذرا میں بھی تو اس کے اوصاف سنوں تو حضرت ابراہیم علیہ السلام نے فرمایا ”رَبِّی الَّذِیْ یُحْیِیْ وَیُمِیْتُ“ یعنی حیات و موت کی ساری قوتیں اسی کے ہاتھ میں ہیں، وہ سارے نظام ربوبیت کا سرچشمہ ہے کائنات حیات کی فنا اور بقا کے سارے قانون اور ضابطے آخر میں اسی پر جا کر ٹھہرتے ہیں۔ کسی بندے میں یہ طاقت نہیں کہ اس نظام حیات کو بدیں سکے اس میں کوئی ادنیٰ تصرف

دھائے، اگرچہ حضرت ابراہیم علیہ السلام کے جواب کے اس پہلے ہی فقرے سے یہ بات واضح ہو چکی تھی کہ اب، اللہ کے سوا اور دوسرا نہیں ہو سکتا، تاہم نمرود اس کا جواب ڈھٹائی سے دے گیا اور دو واجب القتل مجرموں کو بدایا اور ایک کو معاف کر دیا۔ دوسرے کو قتل کرادیا اور کہہ دیا ”اَنَا اُخِي وَ اُمِيْتُ“ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے استدلال وہی قائم رکھا صرف مخاطب کی ذاتی سطح کا یہ ظہر رکھتے ہوئے دوسری مثال پیش کر دی اور فرمایا اچھا کائنات حیاتی نہ سہی کائنات طبعی ہی کے خدائی نظام میں ایک ادنیٰ تصرف کر کے دھادو نمرود سورج دیوتا کا خود و اوتار کہتا تھا اور سورج کے خدائے اعظم ہونے کا قائل تھا اس کے عقیدہ کے ابطال و تردید میں سورج ہی کی مثال پیش کی، ”قَالَ اِبْرَاهِيْمُ لَهٗ اِنَّ اللّٰهَ يَاتِي بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَلَا تُبْهَتُ بِهَا مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ“ حضرت ابراہیم علیہ السلام نے کس قدر بہترین گرفت فرمائی!!

اس استدلال کا نمرود ڈھٹائی سے بھی جواب نہ دے سکا، اس لیے کہ وہ خود ہی جانتا تھا کہ آفتاب و ماہتاب اسی خدا کے زیر فرمان ہیں جس کو ابراہیم علیہ السلام رب مانتا ہے، مگر اس طرح جو حقیقت اس کے سامنے بے نقاب ہو رہی تھی، اس کو تسلیم کر لینے کے معنی اپنی مطلق العنان فرمانروائی سے دست بردار ہو جانے کے تھے، جس کے لیے اس کے غصے کا طاعنوت تیار نہ تھا لہذا وہ ششدر ہی ہو کر رہ گیا، خود پرستی کی تاریکی سے حق پرستی کی روشنی میں نہ آیا۔

تعمود کا بیان ہے کہ اس کے بعد نمرود کے حکم سے حضرت ابراہیم علیہ السلام قید کر دیئے گئے دس روز تک وہ جیل میں رہے، پھر بادشاہ کی کونسل نے ان کو زندہ جلانے کا فیصلہ کیا اور ان کو آگ میں پھینکے جانے کا واقعہ پیش آیا جو سورۃ انبیاء، عنکبوت اور سورۃ الصافات میں بیان ہوا ہے۔

اَوْ كَا لَّذِي مَرَّ عَلٰی قَرْيَةٍ اٰیٰتِ كَا عَطْفِ مَعْنٰی سَابِقِ اٰیٰتِ پَر ہے اور تقدیر کلام اکثر نحو یوں نے یہ نکالی ہے، ”اَرَيْتَ كَا لَّذِي حَاجَّ اِبْرَاهِيْمَ اَوْ كَا لَّذِي مَرَّ عَلٰی قَرْيَةٍ“ اور زخشری، بیضاوی وغیرہ نے تقدیر ”اَرَيْتَ مِثْلَ الَّذِي مَرَّ الْخ“ نکال ہے اور اسی کو ترجیح دی ہے۔

قرآن عزیز اور حضرت عزیر علیہ السلام:

قرآن عزیز میں حضرت عزیر (علیہ السلام) کا نام صرف ایک جگہ سورۃ توبہ میں مذکور ہے، اور اس میں بھی صرف یہ کہا گیا ہے کہ یہود عزیر علیہ السلام کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں جس طرح کہ نصاریٰ مسیحی (علیہ السلام) کو خدا کا بیٹا کہتے ہیں، اس ایک جگہ کے سوا قرآن میں اور کسی مقام پر ان کا نام لے کر ان کے حیات و واقعات کا تذکرہ نہیں ہے۔

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرٌ ابْنُ اللّٰهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيحُ ابْنُ اللّٰهِ ذَلِكَ قَوْلُهُمْ بِأَفْوَاهِهِمْ يُصَاهِلُونَ قَوْلَ الَّذِينَ كَفَرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتِلْهُمْ اِنَّهُمْ اللّٰهُ اَنۢى يُؤْفَكُونَ (سورۃ توبہ)

اور یہودیوں نے کہا عزیر اللہ کا بیٹا ہے اور نصاریٰ نے کہا مسیح اللہ کا بیٹا ہے، یہ ان کی باتیں ہیں محض ان کی زبانوں سے نکالی ہوئی،

ان لوگوں نے بھی ان ہی کی سی بات کہی جو اس سے پہلے کفر کی راہ اختیار کر چکے ہیں ان پر اللہ کی لعنت یہ کدھر بھٹکے جا رہے ہیں۔

قرآن میں مذکور ایک واقعہ:

البتہ مذکورہ آیت میں ایک واقعہ مذکور ہے کہ ایک برگزیدہ بستی کا اپنے گدھے پر سوار ایک ایسی بستی سے گذر ہوا جو بالکل تباہ و برباد ہو کر کھنڈر ہو چکی تھی وہاں نہ کوئی مکان تھا اور نہ مکین، ان بزرگ نے جب یہ دیکھا تو تعجب اور حیرت سے کہا ایسا کھنڈر اور تباہ حال ویرانہ پھر کیسے آباد ہوگا؟ اور یہ مردہ بستی کس طرح دوبارہ زندگی اختیار کرے گی؟ یہاں تو بظاہر کوئی بھی ایسا سبب نظر نہیں آتا، یہ بزرگ ابھی اسی فکر میں غرق تھے کہ اللہ تعالیٰ نے اسی جگہ ان کی روح قبض کر لی اور سو برس تک اسی حالت میں ڈالے رکھا، یہ مدت گذر جانے کے بعد ان کو دوبارہ زندگی بخشی، تب ان سے کہا بتاؤ! کتنے عرصہ اس حالت میں رہے؟ وہ جب موت کی آغوش میں سوئے تھے تو دن چڑھنے کا وقت تھا، اور جب دوبارہ زندگی پائی تو غروب آفتاب کا وقت تھا، اس لیے انہوں نے جواب دیا ایک دن یا چند گھنٹے۔ اللہ نے فرمایا ایسا نہیں ہے، بلکہ تم سو برس تک اسی حالت میں رہے، اور اب تمہارے تعجب اور حیرت کا یہ جواب ہے کہ تم ایک طرف اپنے کھانے پینے کی چیزوں کو دیکھو کہ ان میں مطلق کوئی تغیر نہیں آیا، اور دوسری جانب اپنے گدھے کو دیکھو کہ اس کا جہم گل ستر کر صرف بڈیوں کا ڈھانچہ رہ گیا ہے، اور پھر ہماری قدرت کا اندازہ کرو کہ جس چیز کو چاہا کہ محفوظ رہے تو سو برس کے اس طویل عرصہ میں کسی بھی اس پر موسمی تغیرات نے اثر نہ کیا اور محفوظ و سالم رہی اور جس کے بارے میں ارادہ کیا کہ گل ستر جائے وہ گل ستر گئی اور اب تمہاری آنکھوں کے دیکھتے ہی ہم اس کو دوبارہ زندگی بخشے دیتے ہیں، اور یہ سب کچھ اس لیے کیا تا کہ ہم تم کو اور تمہارے واقعہ کو لوگوں کیسے نشان قدرت بنادیں اور تم یقین کے ساتھ ساتھ معنی مشاہدہ بھی کر لو۔ تب انہوں نے اظہار عبودیت کے بعد یہ اقرار کیا کہ بلاشبہ تیری قدرت کاملہ کے لیے یہ سب کچھ آسان ہے اور مجھ کو عمیق یقین کے بعد عین یقین کا درجہ ہو حاصل ہو گیا۔

اَوْ كَا لٰذِيْ مَرٍّ عَلٰی قَرْيَةٍ (الایہ) ان آیات کی تفسیر میں یہ سوال پیدا ہوتا کہ وہ بزرگ شخص کون تھا جس کے ساتھ یہ واقعہ پیش آیا تو اس کے جواب میں مشہور قول یہ ہے کہ یہ حضرت عزیر علیہ السلام تھے اور اللہ تعالیٰ نے ان کو حکم فرمایا کہ تم یروشلم جاؤ۔ ہم اس کو دوبارہ آباد کر دیں گے جب یہ وہاں پہنچے اور شہر کو تباہ اور برباد پایا تو برہنائے بشریت یہ کہہ اٹھے کہ اس مردہ بستی کو دوبارہ کیسے زندگی ملے گی؟ ان کا یہ قول بہ شکل انکار نہ تھا بلکہ تعجب اور حیرت کے ساتھ ان اسباب کے متلاشی تھے جن کے ذریعہ سے اللہ اپنے وعدہ کو پورا کرنے والا تھا، مگر اللہ کو اپنے برگزیدہ بند اور نبی کی یہ بات بھی پسند نہیں آئی کیونکہ ان کے لیے یہ کافی تھا کہ خدا نے دوبارہ اس بستی کی زندگی کا وعدہ فرمایا ہے۔ چنانچہ ان کے ساتھ وہ معاملہ پیش آیا جو مذکورہ بالا سطور میں بیان ہوا، اور جب وہ زندہ کئے گئے تو یروشلم (بیت المقدس) آباد ہو چکا تھا۔ حضرت عیسیٰ، حضرت ابن عباس حضرت عبداللہ بن سعد اور قتادہ، سلیمان، حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہم کا رجحان اسی جانب ہے کہ یہ واقعہ حضرت عزیر علیہ السلام سے متعلق ہے۔

(تفسیر ابن کثیر)

اور وہب بن منبہ و عبد اللہ بن عبید کا اور ایک روایت میں عبد اللہ بن سلام کا قول یہ ہے کہ یہ شخص حضرت ارمیہ (یرمیاہ) نبی تھے... بن جریر صبری نے اسی قول کو ترجیح دی ہے۔
(تفسیر و تاریخ میں کتب)

تاریخی بحث:

اور یہ اس لیے کہ جب قرآن عزیز نے اس ہستی کا نام ذکر نہیں کیا اور نبی ﷺ سے بھی اس سلسلہ میں کوئی صحیح روایت موجود نہیں ہے اور صحیح بہ و تابعین سے جو آثار منقول ہیں ان کا ماخذ بھی وہ روایات و اقوال ہیں جو وہب بن منبہ، کعب احبار اور حضرت عبد اللہ بن سلام تک پہنچتے ہیں جو کہ اسرائیلی روایات و واقعات سے منقول ہیں۔ اب واقعہ سے متعلق شخصیت کی تحقیق کے لیے صرف ایک ہی راہ باقی رہ جاتی ہے کہ تواریخ و تاریخی مصدر سے اس کو حل کیا جائے، مجموعہ تواریخ کے صحیفہ انبیاء اور تاریخی بیانات پر غور کرنے سے یہ تفصیلات سامنے آتی ہیں کہ یہ واقعہ حضرت یرمیاہ نبی سے متعلق ہے مزید تفصیل کے لیے قصص اقرآن مصنفہ حضرت مورخ حافظ الرحمن سیوہاروی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کی طرف رجوع کریں۔

مَثَلُ صِنْفٍ نَقَدَ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَى صَغِيرَةٍ كَمَثَلِ حَبَّةٍ أَتَتْ سَبْعَ سَنَابِلٍ فِي كُلِّ سَبِيلَةٍ مِائَةٌ حَبَّةٌ فَمَا كَدَّ نَفْسُهُمْ تَنْصَعِفُ بِسَبْعِ مِائَةٍ ضَعْفٌ وَاللَّهُ يُضَعِفُ أَكْثَرَ مِمَّنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ وَاسِعٌ فَضْلُهُ عَلِيمٌ ۝ بَيْنَ يَنْشَجِقُ الْمُضَاعَفَةُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتَّبَعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَّا عَسَى الْمُتَنَفِّعُ عَلَيْهِ بِقَوْلِهِمْ مَثَلًا قَدْ أَحْسَنْتُ إِلَيْهِ وَخَرْتُ حَالَهُ وَلَا أَدْرِي لَهُ نَصْرٌ ذِكْرُ ذَلِكَ أَلَى مَنْ لَا يُجِبُ وَقُوفُهُ عَلَيْهِ وَنَحْوُ ذَلِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ ثَوَابُ إِنْفَاقِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ۝ فِي الْآخِرَةِ قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ كَلَامٌ حَسَنٌ وَرَدُّ عَلَى الشُّبُهَاتِ خَمِيرٌ وَمَغْفِرَةٌ لَهُ فِي إِنْجَاحِهِ خَيْرٌ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَّبِعُهَا أَذًى بَعْدَ وَتَغْيِيرُهُ بِالسُّوَالِ وَاللَّهُ غَنِيٌّ عَنِ صَدَقَةِ الْعِبَادِ حَلِيمٌ ۝ سَاخِرُ الْعُقُوبَةِ غِنَى أَمَانٍ وَالْمُؤَدَّى يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَتِكُمْ أَى أَجُوزْهَا بِالْمَنْ وَالْأَذَى الْإِذَا كَالَّذِي أُنِيَ كَالْطَّلِ نَفْثَةِ الْبَنَى يُنْفِقُ مَالَهُ رِثَاءَ النَّاسِ مُرَائِيٌّ لَهُمْ وَلَا يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَهُوَ الْمُسَفِقُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ حَجَرٍ أَمْسَ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ مَطْرٌ شَدِيدٌ فَتَرَكَهُ صَدَدًا صَدَدًا مَسِيءٌ لَا شَيْءَ عَلَيْهِ لَا يَقْدِرُونَ أَسِيفٌ سِيفٌ مَثَلُ الْمَدْفُونِ الْمُتَنَفِّعِ رَدُّهُ وَحُفُّهُ الْحَمِيرُ مَعْدَمٌ مَعْنَى أَدَّى عَلَى شَيْءٍ مِّمَّا كَسَبُوا عَمِلُوا أَى لَا يَحْدُونَ لَهُ ثَوَابٌ فِي الْآخِرَةِ كَمَا لَا يُؤْخَذُ سِوَى التَّسْوِافِ شَيْءٌ مِنَ التُّرَابِ أَدَّى كَرَسَمَهُ لَا ذَهَبَ الْمَعْرَبِ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْكَافِرِينَ ۝ وَمَثَلُ نَقْدِ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ وَتَشْبِيهِ تَأْمَنُ أَنْفُسِهِمْ أَى تَحْفَافُ ثَوَابُ عَلَيْهِ حِلَافُ الْمَدْفُونِ

الذی لا یزحونہ لانکارہمہ لہ ومن ابدائیۃ کَمَثَلِ جَنَّةٍ تُسَارِبُ بِرَبْوَةٍ حَصَمِ اِراء وفتحہا مکں مُرْتَفِعٌ
 مَسْتَوٍ اَصَابَهَا وَاِبِلٌ فَاتَتْ اَغْصَتَ اُكْلَهَا حَصَمَ الکف وسكونها ثمرہ ضَعْفَيْنِ مَثْنِ مَ یُثْمِرُ عَنْزُہ
 فَاِنْ لَمْ یُصِبْہَا وَاِبِلٌ قَطَلٌ نَظَرَ حَفِیْفٌ یُحْسِنُہَا وَکَفِیْفٌ لَازِیْفُہَا اَمْعٰی ثَمْرُ وَنْزَ کُوْ کَثْرَ اَمْصَرَامَ فَاِنْ
 فَکَدَتْ عَقْدٌ مِنْ دُکْرَ نَزْ کُوْ عِدَانِہ کَثْرَ اَمْ قَلَتْ وَاللّٰہُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِیْرٌ ۝۱۵ فِی حَرْیْکُمَا اَیُّوْدُ الْحَبْ
 اَحَدُکُمْ اَنْ تَکُوْنَ لَہُ جَنَّةٌ تُسَارِبُ مِنْ نَخِیْلِ وَاَعْنَابٍ تَجْرٰی مِنْ تَحْتِہَا الْاَنْهَارُ لَہُ فِیْہَا مِنْ کُلِّ الثَّمَرَاتِ وَاَصَابَہُ الْکِبَرُ
 فَصَعَفَ عَنْ الْکُنْبِ وَلَہُ ذُرِّیَّةٌ ضَعْفَاءٌ ۝۱۶ اَوْلَادٌ صَغَرَ لَا یُقْبِرُوْنَ عِیْہِ فَاَصَابَہَا اَعْصَارٌ رِیْحٌ شَدِیْدَةٌ
 فِیْہِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ فَقَدَہَا اَحْوَجٌ مَّا کَانَ اِلَیْہَا وَبَقِیَ هُوَ وَاَوْلَادُہُ عِزْرَةٌ مُتَحَبِّرِیْنِ لَا حِیْلَ لَہُمْ وَہَا تَمْثِیْلٌ
 بِسَفَقَةِ السُّرَاتِیِ وَالْمَدَنِ فِی ذَہَبِہَا وَعَدَمِ نَفْعِہَا اَحْوَجٌ مَّا یَکُوْنُ اِیْہَا فِی الْاٰخِرَةِ وَالْاَسْتِفْہَامُ بِمَعْنٰی اَسْنٰی
 وَعَنْ اِسْ عِبَسٍ هُوَ لَزَجٌ عَمَلٌ بِصَدْعَاتٍ ثُمَّ بُعِثَ لَہُ الشَّیْطٰنُ فَعَمِلَ بِالْمَعْصِیِ حَتّٰی اَغْرَقَ اَعْمَالُہُ
 کَذٰلِکَ کَمَا تَبٰی مَّا ذُکِّرَ یَبِیْنُ اللّٰہُ لَکُمُ الْاٰیٰتِ لَعَلَّکُمْ تَتَفَكَّرُوْنَ ۝۱۷ فَتَعْتَبِرُوْنَ۔

۱۵

تَرْجُمہ: جو لوگ اپنے ماں کو اللہ کے راستہ میں یعنی اس کی اطاعت میں صرف کرتے ہیں ان کے ماں کی مثال
 ایک ہے جیسے ایک دانہ کہ اس سے سات بالیاں اُگیں اور ہر بالی میں سودا نے ہوں، اسی طرح ان کا (راہ خدا) میں صرف کیا ہوا
 مال سات سو گنا افزوں ہوتا ہے، اور اللہ جسے چاہتا ہے اس سے بھی زیادہ دیتا ہے اور اللہ کا فضل بڑا وسیع ہے (اور) وہ اس بات
 سے واقف بھی ہے کہ افزونی کا کون مستحق ہے؟ جو لوگ اللہ کی راہ میں مال خرچ کرتے ہیں پھر خرچ کرنے کے بعد جس پر خرچ
 کیا ہے مثلاً یہ کہہ کر احسان نہیں جانتے کہ میں نے اس کے ساتھ احسان کیا اور میں نے اس کی (خستہ) حالت سدھار دی اور نہ
 اس کو تکلیف پہنچاتے ہیں اس احسان کا اس شخص کے سامنے تذکرہ کر کے کہ جس کا واقف ہونا یہ شخص پسند نہیں کرتا، (علیٰ ہذا
 اقیاس) ان کا اجر ان کے رب کے پاس ہے، یعنی ان کے خرچ کا ثواب اور ان پر نہ کوئی خوف ہوگا اور نہ وہ غمگین ہوں گے ایک
 میٹھ بوں (اچھی بات) اور سائل کو اچھا جواب دینا اور اس کے اصرار کو نظر انداز کرنا اس خیرات سے بہتر ہے کہ جس کے پیچھے
 احسان جتلا کر ورسواں پر عار کر ایذا رسانی کی ہو، اور اللہ بندوں کے صدقے سے بے نیاز ہے۔ اور احسان جتلائے واے اور
 تکلیف پہنچانے واے کی سزا کو مؤخر کر کے بردبار ہے۔ بے ایمان والو تم اپنے صدقات کو یعنی ان کے ثواب کو احسان جتلا کر
 اور تکلیف پہنچا کر اس شخص کے مانند ضائع نہ کرو۔ یعنی اس شخص کے صدقہ کے ضائع کرنے کے مانند کہ جو اپنے ماں کو لوگوں کو
 دھانے کے لیے خرچ کرتا ہے اور اللہ اور آخرت کے دن پر ایمان نہیں رکھتا حال یہ کہ وہ منافق ہے۔ اس کی مثال اس چنے پھر کی
 ہے کہ جس پر مٹی پڑی ہو۔ اور اس پر زور کی بارش ہو سو اس کو بالکل صاف کر کے رکھ دے کہ اس پر کچھ باقی نہ رہے۔ (ایہ
 لوگ) کچھ بھی حاصل نہ سکیں گے اپنی کمائی (صدقات) سے، یہ جملہ مستانفہ ہے ریا کاری کے طور پر خرچ کرنے واے منافق

کی مثال بیان کرنے کے لیے۔ اور (لایققدرون) کو جمع لایا گیا ہے الٰہی کے معنی کی رعایت کرتے ہوئے۔ یعنی آخرت میں عمل خیر کا ثواب نہ پائیں گے جیسا کہ چکنے پتھر پر اس مٹی میں سے کچھ باقی نہیں رہتا جو اس پر تھی، بارش کے اس مٹی کو بہا لے جانے کی وجہ سے۔ اور اللہ تعالیٰ کافروں کو راہ ہدایت نہ دکھائیگا اور ان لوگوں کے لیے (راہ خدا میں) خرچ کرنے کی مثال جو اپنے مالوں کو محض اللہ کی رضا جوئی کے لیے دل کے پورے ثبات (وقرار) کے ساتھ خرچ کرتے ہیں یعنی اس پر ثواب حاصل کرنے کے لیے، بخلاف منافقین کے کہ وہ ثواب کی توقع نہیں رکھتے ان کے ثواب کے منکسر ہونے کی وجہ سے اور جس ابتداء میں ہے، اس باغ کی ہے جو بلند سطح پر ہو (رُبُوۃ) میں راء کے ضمہ اور فتح کے ساتھ۔ وہ جگہ جو مرتفع اور مستوی ہو۔ اور اس پر زور دار بارش ہوئی ہو جس کی وجہ سے اس (باغ) نے دوسرے باغوں کے پھل دینے کے مقابلہ میں دو سنا پھل دیا ہو۔ اُٹکھا۔ میں کاف کے ضمہ اور سکون کے ساتھ۔ (مراد) اس کے پھل ہیں اور اس پر زور دار بارش نہ بھی ہو تو ہلکی ہی کافی ہے۔ یعنی اگر ہلکی بارش جمی اس پر ہو جائے تو اس کے بلند مقام پر ہونے کی وجہ سے وہی کافی ہو جاتی ہے، مطلب یہ کہ اس میں پھل آتے ہیں اور بڑھتے ہیں بارش خواہ زیادہ ہو یا کم ہو۔ اسی طرح مذکورین کے صدقات عند اللہ زیادہ ہوتے ہیں اور بڑھتے ہیں خواہ وہ صدقات کم ہوں یا زیادہ۔ اور جو کچھ تم کرتے ہو اللہ اس پر نظر رکھے ہوئے ہے، لہذا وہ تم کو اس کی جزاء دے گا۔ کیا تم میں سے کوئی یہ پسند کرتا ہے کہ اس کا ایک باغ کھجوروں کا اور انگوروں کا ہو جس کے تحت نہریں بہتی ہوں اور اس کے لیے اس باغ میں اور بھی ہر قسم کے میوے ہوں اور اس کا بڑھا پا آچکا ہو جس کی وجہ سے وہ کمانے میں کمزور پڑ گیا ہو۔ اور اس کے کمزور کم سن بچے ہوں جو مرنے پر قادر نہ ہوں۔ اس باغ پر ایک گولہ آئے (یعنی) شدید آندھی، کہ جس میں آگ ہو، جس کی وجہ سے وہ (باغ) جل جائے سو اس نے باغ کو اس وقت کھویا ہو کہ جب وہ آخرت میں اس کا سخت محتاج ہو۔ اور وہ اور اس کے بچے عاجز و تنہا رہ گئے ہوں کہ ان کے لیے (گزر بسر کرنے کی) اور کوئی صورت نہ ہو۔ یہ ریاکار اور احسان جتلانے والے کی تمثیل ہے اس کے ضائع ہونے اور اس کے نفع نہ پہنچانے میں ایسے وقت میں جب کہ (وہ ریاکار) آخرت میں اس (کے ثواب) کا شدید محتاج ہو۔ اور استفہام نفی کے معنی میں ہے، اور ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے منقول ہے کہ یہ اس شخص کی مثال ہے جس نے نیک اعمال کئے۔ پھر اس پر شیطان مسطہ کر دیا یا تو اس نے معصیت کے عمل شروع کر دیئے یہاں تک کہ اس نے اپنے اعمال کو غرق (ضائع) کر دیا۔ اللہ تمہارے لیے اسی طرح جس طرح بیان کی گئیں کھول کر نشانیاں بیان کرتا ہے تاکہ تم اس میں غور و فکر کرو اور عبرت حاصل کرو۔

تحقیق و ترکیب تسبیح و تفسیری فوائد

مثَل مضاف الذین موصول، یُنْفِقُوْنَ اَمْوَالَهُمْ فِی سَبِیْلِ اللّٰہِ حمد ہو کر صلہ، صد موصول سے مل کر مثال کا مضاف الیہ، مضاف الیہ سے مل کر مبتداء (کَمَثَلِ حَبَّةٍ) حَبَّةٌ موصوف ہے اُنْمِست الخ حمد ہو کر صفت سے

موصوف صفت سے مل کر محذوف کے متعلق ہو کر مبتداء کی خبر ہے۔ مفسر علام نے صفة، کا اضافہ کر کے بتا دیا کہ مثل بمعنی مثال نہیں ہے بلکہ بمعنی صفت ہے۔

سُئِلَ: نفقات کے اضافہ کا کیا مقصد ہے؟

جواب: الَّذِينَ يَنْفِقُونَ اَمْوَالَهُمْ مشبہ ہے اور کاف حرف تشبیہ ہے اور مثل حبة الح مشبہ بہ ہے مشبہ ورمشہ بہ میں موافقت نہ ہونے کی وجہ سے تشبیہ درست نہیں ہے اس لیے کہ مشبہ بہ (الذین ینفقون) از قبیل حیوانات ہے اور مشبہ (حبة) از قبیل جمادات ہے لہذا تشبیہ من سب نہیں ہے، اس کے دو جواب ہو سکتے ہیں ایک یہ کہ مشبہ کی جانب حذف مانا جائے جیسا کہ مفسر علام نے لفظ نفقات محذوف مانا ہے، اب تقدیر عبارت یہ ہوگی، مثل نفقة الذین ینفقون کمثل حبة انبتت الخ۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ مشبہ بہ کی جانب حذف مانا جائے اس صورت میں تقدیر عبارت یہ ہوگی، مثل الذین ینفقون اَمْوَالَهُمْ الخ کمثل زارع حبة۔

قَوْلًا: اَکْثَرُ مِنْ ذَلِكَ اس حذف سے اشارہ کر دیا کہ یضعف کا مفعول محذوف ہے۔

سُئِلَ: مُصَدِّقَتُ تَوَاقُلٍ سے مفہوم ہو رہی ہے دوبارہ ذکر کرنے سے تکرار معنوم ہوتا ہے اس کا کیا فائدہ ہے؟

جواب: اَکْثَرُ مِنْ ذَلِكَ کا اضافہ کر کے اس سوال کا جواب دیا ہے یعنی ماضی سے جو مفہوم ہو رہا ہے اس سے بھی زیادہ اللہ تعالیٰ عطا فرمائیں گے۔

قَوْلًا: قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ، موصوف صفت سے ملکر معطوف علیہ اور مغفرة معطوف، معطوف معطوف علیہ سے ملکر مبتداء خیرٌ مِنْ صدقة الخ خبر۔

سُئِلَ: خَيْرٌ نَکْرَہ ہے اس کا مبتداء بنا کیسے درست ہے؟

جواب: چونکہ اس کا معطوف علیہ معروف ہے جس کی وجہ سے معطوف کا مبتداء بنا درست ہو گیا۔

سُئِلَ: معطوف علیہ قَوْلٌ ہے جو کہ نکرہ ہے اس کا خود مبتداء بنا صحیح نہیں ہے؟

جواب: جب نکرہ موصوفہ بالصفة ہو تو اس کا مبتداء بنا صحیح ہوتا ہے، قَوْلٌ موصوف صفت ہے لہذا اس کا مبتداء واقع ہونا درست ہو گیا۔

قَوْلًا: اِیْ اُجْوَرَهَا۔

سُئِلَ: اُجْوَرٌ مضاف محذوف، نئے کا کیا فائدہ ہے؟

جواب: نفس صدقہ یعنی مال صدقہ کے باطل ہونے کا کوئی مفہوم نہیں ہے اس لیے کہ احسان جتانے یا اذیت پہنچانے سے مال صدقہ ضائع اور باطل نہیں ہو جاتا بلکہ اس کا اجر و ثواب ضائع ہو جاتا ہے اسی شبہ کو رفع کرنے کے لیے اُجْوَرَهَا کا اضافہ کیا ہے۔

قَوْلًا: جمع الصمیر باعتبار معنی الذی یہ بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: یَقْدِرُونَ، کی ضمیر، الّٰذِی یَنْفِقُ کی طرف راجع ہے جو کہ مفرد ہے اور یَقْدِرُونَ میں ضمیر جمع ہے۔
جَوَاب: الّٰذِی، اگرچہ لفظ کے اعتبار سے مفرد ہے مگر معنی کے اعتبار سے جمع ہے، مافی قول الشاعر۔

وَإِنَّ الدِّينَ حَانَتْ فَلَاحٌ دِمَاؤُهُمْ هُمُ الْقَوْمُ كُلُّ الْقَوْمِ
 فَلَاحٌ، بصرہ میں ایک مقام کا نام ہے، وہ شخص جس کا خون مقام فلح میں ضائع ہو گیا درحقیقت وہی پوری قوم کے قائم مقام تھا،
 مقام استشہاد، ہُمُ ضمیر ہے جو کہ الّٰذِی کی طرف راجع ہے۔

قَوْلًا: نَمَقَات یہاں بھی حذف مضاف کی وجہ مشبہ اور مشبہ بہ میں موافقت پیدا کرنا ہے کما مرّ قریبًا
قَوْلًا: اَعْطَتْ، اَتَتْ، کی تفسیر اعطت سے کر کے اشارہ کر دیا کہ ات ایتاء سے ہے نہ کہ اتیان سے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

السُّبُلَةُ، خوشہ، بان، مشہور و معروف شئی ہے جو کہ گندم وغیرہ میں نکلتی ہے، اس کا وزن فُتْعَلَةُ، ہے، نون زندہ ہے اسلئے
 الزرع اس وقت بولتے ہیں جب کھیتی میں بال نکل آتی ہے اور بعض حضرات نے سنبل سے مشتق مان کی نون کو اسلی بھی کہا ہے۔
 مَثَلُ الدِّينِ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ كَمَثَلِ حَبَّةٍ (الآیۃ) اس آیت میں تشبیہ تمثیل ہے (یعنی تشبیہ مرّسب)
 اس میں مُنْفِقِينَ فی سبیل اللہ کے نفقہ کو مضاف عفت میں دانہ گندم کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے، یعنی جس طرح ایک دانہ سے
 بہت سی باتیں اور ہر بال میں سینکڑوں دانے پیدا ہوتے ہیں کی طرح اخلاص کے ساتھ راہ خدا میں خرچ کرنے والے کا اجر
 و ثواب انصافاً مضاعف ہوتا ہے، وجہ تشبیہ مضاعفت ہے، تشبیہ تمثیلی یا تشبیہ مرکب میں وجہ تشبیہ متعدد چیزوں سے اخذ کی جاتی ہے،
 خلاص و ایمان کے ساتھ راہ خدا میں خرچ کرنا مشبہ ہے جو کہ مرکب ہے اور خوشہ گندم جس میں دانے زیادہ ہوں مشبہ بہ ہے یہ بھی
 مرکب ہے ہذا مذکورہ آیت میں تشبیہ مرکب ہے جس میں تشبیہ کے چاروں رکن مذکور ہیں، مشبہ، مشبہ بہ، وجہ تشبیہ، و حرف تشبیہ۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَبْطُلُوا صَدَقَاتِكُمْ بِالْمَنِّ وَالْأَذَى كَالَّذِي يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَاءَ النَّاسِ (الآیۃ) اس آیت میں
 بھی تشبیہ مرّسب ہے۔ ریاکاری کے طور پر خرچ کرنے والے کی کیفیت کو اس صاف اور چکنے پھرنے کی کیفیت کے ساتھ تشبیہ دی گئی
 ہے جس پر ریت پڑا ہو اور زوردار بارش میں وہ ریت مٹی بہہ کر صاف ہو جائے جس طرح یہ پتھر بارش کی وجہ سے صاف ہو گیا اسی
 طرح اس شخص کے غلو کی وجہ سے اس کے انفاق کا اجر و ثواب بھی ضائع ہو گیا۔

مَثَلُ الدِّينِ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ ابْتِغَاءَ مَرْضَاتِ اللَّهِ (الآیۃ) اس آیت میں بھی تشبیہ مرکب ہے اس لیے کہ اخلاص
 کیساتھ اور رضا، ابی کے لیے راہ خدا میں خرچ کرنے والے کو اس باغ کے ساتھ تشبیہ دی گئی ہے جو بندگی پر ہو اور جس میں
 حال میں پھل بکثرت آئیں خواہ بارش زیادہ ہو یا کم۔

قَوْلًا: نَحِيلُ کہا گیا ہے کہ یہ اسم جمع ہے اس کا واحد نخلة ہے، اور کہا گیا ہے کہ نحل کی جمع ہے اور نخل اسم جنس ہے۔

قَوْلًا: اعصار، تیز آندھی، بگورہ، لویا پالے وان ہوا، جو درختوں کو اپنی سمیت کیوجہ سے جھکس دے۔

ایودہ اَحَدُكُمْ اَنْ تَكُوْنَ لَهُ جَنَّةٌ مِّنْ نَّحِیْلِ (الایة) اس آیت میں تشبیہ تمثیل (تشبیہ مرآب) استعمال ہوئی، مشبہ بہ ایک ایسا شخص ہے کہ جس نے زندگی بھر آپری کر کے ایک عمارت باغ تیار کیا ہو جس میں ہر قسم کے پھل ہوں اور اس کے پاس گنبد و سر کرنے کا صرف وہی واحد ذریعہ ہو اور یہ شخص پڑھاپ کی عمر کو پہنچ گیا ہو ضعف و نقاہت کی وجہ سے کسب کرنے کی طاقت بھی نہ رہی ہو اور اس کے ننھے ننھے بچے بھی ہوں وہ بچے اس کا سہارا تو کیا بنتے لٹے اس کے لیے جو بھ بنے ہوں، ایسی صورت میں اس باغ پر کوئی بلائے آسانی پڑے جو اس باغ کو جلا کر خاکستر کر دے تو اس شخص کو کس قدر حسرت و یاس ہوگی، یہی حال قیامت کے دن اس ریاکار خراج کرنے والے کا ہوگا کہ غاف و ریاکاری کی وجہ سے اس کے سارے اعمال اکارت ہو جائیں گے جب کہ وہاں نیکیوں کی شدید ضرورت ہوگی اور وہ بارہ اعمال خیر کرنے کی مہلت و فرصت بھی نہ ہوگی، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ تم پسند کرتے ہو کہ تمہارا بھی یہی حال ہو؟۔

باغ والے کے حالات سے جو کیفیت منترع ہوتی ہے وہ مشبہ بہ ہے اور قیامت کے دن ایک ریاکار کی جو حالت ہوگی اس سے جو کیفیت منترع ہوتی ہے وہ مشبہ ہے، اس تمثیل میں مشبہ بہ مذکور ہے و مشبہ محذوف ہے، ایودہ، میں استفہام غی وقوع کے لیے ہے نہ کہ نفی واقع کے لیے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُمْ (الایة) یہ انفاق فی سبیل اللہ کی فضیلت کا بیان ہے۔

ثُمَّ لَا يَتَّبِعُونَ مَا أَنْفَقُوا مَّا وَلَا آذَى، یہ اس بات کا بیان ہے کہ انفاق فی سبیل اللہ کی مذکور فضیلت صرف اس شخص کو حاصل ہوگی جو مال خرچ کر کے احسان نہیں جتاتا یعنی زبان سے ایسا کلمہ تحقیر ادا نہیں کرتا ہے جس سے کسی غریب ضرور تمند محتج کی عزت نفس مجروح ہو اور وہ تکلیف محسوس کرے، حیث شریف میں ہے آپ نے فرمایا کہ قیامت کے دن اللہ تعالیٰ تین آدمیوں سے کلام نہیں فرمائے گا ان میں سے ایک احسان جتانے والا بھی ہے۔ (مسلم کتاب الاحسان)

قَوْلٌ مَّعْرُوفٌ وَمَغْفِرَةٌ خَيْرٌ (الایة) سائل سے نرمی اور شفقت سے بولنا اور دعائیہ کلمات کہن مثلاً یہ کہ اللہ تعالیٰ تم کو ورم کو بھی اپنے فضل و کرم سے نوازے۔ یہ قول معروف ہے اور مغفرت کا مطلب ہے کہ اگر سائل کی زبان سے کوئی نازیبا کلمہ نکل جائے تو اس سے چشم پوشی کرتے ہوئے درگزر کرنا۔ یہ نرمی و رحمت پوشی اور درگزر اس صدقے سے بہتر ہے جس کے بعد اس کو لوگوں میں رسوا و ذلیل کرے یا احسان جتائے۔ کسی سے کلمہ خیر کہنا اور خندہ پیشانی سے منہ بھی صدقہ ہے۔ (مسلم کتاب اللہ)

فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ عَلَيْهِ تُرَابٌ فَأَصَابَهُ وَابِلٌ فَتَرَكَهُ صَلْدًا یہ ایک تمثیل ہے جس میں ریاکار کے اعمال نیک کو بارش سے تشبیہ دے کر سمجھایا گیا ہے۔ تمثیل میں بارش سے مراد خیرات اور دیگر اعمال نیک ہیں اور چنان سے مراد نیت اور جذبہ کی خرابی ہے جس کے ساتھ خیرات یا کوئی بھی نیک کام کیا گیا ہے، ہلکی مٹی سے مراد نیکی کی وہ ظاہری سطح ہے

جس کے نیچے نیت کی خرابی پوشیدہ ہے۔

بارش کا فطری تقاضہ تو یہی ہے کہ اس سے روئیدگی ہو ورش دالی آئے، لیکن جب روئیدگی قبول کرنے والی زمین اوپر ہی اوپر برائے نام ہو اور اس کے نیچے نرمی پتھر کی چٹان ہو تو بارش مفید ہونے کے بجائے الٹی مضر ہوگی، اسی طرح خیرات بھی اگرچہ بھلائیوں کو نشوونما دینے کی صحت رکھتی ہے مگر اس کے نافع ہونے کے لیے حقیقی نیک نیتی شرط ہے نیت نیک نہ ہو تو ابراہیم کا فیضان بھی بجز اس کے کہ محض ضیاع ماں ہے اور کچھ نہیں۔

اَيُّوَدُ اَحَدُكُمْ اَنْ تَكُوْنَ لَهُ جَنَّةٌ، یعنی اگر تم یہ پسند نہیں کرتے تمہاری عمر بھر کی کمائی ایک ایسے نازک موقع پر تبہ ہو جائے جب کہ تم اس سے فائدہ اٹھانے کے سب سے زیادہ محتاج ہو اور از سر نو کمائی کرنے کا موقع بھی باقی نہ رہا ہو تو تم یہ بات کیسے پسند کر رہے ہو کہ دنیا میں مدت العمر عمل کرنے کے بعد آخرت کی زندگی میں تم اس طرح قدم رکھو کہ وہاں پہنچ کر یکایک تمہیں معصوم ہو کہ تمہارا پورا کارنامہ حیات یہاں کوئی قیمت نہیں رکھتا، جو کچھ تم نے دنیا کے لیے کمایا تھا وہ دنیا ہی میں رہ گیا آخرت کے لیے کچھ کم کر دے ہی نہیں کہ یہاں اس کے پھل کھا سکو، آخرت میں تمہیں اس کا کوئی موقع نہ ملے گا کہ از سر نو اب آخرت کے لیے کمائی کرو۔ آخرت کے لیے جو کچھ بھی کمائی کرنے کا موقع ہے وہ اسی دنیا میں ہے یہاں اگر تم آخرت کی فکر کئے بغیر ساری عمر دنیا ہی کی دھن میں لگے رہے اور اپنی تمام قوتیں اور کوششیں دنیوی فائدے تلاش کرنے ہی میں کھپاتے رہے تو آفتاب زندگی غروب ہونے کے بعد تمہاری حالت بعینہ اس بڑھے کی طرح حسرت ناک ہوگی جس کی عمر بھر کی کمائی اور جس کی زندگی کا سہارا ایک باغ تھا اور وہ باغ عین عالم پیری میں اس وقت جل گیا جب کہ وہ نہ خود نئے سرے سے باغ لگا سکتا ہے اور نہ اسکی اور وہی اس قابل تھی کہ اس کی مدد کر سکے۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما اور حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اس مثال کا مصداق ان لوگوں کو بھی قرار دیا ہے جو ساری عمر نیکیاں کرتے ہیں اور آخر عمر میں شیطان کے جال میں پھنس کر اللہ کے نافرمان ہو جاتے ہیں جس سے عمر بھر کی نیکیاں برباد ہو جاتی ہیں۔

وفی رواية البخاری والحاکم وابن جریر وجماعة عن ابن عباس کہ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے ایک روز اصحاب نبی ﷺ سے فرمایا تمہارا اس آیت کے بارے میں کیا خیال ہے، "اَيُّوَدُ اَحَدُكُمْ" الخ؟۔ لوگوں نے کہا اللہ تعالیٰ اعلم۔ حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ غصہ ہو گئے اور فرمایا، ہاں کہوں، کہو (یعنی یہ گول مول بات میرے سوال کا جواب نہیں ہے تو بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا اے امیر المومنین! اس آیت کے بارے میں میرے دل میں ایک بات ہے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے فرمایا اے میرے برادر زادے کہو، اور اپنے آپ کو کم نہ سمجھو، تو حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے عرض کیا اس آیت میں اس مالدار آدمی کی مثال بیان کی گئی ہے جس نے اللہ کی احسانیت میں عمل کیا، پھر اللہ نے اس کی طرف شیطان بھیجا تو وہ معاصی میں مبتلا ہو گیا ور اپنے اعمال کو برباد کر دیا۔ (روح المعانی)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَنْفِقُوا رَغَوًا مِنْ طَيِّبَاتِ حَيْدِ مَا كَسَبْتُمْ مِنْ أَمَلٍ وَمِنْ مِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ
 مِنَ الْحَبُوبِ وَالشَّعِيرِ وَلَا تَتَّبِعُوا تَتَّبِعُوا الْخَبِيثَاتِ أَرَادَ مِنْهُ أَيْ مِنْ الْمَذْكُورِ تَنْفِقُونَ فِي الرِّكَوهِ
 حَالٍ مِنْ صَمِيرٍ تَتَّبِعُوا وَلَا تَتَّبِعُوا بِأَخْذِيهِ أَيْ الْخَبِيثَاتِ أَوْ أَنْطِيقُوا فِي خَفَافِكُمْ إِلَّا أَنْ تَغْمِضُوا فِيهِ
 السَّاعِدِ وَعَنِ الْمَصْرِفِ كَيْفَ يُؤْذِرُ مِنْهُ حَقُّ اللَّهِ وَأَعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَنِّي عَنْ مَعْنَاكُمْ حَمِيدٌ
 مَحْمُودٌ عَلَى كُلِّ حَالٍ الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ يُخَوِّفُكُمْ بِهِ أَنْ تَصَدَّقُوا فَمَنْ كُفُوا وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ
 النَّحْسِ وَمِنْ الرِّكَوَةِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ عَلَى الْأَنْفِقِ مَغْفِرَةً مِنْهُ بِمَنُوكُمْ وَفَضْلًا رَزَقَ حَنْفًا مِنْهُ
 وَاللَّهُ وَاسِعٌ فَضْلُهُ عَلِيمٌ ﴿٣٨﴾ بِالْمَنْفِقِ يُؤْتِي الْحِكْمَةَ الْعِلْمَ السَّامِعِ الْمُؤَدَّى إِلَى الْعَمَلِ مَنْ يَشَاءُ
 وَمَنْ يُؤْتِ الْحِكْمَةَ فَقَدْ أُوتِيَ خَيْرًا كَثِيرًا لِمَنْ يَهْدِي إِلَى السَّعَادَةِ الْأَدْنَى وَمَا يَذْكُرُ فِيهِ إِذْ عَمِلَ
 فِي الْأَوَّلِ فِي الدَّالِ يَنْعُ إِلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ ﴿٣٩﴾ أَصْحَابُ الْعُقُولِ وَمَا أَنْفَقْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ أَدْنَى مِنْ رِكَوَةٍ
 أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نَذْرٍ تُمْ مِنْ نَذْرٍ يَوْفِيهِمْ فَإِنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ فَبِحَارِكُمْ عَسَى وَمَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ
 الرِّكَوَةِ وَالنَّذْرِ أَوْ مَوْضِعِ الْأَنْفِقِ فِي غَيْرِ مَجْتَهِدٍ مِنْ مَعْصِيَةِ اللَّهِ مِنْ أَنْصَارٍ ﴿٤٠﴾ مَا يَعْنِي هَهُ مِنْ عَدَاةِ
 إِنْ تُبَدُّوا تُظْهِرُوا الصَّدَقَاتِ أَيْ الْأَنْوَاعِ فَنِعْمًا هِيَ أَيْ نِعْمَ شَيْءٌ الْعَدَاةُ وَإِنْ تُخْفَوُهَا سِرُّوهُ
 وَتُؤْتُوهُ الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ عَدَاةِهَا وَإِنْ تَتَّبِعُوا الْفُقَرَاءَ فَهُوَ خَيْرٌ لَكُمْ مِنْ عَدَاةِهَا
 مُنْعَدِي بِهِ وَثَلَايِهِمْ وَالنَّذْرُ الْفُقَرَاءُ مُنْعَبٍ وَيُكْفَرُ بِسَاءِ وَبِأَنْوَاعٍ مَحْرُومًا بِالْعَصْفِ عَلَى مَنْحَلٍ فَهُوَ
 وَمَنْفُوعًا عَلَى الْأَسْنَانِ عَنْكُمْ مَنْ غَضَّ سَيِّئَاتِكُمْ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيرٌ ﴿٤١﴾ عَالِمٌ بِمَا صَدَقَ
 كَصَاهِرِهَا لَا خَفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُ وَمَعَ صَلَاحِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَمِعَ مِنَ الْمُتَصَدِّقِ عَلَى الْمُشْرِكِينَ لَيْسَ لَكُمْ
 لَيْسَ عَلَيْكُمْ هُدْيُهُمْ أَيْ أَسْرَ إِلَى الدُّخُولِ فِي الْإِسْلَامِ أَمَا عَدَيْتُمْ الْبَلَاءَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَنْ يَشَاءُ هُدًى
 إِلَى الدُّخُولِ فِيهِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ مَالٍ فَلَا نَنْفُسِكُمْ لَأَنْ تَوَاتَهُ لَهُ وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ أَيْ
 تَوَاتَهُ لَا غَيْرَ مِنْ أَغْرَاصِ الْمَنَاحِ حَرِّ مَعْنَى أَسْهَى وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ يُؤَفِّ إِلَيْكُمْ حَرَاوَهُ وَأَنْتُمْ لَا تَظْلَمُونَ ﴿٤٢﴾
 تُنْفِقُونَ مِنْهُ شَيْءٌ وَالْخُفْسُ كَبْدٌ لِلْأُولَى لِلْفُقَرَاءِ حَسْرَتُهُمْ مَحْدُوفٌ أَيْ الصَّدَقَاتُ
 الَّذِينَ أُخْصِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ أَيْ حَسَبُوا أَنْفُسَهُمْ عَلَى الْجِهَادِ وَبَرَزَتْ فِي أَمَلِ الْحَقِّ وَنِعْمَ الرِّعْمَانُ
 مِنَ الْمُهَاجِرِينَ أَوْ صَدَقُوا الْغَنِيَةَ الْفَرَارِ أَوْ أُخْرِجُوا مِنَ السَّرَايَا لَا يَسْتَطِيعُونَ صَرْبًا سَفَرًا فِي الْأَرْضِ لِلتَّجَارَةِ وَالْمَعَاشِ
 لِنَعْمَتِهِ عَنْهُ بِالْجِهَادِ يُحَسِّبُهُمُ الْجَاهِلُ بِحَالِهِمْ أَغْنِيَاءَ مِنَ التَّعَقُّفِ أَيْ لِنَعْمَتِهِمْ عَنِ السُّؤَالِ وَبَرَكَهَ تَعْرِفُهُمْ
 بِأَنْحَاطٍ بِسَيِّئَاتِهِمْ عِلَالَتُهُمْ مِنْ التَّوَاضُعِ وَاتِّرَ الْجُهْدِ لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ شَيْئًا فَيُنْحَقُونَ الْحَافُّ أَيْ لَا

سُورَةُ النِّفَرَةِ (۲) پارہ ۳
مَنَحَرِّكُمْ عَنَّهُ

تَرْجُمَا: اے ایمان والو! جو مال تم نے کمایا ہے اس میں سے عمدہ چیزیں خرچ کرو زکوٰۃ دو اور اس سے بھی عمدہ

چیزیں جو ہم نے تمہارے لیے زمین سے پیدا کی ہیں۔ (مثلاً) عمدہ اور پھل اور مذکورہ چیزوں میں سے خراب چیز کا قصد بھی نہ رہے کہ اس میں سے زکوٰۃ میں خرچ کرو گے تنفقون، تیمموا کی ضمیر سے حل ہے، حالانکہ تم خود بھی اس خراب چیز کو لینے والے نہیں ہو اگر وہ چیز تمہارے حقوق میں دی جائے مگر نرمی اور چشم پوشی کرتے ہوئے، تم نظر انداز کر جاؤ تو پھر تم خراب چیز سے حق کس طرح ادا کرتے ہو اور سمجھ لو کہ اللہ تعالیٰ تمہارے خرچے سے بے نیاز اور ہر حال میں ستودہ صفات ہے، شیطان تمہیں محتاجی سے ڈراتا ہے (یعنی) اگر تم صدقہ کرو گے تو محتاج ہو جاؤ گے سو تم خرچ نہ کرو، اور تم کو بخل اور زکوٰۃ نہ دینے کا حکم کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ خرچ کرنے پر اپنی طرف سے تمہارے گناہوں کو معاف کرنے کا اور اس (خرچ کردہ) کے عوض رزق کا وعدہ کرتا ہے، اور اللہ تعالیٰ اپنے فضل کے معاملہ میں بڑا کشادہ دست اور خرچ کرنے والے سے باخبر ہے۔ وہ جس کو چاہتا ہے حکمت یعنی ایسا حکم نافع جو عمل تک پہنچانے والا ہو عطا کرتا ہے اور جس کو حکمت مل گئی اس کو بڑی خیر کی چیز مل گئی، اس کے سعادت ابد یہ تک پہنچنے کی وجہ سے۔ اور انصیحت تو بس دانشمند ہی قبول کرتے ہیں اور تم جو کچھ بھی خرچ کرتے ہو (یعنی) صدقہ و زکوٰۃ داتے ہو یا جو بھی نذر مانتے ہو پھر تم اس کو پوری کرتے ہو۔ یقیناً اللہ تعالیٰ اس کو جانتا ہے۔ تو وہ تم کو اس کا صدقہ دے گا، اور زکوٰۃ کو رد کر اور نذر روپا کر کے یا اللہ کی معصیت میں بے محل خرچ کر کے ظلم کرنے والوں کا کوئی بھی حامی نہیں ہوگا۔ (یعنی) اس کے مذاہب سے ان کو کوئی بچانے والا نہیں ہوگا۔ اگر تم نفی صدقات کو ظاہر کرو تب بھی اچھی بات ہے یعنی اس کا ظاہر کرنا اچھی بات ہے، اور اگر تم اسے پوشیدہ رکھو اور فقراء کو دو تو اس کے ظاہر کرنے اور مالداروں کو دینے سے تمہارے حق میں بہتر ہے، لیکن فرض صدقہ اس کا اظہار افضل ہے تاکہ لوگ اس کی اقتداء کریں اور تاکہ یہ شخص محل تہمت میں نہ رہے اور اس کا فقراء کو دینا متعین ہے، اور اللہ تمہارے کچھ گناہ بھی دور کر دے گا، یُکْفِرُ، یا، اور نون کے ساتھ جزم پڑھا جائے تو فہو، کے محل پر عطف ہوگا اور مرفوع پڑھا جائے تو مستند ہونے کی وجہ سے مرفوع ہوگا۔ اور تم جو کچھ بھی کرتے ہو اللہ اس سے باخبر ہے، یعنی اس کے باطن سے ان طریق واقف ہے جس طرح اس کے ظاہر سے، اس سے اس کی کوئی شئی مخفی نہیں ہے، اور جب رسول اللہ ﷺ نے مشرکین پر صدقہ کرتے ہوئے منع فرمادیا تاکہ وہ اسلام قبول کر لیں تب یہ آیت نازل ہوئی، (لَيْسَ عَلَيْكُمْ هُدْهُمُ) ان کی ہدایت یعنی اسلام میں داخل کرنا آپ کے ذمہ نہیں، آپ کی ذمہ داری تو صرف پہنچا دینا ہے، بلکہ اللہ اس دم میں دخول کی جس کی ہدایت چاہتا ہے ہدایت دیتا ہے اور تم جو کچھ بھی مال میں سے خرچ کرتے ہو سو اپنے لیے کرتے ہو، اس لیے کہ اس کا اجر تمہارے ہی لیے ہے، اور تم اللہ ہی کی رضا جوئی کے لیے خرچ کرتے ہو یعنی اس کے ثواب کے لیے نہ کہ دنیا کی کسی اور غرض کے لیے، خبر معنی نہیں ہے، اور

مال میں سے تم جو کچھ خرچ کرتے ہو تم کو اس کی پوری پوری جزاء دی جائے گی، تم پر ذرا بھی زیادتی نہ کی جائے گی کہ اس کے اجر میں کچھ کمی ردی جائے، یہ دونوں جملے پہلے جیسے کی تائید ہیں۔ صدقات کے (اصل) مستحق وہ فقراء ہیں (للفقراء) مبتداء محذوف کی خبر ہے جو اللہ کی راہ میں کھر گئے ہیں، یعنی جنہوں نے خود کو جہاد میں محبوس کر لیا ہے (اور آئندہ آیت) اصحاب صفہ کے بارے میں نازل ہوئی اور وہ مہاجرین میں سے چار سو تھے، جو قرآن کی تعلیم اور سرایا کے ساتھ نکلنے کے لیے مستعد رہتے تھے، وہ جہاد میں مشغول رہنے کی وجہ سے (طلب) معاش اور تجارت کے لیے سفر نہیں کر سکتے تھے، ان کے حال سے ناواقف نہیں مگر سمجھتا تھا سوال سے ان کے احتیاط کرنے اور ترک سوال کرنے کی وجہ سے اب مخاطب تو ان کی تواضع اور مشقت کے اثر کی علامت سے پہچان لے گا، وہ لوگوں سے لپٹ کر کسی چیز کا سوال نہیں کرتے، یعنی وہ بالکل سوال نہیں کرتے، لہذا چٹ کر سوال بھی ان کی طرف سے نہیں ہوتا اور الحاف کے معنی اصرار کے ہیں، اور تم ماں میں سے جو کچھ خرچ کرتے ہو اللہ تعالیٰ اس کو خوب جانتا ہے سو وہ تم کو اس کی جزاء دے گا۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: الجیاد، طیبیت کی تفسیر الجیاد سے کر کے اشارہ کر دیا کہ طیبیت کے معنی حلال کے نہیں ہیں جو کہ اکثر استعمال ہوتے ہیں بلکہ یہاں عمدہ کے معنی ہیں جو ردی کے مقابلہ میں مستعمل ہے۔

قَوْلٌ: تعمصوا۔ مضارع جمع مذکر حاضر تکمیل بند کرنا، یہاں مجازی معنی، درگزر کرنا، چشم پوشی کرنا مراد ہیں۔

قَوْلٌ: البخل، فحشاء کی تفسیر بخل سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یہاں فحشاء کے مشہور معنی جو کہ زنا کے ہیں مراد نہیں ہیں۔

قَوْلٌ: محزوماً بالعطف علی محلّ فہو و مرفوعاً علی الاستیناف اس عبارت کا مقصد یُکفّر کے اعراب کو بتانا ہے، اس کو مجزوم پڑھا جائے تو مجزوم فہو کے محل پر عطف ہونے کی وجہ سے ہوگا اس لیے کہ فہو، جواب شرط ہونے کی وجہ سے مجزوم ہے، اور اگر مرفوع پڑھا جائے تو مرفوع جملہ مستأنف ہونے کی وجہ سے ہوگا شرط سے اس کا کوئی تعلق نہ ہوگا۔

قَوْلٌ: ای الناس اس میں اشارہ ہے کہ ہڈھم کی ضمیر الناس کی طرف راجع ہے اگرچہ وہ ماقبل میں ص احسن مذکور نہیں ہے مگر مضمون کلام سے مفہوم ہے فقراء کی طرف راجع نہیں جیسا کہ بظہر معصوم ہوتا ہے اس لیے کہ اس صورت میں معنی درست نہیں رہتے۔

قَوْلٌ: الی الدحول فی الاسلام، اس اضافہ سے ایک سوال کا جواب دینا مقصود ہے۔

سُؤال: آپ ﷺ سے ہدایت کی نفی کا کیا مقصد ہے جب کہ آپ ﷺ کی بعثت ہدایت ہی کے لیے ہے۔

جواب: نفی ہدایت سے مراد ایصال الی المصوب کی نفی ہے نہ کہ اراء و طریق کی۔

قَوْلًا: خبر بمعنی النہی یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِغَاءَ وَجْهِ اللَّهِ فِي خَيْرِ دُئِي كُنِي هِي كِي لِي خَرْجُ كَرْتِي هُوَا اِنكہ بہت سے لوگ ریا، وٹمود کے لیے بھی خرچ کرتے ہیں۔ اس میں کذب باری لازم آتا ہے۔

جَوَابُ: یہ ہے کہ خبر معنی نہیں ہے، کہ تم غیر رضا کے لیے خرچ مت کرو۔

قَوْلًا: لَتَعْفَهُمْ اس میں اشارہ ہے کہ مِنَ التَّعْفِ، میں مِنْ تَعْلِيلِیہ ہے نہ کہ تَعْفِیہ۔ لَا یَسْأَلُونَ النَّاسَ الْحَافَا، وہ اصرار کے ساتھ سوال نہیں کرتے، اس میں فن بیان کی ایک صنعت ہے جس کو "نفسی الشیء بِاِنْجَابِہ" کہتے ہیں، اس میں بظاہر ایک شئی کی نفی اور دوسری شئی کا اثبات ہوتا ہے، مگر حقیقت میں دونوں کی نفی مقصود ہوتی ہے، مذکورہ آیت میں بظاہر الحاف (اصرار) کی نفی ہے، نفس سوال کی نفی نہیں ہے، مگر مقصود کلام "مطلقاً" کی نفی ہے یعنی بظاہر قید کی نفی ہے مگر باطن میں قید اور مقید دونوں کی نفی ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

بِأَيِّهَا الَّذِينَ آمَنُوا الْفُقُورَا مِنْ طَبِيتٍ مَا كَسَبْتُمْ (الآیة) صدقہ کی قبولیت کے لیے جس طرح ضروری ہے کہ مَنْ وَآذَى اور ریا کاری سے خالی ہو جیسا کہ گذشتہ آیات میں بیان کیا گیا ہے اسی طرح یہ بھی ضروری ہے کہ وہ حلال اور پاکیزہ اور عمدہ چیز ہو۔

شان نزول:

بعض انصار مدینہ جو کھجوروں کے ہاغات کے مالک تھے وہ بعض اوقات نکمی اور ردی کھجوروں کا خوشہ مسجد میں بامریکا دیہ کرتے تھے اور اصحاب صفہ کا چونکہ کوئی ذریعہ معاش نہیں تھا جب ان کو بھوک لگتی تو ان خوشوں میں سے جھار کر کھجوریں کھالیا کرتے تھے اسی پر یہ آیت نازل ہوئی۔ (فتح القدیر بحوالہ ترمذی)

طَبِيتٌ، کا ترجمہ بعض حضرات نے جن میں مفسر عدم بھی شامل ہیں، عمدہ چیز کیا ہے اور قرینہ مِمَّا أَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْأَرْضِ کو قرار دیا ہے اس لیے کہ زمین سے پیدا ہونے والی شئی حلال تو ہوتی ہے ابستہ جودت اور ردات میں کافی مختلف ہوتی ہے اس لیے طَبِيتٌ، کا ترجمہ عمدہ شئی سے کیا ہے شان نزول کے واقعہ سے بھی اسی کی تائید ہوتی ہے، اور بعض حضرات نے حلال شئی سے کیا ہے اس لیے کہ مکمل اور پوری طرح عمدہ شئی وہی ہوتی ہے جو حلال بھی ہو۔ اگر دونوں ہی معنی مراد لئے جائیں تو کوئی تناد نہیں ہے۔ ابستہ جس کے پاس اچھی چیز ہو ہی نہیں وہ اس ممانعت سے بری ہے۔

عشری اراضی کے احکام:

مِمَّا اَخْرَجْنَا لَكُمْ مِنَ الْاَرْضِ ، لفظ اخر حذا سے اشارہ اس بات کی طرف ہے کہ عشری زمین سے عشر واجب ہے، اس آیت کے عموم سے امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ نے استدلال کیا ہے کہ عشری زمین کی ہر قبیل و کثیر پیداوار میں عشر واجب ہے، عشر اور خراج دونوں اسمی حکومت کی جانب سے زمین پر عائد کردہ ٹیکس ہیں، ان میں فرق یہ ہے کہ عشر فقط ٹیکس نہیں بلکہ اس میں عبادت مانی کی حیثیت بھی ہے جیسا کہ زکوٰۃ میں ہے، اس لیے اس کو زکوٰۃ اراضی بھی کہا جاتا ہے اور خراج خالص ٹیکس ہے جس میں عبادت کا کوئی پہلو نہیں ہے، مسلمان چونکہ عبادت کا اہل ہے لہذا عشری زمین سے جو ٹیکس لیا جاتا ہے اسے عشر کہتے ہیں اور غیر مسلم سے جو اراضی کا ٹیکس لیا جاتا ہے اس کو خراج کہتے ہیں، عشری اور خراجی زمین کا فرق اور عشر و خراج کے تفصیلی مسائل کتب فقہ سے معلوم کیے جاسکتے ہیں، یہاں اس کا موقع نہیں۔

الشَّيْطَانُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ وَيَأْمُرُكُمْ بِالْفَحْشَاءِ ، بھسے اور نیک کام میں اگر بے خرچ کرنا ہو تو شیطان ڈراتا ہے کہ مفلس اور فلاش ہو جاؤ گے اور تمہارا فلاں کام رک جائے گا البتہ اگر برے کام میں خرچ کرنا ہو تو بڑی سے بڑی رقم خرچ کروا ڈالتا ہے چنانچہ دیکھا گیا ہے کہ مسجد مدرسہ یا کسی اور کار خیر کے لیے کوئی تعاون کے لیے پہنچ جائے تو صاحب خیر ایک معمولی رقم کے لیے بار بار حساب کی جانچ پڑتال کرتا ہے، اور چندہ والے کو بسا اوقات کئی کئی بار بدلتا ہے لیکن اگر سنیما، ٹیلی ویژن، شراب، بدکاری، اور مقدمہ بازی میں خرچ کرنا ہو تو یہی شخص بڑی سے بڑی رقم بے تحاشا خرچ کر ڈالتا ہے۔

”حکمت“ کے معنی اور تفسیر:

يُؤْتِي الْحِكْمَةَ مَنْ يَشَاءُ ، حکمت سے مراد صحیح بصیرت اور صحیح قوت فیصلہ ہے یہاں یہ بتانا مقصود ہے کہ جس شخص کے پاس حکمت کی دوست ہوگی وہ ہرگز شیطان کی بتائی ہوئی راہ پر نہ چھے گا، بلکہ اس کشادہ راہ کو اختیار کرے گا جو اللہ تعالیٰ نے بتائی ہے، شیطان کے تنگ نظر مریدوں میں یہ بڑی ہوشیاری اور عقلمندی ہے کہ آدمی اپنی دوست کو سنبھال کر رکھے اور ہر وقت کمائی کی فکر میں لگا رہے لیکن جن کو اللہ کی جانب سے نور بصیرت کی دولت ملی ہے ان کی نظر میں یہ عین بے وقوفی ہے، حکمت اور دانائی ان کے نزدیک یہ ہے کہ آدمی جو کچھ کمائے اس سے اپنی متوسط ضروریات پوری کرنے کے بعد باقی کو دل کھول کر بھدائی کے کاموں میں خرچ کرے۔

نذر کا حکم:

نذر اسی عبادت کی صحیح ہے جو واجبہ کی جنس سے ہو اور خود واجب نہ ہو، مثلاً نماز، روزہ، حج وغیرہ یہی وجہ ہے کہ اگر کوئی شخص عیادت مریض کی نذر مانے تو واجب نہ ہوگی۔ نذر اگر معصیت کی نہ ہو تو پورا کرنا واجب ہے اگر کسی نے

معصیت کی نذر قسم کے ساتھ مانی تو نذر پوری نہ رہے اور قسم کا کفارہ ادا کرے۔

غیر اللہ کی نذر جائز نہیں:

نذر بھی چونکہ نماز روزہ کی طرح عبادت ہے ہذا غیر اللہ کے لیے جائز نہیں غیر اللہ کی نذر، نثر شرک ہے لہذا کسی بھی چیز، پیغمبر، یولی کے نام کی نذر، نثر شرک ہے اس سے بچنا ضروری ہے۔

خفیہ طور پر صدقہ افضل ہے:

إِنْ تُبْدُوا الصَّدَقَاتِ فَيَعْلَمَهَا (الآیۃ) اس سے معلوم ہوا کہ عام حالت میں خفیہ طور پر صدقہ کرنا افضل ہے، سوائے اس صورت کے کہ جس میں اندنیہ خرچ کرنے میں لوگوں کو ترغیب کا پہلو ہو یا تہمت سے بچنا مقصود ہو، تاہم مخصوص صورتوں کے علاوہ دیگر مواقع پر خاموشی سے خفیہ طور پر صدقہ کرنا ہی بہتر ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: جن لوگوں کو روز قیامت عرش ابی کا سیہ نصیب ہوگا ان میں وہ شخص بھی ہوگا جس نے اپنے دائیں ہاتھ سے ایسے خفیہ طریقہ سے صدقہ کیا ہوگا کہ اس کے دائیں ہاتھ کو بھی خبر نہ ہوئی ہو کہ اس کے دائیں ہاتھ نے کیا خرچ کیا ہے؟ (اس تعبیر سے مراد مبالغہ فی اخفاء ہے) نفی صدقات کو چھپا کر اور جو صدقہ فرض ہو مثلاً زکوٰۃ وغیرہ اس کو علانیہ دینا افضل ہے۔

لَيْسَ عَلَيْكَ هُدُؤُهُمْ یہ جملہ معترضہ ہے یعنی آپ پر یہ واجب نہیں کہ آپ ان کو ہدایت یافتہ کر دیں صرف رہنمائی کرنا اور راہ ہدایت دکھانا آپ کا فرض منصبی ہے۔

شان نزول:

عبدالحمید اور نسائی وغیرہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نقل کیا ہے کہ ابتداء میں مسلمان اپنے غیر مسلم رشتہ داروں اور عام غیر مسلم جہتمندوں کی مدد کرنے میں تامل کرتے تھے، اور اس کو ناپسند کرتے تھے، ان کا خیال یہ تھا کہ صرف مسلمان جہتمندوں کی مدد کرنا ہی انفاق فی سبیل اللہ ہے، اس آیت سے ان کی یہ غلط فہمی دور ہو گئی۔

حضرت سماء بنت ابوبکر رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی وادہ اپنے کفر کے زمانہ میں، اپنی بیٹی حضرت اسماء کی خدمت میں مدد کی خواہاں ہو کر مدینہ آئیں تو حضرت اسماء نے اپنی وادہ کی مدد اس وقت تک نہیں کی جب تک کہ آپ ﷺ سے اجازت نہ لے لیں۔

مَسْئَلَتُنِي: یہاں یہ بات پیش نظر رہے کہ صدقہ سے مراد نفی صدقہ ہے جس کا انسانیت کی بنیاد پر ذمی کافر کو بھی دینا جائز ہے، ابستہ صدقہ وجہ مسلمان کے مدد کو دینا جائز نہیں ہے۔

مَسْئَلَتُنِي: کافر ذمی یعنی غیر حربی کو صرف زکوٰۃ و عشر دینا جائز نہیں ابستہ دیگر صدقات واجبہ و نافعہ دینا جائز ہے، اور اس آیت میں زکوٰۃ داخل نہیں ہے۔ (معارف القرآن)

لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا۔ اہل ایمان کی صفت یہ ہے کہ فقر و غربت کے باوجود وہ سول سے بچتے ہیں ورنہ الحاف یعنی اصرار سے سوا کرنے سے بچتے ہیں، بعض نے الحاف کے معنی کئے ہیں بالکل سول نہ کرنا، اور بعض نے کہا ہے کہ وہ سوا میں الحاح و زوری نہیں کرتے، اس مضمون کی تائید اس حدیث سے بھی ہوتی ہے جس میں کہا گیا ہے کہ مسکین وہ نہیں ہے جو ایک ایک دو دو کھجور یا ایک ایک دو دو تھمے کے لیے در در جا کر سواں کرتا ہے، مسکین تو وہ ہے جو سواں سے بچتا ہے، پھر آپ ﷺ نے لَا يَسْأَلُونَ النَّاسَ إِلْحَافًا کا حوالہ پیش فرمایا (صحیح بخاری) اس لیے پیشہ ور گدا گروں کے بجائے دین کے طلبہ نما، اور سفید پوش ضرور تمندوں کا پتہ چدا کر ان کی مدد کرنی چاہیے، کیونکہ ایسے لوگ دوسروں کے سامنے ہاتھ پھیلانا عزت نفس اور خوداری کے خد ف سمجھتے ہیں۔

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمْوَالَهُم بِالْإِلِّهِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۷۶﴾ الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا أضعافاً مضاعفةً فِي الْمَنِّ مَسَّةً بِالنُّفُودِ وَالْمُضْعُوفَاتِ فِي الْقَدْرِ وَالْإِخْلَافِ لَا يَقُومُونَ مِنْ قُبُورِهِمْ إِلَّا قِيَتَ كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ يَضْرَعُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ الْجَنُّونَ بِهِمْ مُتَعَبِقٌ لِقُومُونَ ذَلِكَ الَّذِي نَزَلَ بِهِمْ بِأَنَّهُمْ بِسَبَبِ أَنَّهُمْ قَالُوا إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا فِي الْخَوَارِ وَهَذَا مِنْ عَكْسِ التَّشْبِيهِ مُبَالِغَةٌ فَقَالَ تَعَالَى رَدًّا عَلَيْهِمْ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبَا فَمَنْ جَاءَهُ بِنَعْيٍ مُوعِظَةٍ وَغَطَّ مِنْ رَبِّهِ فَاثْتَمَرَتْ عَنْ أَكْبِهِ فَلَهُ مَا سَلَفَ قَبْلَ انْتِهَى إِي لَا يُسْتَرَدُّ مِنْهُ وَأَمْرُهُ فِي عَفْوِ عَنهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ إِي أَكْبَهُ مُشْتَبِهٌ لَهُ بِالْبَيْعِ فِي الْحَرِّ فَأُولَئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خَالِدُونَ ﴿۷۷﴾ يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُغْفِرُ الْبَيْعَ وَيُذْهِبُ بَرَكَتَهُ وَيَرْبِي الصَّدَقَاتِ يَزِيدُهَا وَيُنْمِيهَا وَيُضَاعِفُ ثَوَابَهَا وَاللَّهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ بِتَخْيِيلِ الرِّبَا أَثِيمٍ ﴿۷۸﴾ فَجَرِّبْ بَكْرَهُ إِي يُعَاقِبُهُ إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَأَقَامُوا الصَّلَاةَ وَآتَوُا الزَّكَاةَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴿۷۹﴾ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا أَتْرَكَوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِنَّ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ ﴿۸۰﴾

صَادِقِينَ فِي إِيْمَانِكُمْ فَإِنَّ مِنْ شَرِّ الْمُؤْمِنِ امْتِثَالُ امْرِئٍ نَزَلَتْ تَحَا طَابَ نَفْسُ الصَّحَابَةِ بَعْدَ انْتِهَى بِرَبِّهَا كَانَ لَهُ قَبْرٌ فَإِنْ لَمْ تَفْعَلُوا بِأَمْرِهِ بِهِ فَأَذْنُوا إِعْتَمُوا بِحَرْبٍ مِنَ اللَّهِ وَرَسُولِهِ لَكُمْ فِيهِ تَهْدِيدٌ شَدِيدٌ لَهُمْ وَلَمْ يَزَلْ قَالُوا لَا يَنْدِي بِهَا حَرْبٌ وَإِنْ تَبَتُّمْ رَحِمْنَاهُ عَنْهُ فَلَكُمْ رُءُوسُ أَسْوَاحٍ أَمْوَالُكُمْ لَا تَظْلَمُونَ زَبَادَةً وَلَا تَظْلَمُونَ ﴿۸۱﴾ تَقْصِرْ وَإِنْ كَانَ رَفَعِ غَرِيْبُهُ دُوعَسْرَةً فَظَرْفَةً لَهُ إِي غَنِيَّتُكُمْ تَخِيْرُهُ إِلَى مَيْسَرَةٍ مَعَ اسْتِثْنَاءٍ وَضَمِّهَا إِي وَفَتْ يُسْرُهُ وَأَنْ تَصَدَّقُوا بِالنَّشِيْءِ عَلَى إِذْنِهِمْ فِي الْأَنْفِ فِي الصَّادِقَاتِ وَنَاسِ حَقِّهِ عَلَى حَذْفِ إِي تَصَدَّقُوا عَلَى الْمُغْسِرِ بِالْأَنْفِ خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ ﴿۸۲﴾ أَنَّهُ خَيْرٌ فَعَفُوهُ فِي الْحَدِيثِ مِنْ أَنْطَرِ مُغْسِرًا أَوْ وَضَعَ عَنْهُ أَصْلَهُ اللَّهُ فِي صَهْ يَوْمَ لَا طَلَّ إِلَّا طَلُّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ وَالتَّقْوَى يَوْمًا تَرْجَعُونَ بِالنَّشِيْءِ

مَمْعُورٌ تُرْدُونَ و سَمْعُورٌ تُسْرُونَ فِیْهِ اِلَی اللّٰهِ هُوَ نَوْمُ النِّیْمَةِ ثُمَّ تَوَفَّیْ بِهٖ كُلُّ نَفْسٍ حِرَاءً مَّا كَسَبَتْ سَمْعُورٌ
س حنبر و شبر و هم لا یظلمون ﴿۱﴾ نفس حسبه اؤ رباده سیئہ

تَرْجُمہ: جو لوگ اپنا مال رات اور دن، پوشیدہ اور آشکارا خرچ کرتے رہتے ہیں سو ان لوگوں کے لیے ان کے

پروردگار کے پاس اجر ہے نہ ان کے لیے کوئی خوف ہے اور نہ وہ ٹمکین ہوں گے اور جو لوگ سود کھاتے ہیں یعنی سود لیتے ہیں اور وہ معاملت میں غیور کی زیادتی اور کولات میں مقدار یا مدت میں زیادتی ہے، وہ لوگ قبروں سے نہ کھڑے ہو سکیں گے مگر اس شخص کے مانند جس کو شیطان لپٹ کر جھپٹی بنا دیتا ہے (یعنی) جس کو شیطان پچھڑا دیتا ہے، ان کو جنون ہونے کی وجہ سے (مِنَ الْمَسِّ) یقومون کے متعلق ہے۔ ان کی یہ حالت اس وجہ سے ہوگی کہ انہوں نے کہا تھا کہ بیچ تو جواز میں سود کے، نند ہے اور یہ مباح

کے لیے اسی تشبیہ ہے، ان کا جواب دیتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے فرمایا اللہ نے بیچ کو حلال اور سود کو حرام کیا ہے، پھر جس کے پاس اس کے پروردگار کی نصیحت پہنچ گئی اور وہ سود خوری سے باز آ گیا تو ممانعت سے پہلے جو کچھ ہو چکا ہے وہ اس کا ہے (یعنی) اس سے واپس نہ لیا جائے گا، اور اس کے معاف کرنے کا معاملہ اللہ کے حوالہ ہے اور جو شخص سود خوری کی طرف نئے سود کو صحت میں

بیچ کے مشابہ قرار دیتے ہوئے تو یہی لوگ دوزخی ہیں، سو اس میں یہ لوگ ہمیشہ پڑے رہیں گے، اور اللہ تعالیٰ سود کو مٹاتا ہے یعنی اس کو کم کرتا ہے اور اس کی برکت ختم کر دیتا ہے اور صدقات میں اضافہ کرتا ہے (یعنی) اس کو نشوونما دیتا ہے وراں کا اجر دو گنا کر دیتا ہے، اور اللہ سود کو حلال قرار دے کر کسی غفر کرنے والے اور سود خوری کر کے گنہگار (فاجر) کو پسند نہیں کرتا۔ بے شک

جو لوگ ایمان لائے اور انہوں نے نیک عمل کئے اور نماز کی پابندی کی، ورنہ کوفہ دی ان کا اجر ان کے پروردگار کے پاس ہے نہ ان پر کوئی خوف ہوگا اور نہ وہ ٹمکین ہوں گے اے ایمان والو! اللہ سے ڈرو اور جو کچھ سود کا بقیا ہے اسے چھوڑ دو اگر تم مومن ہو (یعنی) اگر تم اپنے ایمان میں سچے ہو، اس لیے کہ مومن کی شان اللہ کا حکم بجا کرنا ہے، (آئندہ) آیت اس وقت نازل ہوئی جب بعض صحابہ نے سود کی ممانعت کے بعد سابقہ سود کا مطالبہ کیا، اگر تم نے ایسا نہ کیا تو آگاہ ہو جاؤ کہ اللہ اور اس کے رسول کی طرف سے

تمہارے ساتھ اعلان جنگ ہے، اس میں ان کے لیے شدید دھمکی ہے اور جب یہ آیت نازل ہوئی تو (صحابہ) نے کہا ہم میں اس کے ساتھ جنگ کی صفت نہیں، اور اگر تم توبہ کرو یعنی اس سے باز آ جاؤ تو (رُس، مال) اصل سر، یہ کا تم کو حق ہے نہ تم زیادتی

کر کے ظلم کرو۔ اور نہ کسی تم پر ظلم کیا جائے اور اگر مقرض تنگ دست ہو تو تمہارے وپر اس کی کشادہ دستی تک اس کے لیے مہبت ہے، (یعنی و صوں یا بی کو مؤخر کرنا ہے) (میسرة) سین کے فتح و رضمہ کے ساتھ، یعنی اس کی خوشحالی تک اور اگر تم معاف کردو (تَصَدَّقُوا) شدید کے ساتھ تا کو ص و میں ادغام کر کے اور تخفیف کے ساتھ تا کو حذف کر کے، یعنی تنگ دست سے

قرض معاف کر کے بری کردو۔ تو تمہارے لیے بہتر ہے اگر تم سمجھو کہ یہ بہتر ہے تو ایسا کرلو، حدیث میں ہے کہ جس نے تنگ دست کو مہبت دی یا اس سے اپنا قرض معاف کر دیا تو اللہ اس کو اپنے سایہ میں رکھیں گے جس دن کہ اس کے سایہ کے

ملا وہ کوئی سایہ نہ ہوگا، (رواہ مسلم) اور اس دن سے ڈرو جس دن تم کو اللہ کی طرف لوٹا یا جائے گا مجہول کے صیغہ کے ساتھ۔
معنی لوٹائے جاؤ گے، اور معروف کے صیغہ کے ساتھ، یعنی تم لوٹو گے، وہ قیامت کا دن ہے پھر اس دن میں ہر شخص کو اس کے اعمال کا جو اس نے اچھے برے کئے ہوں گے، پورا پورا بدلہ دیا جائے گا۔ اور ان کے اعمال حسد میں کمی کرے یا اعمال سیئہ میں اضافہ کر کے ان پر ظلم نہ کیا جائے گا۔

حَقِیْقَتِیْ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِیْ فَوَائِدِ

قَوْلٌ: ای یا حُدُوہ، اس اضافہ میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ اکل (کھانے) سے مراد صرف کھانا ہی نہیں ہے بلکہ مطبوخینہ ہے خواہ کھائے یا پائے یا جمع کر کے رکھے یا کسی دوسرے کام میں استعمال کرے، مگر کھانا چونکہ اہم مصارف میں سے ہے اس لیے صرف کھانے کا ذکر کیا ہے۔

قَوْلٌ: المَطْعُمَاتِ، یہ قید مفسر علامہ نے امام شافعی رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے مذہب کے مطابق لگائی ہے اس لیے کہ ربو ا کے لیے ان کے نزدیک از قبیل مطعمات یا ثمنیات ہونا ضروری ہے، امام ابو حنیفہ رَحِمَہُ اللہُ تَعَالٰی کے نزدیک قدر و جنس میں اتحاد کافی ہے، از قبیل مطعموم ہونا ضروری نہیں۔

قَوْلٌ: فِی الْقَدَرِ وَالْاَجَلِ یہ المعاملہ سے بدل ہے قدر کا تعلق ربو افضل سے ہے اور یہ اتحاد جنس کی صورت میں ہوگا اور الاجل کا تعلق اتحاد کے ساتھ ہے، اگر جنس مختلف ہو اور قدر میں اتنی دہوتو تفاضل جائز ہے اور ادھار ناجائز ہوگا۔

قَوْلٌ: مَنْ قَبُرَہُمْ مَفْسَرٌ مَّامٌ نے من قبورہم کی قید کا اس شبہ کا جواب دیا کہ دنیا میں ہم دیکھتے ہیں کہ کتنے ہی سود خور ہیں مگر ان کے قیام و قعود میں کسی قسم کا ضبط و عدم توازن نہیں ہوتا یہ تو واقعہ کے خلاف معلوم ہوتا ہے حالانکہ کلام باری میں کذب نہیں ہو سکتا۔

جَوَابٌ: قیام سے مراد روز محشر اپنی قبروں سے کھڑا ہونا ہے نہ کہ دنیا میں کھڑا ہونا، یہ شبہ کے جواب کے لیے من قبورہم کی قید کا اضافہ کیا ہے۔

قَوْلٌ: قِیَامًا

سُؤَالٌ: لفظ قیام کے اضافہ کا کیا فائدہ؟

جَوَابٌ: یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُؤَالٌ: یہ ہے کہ اَلَا کَمَا یَقُوْمُ میں حرف استثناء حرف (کاف) پر داخل ہے حالانکہ حرف استثناء کا حرف پر داخل ہونا صحیح نہیں ہے ”ما“ خواہ موصولہ ہو یا مصدریہ۔

جَوَابٌ: مستثنیٰ محذوف ہے اور وہ قیامًا، ہے ہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

قَوْلًا: يَتَحَنَّنُ (تَفَعَّل) سے مضارع واحد مذکر غائب ”و“ ضمیر مفعول، اس کو پاگل بنا دیتا ہے، خطبہ کے اصل معنی غیر متوازن طریقہ پر چنا کحط العشوا عبء ڈھننے پن سے چلنے واں اونٹنی یہ اس وقت بولتے ہیں جب کوئی غیر متوازن طریقہ سے چلے۔

قَوْلًا: مِنَ الْجَنُونِ یہ الْمَسِّ کی تفسیر ہے۔

قَوْلًا: مِسْ عَكْسِ التَّشْبِيهِ الخ عکس اس سے ہے کہ کلام ربوا میں ہے نہ کہ بیع میں ہذا ربوا کو بیع کے ساتھ تشبیہ دینا چاہیے تھا نہ کہ بیع کو ربوا کے ساتھ، ایسا مبالغہ کے طور پر کیا ہے، اس لیے کہ جواز ربوا ان کے نزدیک اصل تھا اسی پر بیع کو قیاس کیا۔

قَوْلًا: وَعَظٌ، موعظة، کی تفسیر وعظ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ موعظة مصدر میسی ہے نہ کہ ظرف۔

قَوْلًا: عَنْهُ، اِیْ عَنْ اَكْلِ الرِّبَا۔

قَوْلًا: اِلَى اَكْلِهِ مَشَبَهًا لَهُ بِالْبَيْعِ فِی الْحِلِّ اس عبارت سے ایک سوال کا جواب مقصود ہے۔

سُؤَال: یہ ہے کہ آیت سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ اگر کوئی شخص ممانعت کے بعد اکل ربوا کا اعدہ وار تکاب کرے گا تو وہ دائمی طور پر دوزخ میں جائے گا، جو کہ معتزلہ کا نظریہ ہے۔

جَوَاب: کا خدشہ یہ ہے کہ دائمی جہنم میں داخلہ اس صورت میں ہوگا کہ ربوا کو بیع کی مانند حدل سمجھ کر استعمال کرے۔

قَوْلًا: يُعَاقِبُهُ یہ لَا يُحِبُّ کی تفسیر ہے۔

قَوْلًا: بِحَرْبٍ، حرب کی تکمیل تعظیم و شدت پر دلالت کرتی ہے، نیز اللہ اور اس کے رسول کی جانب نسبت سے اس کی شدت میں مزید اضافہ ہوا ہے۔

قَوْلًا: لَا يَدَى لَنَا، اِیْ لَا طَاقَةَ لَنَا۔

قَوْلًا: وَقَعَ غَرِیْمٌ سے اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ کان تائمہ ہے اس کو خبر کی ضرورت نہیں ہے یعنی کَانَ، بمعنی رَفَعَ ہے۔

قَوْلًا: اِیْ عَلَیْكُمْ تَاخِیْرُهُ، فَنَظَرُهُ، مبتداء ہے اس کی خبر عَلَیْكُمْ تَاخِیْرُهُ محذوف ہے، خبر کے حذف کی ضرورت اس وجہ سے پیش آئی تاکہ فَنَظَرُهُ جمع ہو کر جواب شرط واقع ہو جائے، تاخیر کا اضافہ کر کے شارہ ردیا کہ فَنَظَرُهُ، انظار سے ہے جو بمعنی مہلت ہے نہ کہ نظر سے بمعنی رویت۔

قَوْلًا: وَقْتُ یَسْرِهِ اس سے اشارہ ردیا کہ هَیْسَرُهُ، ظرف ہے مصدر میسی نہیں ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

① اَلَّذِیْنَ یَاْكُلُوْنَ الرِّبَا (الایہ) اس آیت میں تشبیہ تمثیل (تشبیہ مرآب) استعمال ہوئی ہے سود خور کی جو حالت روزِ محشر قہر سے نکلنے کے وقت ہوگی اس کیفیت و مشبہ بہ اور دنیا میں جو یک سود خور کی کیفیت ہوتی ہے اس کو مشبہ قرار دے کر تشبیہ

مرکب منزع کی گئی ہے، اسی کا نام تشبیہ تمثیلی ہے۔

در اصل اس آیت میں روز قیامت سود خوروں کے قبروں سے نکلنے کی حالت کی منظر کشی کی گئی ہے، سود خور اپنی قبروں سے نکلنے کے وقت سیدھے کھڑے ہو گئے ہوں گے۔ ہوں گے بھی تو دیوانوں، متوالوں، خبیثوں اور ثانیوں کی طرح رتے پڑتے کھڑاتے ہوئے غیر متوازن طریقہ سے کھڑے ہوں گے، جیسا کہ اس حالت کی ایک بلکی سی جھلک سود خور میں دنیا میں بھی پائی جاتی ہے، مہاجن، ساہوکار، جو روپے کے پیچھے دیوانہ ہوا رہتا ہے واقعی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ اسے جن بھوت لپٹ کیا ہے اور اٹھتے بیٹھتے چلتے پھرتے سوتے جاگتے ہیں اس پر ایک بن دین سوار رہتی ہے اور وہ دھن ہوتی ہے سود کی، جس کی حرص و طمع اس قدر بڑھی ہوئی ہو لازم ہے کہ اس کا حشر بھی اسی مضبوط جنون زدہ حالت کے ساتھ ہو۔

۲) اِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّبَا، اس میں تشبیہ قب جس کو عکس بھی کہتے ہیں استعمال ہوئی ہے یعنی بیع کو مشبہ اور ربوا کو مشبہ بہ قرار دیا ہے بطور مبالغہ یہ ثابت کرنے کی کوشش کی ہے کہ حلت میں اصل ربوا ہے اور بیع بھی حلت میں ربوا کے مانند ہے حالانکہ حلت میں اصل بیع ہے بیع کو مشبہ بہ اور ربوا کو مشبہ ہونا چاہیے تھا۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

الَّذِينَ يُنْفِقُونَ اَمْوَالَهُمْ بِالذَّلِيلِ وَالْكَهَارِ (الآیۃ) اس آیت میں ان لوگوں کے اجر عظیم اور فضیلت کا بیان ہے جو اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کے مادی ہیں، یعنی جس وقت، جس گھڑی، جب بھی ضرورت ہو خواہ دن ہو یا رات غرضیکہ ہمہ وقت فی سبیل اللہ خرچ کرنے کے لیے تیار رہتے ہیں۔

شان نزول:

صاحب روح المعانی نے بحوالہ ابن عساکر نقل کیا ہے کہ حضرت صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے چالیس ہزار دینار اللہ کی راہ میں اس طرح خرچ کئے کہ دس ہزار دن میں دس ہزار رات میں، دس ہزار پوشیدہ طریقہ سے اور دس ہزار علانیہ طریقہ سے، توان کی فضیلت بیان کرنے کے لیے مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

عبد ارزاق اور عبد بن حمید وغیرہ نے عبد الوہاب ابن مجاہد عن ابیہ عن ابن عباس کے طریق سے اس آیت کا نزول حضرت علی کی شان میں نقل کیا ہے، کہ حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس چار درہم تھے انہوں نے ایک کورات میں اور ایک کون میں اور ایک کو پوشیدہ طریقہ سے اور ایک کو علانیہ طریقہ سے خرچ کیا، اس کے علاوہ بھی اور روایتیں مذکور ہیں۔ (فتح القدیر شوکانی)

الَّذِينَ يَأْكُلُونَ الرِّبَا لَا يَقُومُونَ اِلَّا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِّ

”ربوا“ کے معنی زیادتی اور اضافہ کے ہیں اور شریعت میں اس کا استعمال رب یا الفضل اور رب یا النسبہ پر ہوتا ہے رب الفضل اس کو

نقصان کا سہرا خطرہ ان ہی کے سر ہو مگر سرمایہ دار جس نے اپنا روپیہ انہیں قرض دیا ہو وہ بے خطر ایک طے شدہ منفع وصول کرتا چلا جائے یہ آخر کس عقل اور کس اصول انصاف اور کس اصول معاشیات کی رو سے درست ہیں؟ متجددین کو نہ معلوم اس کی قیامت کیوں نظر نہیں آتی؟ یہ ظلم کی ایک واضح صورت ہے جسے شریعت اسد میہ کس طرح جائز قرار دے سکتی ہے؟ علاوہ ازیں شریعت تو اہل ایمان کو معاشرے کے ضرورت مندوں پر بغیر کسی دنیوی غرض اور منفعت کے خرچ کرنے کی ترغیب دیتی ہے جس کی وجہ سے معاشرہ میں اخوت، بھائی چارے، ہمدردی، تعاون اور شفقت و محبت کے جذبات فروغ پاتے ہیں، اس کے برعکس سودی نظام سے سنگ دلی خود غرضی نفرت، وحشت و عداوت کا جذبہ فروغ پاتا ہے، ایک سود خور سرمایہ دار کو اپنے سرمایہ سے غرض ہوتی ہے چاہے معاشرہ میں ضرورت مند بیماری و افلاس سے کراہ رہے ہوں شریعت اس سندن کو اس طرح پسند کر سکتی ہے؟ بہر حال سود مطلقاً حرام ہے خواہ ذاتی غرض سے یہ ہو یا تجارتی مقاصد کے لئے۔

تجارت اور سود میں اصولی فرق:

جس کی بنا پر دونوں کی معاشی اور اخلاقی حیثیت ایک نہیں ہو سکتی یہ ہے کہ۔

۱ تجارت میں بائع اور مشتری کے درمیان منافع کا مساویانہ تبادلہ ہوتا ہے، کیونکہ مشتری اس چیز سے نفع اٹھاتا ہے جسے اس نے بائع سے خریدا ہے اور بائع اپنی محنت، ذہانت اور وقت کی اجرت لیتا ہے، جس کو اس نے مشتری کے لیے وہ چیز مہیا کرنے میں صرف کیا ہے بخلاف اس کے سودی لین دین میں منافع کا تبادلہ برابری کے ساتھ نہیں ہوتا۔ سود لینے والا تو مال کی ایک مقررہ مقدار لے لیتا ہے جو اس کے لیے یقیناً نفع بخش ہے، لیکن اس کے مقابلہ میں سود دینے والے کو صرف مہلت ملتی ہے جس کا نفع بخش ہونا یقینی نہیں، اگر اس نے سرمایہ اپنی ذاتی ضرورت پر خرچ کرنے کے لیے لیا ہے تب تو ظاہر ہے کہ مہلت اس کے لیے قطعی نافع نہیں ہے، اور اگر وہ تجارت، زراعت یا صنعت و حرفت میں لگانے کے لیے سرمایہ دیتا ہے تب بھی مہلت میں جس طرح اس کے لیے نفع کا امکان ہے اسی طرح نقصان کا بھی امکان ہے، پس سود کا معاملہ یا تو ایک فریق کے فائدے اور دوسرے کے نقصان پر ہوتا ہے یا ایک کے یقینی اور متعین فائدے اور دوسرے کے غیر یقینی اور غیر متعین فائدے پر۔

۲ تجارت میں بائع، مشتری سے خواہ کتنی زیادہ نفع لے بہر حال وہ جو کچھ لیتا ہے ایک ہی بار لیتا ہے، لیکن سود کے معاملہ میں مال دینے والا اپنے مال پر مسلسل منفع وصول کرتا رہتا ہے اور وقت کی رفتار کے ساتھ ساتھ اس کا منفع بڑھتا چلا جاتا ہے، مدیون نے اس کے مال سے خواہ اتنا ہی فائدہ حاصل کیا ہو بہر حال اس کا فائدہ ایک خاص حد تک ہی ہوگا، مگر دائن اس فائدے کے بدلے میں جو نفع اٹھاتا ہے اس کے لیے کوئی حد نہیں، ہو سکتا ہے کہ وہ مدیون کی پوری کمائی، اس کے تمام وسائل معیشت حتیٰ کہ اس کے تن کے کپڑے اور گھر کے برتن تک بھضم کر لے اور پھر بھی اس کا مطالبہ باقی رہے۔

۳ تجارت میں شئی اور اس کی قیمت کا تبادلہ ہونے کے ساتھ ہی معاملہ ختم ہو جاتا ہے اس کے بعد مشتری کو کوئی چیز بائع کو واپس دینی نہیں ہوتی۔ مکان یا دکان یا زمین یا سامان کے کرایہ میں اصل شئی جس کے استعمال کا معاوضہ دیا جاتا ہے

صرف نہیں ہوتی بلکہ برقرار رہتی ہے اور مجنسہ مالک جائیداد کو واپس دیدی جاتی ہے، لیکن سود کے معاملہ میں قرض دار سے مال یہ صرف کر سکتا ہے اور پھر اس کو صرف شدہ مال دوبارہ پیدا کر کے اضافہ کے ساتھ واپس دینا ہوتا ہے، ان وجوہ کی بنا پر تجارت اور سود کی معاشی حیثیت میں اتنا عظیم فرق ہو جاتا ہے کہ تجارت انسانی تمدن کی تعمیر کرنے والی قوت بن جاتی ہے اور اس کے برعکس سود اس کی تخریب کرنے کا موجب بنتا ہے پھر اخلاقی حیثیت سے سود کی یہ مبین فطرت ہے کہ وہ افراد میں بخل، خود غرضی، شقاوت، نفرت، بے رحمی و زبردستی جیسی صفات پیدا کرتا ہے۔ اور ہمدردی و امداد پابھی کی روح کو فنا کرتا ہے اس بنا پر سود معاشی اور اخلاقی دونوں حیثیت سے نوع انسانی کے لیے تباہ کن ہے۔

سود کا اخلاقی نقصان:

اخلاقی اور روحانی حیثیت سے آپ دیکھیں تو آپ کو یہ بات بالکل واضح طور پر نظر آئے گی کہ سود دراصل خود غرضی، بخل، تنگ دلی اور سنگ دلی جیسی صفات کا نتیجہ ہے اور وہ ان ہی صفات کو انسان میں نشوونما دیتا ہے۔ اس کے برعکس صدقات کے نتیجہ میں فیضی، ہمدردی، فراخ دلی اور عالی ظرفی جیسی صفات پیدا ہوتی ہیں، اور صدقات پر عمل کرتے رہنے سے یہی صفات انسان کے اندر پرورش پاتی ہیں، کون ہے جو اخلاقی صفات کے ان دونوں مجموعوں میں سے پہلے مجموعہ کو بدترین اور دوسرے کو بہترین نہ مانتا ہو۔

سود کا معاشی نقصان:

معاشیات کے نقطہ نظر سے سودی قرض دو قسم کا ہوتا ہے۔ ایک وہ قرض جو اپنی ذاتی ضروریات پر خرچ کرنے کے لیے یا جاتا ہے۔ دوسرا وہ قرض جو تجارت، صنعت و حرفت اور زراعت وغیرہ کے کاموں پر لگانے کے لیے پیشہ ور لوگ دیتے ہیں، پہلی قسم کے قرض کے بارے میں تو دنیا جانتی ہے کہ اس پر سود وصول کرنے کا طریقہ نہایت ہی تباہ کن ہے، دنیا کا کوئی ملک ایسا نہیں کہ جس میں مہاجرین، افراد اور مہاجرین اس ذریعہ سے غریب مزدوروں، کاشتکاروں، قلیل المعاش عوام کا خون نہ چوس رہے ہوں، سود کی وجہ سے اس قسم کا قرض لوگوں کے لیے ادا کرنا نہایت مشکل ہوتا ہے بلکہ بعض اوقات ناممکن ہو جاتا ہے ایک قرض ادا کرنے کے لیے دوسرا اور تیسرا قرض دیتے چلے جاتے ہیں، اصل رقم سے کئی گنا سود دے چھینے کے باوجود بھی اصل رقم جوں کی توں باقی کھڑی رہتی ہے، محنت پیشہ آمدنی کا بیشتر حصہ مہاجرین کے ہاتھ میں آتا ہے اور اس غریب کی اپنی کمائی میں سے اس کے پاس اپنا اور اپنے بچوں کا پیٹ پانے کے لیے بھی کافی روپیہ نہیں بچتا، یہ صورت حال رفتہ رفتہ کارکن کی اپنے کام سے دلچسپی ختم کر دیتی ہے جس کی وجہ سے ملکی پیداوار میں شدید نقصان ہوتا ہے، جس سے ملک کی معیشت زوال پذیر ہو جاتی ہے، اس کے علاوہ سودی قرض کے جال میں پھنسے ہوئے لوگوں کو ہر وقت کی فکر و پریشانی گھل دیتی ہے اور تنگدستی کی وجہ سے ان کے لیے صحیح غذا اور علاج اس قدر

مشکل ہو جاتا ہے کہ ان کی صحتیں کبھی درست نہیں رہ سکتیں، سودی قرض کا لازمی نتیجہ یہ ہوتا ہے کہ چند افراد تو اناکھوں آدمیوں کا خون چوس چوس کر مومٹے ہوتے رہتے ہیں۔ مگر نادار اور کمزور اور زیادہ نادار اور کمزور ہوتا چلا جاتا ہے، اور انجام کار خود خون پونے والے افراد اس کے نقصانات سے نہیں بچ سکتے، کیونکہ ان کی اس خود غرضی سے غریب عوام کو جو تکلیف پہنچتی ہے اس کی بدولت مالداروں کے خلاف غصے اور نفرت کا ایک طوفان دلوں میں اٹھتا رہتا ہے اور کسی انقلاب کے موقع پر جب یہ آتش فشاں پھٹتا ہے تو ان ظالم مالداروں کو اپنے مال کے ساتھ اپنی جان اور آبرو سے بھی ہاتھ دھونا پڑ جاتا ہے۔

فَمَنْ حَاءَ فَاَوْعَطَ مَنْ رَّبِّهِ فَانْتَهَى فَلَهُ مَا سَلَفَ اس جملہ میں یہ ارشاد ہے کہ سود حرام ہونے سے پہلے جس شخص نے کوئی رقم جمع کر رکھی تھی سین جب سود حرام قرار دیا گیا تو اگر آئندہ کے لیے اس نے توبہ کر لی اور باز آ گیا تو اس سے پہلے جمع شدہ رقم ظاہر شرع کے حکم سے اسی کی ہوگی اور باطنی معاملہ اس کا کہ وہ دس سے باز آیا یا منافقانہ توبہ کی اس کا یہ معاملہ خدا کے حوالہ رہا، عام لوگوں کو بدنامی کرنے کا حق نہیں ہے، اور جو شخص نصیحت سکر بھی اسی قول و فعل کی طرف پھر عود کرے تو چونکہ سود خوری گناہ ہے جس کی وجہ سے دوزخ میں جائیں گے اور چونکہ ان کا یہ قول کہ ”سود مثل بیع کے حلال ہے“ کفر ہے، جس کی وجہ سے ہمیشہ دوزخ میں رہیں گے۔

يَمْحَقُ اللَّهُ الرِّبَا وَيُزِيلُ الصَّدَقَاتِ، اس آیت میں جو یہ کہا گیا ہے کہ اللہ سود کو مٹاتا ہے اور صدقات کو بڑھاتا ہے یہاں سود کے ساتھ صدقات کا ذکر ایک خاص مناسبت سے کیا گیا ہے وہ یہ کہ سود اور صدقہ کی حقیقت میں تضاد ہے اور اس کے نتائج بھی مختلف ہیں اور عموماً ان دونوں کاموں کے کرنے والوں کی غرض اور نیت بھی متضاد ہوتی ہے۔

حقیقت کا تضاد تو یہ ہے کہ صدقہ میں تو بغیر کسی معاوضہ کے اپنا مال دوسروں کو دیا جاتا ہے اور سود میں بغیر کسی معاوضہ کے دوسرے کا مال یہاں جاتا ہے۔ ان دونوں کاموں کے کرنے والوں کی نیت اور غرض اس لیے متضاد ہے کہ صدقہ کرنے والا محض اللہ تعالیٰ کی رضا جوئی کے لیے اپنے مال کو کم یا ختم کر دینے کا فیصلہ کرتا ہے اور سود لینے والا اپنے موجودہ مال پر ناجائز زیادتی کا خواہشمند ہے، اور ان دونوں کا انجام بھی متضاد ہے صدقہ سے معاشرہ میں ہمدردی، اغت، محبت و شفقت جنم لیتی ہے اور سود سے غصہ، عداوت، نفرت اور خود غرضی فروغ پاتی ہیں۔

سود و منانے اور صدقہ کو پڑھانے کے وعدہ و وعید کا مشہدہ پوری طرح تو آخرت میں ہو کر ہی رہے گا لیکن دنیا میں بھی سود کھانے میں برکت و خیریت برائے نام بھی نظر نہ آئے گی۔ اس کے برعکس ایک شخص کو نبی ﷺ نے شب معراج میں خون کے ریا میں غوطہ کھاتے دیکھ تو حضرت جبرائیل علیہ السلام سے دریافت فرمایا یہ کون شخص ہے؟ جبرائیل علیہ السلام نے جواب دیا کہ یہ سود کھانے والا ہے۔ ایک سود خور مہاجرین چونکہ عوام الناس قبیل المایہ لوگوں کا بے رحمی سے خون چوس چوس کر خود کو فراہ کرتا ہے اس لیے مثالی شکل کے طور پر سود خور کو خون کے دریا میں تیرتا ہوا دکھایا گیا، اس کے علاوہ دنیا میں بھی سود خور قوموں اور افراد کی بربادی و بربادی کا انجام بارہا دنیا نے دیکھا ہے سود خوری کی عادت بنیوں اور مہاجرینوں کے دل میں روپیہ کو فی نفسہ محبوب بنا دیتی ہے۔ سود خور روپے پیسے سے محبت کی وجہ سے خرچ نہیں کرتا جس کی وجہ سے روپیہ خرچ کرنا اس کے لیے جان نکالنے کے برابر

ہوتا ہے جس کی وجہ سے وہ خود بھی اپنی دوست سے کم حق طف و راحت حاصل نہیں کر پاتا۔ اس کے مقابلہ میں صدقہ کی برکتیں منیٰ، غنخواری و ہمدردی، ایک دوسرے کی مشارکت و معاونت، قوم و افراد دونوں میں مشاہدہ کی چیزیں ہیں۔ بینکوں کے آئے دن نوٹے، مہاجنوں اور بنیوں کے دیوالیہ نکلتے رہتے اور پھر اس سے ہزاروں گھروں کی تباہی و بربادی کس نے نہیں دیکھی۔

وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ كُلَّ كَفَّارٍ اَثِمٍ، اس میں دونوں قسم کے نافرمان شامل ہیں سود کی حرمت کا عقیدہ رکھنے والے باوجود سودی کاروبار کرنے والے اور سود کی حرمت کا عقیدہ نہ رکھنے والے بھی یہ دونوں جہنم میں جائیں گے لیکن دائمی دُخوں ان سود خوروں کی سزا ہے جو سود کو حلال سمجھ کر سودی کاروبار کرتے ہیں۔

سامانِ راحت اور چیز ہے اور راحت اور چیز:

یہاں شاید کسی کو یہ شبہ ہو کہ آج تو سود خوروں کو بڑی سے بڑی راحت و عزت حاصل ہے وہ کوٹھیوں، بنگلوں کے، ٹک ہیں عیش و آرام کے سارے سامان مہیا ہیں، کھانے پینے پہننے اور رہنے سہنے کی ضروریات بلکہ فضولیات بھی سب ان کو حاصل ہیں، نوکر چاکر اور شان و شوکت کے تمام اسباب موجود ہیں، لیکن غور کیا جائے تو ہر شخص سمجھ لے گا کہ سامانِ راحت اور راحت میں بڑا فرق ہے، سامانِ راحت تو فیکٹریوں، کارخانوں میں بنتا ہے اور بازاروں میں بکتا ہے وہ سونے چاندی کے عوض حاصل ہو سکتا ہے، لیکن جس شے کا نام راحت ہے وہ نہ کسی فیکٹری میں بنتی ہے اور نہ کسی منڈی میں بکتی ہے وہ تو ایک ایسی رحمت ہے جو براہِ راست حق تعالیٰ کی طرف سے دی جاتی ہے وہ بعض اوقات ہزاروں سامانِ راحت کے باوجود حاصل نہیں ہوتی، ایک نیند ہی کی راحت کو دیکھ لیجئے کہ اس کو حاصل کرنے کے لیے یہ تو آسکتے ہیں کہ سونے کے لیے بہتر مکان بنائیں، ہوا، روشنی کا پورا اعتدال ہو، مکان کا فرنیچر دیدہ زیب و دل خوش کن ہو، مسہری اور گدے تکتے حسبِ منشا ہوں، لیکن کیا نیند کا آجانا ان سامانوں کے مہیا ہونے پر لازمی ہے؟ اگر آپ کو کبھی اتفاق نہ ہوا ہو تو ہزاروں انسان اس کا جواب نفی میں دیں گے جن کو کسی عارضہ کی وجہ سے نیند نہیں آتی امر یہ جیسے، مدار و متمول ملک کے متعلق بعض رپورٹوں سے معلوم ہوا ہے کہ وہاں پچھتر فیصد آدمی خواب آور گویوں کے بغیر سو ہی نہیں سکتے، اور بعض اوقات خواب آور گولیاں بھی جواب دے دیتی ہیں، نیند کا سامان تو آپ بازار سے خریدیں مگر نیند آپ کسی بازار سے کسی قیمت پر نہیں لے سکتے، اسی طرح دوسری راحتوں اور لذتوں کا حال ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ وَذَرُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبَا إِن كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ، زمانہ جاہلیت میں قرض کی ادائیگی نہ ہونے کی صورت میں سود در سود کی وجہ سے اصل رقم میں اضافہ ہی ہوتا چاہے جتنا تھا جس سے وہ تھوڑی سی رقم، ایک پہاڑ بن جاتی اور اس کی ادائیگی ناممکن ہو جاتی، اس کے برعکس اللہ تعالیٰ نے حکم دیا کہ کوئی تنگ دست ہو تو (سود بینا تو درکنار اصل مال لینے میں بھی) آسانی تک مہبت دو، اور اگر قرض بالکل ہی معاف کر دو تو زیادہ بہتر ہے احادیث میں بھی اس کی بڑی فضیلت بیان کی گئی ہے، کتنا فرق ہے ان دونوں تھموس میں؟ ایک سراسر ظلم، تنگدوں اور خود غرضی پر مبنی نظام و رد و سہرا ہمدردی تعاون اور ایک دوسرے کو

سہرا دینے والا نظام ہے اگر مسلمان خود ہی اس بابرکت نظم الہی کو نہ اپنائیں تو اس میں اسلام کا یہ قصور اور اللہ پر کیا انحراف؟
کاش مسلمان اپنے دین کی افادیت اور اہمیت کو سمجھ میں اور اس برائے نظم زندگی کو استوار کر سکیں۔

وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ (الآیۃ) بعض آثار میں ہے کہ یہ قرآن کی آخری آیت ہے جو نبی ﷺ پر نازل ہوئی، اس کے چند دن بعد ہی آپ ﷺ دنیا سے رحلت فرما گئے۔ (اس کہیں)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا تَدَايَسْتُمْ تَعَامَلْتُمْ بِدِينٍ كَسِمَ وَقَرْضٍ إِلَىٰ أَجَلٍ مُّسَمًّى مَعْمُومٍ فَالْكَتُوبَةُ اسْتَبِيْنَا فَوَدَّعَ لِبِنَزَاعٍ وَلِيَكْتُبَ كِتَابَ الدِّينِ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ بِالْحَقِّ فِي كِتَابِهِ لَا يَزِيدُ فِي الْمَالِ وَالْأَجْرِ وَلَا يَنْقُصُ وَلَا يَأْبَىٰ يَمْتَنِعُ كَاتِبٌ مِنْ أَنْ يَكْتُبَ إِذَا دُعِيَ إِلَيْهَا كَمَا عَلَّمَهُ اللَّهُ أَي فَضْلُهُ بِالْكِتَابَةِ فَلَا يَبْخُلُ بِهَا وَالْكَافُ مُتَعَبِّقَةٌ بِهَا فَلِيَكْتُبَ تَكِيدَ وَلِيُمْلِلَ عَلَى الْكَاتِبِ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ الَّذِينَ لَأَنَّهُ الْمَشْهُودُ عَلَيْهِ فَيُقَرَّرُ بِغَنَمَةٍ مَا عَلَيْهِ وَلِيَقُ اللَّهُ رَبَّهُ فِي إِتْلَائِهِ وَلَا يَبْخُسُ يَنْقُصُ مِنْهُ أَي الْحَقُّ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِي عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيهًا سُبْدَرًا أَوْ ضَعِيفًا غَرِبَ الْإِتْلَاءُ لِصِغَرٍ أَوْ كِبَرٍ أَوْ لَا يَسْتَطِيعُ أَنْ يُمْلَ هُوَ يَخْرُسُ أَوْ جَهْلٌ بِشُعْبَةٍ أَوْ نَحْوِ ذَلِكَ فَلِيُمْلِلَ وَلِيَتَّهَ سَتَوَىٰ أَمْرَهُ بَيْنَ وَالِدٍ وَوَصِيِّ وَبَيْنَ مَرْجِيٍّ وَبَيْنَ بِالْعَدْلِ وَاسْتَشْهَدُوا أَشْهَدُوا عَلَى الَّذِينَ شَهِدْتُمْ مِنْ رِجَالِكُمْ أَي بِالْغِي الْمُسْلِمِينَ الْآخِرَارِ فَإِنْ لَمْ يَكُنْ أَي الشَّاهِدَانِ رَجُلَيْنِ فَرَجُلٌ وَامْرَأَتَيْنِ يَشْهَدُونَ مِمَّنْ تَرْضَوْنَ مِنَ الشُّهَدَاءِ لِبَيْنِهِ وَغَدَائِهِ وَتَعَدُّ النِّسَاءُ بِأَحْسَنِ أَنْ تَضِلَّ تَنْسَى إِحْدَاهُمَا الشَّهَادَةَ يَنْقُصُ غَفِيهِنَّ وَضَبْطُهُنَّ فَتُذَكَّرُ بِالْخَفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ إِحْدَاهُمَا إِذَا كَرِهَ الْآخَرَى النَّاسِيَةَ وَجُمْلَةً إِذَا كَرِهَ مَحَلَّ الْعِلَّةِ أَي يُتَذَكَّرُ أَنْ ضَمَّتْ وَدَحِثَتْ عَلَى الْعَصَلِ لِأَنَّهُ نَسِيَهُ وَفِي قِرَاءَةِ كَسْرٍ إِنْ شَرُصِيَّةً وَرَفَعَ تُذَكَّرُ اسْتَبِيْنَا حَوَابُهُ وَلَا يَأْبَى الشَّهَادَةَ إِذَا مَا رَائِدَةٌ دُعُوًا إِلَى تَحْمِلِ الشَّهَادَةَ وَإِذَا هِيَ وَلَا تَسْمُومًا تَمُومًا مِنْ أَنْ تَكْشُبُوهُ أَي مَا شَهِدْتُمْ عَلَيْهِ مِنْ الْحَقِّ بِكَثْرَةِ وَقُوعٍ ذَلِكَ صَغِيرًا كَرٍ أَوْ كَبِيرًا قَلِيلًا أَوْ كَثِيرًا إِلَى أَجَلِهِ وَقَبْلَ حُلُولِهِ خَلَّ مِنْ الْهَيْءِ فِي تَكْشُبُوهُ ذَلِكَ أَي الْكُتُبُ أَقْطَطَ أَغْدَى عِنْدَ اللَّهِ وَأَقُومُ لِلشَّهَادَةِ أَي أَعْمُونَ عَسَى إِقَامَتُهَا لِأَنَّهُ يُذَكَّرُهَا وَأَدْلَى أَقْرَبُ أَي الْآتِرَتَابُوا تَسْكُومًا فِي قَدْرِ الْحَقِّ وَالْأَحْسَنِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَقَعَ تَجَارَةً حَاضِرَةً وَفِي قِرَاءَةِ بِسَمْعٍ فَتَكُونُ بِقِصَّةٍ وَاسْمُهَا صَمْرٌ أَسْحَرَةٌ تُدِيرُونَهَا بَيْنَكُمْ أَي تَقْصُصُوهَا وَلَا أَحْسَنَ فِيهَا فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِي أَنْ تَكْتُبُوهَا وَالْمُرَادُ بِهَا الْمُتَحَرِّفُ وَأَشْهَدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ عَلَيْهِ وَهُوَ أَذَقَ لِلْإِخْلَافِ وَهُدَاوَمَ قَنَدَهُ انْزُدَ وَلَا يُضَارُّ كَاتِبٌ وَلَا شَهِيدٌ صَاحِبُ الْحَقِّ وَمَنْ عَلَيْهِ بَخْرِبٌ أَوْ انْصَاعٌ مِنَ الشَّهَادَةِ أَوْ انْكَسَاةٌ أَوْ لَا حَرْفُهَا صَاحِبُ الْحَقِّ تَكْتَبُهَا لَا يَنْبَغُ فِي الْكِبَرِ وَالشَّهَادَةِ وَإِنْ تَفَعَّلُوا مَا نَهَيْتُمْ

حَنَّهُ فَإِنَّهُ فُسُوقٌ خُرُوجٌ مِنَ الصَّاحِبِ لَا حَقَّ بِكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي أَمْرِهِ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ ط مَصْحَاحُ
 أَنْوَاعِ حَقِّ مُعْدَرَةٍ أَوْ مُسَابِقَةٍ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْءٍ عَلِيمٌ ۝ وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفَرٍ مِنْ مَسَافِرٍ وَهِيَ سَبْعُ
 وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهْنَ فِي قِرَاءَةِ فَرِهْنِ مَقْبُوضَةً تَنْسُوهُنَّ بِهَا وَتَسْبِ اسْتِ حَوَارِ الْفَرِهْنِ فِي الْحَضَرِ
 وَخُودِ الْكَسْبِ فَتَسْبِ بِمَا ذَكَرَ لَا يَسُوْقُ فِيهِ أَشَدُّ وَافَادَ قَوْلُهُ مَقْبُوضَةً اشْرَاطُ الْفَتْرِ فِي الْفَرِهْنِ
 وَالْكَسْبِ مِنْ الْفَرِهْنِ وَوَلَدَهُ فَإِنْ آمَنْ بَعْضُكُمْ بَعْضًا أَيْ الذَّائِرُ الْمَدْنِ عَلَى حَقِّهِ فَمِنْ بَرَاهِ
 فَلْيُؤَدِّ الَّذِي أُؤْتِمِنَ أَيْ الْمَدْنِ أَمَانَتَهُ دَنْدَةً وَلَيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ فِي إِذَانِهِ وَلَا تَكْتُمُوا الشَّهَادَةَ إِذَا دُعِيتُمْ لَهَا
 وَمَنْ يَكْتُمْهَا فَإِنَّهُ آثَمُ قَلْبُهُ ۝ حَقٌّ بِمَا ذَكَرَ لَا يَحِلُّ اسْتِغْنَاءُ وَلَا تِلَاثَةُ سَعَةِ حَبْرَةٍ يُعَدُّ مَعْدَةً الْأَمْرِ
 وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيمٌ ۝ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ مِنْهُ ۝

۴۶۲

ترجمہ: اے ایمان والو! جب تم ادھار کا مثلاً بیع سلم کا اور قرض کا معاملہ ایک مدت معلومہ کے لیے کرتے ہو تو

اس کو دستاویز کے طور پر نزاع دفع کرنے کے لیے لکھ لیا کرو اور تمہارے درمیان قرض (کی تحریر) لکھنے والے کو چاہیے کہ
 حق (واصف) سے لکھے مال اور مدت میں نہ زیادتی کرے اور نہ کمی۔ اور لکھنے والے کو لکھنے سے انکار نہ کرنا چاہیے۔

جب اس سے لکھنے کے لیے کہا جائے، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے اس کو مکھنا سکھلایا ہے۔ یعنی ثابت کے ذریعہ اس کو فضیلت
 بخشی ہے لہذا لکھنے میں بخیل نہ رہے۔ اور کاف، یاب سے متعلق ہے پس چاہیے کہ وہ لکھ دے۔ یہ تاکید ہے۔ اور جس پر

حق ہے (یعنی) مقرض کو چاہیے کہ کاتب کو لکھائے۔ اس لیے کہ وہی مشہود علیہ ہے تو اقرار کرے تاکہ معلوم ہو۔ اس پر یہ
 واجب ہے؟ اور کاتب کو لکھانے میں اپنے رب اللہ سے ڈرتے رہنا چاہیے اور حق میں سے کچھ بھی کم نہ کرے پس اگر

مدیون کم عقل فضول خرچ ہو یا صغیر یا کبر سن کی وجہ سے (جسمانی طور) پر ضعیف ہو۔ یا گونا گویا زبان نہ جاننے کی وجہ
 سے یا کسی اور وجہ سے لکھانے پر قادر نہ ہو تو اس کے کارندے کو چاہیے کہ ٹھیک ٹھیک لکھائے (کارندہ) خواہ وہ عاقل ہو یا وحشی

ہو، یا فہم ہو، یا مترجم ہو، اور قرض پر بالغ، مسلمان آزاد مردوں میں سے دو مردوں کو گواہ بنالینا چاہیے۔ اور اگر مرد دوہ
 میسر نہ ہوں تو ایک مرد اور دو عورتیں گواہ ہو جائیں، ایسے گواہ جن کو تم ان کے دین اور عدالت کی وجہ سے پسند کرتے ہو اور

عورتوں کے دو عدد ہونے میں مصلحت یہ ہے کہ اگر ان میں سے ایک شہادت بھول جائے ان کی عقل اور یادداشت کے
 نقص ہونے کی وجہ سے تو ان میں سے ایک یعنی یاد رکھنے والی دوسری یعنی بھولنے والی کو یاد دلا دے (فتدگر) تخفیف اور

تشدید کے ساتھ ہے حقیقت میں اداکار امامت کے داخلہ کا محل ہے، اے لئذ گران صلت، اگر بھول جائے تو یاد
 دلا دے، اور امام صلت ضلال پر اس لیے داخل ہوا ہے کہ وہی سبب تذکیر ہے اور ایک قراءت میں، ان شرطیہ سرور اور

تذکرہ رفع کے ساتھ حمد مستنفہ اور جواب شرط ہے اور جب گواہ بننے یا گواہی دینے کے لیے گواہوں کو بدیا جائے، "ما"

زائد ہے، تو انکار نہ کرنا چاہیے معاملہ خواہ چھوٹا ہو یا بڑا اداکاری کی میعاد کی تعیین کے ساتھ لکھانے میں تساہل نہیں برتنا چاہیے، لیکن جس پر تم نے حق کی شہادت دی ہے، اس کے کثرت سے واقع ہونے کی وجہ سے استنا نہیں چاہیے (السی اجلہ) تکتبوا کی ضمیر سے حال ہے۔ یہ لکھ لینا اللہ کے نزدیک زیادہ قریب عدل ہے اور شہادت کو قائم کرنے پر زیادہ معاون ہے اس لیے کہ یہ تحریر شہادت کی یاد دلاتی ہے اور زیادہ قریب ہے اس کے کہ تم حق کی مقدار اور مدت کے بارے میں شک میں نہ پڑو (اور) اگر لین دین دست بدست (نقد) ہو جس کا تم لین دین کرتے رہتے ہو (یعنی بیع اور ثمن پر) دست بدست قبضہ کرتے ہو اور اس کی کوئی مدت نہیں ہوتی (یعنی ادھار نہیں ہوتا) اور (تجارة حاضرة) ایک قراءت میں نصب کے ساتھ ہے اس صورت میں "تکون" ناقصہ ہوگا اور اس کا اسم، تجارة (کی طرف لوٹنے والی) ضمیر ہوگی تو تمہارے لیے اس صورت میں کوئی مضائقہ نہیں کہ نہ لکھو، اور تجارت سے مراد سامان تجارت ہے (تب بھی تم اس پر) گواہ کر لیا کرو جب خرید و فروخت کرو اس لیے کہ یہ بات اختلاف کو زیادہ ختم کرنے والی ہے، اور (شہادت کا یہ حکم اور ماقبل میں کتابت کا حکم) استنباطی ہے۔ اور کاتب و گواہ کو نقصان نہ پہنچایا جائے یعنی صاحب حق اور جس پر حق ہے نقصان نہ پہنچائیں۔ (تحریر) میں تحریف کر کے یا گواہ کو اور کاتب کو گواہی اور کتابت سے روک کر اور نہ صاحب حق کا تب اور گواہ کو تکلیف پہنچانے ان کو ایسی بات کے لیے مجبور کر کے جو شہادت اور کتابت کے حق نہیں اور اگر تم ممنوعہ حکم کا ارتکاب کرو گے تو یہ تمہارے حق میں ایک گناہ ہے جو تم کو لاحق ہوگا۔ یعنی طاعت سے خروغ ہے، اس کی امر و نہی کے معاملہ میں اللہ سے راتے رہو اور اللہ تم کو تمہارے معاملات کی مصیحتیں سکھاتا ہے اور (ويعلمکم، اتقوا کی ضمیر سے) حال مقدمہ ہے۔ یا کلام مستنفذ ہے اور اللہ ہر چیز کو بخوبی جاننے والا ہے اور اگر تم حالت سفر میں ہو یعنی مسافر ہو اور ادھار لینے دینے کی نوبت آجائے اور کسی لکھنے والے کو نہ پاؤ تو رہن رکھنے کی چیزیں ہی قبضہ میں دیدی جائیں کہ جن کے ذریعہ تم معاملہ مضبوط کر لو، اور ایک قراءت میں "رُھن" ہے اور حدیث میں حالت حضر اور کاتب دستیاب ہونے کی صورت میں بھی رہن کو بین کیا گیا ہے، اس لیے کہ مذکورہ دونوں قیدی اس لیے ہیں کہ حالت سفر میں مضبوطی کی ضرورت زیادہ شدید ہوتی ہے۔ درمقبوضہ کے لفظ سے یہ بات مستفاد ہوتی ہے کہ رہن میں قبضہ شرط ہے، ورنہ یہ خود مرتہن یا اس کا وکیل قبضہ کر لے تو کافی ہے اور اگر آپس میں ایک دوسرے پر دائن اور مدیون کو اپنے حق کے بارے میں اعتبار ہو تو رہن نہ رکھے۔ تو جس پر اعتبار کیا گیا ہے (یعنی مدیون) تو اس کو چاہیے کہ اس کا دین ادا کرے اور اللہ سے جو کہ اس کا رب ہے اداء دین کے بارے میں ڈرتا رہے اور جب تم کو ادائے شہادت کے لیے بلایا جائے تو تم شہادت کو نہ چھپاؤ اور جو کوئی اسے چھپائے گا تو اس کا قلب گنہگار ہوگا اور قلب کا مخصوص طور پر ذکر اس لیے کیا ہے کہ وہی محل شہادت ہے اور اس سے بھی کہ جب قلب گنہگار ہوگا تو اس کی اتباع میں دیگر اعضاء بھی گنہگار ہوں گے تو گنہگاروں کے مانند ان کے ساتھ سزا کا معاملہ کیا جائے گا۔ ورنہ جو پتہ تم کرتے ہو اللہ اس سے واقف ہے تمہارے اعمال میں سے اس سے کوئی عمل پوشیدہ نہیں۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: تَدَايَنْتُمْ (تَدَايُنٌ) تَفَاعُلٌ. ضی جمع نہ کرنا ضرتم نے قرض کا مین دین کیا۔

قَوْلٌ: تَعَامَلْتُمْ اس کا اضافہ تَدَايَنْتُمْ کے بیان معنی کے لیے ہے۔ اس لیے کہ تَدَايُنٌ کے دو معنی آتے ہیں آپس میں قرض کا معاملہ کرنا۔ اور بدلہ دینا (کما یقال کَمَا تُدَيُّنُ تَدَايُنٌ) یہاں پہلے معنی مراد ہیں دوسری وجہ یہ ہے کہ ذین، تَدَايَنْتُمْ کے لیے تائیس ہونہ تاکید، اگر تَدَايَنْتُمْ کو ذین کے معنی میں لیا جائے تو آگے بِدَّيْنِ کا لفظ تَدَايَنْتُمْ کی تاکید ہوگا۔ نہ تاہم سے تائیس بہتر ہے اسی لیے تَدَايَنْتُمْ کو تَعَامَلْتُمْ کے معنی میں لیا گیا ہے۔

قَوْلٌ: اِسْتِذَافٌ. یعنی فُتْدُ تکر جملہ مستانفہ ہے بایں معنی کہ ان شرطیہ اس میں عامل نہیں ہے۔

قَوْلٌ: كَانَ، كَانَ مَحْذُوفٌ. ان کر اشرہ کر دیا کہ صغیراً اور کبیراً، کان محذوف کی خبر ہیں۔

قَوْلٌ: تَقَعٌ. کان کی تفسیر تَقَعُ سے کر کے اشرہ کر دیا کہ کان تامہ ہے تجارۃ حاضرة اس کا اسم، اور ایک قراءت میں نصب کے ساتھ ہے۔ اس صورت میں تَکُونُ ناقصہ ہوگا۔ تقدیر عبارت یہ ہوگی "اَلَا اِنْ تَکُوْنُ التِّجَارَةُ تِجَارَةً حَاضِرَةً".

قَوْلٌ: حَالٌ مَقْدَرَةٌ اَوْ مُسْتَنَافٌ. اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سَوَالٌ: يُعَلِّمُکُمُ اللّٰهُ. کا عطف واتقوا اللّٰہ پر درست نہیں ہے اس لیے کہ یہ حمد خبریہ کا جملہ انشائیہ پر عطف ہوگا جو کہ درست نہیں ہے۔

جَوَابٌ: وَاَوْعَاطٌ نہیں ہے بلکہ حالیہ یا استثنیہ فیہ ہے۔

قَوْلٌ: تَسْتَوْتَقُوْنَ بِهَا، اس جملہ کو محذوف، نئے کا مقصد یہ بتانا ہے کہ فرہان مقبوضۃ، موصوف صفت سے مل کر مبتداء ہے اور تَسْتَوْتَقُوْنَ حمد ہو کر اس کی خبر ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

تَدَايَنْتُمْ، آپس میں مین دین کا معنی کرنا، یقال تَدَايَنْتُ الرَّجُلُ، اِی غَامَلْتُهُ، يُمْلِلُ، مِنْ الْاِمْلَالِ، مکھن، املا کرانا، الْاِمْلَالِ اور الْاِمْلَاءِ، دونوں کے ایک ہی معنی ہیں، فَرِهْنُ، راء کے کسرہ کے ساتھ مصدر ہے یا رَهْنُ، کی جمع ہے بعض قراءتوں میں رُهْنٌ بضمین، جمع کا صیغہ ہے۔ عَلٰی سَفَرٍ، اس میں استعارہ تبعیہ ہے، اس میں مخی طب کو سوار سے اور سفر کو سواری کے ساتھ تشبیہ دی ہے۔ استعارہ تبعیہ وہ ہے کہ جس میں لفظ مستعار، فعل، یا اسم مشتق ہو جیسے فلاں ر کب علی کتفی غریمہ فلاں شخص اپنے قرض دار کے کندھوں پر سوار ہو گیا۔ یعنی اپنے قرضدار کے بری طرح پیچھے پڑ گیا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

رابط:

جب سابقہ آیات میں سودی نظام کی سختی سے ممانعت اور صدقہ و خیرات کی تاکید بیان کی گئی تو اب آپسی قرض کے مین دین کے احکام و مسائل کی ہدایت فرمائیں اس لیے کہ جب سودی لین دین کو حرام قرار دیدیا گیا اور ہر شخص صدقہ و خیرات کی استطاعت نہیں رکھتا، اس کے علاوہ بعض لوگ صدقہ و خیرات لینا پسند بھی نہیں کرتے، تو ایسی صورت میں ضروریات پوری کرنے کے لیے ایک طریقہ قرض ہی کا باقی رہ جاتا ہے، اسی لیے احادیث میں قرض دینے کا بڑا اجر و ثواب بیان فرمایا گیا ہے، تاہم قرض جس طرح ایک ناگزیر ضرورت ہے اس میں باحتیاطی یا تساہل جھگڑوں کا سبب بھی ہو سکتی اسی لیے اس آیت میں جسے آیت دین کہتے ہیں اور جو قرآن کی طویل ترین آیت ہے اللہ تعالیٰ نے قرض کے سلسلہ میں ضروری ہدایت ارشاد فرمائی ہیں۔

ادھار معاہدہ کی دو صورتیں ہیں ایک یہ کہ بیع (چیز) نقد وصول کی اور قیمت کے لیے مدت طے کر لی دوسرے یہ کہ بیع کی قیمت اسی وقت نقد دیدی اور بیع وصول کرنے کے لیے وقت مقرر کر دیا، اس کو اصطلاح میں بیع سلم کہتے ہیں یہ حدیث کی رو سے جائز ہے اگرچہ یہ معدوم کی بیع ہے۔ (تفصیلات کتاب نقد میں دیکھئے)۔

الْحِیْ اَجَلٍ مُّسَمًّى، مفسرین نے اس سے یہ اشارہ سمجھا ہے کہ قرضہ کے معاملات میں مدت بالکل صاف اور غیر مبہم ہونی چاہیے، گول مول اور مبہم نہ رہے۔ مثلاً یہ کہ جڑوں میں یا گرمیوں میں یا کھیتی کٹنے کے وقت دیدیں گے، اس لیے کہ ان مواعید میں تقدیم و تاخیر ہوتی ہے۔ اور ابہام کی وجہ سے نزاع کا اندیشہ ہے۔ مدت ماہ و تاریخ کے ساتھ متعین ہونی چاہیے۔

اِذَا تَدَايَنْتُمْ بِذَيْنِ اِلَى اَجَلٍ مُّسَمًّى فَاسْكَنْتُوهُ، یعنی جب تم آپس میں ادھار لین دین کا معاہدہ کیا کرو تو اسے لکھ لیا کرو، اس آیت میں ایک اصول اور ضابطہ بیان کیا گیا ہے کہ ادھار لیتے دیتے وقت تحریر لکھ لیا کرو۔

عموماً دوستوں اور عزیزوں کے درمیان قرض کے معاملات میں تحریر (دستاویز) لکھنے اور گواہ مقرر کرنے کو معیوب اور بے اعتدالی کی دلیل سمجھا جاتا ہے۔ لیکن اللہ تعالیٰ کا ارشاد یہ ہے کہ قرض اور سب رتی قراردادوں کو تحریر میں لانا چاہیے اور اس میں شہادت بھی ثبت کر لینی چاہیے، تاکہ آئندہ کوئی نزاع پیدا نہ ہو۔ اس آیت میں دوسری بات یہ بتائی گئی ہے کہ ادھار کا معاہدہ جب کیا جائے تو اس کی میعاد ضرور مقرر کر لی جائے۔ غیر معین مدت کے لیے ادھار لین دین جائز نہیں ہے۔ اس لئے کہ اس سے جھگڑے، فساد کے دروازے کھلتے ہیں۔ اسی وجہ سے فقہاء نے کہا ہے کہ میعاد بھی ایسی ہونی چاہیے کہ جس میں کوئی ابہام و اجمال نہ ہو۔

وَلْيَكْتُبْ بَيْنَكُمْ كَاتِبٌ بِالْعَدْلِ، چونکہ لکھنا اس زمانہ میں عام نہ تھا بمشکل ہی کوئی لکھنے والا دستیاب ہوتا تھا، آج بھی اس ترقی یافتہ دور میں دنیا کی بیشتر آبادی ناخواندہ ہے تو یہ ممکن تھا کہ لکھنے والے کچھ کا کچھ لکھ دے جس کی وجہ سے کسی کا نقصان اور کسی کا فائدہ ہو جائے اس لیے ارشاد فرمایا کہ لکھنے والے کو چاہیے کہ عدل و انصاف سے صحیح صحیح لکھے، اور دستاویز لکھنے کا حاصل چونکہ اپنے ذمہ حق کا اقرار کرنا ہے لہذا لکھنے کا انتظام اسی کو کرنا چاہیے جس کے ذمہ حق واجب الاداء ہے، لکھنے والے اور لکھوانے والے

کودل میں خوف خدا رکھ کر لکھنا لکھانا چاہیے۔ (ولیتق اللہ رتہ) میں اسی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

فان کان الذی علیہ الحق سمنها او صغیفاً (الایۃ) بعض اوقات ایسا بھی ہوتا ہے کہ جس شخص پر حق کا مدعا ہے وہ ضعیف العقل ہو یا سخییا ہو اور حماویا یا باغ بچہ یا کوکا یا کوئی دوسری زبان بولنے والا ہو جس کی زبان کا تب نہیں سمجھتا، اس لیے دستاویز لکھوانے پر اس کو قدرت نہ ہو تو ان کی طرف سے ان کا وہ لکھانے یا کوئی ویل ورکار محقق رہے۔ یہاں ولی دونوں معنی میں ہو سکتا ہے۔

ضابطہ شہادت کے چند اہم اصول:

سابقہ آیت میں تحریر و دستاویز لکھنے اور لکھانے کا بیان تھا، اس آیت میں بتایا گیا کہ صرف تحریر و دستاویز کو کافی نہ سمجھیں بلکہ اس پر گواہ بھی بنائیں تاکہ بوقت نزاع عدالت میں ان گواہوں کی گواہی پر فیصلہ کیا جاسکے۔ یہی وجہ ہے کہ صرف تحریر و دستاویز نہیں ہے، جب تک کہ اس پر شہادت شریعہ موجود نہ ہو، آج کل کی عدالتیں بھی محض تحریر پر زبانی شہادت سے بغیر ولی فیصلہ نہیں کرتیں۔

شہادت کے لیے دو عادل مسلمان مرد یا ایک مرد اور دو عورتوں کا ہونا ضروری ہے، ان تصل احدثهما فتدکر احدثهما الاخری، یہ ایک مرد کے بجائے دو عورتوں کو وہ بنانے کی صحت کا بیان ہے، یعنی دو عورتوں کو بمنزہ ایک مرد کے رکھنے کی صحت یہ ہے کہ عورت کا مظهر پر مرد کے مقابلہ میں ضعیف اخفت اور قلیل فہم ہوتی ہے اس لیے اگر ایک عورت مع مدعا پتہ حصہ جس جائے تو دوسری اس کو یاد دلادے، رہا یہ شبہ کہ عورت و مرد کے مقابلہ میں ضعیف کیوں تسلیم کیا گیا ہے اور نسیان کا احتمال مردان شہادت میں کیوں نہیں رکھا گیا؟ تو یہ سوالات ذہن و اخلاق کی دنیا میں ایسے ہی ہیں جیسے ذہنی ساخت و مادیات کی دنیا میں یہ دریافت کیا جائے کہ حمل و رضاء عت کا تعلق صرف عورت ہی سے کیوں رہا گیا؟ اور مرد کو باوجود اس کی قوت اور برداشت سے کیوں ناقابل سمجھا گیا؟ خالق کائنات جو کائنات کے ہر ایک ذرہ سے واقف ہے اس کے پیش نظر بھی ذہنیات اور اخلاقیات کی ہر ایک سے باریک حقیقتیں ہیں۔ مغرب کے ماہر نفسیات ہیولک میں HOOLOCK ELLIS نے یہاں تک لکھا ہے کہ عورت کے لیے دھوکا اور فریب بمنزہ مصلحتی کے ہوتا ہے۔ (ملاحظہ ہو تفسیر ماجدی، انگریزی)

ہاں اگر تجارتی لین دین دست بدست ہو اور اس کو نہ لکھا جائے تو اس میں پتہ مضائقہ نہیں، مطلب یہ ہے کہ روزمرہ کی خرید و فروخت کی تحریر ضروری نہیں ہے پھر بھی اگر لکھ لیا جائے تو بہتر ہے جس طرح آج کل کیش میمورینے کا رواج ہے۔

ولا یضار کانت ولا شہید، اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ کسی شخص و دستاویز لکھنے اور گواہ بننے پر مجبور نہ کیا جائے، اس سے یہ بات بھی سمجھ میں آتی ہے کہ اگر کاتب اپنی کتابت کی اجرت طلب کرے یا گواہ اپنی آمد و رفت کا خرچہ طلب کرے تو اس کا حق ہے۔ اسلام نے اپنے نظم عدالت میں جس طرح گواہ و گواہی دینے پر مجبور کیا ہے اور گواہی چھپانے کو سخت گناہ قرار دیا ہے

اسی طرح اس کا انتظام بھی کیا ہے کہ لوگ گواہی سے بچنے پر مجبور نہ ہوں۔

وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ (الآیۃ) اس کا یہ مطلب نہیں کہ رہن کا معاملہ سفر ہی میں ہو سکتا ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ ایسی صورت چونکہ سفر میں زیادہ پیش آتی ہے اس لیے خاص طور پر سفر کا ذکر کیا گیا ہے۔ اور یہ مطلب بھی نہیں کہ جب کوئی محض دست ویز لکھنے کی صورت میں قرض دینے کے لیے تیار نہ ہو تو ای صورت میں رہن رکھ کر قرض لے لے، بلکہ دست ویز اور رہن دونوں بھی جائز ہیں۔ آیت سے یہ بھی معلوم ہوتا ہے کہ قرض دینے والا اپنے اطمینان کے لیے رہن رکھ سکتا ہے مگر اس لفظ ”مقبوضہ“ سے اس طرف اشارہ پایا جاتا ہے کہ شئی مرہونہ سے نفع نہ اٹھایا جائے یہ اس کے لیے جائز نہیں، مرہون کو صرف اتنا ہی حق ہے کہ اپنا قرض وصول ہونے تک مرہون شئی پر اپنا قبضہ رکھے۔

قَوْلِهِ: فَإِنَّهُ إِثْمٌ قَلْبُهُ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ جس شخص کو نزاعی معاملہ کا صحیح علم ہو تو اس کو شہادت نہ چھپانی چاہیے، اور اگر چھپائے گا تو اس کا دل گنہگار ہو گا دل کو اس لیے گنہگار فرمایا کہ کوئی شخص اس کو صرف زبان کا گناہ نہ سمجھے اس لیے کہ ارادہ اول قلب ہی میں پیدا ہوتا ہے اس لیے اول گناہ قلب کا ہو گا۔ (واللہ اعلم)

لِلَّهِ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ مِنَ السُّوءِ وَالْعَزْمُ عَلَيْهِ أَوْ تُخْفُوهُ تَسْرُوهُ يَحَاسِبُكُمْ يُخْبِرُكُمْ بِهِ اللَّهُ يَوْمَ الْقِيَمَةِ فَيَغْفِرُ لِمَنْ يَشَاءُ أَسْفِرَةً لَهُ وَيُعَذِّبُ مَنْ يَشَاءُ تُعَذِّبُهُ وَالْفِعْلَانِ بِالْجَرِّ عَصْفٌ عَلَىٰ جَوَابِ الشَّرْطِ وَالرَّفْعِ أَيْ فَهُوَ وَاللَّهُ عَلَىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ۝ وَمَنْهُ مُحَسِّنُكُمْ وَحَزَاءُ كُمْ أَمِنْ حَقِّ الرَّسُولِ مُحَمَّدٍ بِمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِ مِنْ رَبِّهِ مِنَ الْفَرَارِ وَالْمُؤْمِنُونَ غُطَّتْ عَلَيْهِ كُلُّ تَنْوِينَةٍ عَوَضَ عَنْ الْمَضْرُوفِ أَيْ أَمِنْ بِاللَّهِ وَمَلَائِكَتِهِ وَكُتُبِهِ بِالْجَمْعِ وَالْأَفْرَادِ وَرُسُلُهُ يَقُولُونَ لَا تَفْرِقْ بَيْنَ أَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ فَنُوبُؤُسُ بِنَعَضٍ وَنَكْفَرُ بِنَعَضٍ كَمَا فَعَلَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى وَقَالُوا سَمِعْنَا مَا أَمَرْتَنَا بِهِ سَمِعَ قَبُولٍ وَأَطَعْنَا نَسَأْتُ غُفْرَانِكَ رَبَّنَا وَإِلَيْكَ الْمَصِيرُ ۝ أَمْ رَجَعُ بِالْبَعْثِ وَلَمَّا نَزَلَتْ آيَةُ النَّبِيِّ قُلْتُهَا شَكَّ الْمُؤْمِنُونَ مِنَ الْوَسْوَاسَةِ وَشَقَّ عَلَيْهِمُ الْمُخَاسَنَةُ بِهَا فَتَرَوْا لَا يَكْلِفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أَيْ مَا تَسْعُهُ فَذَرْتَهُمْ لَهَا مَا كَسَبَتْ مِنَ الْحَرَامِ أَيْ ثَوَابَهُ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ مِنَ الشَّرِّ أَيْ وَزَرَهُ وَلَا يُؤَاخِذُ أَحَدًا بِذَنْبِ أَحَدٍ وَلَا سَأَلَ عَنْ كَسْبِهِ مِمَّا وَسَعَتْ لَهُ غُسَّةُ قَوْلِهِمْ رَبَّنَا لَا تُؤَاخِذْنَا بِالْعُقَابِ إِنَّ نَسِيئَنَا أَوْ أَخْطَانَا تَرْكُنَا الْحَوَابِ لَا عَنْ عَمْدٍ كَمَا أَحَدَتْ بِهِ مِنْ قَبْلُ وَقَدْ رَفَعَ اللَّهُ ذَلِكَ عَنْ هَذِهِ الْأُمَّةِ كَمَا وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ فَسَوَاءٌ اغْتَرَفَ نِعْمَةَ اللَّهِ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إصْرًا اسْرَأْ شَقُّ عَيْنٍ حَمْلُهُ كَمَا حَمَلْتَهُ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِنَا أَيْ نَبِيَّ إِسْرَائِيلَ مِنْ قَبْلِ إِبْرَاهِيمَ فِي السُّوءِ وَأَخْرَاجُ رُجْعِ الْمَالِ فِي الرُّكُودِ وَفَرَضُ مَوْضِعِ الْحَدْسَةِ رَبَّنَا وَلَا تَحْمِلْنَا مَا لَا طَاقَةَ لَنَا بِهِ مِنَ الْمَكَلِيفِ وَالْمَلَاءِ وَأَغْفِرْ عَنَّا أَمْحُ ذُنُوبَنَا وَأَغْفِرْ لَنَا وَأَرْحَمْنَا ۝

فِي اِرْحَمَ رَحْمَةٍ مِّنْ سِوَى الْغَفْرِ اَنْتَ مَوْلَانَا سَيِّدٌ وَمَوْلَانِي اُنُورٌ فَاَنْصُرْنَا عَلٰى الْقَوْمِ الْكَافِرِينَ ﴿۱۰۰﴾
 اَلَا فَرَأَيْتُمُ اللَّاهُتَ لَمَّا مَلَكَتْهُ مَلَائِكَةُ مُّوْسٰى اَنۡ يَقۡرَأَ رِسۡوٰنَ اللّٰهِ عَلَیۡهِ وَیَسۡمِعُ فِیۡہِ لَہٗ عَذَابٌ کَرِیۡمٌ فَعَدَّ

ترجمہ:

آسمانوں اور زمین میں جو چھ ہے سب اللہ ہی کا ہے برے اعمال اور ان کا پختہ ارادہ جو تمہارے دلوں میں ہے خواہ تم ان کو ظاہر رو یا پوشیدہ رکھو اللہ ان کی تم کو قیامت کے دن سزا دے گا، پھر جس کی مغفرت چاہے گا مغفرت کر دے گا اور جس کو عذاب دینا چاہے گا عذاب دیگا دونوں فعل (یعنی اور یعدت) جواب شرط (یُخَاسِبُکُمْ) پر عطف ہونے کی وجہ سے مجزوم ہیں اور تقدیر ہوئی وجہ سے مرفوع بھی، اور اللہ ہر چیز پر قدرت رکھنے والا ہے اور انہیں چیزوں میں سے تمہارا ہی سہہ کرنا اور تم کو جزاء دینا ہے رسول یعنی محمد ﷺ نے اس قرآن کی تصدیق کی جو ان پر ن کے رب کی جانب سے نازل کیا گیا، اور مومنین نے (بھی) اس کا عطف الرسول پر ہے، یہ سب (کُلُّ) کی تئیں مضاف ایہ کے عوض ہے (ای کلہم) اللہ پر اور اس کے فرشتوں پر اور اس کی کتابوں پر ایمان لانے (کُتِبَ، کُتِبَ) جمع اور افراد کے ساتھ ہے، اور اس کے رسولوں پر وہ سب ہیں کہ ہم اس کے رسولوں میں باہم کوئی فرق نہیں کرتے کہ بعض پر ایمان لائیں اور بعض کا انکار کریں، جیسا کہ یہود و نصاریٰ نے کیا، اور انہوں نے کہا جس کا آپ نے ہم کو ختم دیا قبولیت کے کان سے ہم نے سن لیا، اور ہم نے اطاعت کی اب ہمارے پروردگار ہم آپ سے خط بخشی کا سوال کرتے ہیں اور تیری ہی طرف واپسی ہے، یعنی بحث کے ذریعہ و ثنا ہے اور جب با قبل و بیت نازل ہوئی تو مومنین نے وسوسوں کے بارے میں شکایت کی اور ان پر وسوسوں کے بارے میں حساب نہیں کرنا نذری قولاً یُکَفِّ اللّٰہُ نَفْسًا اَلِیۡخ نَازِلَ ہُوۡی، اللہ کسی کو طاقت سے زیادہ مکلف نہیں بناتا یعنی جو اس کے بس میں ہو، جو نیکی جس نفس نے کئی اس کا ثواب اس کے لیے ہے اور جس نے جو بدی کئی اس کا گناہ اس پر ہے کوئی کسی کے جرم میں مآخوذ نہ ہوگا اور نادرہ جرم یعنی نفس کے وسوسوں میں مآخوذ ہوگا ہو، اب ہمارے پروردگار ہماری عذاب کے ذریعہ گرفت نہ فرما اگر ہم سے بھول ہو یا چوک ہو جائے (یعنی) با قصد ہم درستی سے تارک ہو جائیں جیسا کہ آپ نے اس پر ہم سے ماقبل والوں کی گرفت فرمائی، اور اللہ تعالیٰ نے اس امت سے بھول چوک و معاف فرمادیا، جیسا کہ حدیث میں وارد ہے، پھر (معافی) کی درخواست در صل اللہ کی نعمت کا اعتراف ہے، اے ہمارے پروردگار، ہم پر ایسا بوجھ نہ ڈال جیسا تو نے ان لوگوں پر ڈالا جو ہم سے پیشتر تھے بنی اسرائیل، کہ وہ توبہ کے عوض قتل نفس ہے اور زکوٰۃ میں چوتھائی مال کی زکوٰۃ نکالنا، اور مقام نجاست کو کاٹنا، یعنی ایسا ختم جو ہمارے یہ ناقابل برداشت ہو، تکالیف اور مصائب کے قبیل سے، اور ہم سے ہمارے گنہوں کو درگزر فرما اور ہم کو معاف فرما اور رحم فرما، رحمت میں مغفرت کے مقابلہ میں زیادتی ہے، تو ہی ہمارا آقا ہے یعنی ہمارے امور کا متولی ہے سو ہم کو کافروں پر غلبہ فرما قیام حجت میں اور ان سے قتال میں فتح کے ساتھ، اس لیے کہ آقا کی شان یہ ہوتی ہے کہ وہ اپنے غلاموں کی دشمنوں کے مقابلہ میں مدد

کرتا ہے اور حدیث میں ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو رسول اللہ ﷺ نے اس کی تلاوت فرمائی، تو ہر کلمہ کے بعد (رسول) سے کہا گیا۔ **قَدْ فَعَلْتُ**، یعنی میں نے منظور کیا۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيْبِ تَسْبِيْحٍ تَفْسِيْرِي فَوَائِدُ

قَوْلُهُ : **تُظْهِرُوا، تُبْدُوا**، کی تفسیر **تُظْهِرُوا** سے کر کے اشارہ کر دیا کہ **تُبْدُوا**، **اِبْدَاءُ** سے ہے نہ کہ **بَدْءُ** سے جس کے معنی شروع کرنے کے ہیں۔

قَوْلُهُ : **مِنْ سَوْءٍ**، **مِنْ** بیان یہ ہے، ”ما“ کا بیان ہے۔

قَوْلُهُ : **يُحَاسِبُكُمْ**، اس کی دو تفسیریں ہیں ایک **يُجْزِئُكُمْ** اور دوسری **يُخْبِرُكُمْ**، ہے مفسر غلام نے **سَوْءٍ** کی تفسیر **وَالْعِزَمِ** علیہ سے پہلے لفظ کے اعتبار سے کی ہے، اور **وَالْعِزَمِ** علیہ میں واؤ تفسیری ہے مطلب یہ ہے کہ انسان کے دل میں جو پختہ خیالات آتے ہیں یعنی جن کو عملی جامہ پہنانے کا عزم مصمم ہوتا ہے تو اس پر اللہ تعالیٰ مواخذہ فرمائیں گے اس لیے کہ محض وساوس قلبی پر مواخذہ نہیں ہے۔

قَوْلُهُ : **وَالْعِزَمِ** علیہ، سے ایک اعتراض کا جواب بھی مقصود ہے۔

سَيَقُولُ : **وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ**، سے معصوم ہوتا ہے کہ وساوس قلبی پر بھی مواخذہ ہوگا حالانکہ وساوس قلبی پر بندے کا اختیار نہیں ہے نیز یہ تکلیف مالِ یطاق بھی ہے۔ اس کا جواب دیا کہ **مَا فِي أَنْفُسِكُمْ** سے وہ وساوس مراد ہیں جن کو عملی جامہ پہنانے کا عزم مصمم کر لیا گیا ہو، اسی طرح مفسر غلام نے **يُحَاسِبُكُمْ** کی تفسیر **يُخْبِرُكُمْ** سے کر کے بھی اس سواں کا جواب دیدیا کہ حدیث شریف میں فرمایا کہ وساوس قلبی پر کوئی مواخذہ نہیں جب کہ ان کو عملی جامہ نہ پہنائے۔ اس کا جواب دیا کہ **يُحَاسِبُكُمْ** کے معنی ہیں **يُخْبِرُكُمْ** یعنی اللہ تعالیٰ قیامت کے دن، قلبی وساوس سے بھی بندے کو آگاہ کر دے گا۔ ورنہ جن نسخوں میں **يُجْزِئُكُمْ** ہے تو پھر نسخ **لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا** سے ہوگا۔

سابقہ آیت **وَإِنْ تُبْدُوا مَا فِي أَنْفُسِكُمْ أَوْ تُخْفُوهُ يُحَاسِبُكُمْ بِهِ اللَّهُ**، کو اگر عسر رکھ جائے جو قلبی وساوس اور معزومات کو بھی شامل ہو تو آئندہ آیت **لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا** الح اس کی تاسخ ہوگی اور اگر سابقہ آیت کو عزم پر محمول کیا جائے تو پھر نسخ نہیں ہوگا بلکہ اس کا حقہ آیت سابقہ آیت کی توضیح ہوگی۔

قَوْلُهُ : **عَطْفًا عَلَى جَوَابِ الشَّرْطِ**، اگر **يُغْفِرُ** اور **يُعَذِّبُ** کو جزم کے ساتھ پڑھا جائے تو جواب شرط یعنی **يُحَاسِبُكُمْ** پر عطف ہوگا اور اگر دونوں کو مرفوع پڑھا جائے تو، **هُوَ** مبتداء محذوف کی خبر ہوگی اور جملہ استثنیہ ہوگا۔

قَوْلُهُ : **تَنْوِينُهُ عَوْضٌ عَنِ الْمَصَافِ إِلَيْهِ**، یہ ایک سوسن مقدّر کا جواب ہے۔

یَنْقُولُ: جب المؤمنون کا عطف الرسول پر ہے، تو حمد معطوف ہو کر خبر مقدم ہوگی اور کُلُّ مبتداء مؤخر ہوگا۔ حاتمہ کُلِّ کا نمرہ ہونے کی وجہ سے مبتداء واقع ہونا درست نہیں ہے۔

جَوَابُ: کُلُّ اضافت الی الغیر کی وجہ سے معرفہ ہے اس لیے کہ کُلُّ کی تین مضاف الیہ کے عوض میں ہے تقدیر عبارت کُنْھُمْ ہے اور عوض کا ضم معوض کا ہوتا ہے۔

قَوْلًا: یقولون، ایک سوال کا جواب ہے۔

یَنْقُولُ: یقولون کے مقدر ماننے کی کیا ضرورت پیش آتی؟

جَوَابُ: لا نفَرَقُ، جمع متکلم کا صیغہ ہے اس میں جو ضمیر جمع متکلم ہے وہ الرسول اور المؤمنین کی طرف راجع ہے حاتمہ دو اسم ظہر ہونے کی وجہ سے بحکم نائب ہیں، اور نائب کی طرف کلام واحد میں متکلم کی ضمیر نہیں ہو سکتی، لہذا نفَرَقُ سے پہلے یقولون مقدر مان لیا تاکہ جمع اور ضمیر میں مطابقت ہو جائے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

الطَّاقَةُ، المَجْهُودُ وَالْقُدْرَةُ، یہ مصدر حذف زوائد کے ساتھ استعمال ہوا ہے اصل میں الْإِطَاقَةُ تھ، الإِصْرُ بھاری بوجھ، تکلیف شرقہ، سخت دشوار امور (ض) مقابلہ لَهَا مَا كَسَبَتْ وَعَلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ، اس میں صفت مقابلہ ہے۔ صفت مقابلہ کی تعریف یہ ہے کہ دو یا زیادہ متوافقات معنی لائے جائیں پھر اسی ترتیب ہر لفظ کا مقابل لایا جائے، جیسے فَلْيَضْحَكُوا قَلِيلًا وَلْيَبْكُوا كَثِيرًا یہاں بضحکوا اور قَلِيلًا متوافقات لفظ ہیں اس کے بعد اسی ترتیب سے یَبْكُوا اور کَثِيرًا لایا گیا ہے مذکورہ آیت میں لَهَا، اور عَلَيْهَا، ان دونوں میں مقابلہ ہے اسی طرح، كَسَبَتْ اور مَا اكْتَسَبَتْ میں بھی مقابلہ ہے ول فعل عمل خیر کے ساتھ خاص ہے اور دوسرا فعل عمل شر کے ساتھ خاص ہے۔ (عرب القرآن للدریش)

حَسَنَ الْخَتَامِ، یہ ہے کہ تفصیلی طور پر جن امور کو پورے مضمون میں بیان کیا گیا، اس پورے مضمون کے ایجاب و اختصار کے ساتھ خاتمہ کلام میں اعادہ کر دینا۔

سورت کا آغاز دین کی بنیادی تعلیمات سے کیا گیا تھا، سورت کو ختم کرتے وقت بھی ان تمام بنیادی اصولوں کو بیان کر دیا گیا ہے جن پر دین اسلام کی اساس قائم ہے تقابل کے لیے اس سورت کے پہلے رکوع کو پیش نظر رکھا جائے تو زیادہ مفید ہوگا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

لِلَّهِ مَا فِي السَّمَاوَاتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ قرآن مجید کی طویل ترین سورت کا یہ آخری رکوع ہے اس میں عقیدہ توحید کا پتہ ملتا ہے، سورت کا آغاز اصول دین سے متعلق جامع تعلیم سے ہوا تھا، سورت کا خاتمہ بھی اسی جامعیت کے ساتھ بنیادی عقائد مذہبی ہو رہا ہے۔ اسی کو بغایت کی صراحت میں حسن ختام کہا جاتا ہے۔

احادیث میں آتا ہے کہ جب یہ آیت نازل ہوئی تو صحابہ کرام رضی اللہ عنہم بڑے پریشان ہوئے، دربار رسالت میں حاضر ہو کر عرض کیا، یا رسول اللہ نماز، روزہ، زکوٰۃ، حج و جہاد وغیرہ یہ سارے اعمال جن کا ہمیں حکم دیا گیا ہے ہم بھی اسے نہیں، کیونکہ یہ ہماری طاقت سے باہر ہیں، لیکن اس میں پیدا ہونے والے خیانت اور دوسو سوں پر تو ہمارا اختیار ہی نہیں ہے اور وہ تو انسانی طاقت سے باہر ہیں، لیکن اللہ تعالیٰ نے ان پر بھی محاسبہ کا احاطہ فرمایا ہے، نبی کریم ﷺ نے ارشاد فرمایا فی الخصال تم سمعنا و اطعنا ہی کہو، صحابہ کے جذبہ سمع و اطاعت کو دیکھتے ہوئے اللہ تعالیٰ نے اس کو آیت لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا سے منسوخ فرمادیا۔ (فتح القدیر)

”جیسا کہ ارمنی اور جدی یہ حدیث بھی اس کی تائید کرتی ہے، اِنَّ اللّٰهَ تَحَاوَرٰ لِيْ عَنِ امْتِنِيْ مَا وُسُوْسَتْ بِهٖ صَدْرُهَا مَا لَمْ تَعْمَلْ اَوْ تَتَكَلَّمْ، اللہ تعالیٰ نے میری امت سے نبی میں آنے والی باتوں کو معاف کر دیا ہے، البتہ ان باتوں پر ہر وقت ہوئی جن پر عمل کیا جائے یا جن کا اظہار کیا جائے اس سے معلوم ہوا کہ دوسو سوں اور خیالات پر ہمیشہ مواخذہ نہیں ہوگا صرف اس وقت مواخذہ ہوگا جب وہ عمل کے قالب میں ڈھل جائیں اور ان کے کرنے کا پختہ عزم ہو جائے۔“

امام ابن جریر طبری کا خیال ہے کہ یہ آیت منسوخ نہیں ہے اس لیے کہ محاسبہ کو معاف نہیں ہے، یعنی ایسا نہیں ہے کہ اللہ تعالیٰ جس کا محاسبہ فرمائے تو لازمی طور پر اس کو سزا بھی دیں، بلکہ اللہ تعالیٰ محاسبہ کو بہ ایک کافر مانیں گے، لیکن بہت سے لوگ ایسے بھی ہوں گے جن کو محاسبہ کے باوجود اللہ تعالیٰ معاف فرمادے گا۔

امس الرسول بما اُنزل اليه من ربه (الایۃ) اس آیت میں پھر ان ایمانیات کا ذکر ہے، جن پر اہل ایمان کو ایمان رکھنے کا حکم دیا گیا ہے، اور اس سے گلی آیت ”لَا يُكَلِّفُ اللَّهُ“ میں اللہ تعالیٰ کی رحمت و شفقت اور اس کے فضل و کرم کا تذکرہ ہے ان دونوں آیات کی احادیث میں بڑی فضیلت وارد ہوئی ہے، آپ ﷺ نے فرمایا: جو شخص سورہ بقرہ کی آخری دو آیتیں رات کو پڑھ لیتا ہے تو اس کو کافی ہو جاتی ہیں اس کے علاوہ اور بھی بہت سی فضیلتیں وارد ہوئی ہیں۔

سورۃ بقرہ تمام ہوئی وللہ الحمد اولہ و آخرہ و طاہرہ و باطنہ و هو المستعان

بندہ محمد جمال استاذ دارالعلوم دیوبند

بعد نماز مغرب بروز پیر

۲۱/شوال ۱۴۲۴ھ

۱۵/۱۲/۲۰۰۳ء

سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ مَائَتَا رُكُوعًا

سُورَةُ آلِ عِمْرَانَ مَدَنِيَّةٌ وَهِيَ مَائَتَا آيَةٍ.

سورہ آل عمران مدنی ہے اور وہ دو سو آیتیں اور بیس رکوع ہیں۔

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ اللَّهُ اعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِذِكْرِ اللَّهِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْحَيُّ الْقَيُّومُ ۝ نَزَّلَ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ الْكِتَابَ اِقْرَأْهُ بِحَقِّ بَالِغٍ فِي إِخْبَارِهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ قُبْنُهُ بَيْنَ الْكُتُبِ وَأَنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۝ مِنْ قَبْلُ أَيْ قَبْلَ تَنْزِيلِهِ هُدًى حَلٍّ لِمَعْنَى هَادِيَيْنِ بَيْنَ الضَّلَالَةِ لِلنَّاسِ مِمَّنْ شَغِلَتْ وَغَبَرَتْ فِيهِمَا بِالنُّزُولِ وَفِي الْقِرَاءِ بِالنُّزُولِ الْمُقْتَضَى لِتَكْرِيرِ لَأَنَّهُمَا أَنْزَلَا دَفْعَةً وَاحِدَةً بِحَلَاةٍ وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ بِمَعْنَى الْكُتُبِ الْفَرْقَةِ بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ وَذَكَرَ نَعْدَ ذِكْرِ الثَّلَاثَةِ بِنَعْمَةٍ مِنْ عِزِّهِ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِ اللَّهِ الْقِرَاءِ وَغَيْرِهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيدٌ وَاللَّهُ عَزِيزٌ عَلِيمٌ أَمْرُهُ فَلَا يَمْنَعُهُ شَيْءٌ مِنْ أَنْحَرِ وَعَبْدِهِ وَوَعْدُهُ ذُو أَنْتِقَاهِ ۝ عَقُوبَةُ شِدَّةٍ مِمَّنْ غَضَبَهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى مِثْلِهَا أَحَدٌ إِنَّ اللَّهَ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْءٌ كُنْ فِي الْأَرْضِ وَلَا فِي السَّمَاءِ ۝ لِعَلِّمْ بِمَا يَقَعُ فِي أَعْيُنِهِ مِنْ كُتُبِي وَجُزْئِي وَحُصْنِهِمْ بِالذِّكْرِ لَأَنَّ الْحَسَنَ لَا يَتَحَوَّرُ لِمَا هُوَ الَّذِي يُصَوِّرُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كَيْفَ يَشَاءُ مِنْ ذُكُورٍ وَأُنثَى وَنَبِضٍ وَسَوَادٍ وَغَيْرِ ذِكْرِ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ الْعَزِيزُ فِي مُلْكِهِ الْحَكِيمُ ۝ فِي صُنْعِهِ هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُحْكَمَاتٌ وَأُضْحِكُ الدَّلَالَةِ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ أَسَدُ الْمُعْتَمِدِ عَلَيْهِ فِي الْأَحْكَامِ وَأَخْرَجَتْ شَبَهَاتٌ لَا يُفْهَمُ مَعَانِيهَا كَأَوَائِبِ السُّورِ وَحُفَّتْ كَتَمُ مُحْكَمَاتٍ فِي قُوَّةِ تَعْلِي أَحْكَمَاتِ آيَاتِهِ مَعْنَى أَنَّهُ بَسَّ فِيهِ غَيْبٌ وَنُشِئَتْ فِي قُوَّةِ كِتَابٍ مُبَشَّهَةٍ بِمَعْنَى أَنَّهُ يَشْهَدُ عَقْدُهَا بِحَقِّهَا فِي الْخُسْرِ وَالْحَقُّ قُلُوبُهُمْ زَيْغٌ مِنْ سِوَةِ الْحَقِّ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ صَبَ الْفِتْنَةِ يَحْتَالُونَ لَوْ فَوَعَدَهُمْ فِي الشُّبُهَاتِ وَالْمُسْ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلَةٍ غَسِيرَةٍ وَمَا يَعْلَمُونَ تَأْوِيلَهُ إِلَّا اللَّهُ وَحْدَهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ سَادَ حِرْهُ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ أَيْ بِالْمُشْهَدَةِ أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَلَا يَمْنَعُهُ كُلُّ مَنْ الْمُحْكَمِ وَالْمُشْهَدَةِ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ بِذِكْرِ اللَّهِ فِي الْأَرْضِ فِي الْمَدَائِلِ

يَعطِ الْاُولَآءِ الْاَلْبَابُ ۝۷ اصحابُ العقول و یعقوبون ایضا ادا راؤا من بسعہ رَبَّنَا لَا تَزِغْ قُلُوبَنَا تُنِيبُ عَنِ احی
 ۱۰ نِعْمَ سَابِقَ الْمَدَى لَا یُنِیْبُ سِوَا کَمَا ارغبت قُتُوبِ اَوْثَنَتْ بَعْدَ اِذْ هَدَیْتَنَا ارشدت الی
 وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ مِّنْ عِنْدِكَ رَحْمَةً ۚ سُبْحَانَكَ اِنَّكَ اَنْتَ الْوَهَّابُ ۝۸ رَبَّنَا اِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ خَمِصُهُمْ لَیَوْمٍ اِی
 فِی یَوْمٍ لَا رَیْبَ شَتَّ فِیْهِ عَمَّو یَوْمُ الْقِیَمَةِ فَحَرِّیْهِمْ سَخِیْمَہِہُمْ کَمَا وَسَّوْا بِدُنْکَ اِنَّ اللّٰهَ لَا یُخْلِفُ الْمِیْعَادَ ۝۹
 موعودہ نہ بھگت کہہ اسکاٹ عن الحصاب و یحسب ان یكون من کلامہ تعالیٰ والعرض من الدُّعَاءِ دُنْکَ
 سَارُ اِنْ عَمَّہُمْ اَنْزِلَ اَحْرَهُ وَنَدْنَتْ سَاوَا الثَّابِ عَمِ الْہِدَاہِ لَسَاوَا ثَوَابِہَا رَوِی الشَّحْحَارُ عَنْ حَاشِہِ
 وَنَتْ لَا رَسُوْلَ اللّٰہِ سَمِی اللّٰہِ عِنْدِہِ وَسَمِی اللّٰہِ عَمَّو اَدْنٰی اَبْرَی عَنِیْتُ الْکَسْبِ مِنْہُ اَلِیْتُ مُحْکَمُ
 اسی احرہ و فدا رانست الدس سَعُورِہِ سَخِیْمَہِہُ مِنْہُ مَوِثْکَ اَدْنٰی سَمِی اللّٰہِ عَمَّو اَدْنٰی اَبْرَی عَنِیْتُ
 وَرَوِی الصَّرَاسٰی فِی الْکَنْبَرِ عَنِ اِی مَالِکَ رَی الْاَشْعَرِیُّ اَنَّهُ سَمِعَ اِی صَمِی اللّٰہِ عَمَّو وَسَمِی فَقَوْلُہُ
 اَحَافُ عَلٰی اَمْسٰی الْاَلِیْتُ جَلَالِہِ وَدَکْرَہِہِہَا اِنْ تُسْحَہُہُ الْکَسْبُ فِیْ اَحَدِہُ الْمُؤْمِنِ سَمِعِی سَوِیْدَہُ وَنَسِ
 یَعْمَہُ سَوِیْدَہُ اَلِیْتُ وَاِیْرَاسِحُوْنَ فِی الْعَمِّ عَمَّو اَمْسٰیہُ کُلُّ مِنْ عَمَّو رَیْدَہُ وَمَا دَکْرَہُ اَلِیْتُ اَلِیْتُ
 الحدیث.

تَرْجُمَہُ: شروع اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے اَللّٰہُ اللّٰہُ ہی اپنی مراد کو اس سے بہتر جانتا ہے۔ اللہ
 وہ زندہ جاوید ہستی ہے کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں جو (نظام کائنات کو) سنبھالے ہوئے ہے اس نے اے محمد آپ پر قرآن کو
 جو کہ خبر دینے میں صداقت پر مشتمل ہے بتدریج نازل فرمایا اپنے سے سابق کتابوں کی تصدیق کرنے والا ہے اور اس کے نازل
 کرنے سے پہلے تورات اور انجیل نازل کیں حال یہ ہے کہ وہ رہنمائی (ہُدٰی) التوراة وال انجیل سے حال ہے، یعنی یہ دونوں
 کتابیں ان لوگوں کو گمراہی سے ہدایت کی جانب رہنمائی کرنے والی ہے جنہوں نے ان کی اتباع کی اور ان دونوں میں انسرل کی
 تعبیر اختیار کی اور قرآن میں نسرل کی جو تکرار کا مقتضی ہے اس کی وجہ یہ ہے کہ دونوں ایک وقت نازل کی گئیں بخلاف قرآن کے
 (کہ یہ بتدریج نازل کیا گیا) اور نازل کیا فرقان کو، مراد وہ کتابیں ہیں جو حق و باطل کے درمیان فرق کرنے والی ہیں، تینوں کے
 ذکر کے بعد فرقان کا ذکر کیا تاکہ مذکورہ تینوں (کتابوں) کے عدوہ کو بھی شامل ہو جائے، بے شک جن لوگوں نے اللہ کی آیتوں
 (یعنی) قرآن وغیرہ سے کفر یا ان کے لیے سخت عذاب ہے اور اللہ اپنے امر میں غالب ہے، لہذا کوئی شئی اس کو اس کے وعدہ
 وعید کو پورا کرنے سے نہیں روک سکتی، اور اپنے نافرمانوں سے سخت بدلہ لینے والا ہے کہ اس جیسی عقوبت پر کوئی قادر نہیں، بدشبہ
 اللہ ایسا ہے کہ اس سے کوئی شئی مخفی نہیں خواہ زمین میں ہو یا آسمان میں اس کے عالم میں واقع ہونے والی کلی و جزئی چیز سے واقف
 ہونے کی وجہ سے، اور زمین و آسمان کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ جس ان دونوں سے تجویز نہیں کرتی۔ وہ ایسا ہے کہ رحموں میں تمہاری

صورتیں بناتا ہے جیسی چاہتا ہے، لڑکایا لڑکی ورسفید اور کان وغیرہ بجز اس کے کوئی معبود نہیں جو اپنے ملک میں بڑا زبردست اور اپنی صنعت میں بڑی حکمت والا ہے وہ وہی خدا ہے جس نے آپ پر کتاب نازل کی اس میں محکمات ہیں (یعنی) واضح، جو واضح الدست ہیں وروہی کتاب کا اصل مدار ہیں، یعنی اصل کتاب ہیں جو احکام میں معتمد علیہ ہیں وروہی کتاب ہے جن کے معانی مفہوم نہیں ہوتے جیسا کہ سورتوں کے وائیل، اور اللہ تعالیٰ کے قول "اُنْحِکْمَتْ آیَاتُہ" میں پورے قرآن کو محکم قرار دیا گیا ہے، یہ اس معنی کر ہے کہ اس میں کوئی عیب نہیں، اور اللہ تعالیٰ کے قول "کِتَابًا مُّتَشَابِهًا" میں پورے قرآن کو متشابہ قرار دیا گیا ہے، یہ اس معنی کر ہے کہ اس کا بعض بعض سے حسن وصدق میں مشابہ ہے، سو وہ لوگ جن کے دلوں میں جی یعنی حق سے انحراف ہے وہ اپنے حایوں کے یہ ان کے شہادت اور امتہاس میں واقع ہونے کی وجہ سے فتنہ کی تلاش میں پیچھے ہو جیتے ہیں جو متشابہ ہے، اور اس کی غلط تفسیر کی تلاش میں دراصل حایکہ اللہ وحدہ کے علاوہ اس کی حقیقی مراد کوئی نہیں جانتا اور پختہ کار اور مضبوط علم والے کہتے ہیں کہ ہم متشابہ پر ایمان رکھتے ہیں کہ وہ اللہ کی طرف سے ہے اور ہم اس کی (حقیقی) مراد سے واقف نہیں ہیں (والرأسخون فی العلم) مبتداء ہے اور (یقولون آمنا بہ) اس کی خبر ہے، محکم اور متشابہ سب ہمارے رب کی طرف سے ہے، اور نصیحت عظیمہ حاصل کرتے ہیں (یذکر) اصل میں تاء کو ذال میں ادغام کر کے بنا ہے، یعنی نصیحت حاصل کرتے ہیں، ورجس کسی کو متشابہ کے پیچھے پڑتا دیکھتے ہیں تو کہتے ہیں اے ہمارے پروردگار تو ہمارے قلوب کو حق سے نہ پھیر س حق کی ایسی تاویل کی جستجو کے ذریعہ جو ہمارے لیے رائق نہیں ہے جیسا کہ تو نے ان لوگوں کے قلوب کو کج کر دیا بعد اس کے کہ تو ہم کو راہ حق دکھا چکا، اور ہم کو اپنے پاس سے مستقامت بخش کر خصوصی رحمت عطا فرما، بے شک تو ہی بڑا عطا کرنے والا ہے، اے ہمارے رب یقیناً تو لوگوں کو ایک دن جمع کرنے والا ہے یعنی ایسے دن میں کہ جس کے آنے میں کوئی شک نہیں وہ قیامت کا دن ہے تو ان کو اپنے وعدہ کے مطابق ان کے اعمال کا صلہ دے گا، یقیناً اللہ وعدہ خدائی نہیں کرتا یعنی بعث بعد اموت کے وعدہ کی خلاف ورزی نہیں کرے گا۔ اس میں خطاب سے (غیبت) کی جانب التفات ہے، اور احتمال یہ بھی ہے کہ (اِنَّا اللّٰہُ لَا یُخَفِّفُ الْمِیْعَادَ) اللہ تعالیٰ کا کلام ہو، اور (رَبَّنَا لَا تُرِغْ قُلُوبَنَا) سے دعا کرنے کی غرض یہ ہے کہ ان کا مقصد امر آخرت ہے، وراہی وجہ سے ہدایت پر استقامت کا سوال کیا تاکہ اس کا ثواب حاصل کریں۔

مسموم و بنی رکی نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے روایت کیا ہے، حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے فرمایا: آپ ﷺ نے یہ آیت (ہو الذی انزل علیک الکتاب مدہ آیات مُحکَمَاتٍ الْاٰیۃ) تدوین فرمائی اور آپ ﷺ نے فرمایا: (اے عائشہ) جب تو دیکھے کہ لوگ قرآن کے متشابہات کے پیچھے پڑے ہیں (تو سمجھ لو) یہی ہیں وہ لوگ جن کی اللہ تعالیٰ نے نشاندہی فرمائی ہے۔ تو تم اس سے بچتی رہنا۔

طبرانی نے بئیر میں ابو مالک اشعری رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ انہوں نے رسول اللہ ﷺ کو یہ کہتے ہوئے سنا کہ مجھے میری امت پر صرف تین باتوں کا خوف ہے وراں باتوں میں سے ایک بات یہ ذکر فرمائی، کہ لوگوں کے سامنے

کتاب (قرآن) کھوں جائے گی تو مومن اس کی تاویل کی جستجو میں لگ جائے گا حالانکہ اس کی تاویل کو اللہ کے سوا کوئی نہیں جانتا، اور راخین فی العلم کہتے ہیں ہم اس پر ایمان لائے کہ کل کا کل (قرآن) ہمارے رب کی طرف سے ہے اور عقلمندی نصیحت حاصل کرتے ہیں۔ (الحديث)

تحقیق و ترمیم و تفسیری فوائد

قَوْلًا: اَلْ. کنبد، اہل خانہ، اولاد، عمران، کہا گیا ہے کہ موتی علیہ السلام کے والد مراد ہیں اور کہا گیا ہے کہ عمران حضرت مریم کے والد کا نام ہے، حضرت موتی علیہ السلام کے والد عمران اور حضرت مریم کے والد عمران کے درمیان یک ہزار آٹھ سو سال کا فاصلہ ہے۔

قَوْلًا: متلبسًا اس میں اشارہ ہے کہ باء اصاق کے یہ ہے، اور یہ کہ بالحق، مثلاً سائے متعلق ہو کر حال ہے۔

قَوْلًا: قبل تنزیلہ اس میں اشارہ ہے کہ قبل قطع اضافت کی وجہ سے مئی علی الضم ہے۔

قَوْلًا: حال بمعنی ہا دیہین اس اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سؤال: ہدی، مصدر ہے اس کا حمل سناہیں (یعنی توریت و انجیل) پر جائز نہیں ہے ورنہ تو مصدر کا حمل ذات پر لازم آئے گا۔

جواب: ہدی مصدر ہے یہ ہادیین کے حنی میں ہو کر حال ہے اور حال کا ذات پر حمل درست ہے۔

قَوْلًا: بمعنی الكتب، یہ اس سوال مقدر کا جواب ہے کہ فرقان قرآن کا نام ہے لہذا تکرار لازم آگیا اس لیے کہ سابق میں بھی قرآن کا ذکر ہو چکا ہے اور فرقان سے کھ قرآن ہی مراد ہے۔

جواب: فرقان کے یہاں انوی معنی مراد ہیں لہذا یہ ہر اسمانی کتاب و شامل ہے۔

قَوْلًا: من انجاز و غیدہ، ای اتمام و غیدہ۔

اللغة والبلاغة

قَوْلًا: التورات والانجیل، یہ دونوں نئی لفظ ہیں، اور بعض حضرات نے کہا کہ عربی ہیں، عربی ہونے کی صورت میں بعض وری السردہ مشتق مانا ہے، چہرماق سے چونکہ روشنائی ہے۔ رتورات کے ذریعہ بھی گمراہی کی تاریکی سے ہدایت کی روشنی کی طرف نکلتے تھے ان لیے وری الزبد سے مشتق مانا ہے، زبد، چہرماق کو کہتے ہیں اور بعض وریست فی کلامی سے مشتق مانا ہے، اس وقت تور سے مشتق ہو کر جس کے معنی اشارہ کنایہ کرنا ہے، توریت۔ اس سے کہا گیا اس میں توحیدات اور ایسی ذات اشارات و کنایات ہیں۔

قَوْلًا: انجیل جو اوک اس کو عربی کہتے ہیں وہ اس کو نحل سے مشتق لیتے ہیں اس کے معنی توسیع کے ہیں، اسے ان کا قول

عین نحلاء، وسیع چشمہ اور انجیل میں تو رات کی بہ نسبت چونکہ توسع ہے اس لیے اس کو انجیل کہا گیا۔

المجاز: اللہ تعالیٰ کے قول ”لِما بین یدَیْہِ“ میں صنعت مجز ہے، بمعنی اَمَامَہُ۔

الطباق: الارض والسماء، اس میں صنعت طباق ہے۔

الایجاز بالحذف: یشاء اس کا مفعول اظہار قدرت و غرابت کے لیے محذوف ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

یہ سورت مدنی ہے اس کی تمام آیتیں ہجرت کے بعد مختلف اوقات میں نازل ہوئی ہیں اس سورت کا ابتدائی حصہ آیت ۸۳ تک نصاریٰ کے وفد نجران کے بارے میں نازل ہوا ہے۔ عرب کا اُتر نقشہ سامنے ہو تو جنوب مشرق میں جو عداۃ یمن کے نام سے موسوم ہے اس کے شمالی حصہ میں ایک مقام نجران ہے، عہد نبوت میں یہاں مسیحیوں کی آبادی تھی ۹ یا ۱۰ ہجری میں ان کے پودہ اکابر کا وفد رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا تھا، آنحضور ﷺ نے گفتگو کے دوران ان کے عقائد مثلیث اور اہلیت کی لغویات ان پر پوری طرح واضح فرمادی۔ اسی واقعہ کے دوران مہبلہ کا معاملہ بھی پیش آیا جس کی تفصیل انشا و اللہ آئندہ آئے گی۔ سورہ بقرہ میں جس طرح خطاب خاص طور پر یہودی کی جانب تھا، اسی طرح اس سورت میں مسیحیوں کی جانب ہے، سورہ آل عمران کے فضائل بھی احادیث میں بکثرت وارد ہوئے ہیں۔

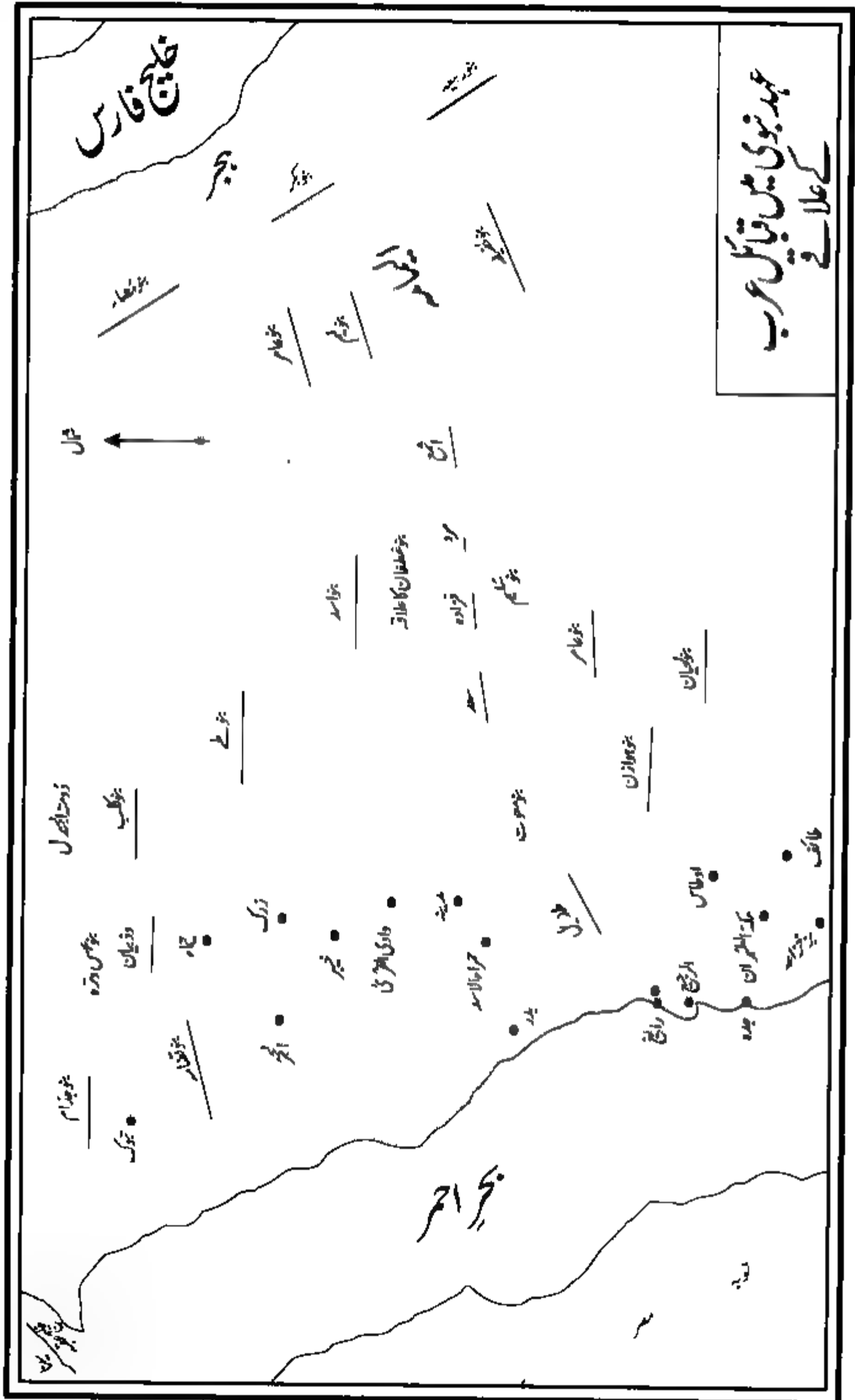
اَللّٰهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ، اللہ وہ ہے کہ اس کے سوا کوئی خدا نہیں، یعنی اس خدائے واحد کا شریک کوئی نہ ذات میں ہے اور نہ صفات میں اور نہ افعال میں بکثرت ایسے مشرک مذہبوں کا وجود رہ چکا ہے اور اب بھی ہے جو کہتے ہیں کہ بے شک خدائے اعظم تو ایک ہی ہے لیکن اس کے ماتحت شعبہ وار چھوٹے چھوٹے خدادیوتا اور دیویاں بہت سی ہیں قرآن مجید اس کی تردید کرتے ہوئے کہتا ہے کہ نفس وجود ہی اس کے علاوہ کسی دوسرے خدا کا نہیں نہ چھوٹے کا اور نہ بڑے کا، الوہیت در بوہیت تمام تر ایک ہی ذات میں ہے، آیت میں عداوہ ان جاہلی مذاہب کے خاص طور پر مسیحی عقائد کے بھی رد میں ہے۔

اَلْحَیُّ الْقَیُّوْمُ، حَیٌّ، الْقَیُّوْمُ، اللہ کی خاص صفات ہیں، حَیٌّ کا مطلب ہے کہ وہ ازل سے ہے اور ابد تک رہے گا اسے موت اور فنا نہیں۔ قَیُّوْمُ کا مطلب ہے ساری کائنات کا قائم رکھنے والا محافظ و نگران۔ عیسائی حضرات مسیحی علیہ السلام کو اللہ یا ابن اللہ یا تین میں کا ایک مانتے ہیں، ان کو بتایا جا رہا ہے کہ حضرت عیسیٰ بھی اللہ کی مخلوق ہیں وہ ماں کے پیٹ سے پیدا ہوئے اور ان کا زمانہ نوریت بھی تخلیق کائنات سے بہت بعد کا ہے تو پھر اللہ، یا اللہ کا بیٹا کس طرح ہو سکتے ہیں، اگر تمہارا عقیدہ صحیح ہے تو ان کو الوہیت کی صفات کا حامل اور قدیم ہونا چاہیے تھا۔ اور ان پر موت بھی نہیں آنی چاہیے لیکن ایک وقت آئے گا کہ وہ موت سے ہم کنار ہوں گے۔ اور عیسائیوں کے عقیدہ کے مطابق ہم کنار ہو چکے۔

نَزَّلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَأَنزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيلَ ۚ يَعْنِي قُرْآنَ كَے مَنزَلِ مَن اللّٰہِ ہونے میں کوئی شک نہیں، اس سے پہلے انبیاء علیہم السلام پر جو کتابیں نازل ہوئیں۔ یہ کتاب ان کی تصدیق کرتی ہے یعنی جو باتیں ان میں درج تھیں ان کی صداقت اور ان میں بیان کردہ پیش گوئیوں کا اعتراف کرتی ہے، جس کے صاف معنی یہ ہیں کہ قرآن کریم بھی اسی ذات کا نازل کردہ ہے جس نے پہلی بہت سی کتابیں نازل فرمائیں۔



نقشہ قبائل عرب



سُئِلَ: کیا موجودہ بائبل، تورات و انجیل میں جو کچھ ہے قرآن ان سب کی تائید و تصدیق کرتا ہے؟
جواب: اس سوال کے جواب کو سمجھنے کے لیے تورات و انجیل کا تاریخی پس منظر سمجھنا ضروری ہے۔

تورات و انجیل کا تاریخی پس منظر:

تورات سے دراصل وہ احکام مراد ہیں جو حضرت موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام کی بعثت سے لے کر ان کی وفات تک تقریباً چالیس سال میں ان پر نازل ہوئے، ان میں سے دس احکام تو وہ تھے جو اللہ نے پتھر کی لوحوں پر کندہ کر کے ان کو دیئے تھے، باقی ماندہ احکام کو حضرت موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے لکھ کر اس کی بارہ نقیصیں بنی اسرائیل کے بارہ قبیلوں کو دیدی تھیں، اور ایک نقل بنی لوی کے حورہ کی تھی تاکہ وہ اس کی حفاظت کریں، اسی کتاب کا نام تورات تھا، یہ ایک مستقل کتاب کی حیثیت سے بیت المقدس کی پہلی تباہی تک محفوظ رہی، اس کی ایک کاپی جو بنی لوی کے حورہ کی گئی تھی پتھر کی لوحوں سمیت عہد کے صندوقوں میں رکھ دی گئی تھی اور بنی اسرائیل اس کو تورات ہی کے نام سے جانتے تھے، لیکن اس سے ان کی غفلت اس حد تک پہنچ چکی تھی کہ یہودیہ کے بادشاہ یوسیدہ بن سمون کے عہد میں اس کی تخت نشینی کے ٹھہرہ سال بعد جب بیکل سیمان کی صفائی و مرمت ہوئی تو اتفاق سے سردار کا بن خلقیہ نو یک جگہ تورات رکھی ہوئی مل گئی اور اس نے ایک عجوبہ کی طرح شاہی منشی کو دیدی اور شاہی منشی نے اسے بادشاہ کے سامنے اس طرح پیش کیا جیسے ایک نیا انکشاف ہوا ہے، (ملاحظہ ہو باب ۲۲ ص ۲۲ تا ۱۳) یہی وجہ ہے کہ جب بخت نصر (بنو نہ نصر) نے یروشلم فتح کیا اور بیکل سمیت شہر کی اینٹ سے اینٹ بجادی تو بنی اسرائیل نے تورات کے وہ اصل نسخے جو ان کے یہاں حاق نسیان پر رکھے ہوئے تھے اور بہت تھوڑی تعداد میں تھے ہمیشہ کے لیے گم کر دیئے پھر عزرائل کا بن (عزیر عَلَيْهِ السَّلَام) کے زمانہ میں بنی اسرائیل کے بچے کچھے لوگ بابل کی اسیری سے واپس یروشلم آئے اور دوبارہ بیت المقدس تعمیر ہوا تو عزیر عَلَيْهِ السَّلَام نے اپنی قوم کے چند دوسرے بزرگوں کی مدد سے بنی اسرائیل کی پوری تاریخ مرتب کی جواب بابل کی پہلی سات کتابوں پر مشتمل ہے، اس کتاب کے چار باب یعنی خروج، احبار، گنتی اور استثنا حضرت موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام کی سیرت پر مشتمل ہے اور اس سیرت ہی میں تاریخ نزول کی ترتیب کے مطابق تورات کی وہ آیات بھی حسب موقع درج کر دی گئیں ہیں جو عزرائل اور بن کے بزرگوں کی مدد سے دستیاب ہوئی تھیں، پس اب دراصل تورات ان منتشر اجزاء کا نام ہے جو سیرت موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام کے اندر بکھرے ہوئے ہیں، ہم انہیں صرف اس علامت سے پہچان سکتے ہیں کہ اس تاریخی بیان کے دوران میں جہاں کہیں سیرت موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام کا مصنف کہتا ہے کہ خدا نے موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام سے یہ فرمایا۔ یا موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام نے کہا کہ خداوند تبارک و تعالیٰ کہتا ہے وہاں سے تورات کا ایک جز شروع ہوتا ہے اور جہاں سے پھر سیرت شروع ہوتی ہے وہاں وہ جز ختم ہو جاتا ہے۔

قرآن ان ہی منتشر اجزاء کو تورات کہتا ہے اور ان ہی کی وہ تصدیق کرتا ہے اور حقیقت یہ ہے کہ ان اجزاء کو جمع کر کے جب قرآن سے ان کا مقابلہ کیا جاتا ہے تو بجز اس کے کہ بعض مقامات پر جزوی احکام میں اختلاف ہے اصولی تعلیمات میں دونوں کتابوں کے درمیان سرسری فرق نہیں۔

ی طرح انجیل دراصل نام ہے اھمی خطبات و اقوال کا جو مسیح علیہ السلام نے اپنی زندگی کے آخری ڈھائی تین برس میں بحیثیت نبی ارشاد فرمائے وہ کلمات طیبات آپ کی زندگی میں لکھے اور مرتب کئے گئے تھے یا نہیں اس کے متعلق اب ہمارے پاس کوئی ذریعہ معصومات نہیں ہے، بہر حال یک مدت کے بعد جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی سیرت مرتب ہوئی اور مختلف رسالے لکھے گئے تو ان میں تاریخی بیان کے ساتھ ساتھ وہ خطبات اور ارشادات بھی جگہ جگہ حسب موقع درج کر دیئے گئے جو ان رسالوں کے مصنفین تک زبانی روایات اور تحریری یادداشتوں کے ذریعہ پہنچے تھے، آج، متی، مرقس، یوحنا، یوحنا، کی جن کتابوں کو انجیل کہا جاتا ہے دراصل انجیل وہ نہیں ہیں بلکہ انجیل حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے وہ ارشادات ہیں جو ان کے اندر درج ہیں ہمارے پاس ان کے پہنچنے اور مصنفین کے اپنے کلام سے ممتاز کرنے کا اس کے سوا کوئی ذریعہ نہیں ہے کہ جہاں سیرت نگار کہتا ہے کہ مسیح نے یہ فرمایا، یا لوگوں کو یہ تعلیم دی صرف وہی مقامات اصل انجیل کے اجزاء ہیں، قرآن ان ہی اجزاء کے مجموعہ کو انجیل کہتا ہے اور انھیں کی وہ تصدیق کرتا ہے، آج کوئی ان کے بکھرے ہوئے اجزاء کو مرتب کر کے قرآن سے ان کا مقابہ کر کے دیکھے تو وہ دونوں میں بہت کم فرق پائے گا۔

خلاصہ کلام:

موجودہ اصطلاح میں تورات متعدد صحیفوں کے مجموعہ کا نام ہے جن میں ہر صحیفہ کسی نہ کسی نبی کے نام کی جانب منسوب ہے لیکن ان میں کسی صحیفہ کی تنزیل غلطی کا دعویٰ کسی یہودی کو بھی نہیں اسی طرح انجیل بھی متعدد صحیفوں کے مجموعہ کا نام ہے جن میں حضرت مسیح علیہ السلام کے متعلق مجہول ایسے لوگوں کی جمع کی ہوئی حکایتیں اور ملفوظات ہیں لیکن ان میں سے کوئی صحیفہ بھی مسیحیوں کے عقیدہ میں آسانی نہیں بلکہ مسیحی صاف صاف کہتے ہیں کہ یہ مجموعہ حواریوں کے دور میں بلا ارادہ اور توقع تیار ہو گیا۔ (تفسیر جلدی بحوالہ انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا جلد ۳ ص: ۵۱۳) ایسے بے سند مقدس صحیفوں کی تصدیق کی ذمہ داری قرآن ہرگز نہیں دیتا اور موجودہ بائبل یعنی عہد شتیق اور عہد جدید کا کوئی جزء بھی قرآن کے ماننے والوں پر حجت نہیں۔

مَنْ قَبْلُ هُدًى لِّلنَّاسِ، یعنی اپنے اپنے وقت میں تورات اور انجیل بھی یقیناً لوگوں کی ہدایت کا ذریعہ تھیں وَاَنْزَلْنَا الْفُرْقَانَ، کو دوبارہ لا کر اشارہ کر دیا کہ مگر اب تورات اور انجیل کا دور ختم ہو گیا، اب قرآن نازل ہو چکا ہے اب وہی فرقان و حق و باطل کی پہچان ہے۔

هُوَ الَّذِي أَنْزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ يَاتُ مُحْكَمَاتٌ، (الآیۃ) محکمات سے مراد وہ آیات ہیں جن میں امر و نہی، احکام و مسائل اور قصص و حکایات ہیں جن کا مفہوم واضح اور اٹل ہے اور ان کے سمجھنے میں کوئی دشواری نہیں ہوتی۔ اس کے برعکس آیات متشابهات ہیں مثلاً اللہ کی ہستی، قضا و قدر کے مسائل، جنت و دوزخ، ملائکہ وغیرہ یعنی ماوراء العقل حقائق جن کی حقیقت سمجھنے سے عقل انسانی قاصر ہو یا ان میں ایسی تاویل کی گنجائش ہو یا کم از کم ایسا ابہام ہو جس سے عوام کو گمراہی میں ڈالنا ممکن ہو، اس لیے آگے جا رہا ہے جن کے دلوں میں کجی ہوتی ہے وہ آیات متشابهات کے پیچھے پڑے

رہتے ہیں اور ان کے ذریعہ فتنہ برپا کرتے ہیں جیسے عیسائی ہیں، قرآن نے حضرت عیسیٰ کو عبد اللہ اور نبی کہا ہے یہ واضح اور محکم بات ہے لیکن عیسائی اسے چھوڑ کر قرآن کریم میں حضرت عیسیٰ کو روح اللہ اور کلمۃ اللہ جو کہا گیا ہے اس سے اپنے گمراہ کن عقائد پر غلط استدلال کرتے ہیں یہی حال اہل بدعت کا ہے قرآن کے واضح عقائد کے برعکس اہل بدعت نے جو غلط عقائد گھڑے ہیں، وہ ان ہی متشابہات کو بنیاد بناتے ہیں۔

وما یعلم تاویلہ الا اللہ، "تاویل" کے ایک معنی تو ہیں کسی چیز کی اصل حقیقت جاننا اس معنی کے اعتبار سے "الا اللہ" پر وقف ضروری ہے کیونکہ ہر چیز کی اصل حقیقت صرف اللہ ہی جانتے ہیں اور "تاویل" کے دوسرے معنی میں کسی چیز کی تفسیر اور تعبیر و بیان و توضیح، اس اعتبار سے وقف الا کے بجائے والراسخون فی العلم پر بھی کیا جاسکتا ہے کیونکہ راخین فی العلم بھی صحیح تفسیر و توضیح کا علم رکھتے ہیں تاویل کے یہ دونوں معنی قرآن کریم کے استعمال سے ثابت ہیں۔ (مجموع تفسیریں کتب)

اِنَّ الَّذِیْنَ كَفَرُوا لَنْ تُغْنِیَ عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ مِنَ اللّٰهِ اِیْ عَدَاۤءِ شَیْءًا وَّ اُولٰٓئِكَ هُمُ وَقُودُ النَّارِ
اِوَادُ مَا یُؤْفِكُهُ دَانِیْہُمْ کَذَابُ کَعَادِہٖ اِلٰ فِرْعَوْنَ وَّ الَّذِیْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْاَسْمِ کَعَادِہٖ وَّ ثَمُودَ
کَذَّبُوْا بِآیٰتِنَا فَاَخَذَهُمُ اللّٰهُ اَغْصٰنُہٗ بِذُنُوْبِهِمْ وَاَحْمَدُہٗ بِمَسْرُوْعِہٖہَا وَاَللّٰهُ شَدِیْدُ الْعِقَابِ
اِسْرَاسِی صلی اللہ علیہ وسلم اِیْہُودَ لَا اِسْلَامَ فِی مَرْجِعِہٖ مِنْ مَدْرِ فَقَاوَا لَہٗ لَا یَعْرِفَتْ اِنْ فِیْہِ سِرٌّ
فَرَسِیْ اِسْمَارًا لَا یَعْرِفُوْنَ اَعْمَالُ قُلِّ بِاِحْمَدُ لِّلَّذِیْنَ کَفَرُوْا مِنْ اِیْہُودَ سَخْلَبُوْنَ، اَلْبَاءُ وَالْبَاءُ فِی الْاِسْمِ
وَالْاِسْرَاسِی صِرْبُ الْحَزْبِہِ وَقَذُوْعِ دَلَّتْ وَتَحْشُرُوْنَ اَلْوَحْشِیْنَ فِی الْاَحْرَہٗ اِلٰ جَهَنَّمَ فَتَدْخُلُوْہَا وَیَبِئْسَ الْمِهَادُ
اَعْرَاشِی قَدْ کَانَ لَکُمْلَیْہٗ سِرُّہٗ وَذَکَرُ الْاَعْمَلِ بِمَنْطِقِ فِی فِتْنَتَیْنِ فَرَسِی الْفِتْنَا سَوْمَ مَدْرِ اَعْمَالِ
فِتْنَةُ تَقَاتِلُ فِی سَبِیْلِ اللّٰهِ اِیْ صَاعِہٖ وَنَحْمُہٗ اِسْیَی صلی اللہ علیہ وسلم وَاَضْحَیہٗ رَضِی اللہ تعالیٰ عنہمْ
وَکَانُوْا ثَلَاثَ مِاۤیَہِ وَثَلَاثَ عَشَرَ رَحَلًا مَعِیْہُہٗ فَرَسَانِ وَسِتُّ اَذْرَہٗ وَثَمَانِیۃُ سُلُوْبٍ وَاَكْثَرُہُمْ رَحَاۃُ
وَآخَرِی کَافِرَةٌ یَّرَوْنَهُمْ سَبَّ وَاَلْبَاءُ اِیْ اَلْکُفْرَ مِثْلِیْہُمْ اِیْ اَلْمُسْلِمِ اِیْ اَلْکُفْرَ مِنْہُمْ کَانُوْا اِخْوَانُ
رَآیَ الْعَیْنَ اِیْ زُوۡیۃ طَابِرۃ مَعِیْہِہٗ وَقَدْ خَرَجَہُ اللہ تعالیٰ مَعِیْہِہٗ وَاللّٰهُ یُوْثِقُہٗ بِقُوٰی یَنْصُرُہٗ مَنْ یَّشَآءُ
حَصْرُہٗ اِنَّ فِیْ ذٰلِکَ اِمْدَکُورَ لَعِبْرَةٍ لِاَوَّلِ الْاَبْصَارِ
زُیِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّہَوٰتِ مَا شَہِنَہُ اَنْفُسُ وَتَدْعُوْا اِلَیْہِہٖ رِیْسُہَا اللہ تعالیٰ اِلَیَّہٗ اَوَّلُ الشَّنَاصِ
مِنْ النِّسَاءِ وَالْبَنِیْنَ وَالْقَنَاطِیْرِ الْاَنْوَاکِ الْکَثِیْرَ الْمُقَنْطَرِ الْمُجْمَعِ مِنَ الذَّهَبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَلِیْلِ الْمُسَوِّمَةِ
اَلْحَسَنِ وَالْاَنْعَامِ اِیْ الْاَسَدِ وَالْحَرْثِ الْاَزْزَعِ ذٰلِکَ اِمْدَکُورَ مَتَاعِ الْحَیْوۃِ الدُّنْیَا نِیْمَہٗ فِیْہَا
نِیْمَہٗ وَاللّٰهُ عِنْدَہٗ حُسْنُ الْمَاۤبِ الْمَرْحِہٗ وَمَوَاحِشُہٗ فَمَنْعِی الرَّغْبَہٗ فِیہٗ دُوْرَ غَیْرِہٗ قُلِّ بِاِحْمَدُ فُؤُومَتِ

اَوْنِیْکُمْ اَحْرَکُمْ بِخَیْرِ مِّنْ ذٰلِکُمْ اَمَّا کَوْرٌ مِّنْ اَشْهَوَاتِ اَسْتَفْهَمُ تَعْرِیْرٌ لِّلَّذِیْنَ اتَّقَوْا الشِّرْکَ عِنْدَ رَبِّهِمْ
 حَرٌّ مِّنْ سِدُوْهُ جَنَّتْ تَجْرِیْ مِّنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ خُلْدِیْنَ اِیْ مُسْتَدْرِیْنِ اَحْمُودٌ فِیْهَا اِذَا دَحَسُوْهُ وَاَنْرَاجٌ مُّطَهَّرَةٌ مِّنْ
 اَلْخَبَسِ وَغَیْرِهِ مِمَّا یُسْتَقْدَرُ وَرِضْوَانٌ کَیْفَ اَوَّلِهِ وَصَمَّهٖ غَسَلٌ اِیْ رِضًی کَشَرٌ مِّنْ اللّٰهِ وَاللّٰهُ بِصِیْرٍ حَاسِبٌ
 بِالْعِبَادَةِ فِیْ حَرِّیْ کَلَّا مِنْهُمْ عَمَّهٗ الَّذِیْنَ سَعَتْ اَوْسَدٌ مِّنْ اَسْدٍ فِیْهِ یَقُوْلُوْنَ رَبَّنَا اِنَّا اَمْنَا صَدَقَ
 بَیْتُ وَرُسُوْنُکَ فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوْبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ ۝ الضَّیْرِیْنَ عَمَّی الطَّعْنُ وَغَیْرِ الْمَغْصِبِ غَفَلَ
 وَالضَّیْقِیْنَ فِی الْاِیْمَانِ وَالْقَنِیَّتِیْنَ الْمُصْعِنِ مَدَّ وَالْمُنْفِقِیْنَ الْمُتَعَذِّقِیْنَ وَالْمُسْتَغْفِرِیْنَ اَللّٰهُ یَنْفَعُ
 اَسْمَهُ اَعْفَرْتُ بِالْاَسْحَارِ ۝ اَوَاخِرُ اَسْمِیْ حُصَّتْ بِیْذِکْرِ لَانْهَا وَقْتُ الْغَفْوِیْ وَیَذُو النُّوْمِ شَهِدَ اللّٰهُ بَیْنَ
 لِخَلْقِهِ بِاللَّانِ وَالْاِیَّاتِ اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا سَعْبُودٌ بِحَقِّ فِی الْوُحُوْدِ اَلْاَهُوْ شَهِدَ بِذِکِّ الْمَلِیْکَةِ بِالْاَقْرَارِ
 وَاَوَّلُو الْعِلْمِ مِّنَ الْاَنْبِیَاءِ وَالْمُؤْمِنِیْنَ بِالْاِغْتِقَادِ وَالْمَقْبُضِ قَائِمًا بِتَنْذِیْرِ مَخْشُوْعَاتِهِ وَنَضْبِهِ عَنِ الْاَحْزِ
 اَفْیَسٌ فِیْهِ سَعْنِی الْحُمْلَةِ اِیْ تَقَرَّدَ بِالْقِسْطِ بِالْعَدْلِ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ کَرَّرَتْ کِیْدَا الْعَزِیْزُ فِیْ مَسْکَةِ
 الْحَکِیْمِ ۝ فِی صُنْعِهِ اِنَّ الَّذِیْنَ اَخْرَضَی عِنْدَ اللّٰهِ هُوَ الْاِسْلَامُ اِیْ الشَّرْعُ الْمَسْغُوْثُ بِهٖ اَنْرُسُ اَلْمَنْسُیْ
 عَمَّی اَتَوْحِیْدٌ وَفِی قِرَاءَةٍ مُّجْتَمِعٌ اَنْ یَّدُلَ مِّنْ اَنَّهُ الْخَبْرُ بَدَلُ اَسْمِیْمَنْ وَمَا اَخْتَلَفَ الَّذِیْنَ اَوْتُوا الْکِتٰبَ الْیَهُودُ
 وَالنَّصَارَیْ فِیْ اَسْمِیْنِ بَانَ وَحَدَّ بَعْضٌ وَکَفَرَ بَعْضٌ اِلَّا مِّنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْعِلْمُ بِتَوْحِیْدِ بَعْثًا مِّنْ
 اَکْثَرِیْنِ بَیْنَهُمْ وَمَنْ یَّکْفُرْ بِاٰیٰتِ اللّٰهِ فَاِنَّ اللّٰهَ سَرِیْعُ الْحِسَابِ ۝ اِیْ اَلْمَجْرٰزَةُ لَهُ فَاِنْ حَاجَّوْکَ حَاصِمَتْ
 اَلْکُفَّارِیْ بِمَحْمَدٍ فِی الْاِیْمَانِ فَقُلْ لَّهُمْ اَسْمَتْ وَجْهَیْ لِلّٰهِ اَنْقَذْتُ نَفْسَیْ وَمِنْ اَتَّبَعِیْنِ وَخُصَّ اَلْوَحْدَ بِیْذِکْرِ
 لَشَرَفِیْ فَعِیْرُهُ اَوَّلِیْ وَقُلْ لِّلَّذِیْنَ اَوْتُوا الْکِتٰبَ الْیَهُودَ وَالنَّصَارَیْ وَالْاَقْمِیْنَ مُشْرِکِیْ اَعْرَبَ اَسْلَمْتُمْ اِیْ
 اَسْمِیْمُوا فَاِنْ اَسْلَمُوْا فَقَدْ اِهْتَدَوْا بِنِ الْحَبْلِ وَلَیْسَ تَوَلَّوْا غَیْرَ الْاِسْلَامِ فَاِنَّمَا عَلَیْکَ الْبَلٰغُ اَتَشْبِیْحُ مَرْسَلٌ
 وَاللّٰهُ بِصِیْرٍ بِالْعِبَادَةِ ۝ فِیْخَارِیْمُهُمْ بِاَعْمَالِهِمْ وَهَدَاقَتِ الْاَمْرِ بِالْقِتَالِ.

ترجمہ: یقیناً جن لوگوں سے کفر کیا، ان کے دل اور ان کی اولاد اللہ کے مقابلہ میں ہرگز ان کے کچھ کام نہ آئیں گے
 (یعنی مذہب کو) رفع نہ کریں گے، اور وہی دگ گ کے اندھن ہوں گے، واؤ کے فتنہ کے ساتھ جس کے ذریعہ کُت جہد کی
 جاتی ہے جیسا کہ معمرہ آپ فرعون اور ان سے قبل ووں کے ساتھ ہو، (یعنی) سابقہ امتوں کے ساتھ جیسا کہ عاد و ثمود (نے)
 ساتھ (انہوں نے ہماری آیتوں کی تکذیب کی تو اللہ نے ان کے گناہوں کے باعث ان کی گرفت کی یعنی ان کو ہلک کر دیا اور
 حمد "کذبوا" الح، قبل کے حمد "کذاب ل فرعون الخ" کی تفسیر ہے، اور اللہ بڑا سخت عذاب دینے والا ہے، اور جب
 آپ ﷺ غزوہ بدر سے واپس ہوئے تو یہود و اسلام کی دعوت دی تو یہود نے آپ سے کہا کہ نہ تجھ پر کار اور فن قتل سے

تاواقف چند قریش کو قتل کر دینا آپ کو دھوکے میں نہ ڈال دے، اے محمد آپ کفر کرنے والے یہودیوں سے کہہ دیجئے کہ تم فخریب مغلوب کئے جاؤ گے، سیغلبون، یاء اور تاء کے ساتھ دنیا میں قتل و قید اور جزیہ عائد کر کے، اور ایسا ہی ہوا اور آخرت میں جہنم کی طرف جمع کئے جاؤ گے (یُخْشَرُونَ) یاء اور تاء کے ساتھ تو تم اس میں داخل ہو گے، اور وہ برا ٹھکانہ فرشتے، ب شک تمہارے یہ یوم بدر میں دونوں فریقوں کے قتل کے لیے مقابل ہونے میں عبرت ہے (کسان) فعل کو درمیان میں فصل کی وجہ سے مذکر لایا گیا ہے، ایک جماعت اللہ کی راویں میں تھی یعنی اس کی اطاعت میں، اور وہ نبی ﷺ اور آپ کے اصحاب تھے، جن کی تعداد تین سو تیر تھی ان کے ساتھ (صرف) دو گھوڑے اور چھ زرہ اور تھواریں تھیں ان میں کے اکثر لوگ پادشاہ تھے۔ اور دوسری جماعت کافروں کی تھی جو ان (مسلمانوں) کو اپنے سے کئی گنا زیادہ کھلی آنکھوں سے دیکھ رہی تھی، یعنی اپنے سے زیادہ ان کی تعداد تقریباً ایک ہزار تھی، (یسرون) یاء اور تاء کے ساتھ ہے، اور اللہ تعالیٰ نے ان کی قتل کے باوجود مدد فرمائی، اور اللہ جس کی نصرت چاہتا ہے اپنی نصرت سے مدد کرتا ہے بلاشبہ اس مذکورہ (واقعہ) میں اہل بصیرت کے لیے بڑا سبق ہے تو تم اس سے سبق نہیں لیتے کہ ایمان لے آؤ۔ اور خوشنما کر دی گئی ہے لوگوں کے لیے مرغوبات کی محبت یعنی قلب جس کی خوانش کرتا ہے۔ اور اس کی طرف بلاتا ہے اللہ تعالیٰ نے ان مرغوبات کو بطور آزمائش خوشنما بنا دیا ہے یا شیطان نے (خوشنما بنا دیا ہے) خواہ (وہ مرغوبات) عورتیں ہوں اور بیٹے اور اموال کثیرہ یا سونے چاندی کے تے ہوئے ڈھیر اور نشان گئے ہوئے عمدہ گھوڑے اور مویشی یعنی اونٹ گائے اور بکری اور زراعت یہ سب دنیوی زندگی کے سامان ہیں، دنیا ہی میں ان سے نفع حاصل کیا جاتا ہے، پھر ختم ہو جاتا ہے۔ اور خُسن انجی مہ تو اللہ کے پاس ہے اور وہ جنت ہے چنانچہ وہی رغبت کے لائق ہے نہ کہ اس کے علاوہ اور کچھ۔ اے محمد آپ اپنی قوم سے کہئے کیا میں ان مذکورہ (مرغوبات) سے بھی بہتر چیزیں نہ بتلاؤں؟ ان (لوگوں) کے لیے جو کہ شرک سے ڈرتے رہتے ہیں، استفہام تقریر کے لیے ہے، ان کے پروردگار کے پاس باغات ہیں جن کے نیچے بڑی نہریں بہہ رہی ہیں، ان میں وہ ہمیشہ رہیں گے یعنی ان کے لیے ہمیشہ رہنا مقدر کر دیا گیا ہے، اور وہ ہے جنت اس میں داخل ہو جائیں گے (عند رتھم) مبتداء ہے، اور (حسنت تجری) اس کی خبر ہے، اور جنس وغیرہ (مثلاً بول و براز) سے راہت ہوتی ہے صاف ستھری بیویاں ہوں گی، اور اللہ کی خوشنودی ہوں، (رُضَوَان) راء کے سرہ اور ضمہ کے ساتھ۔ یہ دوخت ہیں، یعنی بڑی رضا مندی، اللہ اپنے بندوں پر نظر رکھے ہوئے ہے، ان میں سے ہر ایک کو ان کی جزا دے گا، (یہ وہ لوگ ہیں) جو کہتے رہتے ہیں (الکدین) یہ سابق الکدین کی صفت یا بدل ہے، اے ہمارے پروردگار ہم ایمان لائے یعنی ہم نے تیری اور تیرے رسول کی تصدیق کی، سو تو ہمارے گناہ بخش دے اور ہمیں دوزخ کی آگ سے بچا، یہ طاعت پر اور معصیت سے صبر کرنے والے ہیں۔ (یہ بھی) صفت ہے، اور ایمان میں سچے ہیں اور اللہ کے لیے عجزی کرنے والے ہیں، اور صدقہ کرنے والے ہیں اور صبح کے وقت، یا چھپے پہر رات میں "اللّٰهُمَّ اغْفِرْ لَنَا" کہتے ہوئے اللہ سے مغفرت مانگنے والے ہیں اور وقت سحر کی تخصیص اس وجہ سے ہے کہ وہ غفلت اور نیند کی لذت کا وقت ہے، اللہ نے اپنی مخلوق کے لیے دلائل اور آیات کے ذریعہ (عقلی و نقلی دلائل کے ذریعہ)

بیان فرمادیا کہ اس کے سوا کوئی معبود نہیں یعنی کوئی معبود برحق موجود نہیں، اور ملکہ نے بھی اقرار کر کے یہی گواہی دی ہے اور اہل علم نے کہ وہ انبیاء اور مومنین ہیں جنہوں نے اعتقاد کے ذریعہ (دس سے) گواہی دی ہے اور زبان سے تلفظ (قرآن کریم) کے۔ اور وہ عدل سے انصاف قائم رکھنے والا ہے، یعنی اپنی مخلوقات کی تدبیر کرنے والا ہے (اور) قائما، حال ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، اور عامل اس میں حمد کے معنی ہیں۔ اِی تَفَرَّدَ (یعنی لا الہ الا هو، تَفَرَّدَ کے معنی میں ہے) بجز اس کے کوئی معبود نہیں تا کید اس کو مکرر لیا گیا ہے، وہ اپنے ملک میں زبردست ہے، اور اپنی صنعت میں با حکمت ہے یقیناً پسندیدہ دین تو اللہ کے نزدیک اسلام ہی ہے یعنی وہ شریعت کہ جس کو سیکر رسول مبعوث ہوئے جن کا مدار توحید پر ہے، اور ایک قراءت میں اُن کے فتح کے ساتھ اِنَّہُ الْخ سے بدل ال شتمل ہے اور اہل کتاب یہود و نصاریٰ نے توحید کا علم آ جانے کے بعد جو اختلاف کیا کہ بعض توحید کے قائل ہوئے اور بعض منکر محض کافروں کی جانب سے آپسی ضد کی وجہ سے کیا، اور جو اللہ کی آیتوں کا انکار کرے گا اللہ بلاشبہ جہدی حساب لینے والا ہے، یعنی اس کو جزاء دینے والا ہے سوائے محمد ﷺ اگر یہ کافر آپ سے دین میں حجت کریں تو آپ ان سے کہہ دیجئے کہ میں اور جس نے میری اتباع کی تو اپنا رخ اللہ کی طرف کر چکا ہوں (یعنی) اس کا فرمانبردار ہو چکا ہوں، اور چہرہ کی تخصیص اس کے افضل ہونے کی وجہ سے ہے۔ تو اس کا غیر تو بطریق اولیٰ فرمانبردار ہوگا، اور آپ اہل کتاب یہود و نصاریٰ اور ناخواندہ مشرکین عرب سے دریافت کیجئے کہ کیا تم اسلام لاتے ہو؟ یعنی اسدم سے تو، سوا اگر اسدم لے لے تو وہ گمراہی سے راہ ہدایت پر آگئے اور اگر انہوں نے اسلام سے اعراض کیا تو آپ کے ذمہ صرف پیغام پہنچا دینا ہے، اور اللہ اپنے بندوں پر نظر رکھنے والا ہے ہذا وہ ان کو ان کے اعمال کی جزاء دے گا، اور یہ حکم جہاد کے حکم سے پہلے کا ہے۔

تَحْقِیْقُ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: وَقُوْدُ، واو کے فتح کے ساتھ ایندھن اسم ہے واو کے ضم کے ساتھ مصدر ہے، مصدر کا حمل ذوات پر چونکہ درست نہیں ہے اس لیے مفتوح او و کو اسم قرار دیا گیا تاکہ حمل درست ہو سکے۔

قَوْلًا: ذَابُّهُمْ، یہ غلط محذوف مان کر اشارہ کر دیا کہ گَدَابِ فَرَعُوْنَ مبتداء محذوف کی خبر ہو کر حمد متانفہ ہے اس کا تعلق نہ لن تغنی سے ہے اور نہ وَقُوْدُ النَّارِ سے جیسا کہ کہا گیا ہے۔ ذَابُّ بمعنی عادت، حال ذَابُّ (ف) سے مصدر ہے لگاتار کسی کام میں لگنا اسی وجہ سے اس کے معنی عادت کے ہیں۔

قَوْلًا: الْجُمْلَةُ مَفْسُورَةٌ مفسر عدم نے مذکورہ عبارت مقدّر مان کر اشارہ کر دیا کہ کَذَّبُوا بِآیَاتِنَا، جملہ حالیہ نہیں ہے اس لیے کہ ماضی کے حال واقع ہونے کے لیے ”قد“ ضروری ہوتا ہے بلکہ یہ جملہ، سابقہ جملہ کی تفسیر ہے یہی وجہ ہے کہ دونوں جملوں کے درمیان واو نہیں لائے۔

قَوْلًا: اَعْمَارُ، غمروں کی جمع ہے نا تجربہ کار جاہل۔

قَوْلًا: ذِكْرُ الْفِعْلِ لِلْفَصْلِ يَهْ أَيْكَ سَوَالِ مُقَدَّرِ كَا جَوَابِ هِ۔

سُؤَال: آيَةُ، كَا كَا اِسْمِ هِ اَوْر فِعْلِ كُو نَدَر لَ يَا كِيَا هِ اَلَا نَكْه كَا نَتْ لَا نَا چَا هِ تَهَا تَا كَا فِعْلِ اَوْر اِسْمِ مِی مَوَافَقَتْ هُو جَاتِي۔

جَوَاب: فِعْلِ اَوْر اِسْمِ كَا اِسْمِ مِی جَب فِعْلِ وَاقِعْ هُو جَا تَا تُو مَوَافَقَتْ ضَرْوَرِي نِیْسْ هُو تِي، يِهَا لَكُم، كَا فِعْلِ وَاقِعْ هِ۔

قَوْلًا: اَلْمَنَّةُ جَمَاعَتُ الْفُطُوں مِی اِسْ كَا وَاحِدُ مُسْتَعْمَلِ نِیْسْ هِ اِسْ كِي جَمْعُ فَنَاتِ هِ۔

قَوْلًا: الْمَذْكُورُ، اَيْكَ سَوَالِ كَا جَوَابِ هِ۔

سُؤَال: دَلِكْ كَا مَشْرُ اِلَیْهِ التَّقْلِيلُ وَالتَّكْثِيرُ هِ، اِسْمِ اِشْرَا هِ اَوْر مَرْجِعِ مِی مَطَابَقَتْ نِیْسْ هِ۔

جَوَاب: التَّقْلِيلُ وَالتَّكْثِيرُ بِمَعْنَى الْمَذْكُورِ هِ اِهْذَا مَطَابَقَتْ مَوْجُودِ هِ۔

قَوْلًا: مَا تَشْتَهِيهِ اِسْ مِی اِشْرَا هِ هِ كَا شَبَوَاتِ، مَصْدَرُ مِبَالِغَةٍ بِمَعْنَى مَفْعُولِ كَا هِ، كَقَوْلِهِ اَحْبَبْتُ حَتَّ

الْخَيْرِ مِی۔

قَوْلًا: نَعْتُ اَوْ بَدَلُ مِی اَلَّذِيْنَ قَبْلَهُ اِسْ اِضَافَةُ كَا مَقْصِدُ اِسْ اِعْتِرَاضِ كَا دَفْعِ هِ كَا الْعِبَادُ جُو كَا قَرِیْبِ هِ، سِ بَدَلِ يَا

نَعْتُ هُو اِسْ كُو دَفْعِ كَر دِ يَا كَا يِهْ اِتَّقُوا سِ بَدَلِ يَا نَعْتُ هِ نَكَا الْعِبَادُ سِ۔

قَوْلًا: يَا رَبَّنَا، يَا مُقَدَّرْمَانِ كَا اِشْرَا هِ كَر دِ يَا كَا رَبَّنَا، يَا كَا مُقَدَّرْ هُونِ كِي وَجْهِ سِ مُنْصُوبِ هِ۔

قَوْلًا: نَعْتُ لَعْنِ جِسْ طَرَحِ اَلَّذِيْنَ اِتَّقُوا سِ نَعْتُ هِ يِهْ اِتَّقُوا بَهِي نَعْتُ هِ۔

قَوْلًا: نَضْبُهُ عَلٰی الْحَالِ، جَمْعِي قَائِمًا هُو سِ حَالِ هِ نَكَا اَللّٰهُ، كِي صِفَتْ هُونِ كِي وَجْهِ سِ اِسْ تَا كَا صِفَتْ اَوْر

مَوْصُوفِ كَا دَرْمِیَانِ فِعْلِ بِالَا جَنْبِي وَاقِعْ هِ۔

قَوْلًا: وَالْفَاعِلُ فِيْهَا مَعْنَى الْجَمْعَةِ، اِي تَفَرُّدِ يِهْ دَر اَصْلِ سَوَالِ مُقَدَّرِ كَا جَوَابِ هِ۔

سُؤَال: سَوَالِ يِهْ هِ كَا قَائِمًا اَوْر مُعْطُوفِ اَوْر مُعْطُوفِ عَلَیْهِ كَا مَجْمُوعُ سِ حَالِ هِ تُو اِسْ صَوْرَتْ مِی حَمْلِ دَر سِتْ نَكَا هُو كَا اَوْر اَوْر

فَقَطْ، فَعْلُ اَللّٰهُ سِ حَالِ هُو تُو يِهْ بَهِي جَانِزِ نِیْسْ هِ جِیْسَا كَا جَاءَ رِيْدُ وَاَعْمُرُ وَاَكْبَا اِسْ وَاقْتُ حَالِ كَا كُوْنِي عَا لَ نَكَا هِ۔

جَوَاب: يِهْ دِ يَا كَا جَمْعُ "لَا اِلَهَ اِلَّا هُو" بِمَعْنَى مِی تَفَرُّدِ كَا هِ، اِسْ يِهْ كَا اِسْتِثْنَائِي كَا بَعْدُ تَفَرُّدِ كَا فَائِدَةُ دِ يَا هِ۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

الاحتباك، دو کلاموں میں حذف ہو اور اول کلام سے وہ حذف کر دیا جائے جو ثانی سے مفہوم ہو اور ثانی سے وہ حذف کر دیا

جائے جو اس سے مفہوم ہو۔ فِتْنَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَآخَرِي كَافِرَةٌ۔ اس میں صنعت احتباك ہے، تقدیر عبارت یہ ہے،

فِتْنَةٌ مُؤْمِنَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ وَفِتْنَةٌ أُخْرٰی كَافِرَةٌ فِي سَبِيلِ الشَّيْطَانِ، فِتْنَةٌ تُقَاتِلُ فِي سَبِيلِ اللّٰهِ يِهْ اَوْلِ كَلَامِ

ہے اور اُخْرٰی كَافِرَةٌ يِهْ ثَانِي كَلَامِ ہے ثَانِي كَلَامِ مِی كَافِرَةٌ كَا غَضْ سِ مُؤْمِنَةٌ بِمَفْهُومِ ہے لہذا اس کو اول کلام سے حذف کر دیا

اور اول کلام میں تقاتل فی سبیل اللہ مذکور ہے اسی سے تقاتل فی سبیل الشیطان مفہوم ہے لہذا اس کو ثانی کلام میں حذف کر دیا گیا۔

قَوْلًا: الْقَنْطَرَةُ، یہ قنطار کی جمع ہے، مال کثیر، ذہیر و کہتے ہیں۔

قَوْلًا: الْمُسَوَّمَةُ عمدہ گھوڑا، عمدت لگایا ہوا گھوڑا۔

قَوْلًا: مَّآبٍ مصدر بھی ہو سکتا ہے اور اسم مکان و اسم زمان بھی، یہ اصل میں (ن) مَآوَبُ بروزن مَفْعَلٌ تھا، واؤ کی حرکت نقل کر کے ہمزہ و دیدی واؤ والف سے بدل دیا مَّآبُ ہو گیا و نئے کی جگہ یا زمانہ۔

قَوْلًا: زَيْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ مِنَ النِّسَاءِ، (الآیۃ) اس آیت میں صنعتِ مراعاة النظیر ہے۔

مَرَاَعَاةُ النِّظِيرِ: اس کو صنعتِ تناسب اور توفیق بھی کہتے ہیں۔

مَرَاَعَاةُ النِّظِيرِ: یہ ہے کہ ایسے دو یا زیادہ امور کو ایک جگہ جمع کر دیں جو ایک دوسرے کے مناسبت ہوں، لیکن یہ مناسبت تضاد نہ ہو، ورنہ یہ صنعت طباق ہو جائے گی مذکورہ آیت میں متعدد ایسی چیزوں کو جمع کر دیا ہے جن میں مناسبت ہے، مگر یہ مناسبت تضاد نہیں ہے، اردو میں جیسے اس شعر میں ہے۔

چمن کے تخت پر جس دن شہ گل کا تجل تھا ہزاروں بلہوں کی فوج تھی، ور شور تھا گل تھا
خزاں کے دن جو دیکھا کچھ نہ تھا جز خار، گلشن میں بتاتا باغبان رو رو کے یاں غنچہ یہاں گل تھا

ان دو شعروں میں چمن کے مناسبت بہت سے الفاظ شاعر نے جمع کر دیئے ہیں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

قُلْ لِلَّذِينَ كَفَرُوا (الآیۃ) ممکن ہے کہ کوئی اس آیت میں یہ شبہ کرے کہ آیت سے تو معلوم ہوتا ہے کہ کفار مغلوب ہوں گے، حالانکہ دنیا کے سب کفار مغلوب نہیں ہیں لیکن یہ شبہ اس لیے نہیں ہو سکتا کہ یہاں کفار سے تمام دنیا کے کفار مراد نہیں ہیں بلکہ اس وقت کے مشرکین اور یہود مراد ہیں، چنانچہ مشرکین کو قتل و قید اور یہود کو قتل و قید اور جزیرہ اور جلا وطنی کے ذریعہ مغلوب کر دیا گیا تھا، چنانچہ بنو قریظہ اور بنو نضیر جلا وطن کئے گئے، بنو قریظہ قتل کئے گئے اور فتح خیبر کے بعد تمام یہودیوں پر جزیرہ عمار کر دیا گیا۔

قَدْ كَانَ لَكُمْ آيَةٌ فِي فِئَتَيْنِ (الآیۃ) اس آیت میں جنگ بدر کی کیفیت کو بیان کیا گیا ہے جس میں کفار قریش ایک ہزار تھے جن کے پاس سات سو اونٹ اور ایک سو گھوڑے تھے، اور دوسری طرف مسلمان مجاہدین تین سو سے کچھ زائد تھے جن کے پاس ستر اونٹ اور دو گھوڑے اور چھ زہریں اور آٹھ تلواریں تھیں، اور تماشا یہ تھا کہ ہر فریق کو حریف مقابل اپنے سے دو گنا نظر آتا تھا، جس کا نتیجہ یہ تھا کہ کفار دل میں مسلمانوں کی کثرت کا تصور کر کے مرعوب ہو رہے تھے، اور مسلمان اپنے سے دو گنا تعداد دیکھ کر اور

زیدہ حق کی طرف متوجہ ہو رہے تھے، کافروں کی پوری تعداد جو مسلمانوں کی تعداد کی تین گنی تھی منکشف ہو جاتی تو ممکن تھا کہ مسلمانوں پر خوف حاری ہو جاتا اس لیے کہ مسلمانوں کو دونوں پر تو "اِنْ یَکُنْ مِنْکُمْ مِائَةٌ صَابِرَةٌ یَغْلِبُوا مِائَتِیْنِ" میں غلبہ کی پیش گوئی کر دی گئی تھی اور خدا کا وعدہ تھا مگر تین گنے پر فتح کا وعدہ نہیں تھا، اور فریقین کا دو گنی تعداد لیکن بعض احوال میں تھا۔

رُئِیْنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَاتِ (الآیۃ) ان ہی چیزوں کی محبت اثر افراد میں حدود و نزع سے تجاوز کرے معصیت کا سبب بن جاتی ہے شہوات سے یہاں مراد مشہات ہیں یعنی وہ چیزیں جو طبعی طور پر انسان کو مرغوب اور پسندیدہ ہیں اس لیے انکی رغبت و محبت ناپسندیدہ نہیں بشرطیکہ اعتدال کے اندر اور شریعت کے دائرے میں رہے ان کی تزیین بھی اللہ کی طرف سے آرائش ہے۔
وَالْمُسْتَغْفِرِیْنَ بِالْاَسْحَارِ، آخر شب کی خصوصیت اس لیے ہے کہ وہ وقت خاص طور پر دل جمعی اور روحانی قوی کی بیداری و بامیدگی کا ہوتا ہے اور غصہ پر اس وقت کا ٹھنڈا شوق بھی گذرتا ہے یہ مطلب نہیں کہ استغفار بجز آخر کے وقت کے دوسرے وقت میں نہیں ہو سکتا۔

الصَّابِرِیْنَ وَالصَّادِقِیْنَ یعنی صبر کرنے والے، امام رازی نے لکھا ہے کہ فعل کے صیغے کے بجائے اسم فاعل کا صیغہ اس لیے لے لیا ہے کہ ان سے اشخاص کی یہ عام اور مستقل عادت ظاہر ہو۔

شَهِدَ اللّٰهُ اَنَّهُ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ (الآیۃ) شہادت کے معنی بیان کرنے اور گاہ کرنے کے ہیں یعنی اللہ تعالیٰ نے جو کچھ پیدا کیا اور بیان کیا اس کے ذریعہ سے اس نے اپنی وحدانیت کی طرف ہماری رہنمائی فرمائی ہے۔ فرشتہ اور اہل علم بھی اس کی توحید کی گواہی دیتے ہیں اس میں اہل علم کی بڑی فضیلت اور عظمت ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اپنے اور فرشتوں کے ناموں کے ساتھ اہل علم کا بھی ذکر فرمایا ہے تاہم اس سے مراد صرف وہ اہل علم ہیں جو کتاب و سنت کے علم سے بہرہ ور ہوں۔

اِنَّ الدِّیْنَ عِنْدَ اللّٰهِ الْاِسْلَامُ، اسلام وہی دین ہے جس کی دعوت و تعلیم ہر پیغمبر اپنے اپنے دور میں دیتے رہے ہیں اور اب اس کی کامل ترین شکل وہ ہے جسے پیغمبر خرا زمان حضرت محمد ﷺ نے دنیا کے سامنے پیش کیا، جس میں توحید، راست اور آخرت پر سی طرح یقین و ایمان رکھنا ضروری ہے جس طرح نبی کریم ﷺ نے بتلایا ہے۔ اب محض یہ عقیدہ رکھ لینا کہ اللہ یک ہے اور کچھ نیک اعمال کر لینا اسلام نہیں ہے اس سے نجات حاصل ہوگی۔

اِنَّ الدِّیْنَ یَكْفُرُوْنَ بِاٰیٰتِ اللّٰهِ وَیَقْتُلُوْنَ وَفِی قِرَآءِ ذِیْقَاسُوْنَ النَّبِیْنَ بِغَیْرِ حَقٍّ وَیَقْتُلُوْنَ الدِّیْنَ یَأْمُرُوْنَ بِالْقِسْطِ۔ اَعْدٰی مِنَ النَّاسِ وَهُمْ اَشْهُودٌ رُّوٰی اَلَهُمْ قَسُوْا نِسْهَ وَارْعٰی سِیْ فِہِمْ مِائَةٌ و سَعُوْنَ مِیْنَ حَبْدِہُمْ قَسُوْا نِسْہِ فِی نِسْمِہُمْ فَبَشِّرْہُمْ اَنۡسَمِہُمْ بِعَذَابِ الْیَمِیْمِ، نِسْمِہُمْ و ذکر اشارہ مِائۃ مِیْ و دُحِیۡتِ اَعْدَآءِ فِی حَبَرِ اَنۡ سَمِہُ اَسْمَہَا اَحْوَسُوْا مَاسْطَرۡ اُولَیْکَ الدِّیْنَ حَبِطَتْ ضَمَتِ اَعْمَالُہُمْ مَآ عَمِلُوْہُ مِیْنَ حَبَرِ کُتُبِہِ وَ سَمِیۡۃ رَحِمَ فِی الدُّنْیَا وَالْاٰخِرَةِ فَلَا اِغْتَدَادِیۡہَا لِعَدَمِ شَرْحِہَا وَمَا لَہُمْ مِّنۡ نُّصْرِیۡنَ مَآ عَمِلُوْہُ مِیْنَ اَعْدَابِ الْمَرْتَرِ نَسْطَرُ اِلَی الدِّیْنَ اَوْ تَوَاصِیۡبًا حَطَّ مِّنَ الْکِتَابِ الْمَوْرَ یُدْعَوْنَ حَلَّ اِلَی کِتَابِ اللّٰهِ لِحُکْمِ

اور صدرِ رحمی کے طور پر انہوں نے جو اعمال کئے وہ سب اکارت ہو گئے لہذا شرط نہ پائی جانے کی وجہ سے وہ کسی شہر میں نہیں اور ان کا کوئی مددگار نہ ہوگا (یعنی) ان کو عذاب سے بچانے والا نہ ہوگا۔ کیا آپ نے ان لوگوں کو نہیں دیکھا جنہیں کتبِ تورات کا ایک حصہ دیا گیا تھا ان کو بلایا جاتا ہے (يُذْعَوْنَ، اَلدِّينِ) سے حال ہے تاکہ وہ کتبِ ان کے درمیان فیصدہ کرے پھر ان میں سے ایک فریق بے رخی کرتے ہوئے اس کا حکم قبول کرنے سے منہ پھیر لیتا ہے۔ (تکذبات) یہود کے بارے میں نازل ہوئی جب کہ ان میں سے دو شخصوں نے زنا کیا تو وہ اپنا مقدمہ آپ ﷺ کی خدمت میں لے گئے تو آپ نے ان پر رجم کا فیصدہ فرمایا، تو انہوں نے، نئے سے انکار کر دیا، تو تورات لائی گئی تو اس میں رجم کا حکم پایا گیا۔ چنانچہ ان دونوں کو رجم کر دیا گیا، تو یہود ناراض ہو گئے، یہ اعراض اور روگردانی اس وجہ سے تھی کہ ان کا کہنا تھا کہ ہم کو آگ چند دن چھوئے گی جو کہ چالیس دن ہیں اور یہ وہ مدت ہے کہ جس میں ان کے آباء نے گائے پرستی کی تھی، پھر ان سے زائل ہو جائے گی (یعنی نجات پا جائیں گے) اور ان کو ان کے دین کے بارے میں ان کے تراشے ہوئے قول ”لَنْ تَمْسَنَا النَّارُ“ نے دھوکے میں ڈال دیا تھا، فی دینہم کا تحقق ما کسانوا یفترون سے ہے، تو ان کا کیا حال ہوگا؟ جب ہم ان کو اس دن میں جمع کریں گے کہ جس کے آنے میں ذرا شک نہیں ہے، وہ قیامت کا دن ہے۔ اور ہر شخص کو خواہ اہل کتب سے ہو یا غیر اہل کتب سے، ان کے اچھے برے اعمال کی پوری پوری جزاء دی جائے گی اور لوگوں پر ظلم نہ کیا جائے گا نیکیوں میں کمی کر کے اور برائیوں میں اضافہ کر کے۔ اور جب آپ ﷺ نے اپنی امت سے ملک فارس اور روم کے فتح ہونے کی پیشین گوئی فرمائی تو منافقوں نے کہا یہ بات بہت بعید ہے آپ کہیے اے سارے جہانوں کے، اَللّٰهُمَّ بِمَعْنٰی بِاِللّٰہِ تو اپنی مخلوق میں سے جس کو چاہے ملک عطاء کرے اور جس سے چاہے چھین لے اور جس کو چاہے ملک دے کر عزت دے اور جس کو چاہے چھین کر ذلت دے تیرے ہی قبضہ قدرت میں خیر و شر ہے، بلا شبہ تو ہی ہر شئی پر قادر ہے، رات کو دن اور دن کو رات میں داخل کرتا ہے ہر ایک میں سے جو مقدار تم ہوتی ہے وہ دوسرے میں زائد ہو جاتی ہے اور تو جاندار کو بے جان سے مثلاً انسان اور پرندے کو نطفہ اور انڈے سے اور بے جان کو مثلاً نطفہ اور انڈے کو جاندار سے نکالتا ہے اور تو جسے چاہتا ہے بے حساب رزق دیتا ہے یعنی وسعت کے ساتھ رزق دیتا ہے، مومنوں کو چاہیے کہ کافروں کو دوست نہ بنائیں کہ مومنین کو چھوڑ کر ان سے محبت کرنے لگیں۔ اور جو شخص ایسا کرے گا یعنی ان سے (دلی) دوستی کرے گا تو وہ اللہ کے دین کے بارے میں کسی شہر میں نہیں مگر ایسی صورت میں کہ تم ان سے اندیشہ (ضرر) رکھتے ہو تُسْقٰة، تَقٰیة، کا مصدر ہے، یعنی اگر تم ان سے کسی قسم کے ضرر کا خوف رکھتے ہو تو تم کو ان سے زبانی دوستی کی اجازت ہے نہ کہ دلی دوستی کی، اور یہ ظلم اسلام کے غلبہ سے قبل کا ہے، اور مذکورہ حکم اس کے لیے بھی ہے جو کسی ایسے شہر میں ہو کہ سلاطین اس میں قوی نہیں ہے۔ اور اللہ تم کو اپنی ذات سے ڈراتا ہے یہ کہ وہ تم سے ناراض ہوگا اگر تم ان سے (دلی) دوستی کرو گے اور اللہ کی طرف آتا ہے، تو وہ تم کو جزا دے گا، آپ ان سے کہہ دیجئے کہ ان کی دوستی جو تمہارے دلوں میں ہے خواہ اس کو چھپاؤ یا اس کو ظاہر کرو اللہ اس کو جانتا ہے اور جو کچھ آسمانوں اور زمین میں ہے (سب کو) جانتا ہے، اور اللہ ہر شئی پر قادر ہے، اور ان ہی میں سے کافروں سے دوستی کرنے والے

کو سزا دینا بھی ہے، جس دن ہر شخص اپنے نیک و بد اعمال کو موجود پائے گا (مَا عَمِلْتُمْ مِنْ شَيْءٍ) مبتداء خبر میں۔ وہ تمنا کرے گا کہ کاش اس کے اور اس (قیمت کے) دن کے درمیان مسافت بعید ہوتی کہ وہ اس تک نہ پہنچ سکتا، اور اللہ تم کو اپنی ذات سے ڈراتا ہے تاکہ اس کے لیے گمراہی نہ ہو اور اللہ اپنے بندوں پر بڑا شفقت کرنے والا ہے۔

تحقیق و ترکیب تہلیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: وَ فِي قِرَاءَةِ يُقَاتِلُونَ، بہتر ہوتا کہ مفسر عام اس اختلاف کو بعد والے یَقْتُلُونَ الَّذِينَ کے بعد، ذکر کرتے، اس لیے کہ مذکورہ اختلاف ثانی یَقْتُلُونَ میں ہے نہ کہ اول میں۔ (حمل)

قَوْلًا: يُدْعُونَ، حَال، يُدْعُونَ، الَّذِينَ سے حال ہے نہ کہ صفت اس لیے کہ حمد، معرفہ کی صفت نہیں ہو سکتی۔

قَوْلًا: اِی النَّاسِ النَّاسِ کے اضافہ کا مقصد ایک سواں کا جواب ہے۔

سُؤَال: هُمْ، ضمیر نفس، کی طرف راجع ہے جو کہ مونث، غی ہے ہذا مرجع و ضمیر میں مطابقت نہیں ہے۔

جَوَاب: هم ضمیر الناس کی طرف راجع ہے جو کہ نفس سے مفہوم ہے۔

قَوْلًا: يَا اللّٰه، اللّٰهُمَّ، کی تفسیر یہ اللہ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ اللّٰهُمَّ میں الف لام، یہ حرف ندا کے عوض میں ہے، یہی وجہ ہے کہ لفظ اللہ پر دونوں بیک وقت داخل نہیں ہوتے۔

قَوْلًا: رِزْقًا وَّاسْعًا، یہ اس سوال کا جواب ہے کہ کوئی بھی رزق غیر معلوم الحساب (بے شمار) نہیں ہے خاص طور پر اس لیے کہ اللہ کے علم میں ہر چیز معلوم و محسوس ہے، تو اس کا جواب دیا ہے بغیر حساب سے مراد وسیع اور کثیر ہے۔

قَوْلًا: يٰۤاَوَّلِيَّاءِ، اس میں اشارہ کہ اولیاء، ولی بمعنی محبت سے، خود ہے نہ کہ بمعنی استعانت سے۔

قَوْلًا: تَقِيَّةً (تَقَاةً) یہ تَقِيَّةً کا مصدر مفعول مطلق ہے، پناہ حفاظت کرنا۔ تَقِيَّةً اصل میں وَ قِيَّةً وَاوْكَوْتًا سے بدل اور یہاں کو، ف سے اور تاء کو حذف و او پر دلالت کرنے کے لیے ضمہ دیدیا۔ (اعراب القرآن متصرف)

قَوْلًا: اَنْ يَغْصَبَ عَنْكُمْ اس میں حذف مضاف کی طرف اشارہ ہے يُحَذِّرُكُمْ اللّٰهُ نَفْسَهُ اِی غصَبَ نَفْسِهِ یہ ان لوگوں پر رد ہے جنہوں نے تَقَاةً کو مفعول قرار دیا ہے، اس لیے کہ مفعول مجز ہے اور مجز بد ضرورت جائز نہیں اور یہاں کوئی ضرورت نہیں۔

قَوْلًا: مَبْتَدَاء خبر تَوَدُّ، اس میں اس طرف اشارہ ہے کہ وَمَا عَمِلْتُمْ کا عطف تجدد کے معمول پر نہیں ہے بلکہ مبتداء ہے اور اس کی خبر یَوَدُّ ہے اس لیے کہ اس صورت میں تَوَدُّ عملت کی ضمیر سے حال ہوگا اور عدم معونت کی وجہ سے حال واقع ہونا صحیح نہیں ہے۔

اللَّغَةِ وَالْبَلَاغَةِ

فَنَشَرَهُمْ بِعَذَابِ الْيَمِّ، اس میں استعارہ تبعیہ ہے، احبار بالعذاب کو بشارت سے تشبیہ دی ہے مشبہ بہ کو مشبہ کے لیے مستعار لیا ہے پھر بشارۃ سے بَشَرٌ مشتق کیا۔ تحرج الحی من المیت و تحرج المیت من الحی اس آیت میں استعارہ تصریحیہ ہے جب کہ حی و میت سے مسلم و کافر مراد ہوں، مشبہ کو حذف کر دیا اور مشبہ بہ کو باقی رکھا، اور اگر نطفہ اور بیضہ مراد ہوں تو کلام اپنی حقیقت پر ہوگا۔ اِلَّا اَنْ تَتَّقُوا، اس میں التفات من الغیبة الی الخطاب ہے اگر سابقہ طریقہ پر کلام ہوتا تو اِلَّا اَنْ تَتَّقُوا ہوتا۔

تَفْسِیْرٌ وَتَشْرِیْحٌ

اِنَّ الَّذِیْنَ یَكْفُرُوْنَ بِآیَاتِ اللّٰهِ وَیَقْتُلُوْنَ النَّبِیِّیْنَ بِغَیْرِ حَقٍّ، یعنی ان کی سرکشی اور بغاوت اس حد تک پہنچ چکی تھی کہ صرف نبیوں کو ہی ناحق قتل نہیں کیا بلکہ ان کو بھی قتل کر ڈالا جو حق و انصاف کی بات کرتے تھے۔ یعنی وہ مومنین و مخلصین اور داعیان حق جو امر بالمعروف اور نہی عن المنکر کا فریضہ انجام دیتے تھے۔

فَبَشِّرْهُمْ بِعَذَابِ الْيَمِّ، یہ طنزیہ انداز بیان ہے مطلب یہ ہے کہ اپنے جن کرتوتوں پر وہ آج بہت خوش ہیں اور سمجھتے ہیں کہ ہم بہت اچھے کام کر رہے ہیں انھیں بتادو کہ تمہارے ان اعمال کا انجام یہ ہے۔

اَلَمْ تَرَ اِلٰی الَّذِیْنَ اُوْتُوْا نَصِیْبًا مِّنَ الْكِتَابِ (الآیۃ) ان اہل کتاب سے مرد مدینہ کے وہ یہودی ہیں جن کی اکثریت قبول سلام سے محروم رہی اور وہ اسلام اور مسلمانوں اور نبی کے خلاف مکر و سازش میں مصروف رہے حتیٰ کہ ان کے دو قبیلے جلاوطن اور ایک قبیلہ قتل کر دیا گیا۔

ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ قَالُوْا لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ اِلَّا اٰیٰمًا مَّعْدُوْدٰتٍ، یعنی اس کتاب کے ماننے سے گریز اور روگردانی کی وجہ سے ان کا یہ زعم باطل ہے کہ اول تو وہ جہنم میں جائیں گے ہی نہیں اور اگر گئے بھی تو صرف چند دن کے لیے جائیں گے، ان من گھڑت باتوں سے ان کو دھوکے و فریب میں ڈال رکھا ہے، یعنی یہ لوگ اپنے آپ کو خدا چہیتا سمجھ بیٹھے ہیں جس کی وجہ سے یہ اس خیال خام میں مبتلا ہیں کہ ہم خواہ کچھ بھی کریں بہر حال جنت ہماری ہے ہم اہل ایمان ہیں اور ہم فلاں کی اولاد ہیں اور فلاں کی امت ہیں گگ کی کیا مجال کہ ہم کو چھو بھی جائے اور اگر بالفرض چھوے گی بھی تو بس چند روز کے لیے گناہوں کی آگشوں سے پاک صاف کرنے کے لیے اس کے بعد پھر سیدھے جنت میں پہنچ دیے جائیں گے، ان ہی خیالات نے ان کو اتنا جری اور بے باک بنا دیا ہے کہ وہ سخت سے سخت جرم کا ارتکاب کرتے ہیں اور ذرا بھر بھی خدا کا خوف نہیں کرتے۔

لَا یَتَّحِذِ الْمُؤْمِنُوْنَ الْكَافِرِیْنَ اَوْلِیَآءَ (الآیۃ) اویاء ولی کی جمع ہے وہ ایسے دوست کو کہتے ہیں جس سے دن محبت و

خصوصی تحقق ہو۔ مطلب یہ ہے کہ اہل ایمان کو آپس میں ایک دوسرے سے خصوصی تعلق اور قبی لگاؤ ہے، اللہ تعالیٰ نے یہاں اہل ایمان کو اس بات سے سختی سے منع فرمایا ہے کہ وہ کافروں کو اپنا دلی دوست بنائیں، کیونکہ کافر اللہ کے بھی دشمن ہیں اور اہل ایمان کے بھی، تو پھر ان کو دوست بنانے کا جواز کس طرح ہو سکتا ہے۔ اللہ تعالیٰ نے اس مضمون کو قرآن کریم میں کئی جگہ بڑی وضاحت سے بیان فرمایا ہے۔ تاکہ اہل ایمان کافروں کی موالات اور ان سے خصوصی دوستی اور خصوصی تعلق سے ریز کریں۔ اہتہ حسب ضرورت و مصلحت ان سے صلح و معاہدہ بھی ہو سکتا ہے اور تجارتی لین دین بھی، اسی طرح جو کافر مسلمانوں کے دشمن نہ ہوں ان سے حسن سلوک اور مدارات کا معاہدہ بھی جائز ہے۔

إِلَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقَةً. یہ اجازت ان مسلمانوں کے لیے ہے جو دارالحرپ میں رہتے ہوں کہ ان کے لیے اگر کسی وقت اظہار دوستی کے بغیر ان کے شر سے بچنا ممکن نہ ہو تو زبان سے ظاہری طور پر دوستی کا اظہار کر سکتے ہیں۔

وَنَزَلَ لَكُمْ قُلُوبًا مِّنَ نَّعْمَةِ الْأَرْضِ إِلَّا حَبْثُ شَيْءٍ يُقْرَبُونَ إِلَيْهِ قُلْ لَهُمْ بِهِ مَحْصَدٌ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ
بِمَعْنَى أَنَّهُ يُشِيبُكُمْ وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ١٥ قُلْ لَهُمْ بِهِ مَحْصَدٌ ذَلِكَ تَرْجِيْمٌ بِهِ قُلْ لَهُمْ
أَطِيعُوا اللَّهَ وَالرَّسُولَ فِيمَا يَأْمُرُكُمْ بِهِ مِن اتِّحَادٍ فَإِنْ تَوَلَّوْا أَعْرَضُوا عَنِّي اطَّاعُوا فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ ١٦ فِيمَا
إِقَامَتُهُ أَظْهَرَ مَقَامَ الْمُضْمَرِ لَا يُحِبُّهُمْ بِمَعْنَى أَنَّهُ يُعَاقِبُهُمْ إِنَّ اللَّهَ أَصْطَفَى إِخْرَارَ آدَمَ وَنُوحًا وَآلَ إِبْرَاهِيمَ وَآلَ عِمْرَانَ
بِمَعْنَى أَنْفُسِهِمْ عَلَى الْعَالَمِينَ ١٧ بِخَيْرِ الْأَنْبِيَاءِ مِنْ نَسَبِهِمْ ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ وَلَدِ بَعْضٍ مِنْهُمْ وَاللَّهُ سَمِيعٌ عَلِيمٌ ١٨
أَذْكُرْ إِذْ قَالَتِ امْرَأَتُ عِمْرَانَ خَتَلَتْ لَمْ أَسْتُكْ وَأَشْتَقْتُ سُوْلِدٍ فَدَعَتْ إِلَيْهَا وَأَحْسَنَتْ بِالْخَمْرِ بِ
رَبِّ إِيَّيْ نَذَرْتُ أَنْ أَعْجَلَ لَكَ مَا فِي بَطْنِي مُحَرَّرًا فَتَقَبَّلَ مِنْهُ خَاصٌّ مِنْ شَوَاعِلِ الدُّنْيَا بِخِدْمَةِ نَبِيِّتِ الْمُقَدَّسِ
فَتَقَبَّلَ مِنْهُ إِنَّكَ أَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ ١٩ بِالنَّبِيِّتِ وَهَذِهِ عِمْرَانُ وَهِيَ خَاصَّةٌ فَلَمَّا وَضَعَتْهَا وَسَدَتْ حَرِيَّةَ
وَكُنْتَ تَرْجُو أَنْ يَكُونَ غُلَامًا إِذْ هُوَ يَكُنْ يُخَرَّرُ إِلَّا الْغُلَامُ قَالَتْ مُعْتَذِرَةً رَبِّ إِيَّيْ وَضَعْتُهَا أُنْثَى وَاللَّهُ أَعْلَمُ
أَيَّ غَايَةٍ بِهَا وَضَعْتَ جَسَدًا إِبْرَاهِيمَ مِنْ كَلَامِهِ تَعْنِي وَفِي قِرَاءَةِ بَعْضِ التَّاءِ وَلَيْسَ الذَّكْرُ أَيْ صِنْفٌ
كَالْأُنْثَى الشَّيْءُ وَهِيَ تَلَفُظٌ لِأَنَّهُ يُفَصِّلُ بِخِدْمَةِ وَهِيَ لَا تَضْمَعُ لَهَا بِضْعُفِهَا وَغُورَتِهَا وَمَا يَغْنِيهَا مِنْ الْحَيْضِ وَ
نَحْوِهِ وَإِنِّي سَمَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعِيذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا أَوْلَادِي مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيمِ ٢٠ الْمَصْرُودُ فِي أَحَدِهَا مِنْ
مَوْجُودٍ يُؤَلَّدُ إِلَّا مَتْنَهُ اسْتَبْصَرُ حِينَ يُؤَلَّدُ فَيَسْتَبْهَلُ صَارِحًا إِلَّا مَرْيَمَ وَابْنَهَا رَوَاهُ الشَّيْخُ فَقَبَّلَهَا رَبُّهَا بِأَيِّ
فِي مَرْيَمَ مِنْ أَيْهَا يَقْبُولُ حَسَنًا وَأَنْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا أَنْشَأَهَا حَسَنًا فَكَانَتْ تُسَمَّى فِي الْأَنْوَامِ كَمَا
يُسَمَّى الْمَوْجُودُ فِي الْغَدَمِ وَأَنَّهَا أُنْشِئَتْ بِهَا الْأَخْبَارُ سُدَّةَ نَبِيِّتِ الْمُقَدَّسِ فَقَالَتْ دُونَكُمْ هَذِهِ الْمَدِينَةُ
فَلَمَّا فَسَّوْا فِيهَا لَا تَهْتِكُ مِنْهُمُ فَكْرًا أَلَّا أَحَقُّ بِهَا إِلَّا حَالُهَا عَمْدِي فَقَالُوا لَا حَتَّى نَقْصُرَ وَنَقْصُوا

وَهُنَّ سَعَةُ وَعَشْرُونَ إِلَى نَهْرِ الْأَزْدَرِ وَأَسْوَأُ أَقْلَامُهُمْ عَلَى أَنْ شَتَّ قَلَمُهُ فِي الْمَاءِ وَصَعِدَ فَلَهُوَ أُولَى
 بِهَا شَتَّ قَلَمُ رَكْرِيٍّ فِي حَدِّهَا وَحَى لَهَا عُزْفَةٌ فِي الْمَسْجِدِ سَنَمٌ لَا يَضَعُهَا سِوَا عُبْرَةٍ وَكَانَ ثَانِيهَا مَكْنِيٍّ
 وَشُرْبُهَا وَدَهْنُهَا فَحَدُّ عَمْدِهَا فِي كَهْمَةِ الشَّيْءِ فِي الْقَتِيبِ وَفَاكِهَةِ الْقَتِيبِ فِي الشَّيْءِ كَمَا قَالَتِ النَّبِيُّ
 وَكَفَلَهَا زَكْرِيَّا سَمِيًّا وَفِي قِرَاءَةِ الْإِسْمِ وَنَحَبِ رَكْرِيٍّ مَمْدُودًا وَمَقْصُورًا وَأَعْمَلُ النَّبِيُّ
 كُلَّمَا دَخَلَ عَلَيْهَا زَكْرِيَّا الْمِحْرَابَ الْعُزْفَةُ وَهِيَ أَشْرَفُ الْمَخَاسِنِ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ لِمَرِيْمُ أَنْتِ مِنْ أُمَّةٍ لَكَ هَذَا
 قَالَتْ وَهِيَ صَغِيرَةٌ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ يَأْتِيَنِي بِهِ مِنَ الْخَنَةِ إِنَّ اللَّهَ يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ حِسَابٍ ۝ رَرْقٌ وَاسْعٌ لَا تَعْنَى
 هُنَالِكَ أَيْ لَمَّا رَأَى رَكْرِيٌّ ذَلِكَ وَعَلِمَهُ أَنَّ الْقَادِرَ عَلَى الْإِثْبَارِ بِالشَّيْءِ فِي غَيْرِ حِينِهِ قَادِرٌ عَلَى الْإِثْبَارِ
 بِالسُّؤْلِ عَلَى الْكِبَرِ وَكَانَ أَهْلُ بَيْتِهِ انْقَرَضُوا دَعَا زَكْرِيَّا رَبَّهُ لَمَّا دَخَلَ الْمِحْرَابَ لِلصَّلَاةِ خَوْفَ الْمَلِكِ
 قَالَ رَبِّ هَبْ لِي مِنْ لَدُنْكَ بِنًى عَمْدَكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً ۝ وَدَا صَالِحٌ إِنَّكَ سَمِيعٌ مُجِيبٌ ۝ فَدَادَتْهُ الْمَلِكَةُ أَيْ
 حَرَّتْهُ وَهُوَ قَائِمٌ يُصَلِّي فِي الْمِحْرَابِ أَيْ الْمَسْجِدِ أَنَّ أَيْ بَارٌّ وَفِي قِرَاءَةِ الْإِسْمِ مَكْنِيٍّ بِقَدْرِ الْقَوْلِ اللَّهُ يَبْشُرُكَ
 مُتَقَلًّا وَمُحْتَفًا بِبَيْتِهِ مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ كَانَتْ مِنْ اللَّهِ أَيْ بَعِيْسِي أَنَّهُ رُوحُ اللَّهِ وَتُسَمَّى كَلِمَةً لِأَنَّهُ حَقٌّ كَلِمَةً
 كُرِّ وَسَيِّدًا مَسُوعًا وَحَصُورًا مَسُوعًا عَنْ أَسْمَاءِ ۝ وَنَبِيًّا مِنَ الصَّالِحِينَ ۝ رُوي أَنَّهُ سَمِعَ يَعْنِي خَصْبَةً وَلَمْ يَكُنْ لَهُ
 سَبَّ قَالَ رَبِّ أَنَّى يَكُونُ لِي غُلَامٌ وَنَدَّ وَقَدْ بَلَغَنِي الْكِبَرُ أَيْ سَعَتْ نَهْيَةُ السِّنِّ مِائَةً وَعِشْرِينَ سَنَةً وَأَهْلًا لِي عَاقِرًا
 سَعَتْ ثَمَنِي وَسَعِينَ قَالَ أَلَمْ نُرْكَزْكَ كَذَلِكَ مِنْ خَلْقِ اللَّهِ عَلَامًا مِنْكُمْ اللَّهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاءُ ۝ لَا تَعْجَزْ عَنْهُ
 شَيْءٌ وَلَا تَهْجُرْ هَذِهِ الْفُتْرَةَ الْعَظِيمَةَ الَّتِي فِيهَا السُّؤَالُ لِحُجَابِهَا وَتَمَاقُطُ نَفْسُهُ أَيْ سُرْعَةُ
 الْمُسْتَشْرَعِ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي آيَةً ۝ أَيْ عِلَامَةً عَلَى حُضْرِ أَمْرِي قَالَ آيَتُكَ عَلَيْهِ الْأَتَكَلُّمُ النَّاسَ أَيْ نَفْسُهُ مِنْ
 كَلَامِهِ سَحَابٌ دُكِرَ اللَّهُ تَعَالَى ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ أَيْ ثَلَاثِينَ لَيْلًا لِأَنَّهَا الْأَرْمُزُ الْأَشْرَفُ وَأَذْكُرْتُ رَبَّكَ كَثِيرًا وَسَيِّحُ
 بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ ۝ أَوْ أَحْرَ السَّهَارِ وَأَوَائِدُ

تَرْجُمَان: جب مشرکین نے کہا ہم (ان بتوں کی) اللہ کی محبت میں پوجا کرتے ہیں تاکہ یہ ہم کو اس کا مقرب بنا دیں

تیت نازل ہوئی۔ اے محمد ﷺ ان سے کہہ دو اگر تم اللہ سے محبت کرتے ہو تو میری پیروی کرو تو اللہ تم سے محبت کرے گا۔ یعنی تم

کو اس کا ثواب دے گا۔ اور تمہارے گنہوں کو بخش دے گا اور اللہ اس شخص کے جس نے میری پیروی کی ان تمام گنہوں کو معاف

کرنے والا ہے جو اس سے سابق میں ہو چکے ہیں اور اس پر رحم کرنے والا ہے، آپ ان سے کہئے کہ اللہ اور اس کے رسول کی

پیروی کرو تو حید وغیرہ میں جس کا وہ حکم کرتا ہے، اس پر بھی اگر وہ رو برداں رہیں یعنی طاعت سے اعراض کریں۔ تو اللہ کافروں

سے محبت نہیں کرتا اس میں اسم ظہر کو اسم ضمیر کی جگہ لایا گیا ہے، یعنی ان سے محبت نہیں کرتا اس معنی کر کہ ان کو سزا دے گا بیشک اللہ

تعدی نے دم علیہ السلام اور نوح علیہ السلام اور آل ابراہیم اور آل عمران کو یعنی خود ان کو سارے جہن پر انبیاء کون کی سلسل سے کر کے برگزیدہ کیا ہے، یہ بعض بعض کی ذریت ہیں اور اللہ خوب سننے والا ہے اور خوب جاننے والا ہے اس وقت کو یاد درود جب عمران کی بیوی حنہ نے جب کہ وہ بوڑھی ہو گئیں ور بچہ کی خواہشمند ہوئیں، اور حمل محسوس کیا عرض کیا اے میرے پروردگار میں نے اس بچہ کی جو میرے پیٹ میں ہے تیرے لیے نذر مانی ہے کہ اس کو دینیوی مشغل سے پاک کیا اگ رہے بیت المقدس کی خدمت کے لیے آزاد رکھا جائے گا یعنی میں اس کو آزاد کر دوں گی، سو تو (یہ) مجھ سے قبول کر تو دے، سننے والا اور نیکوں کا جاننے والا ہے۔ اور عمران کا انتقال ہو گیا، جس وقت (ان کی بیوی حنہ) حاملہ تھیں، پھر جب اس نے لڑکی کو جنم دیا حالانکہ اس کو لڑکے کی امید تھی اس لیے کہ (بیت المقدس کی خدمت کے لیے) لڑکے ہی آزاد کئے جاتے تھے۔ تو عذر بیان کرتے ہوئے انہوں نے کہا اے میرے پروردگار میں نے تو لڑکی جنی ہے حالانکہ اللہ کو معلوم ہے کہ اس نے کیا جنا ہے۔ اللہ تعالیٰ کے کلام میں یہ حمد معترضہ ہے اور ایک قراءت میں وَضَعْتُ، ضمہ کے ساتھ ہے، جو لڑکا میں نے طلب کیا تھا وہ اس لڑکی جیسے نہیں ہو سکتا ہے جو مجھے دی گئی اس لیے کہ اس سے ایک خاص خدمت مقصود ہے جس کی یہ لڑکی اپنے ضعف، اور اس کے عورت ہونے کی وجہ سے اور ان اغذریٰ یعنی مثلاً حیض و نفاس وغیرہ پیش آنے کی وجہ سے صلاحیت نہیں رکھتی (خیر) میں نے اس کا نام مریم رکھا ہے اور میں اسے اور اس کی اولاد کو شیطان مردود سے تیری پناہ میں دیتی ہوں، حدیث میں ہے کہ جو بھی بچہ پیدا ہوتا ہے پیدائش کے وقت شیطان اس کو چونکے لگاتا ہے جس کی وجہ سے وہ زور زور سے چلاتا ہے، ابنت مریم اور اس کا بیٹا اس سے مستثنیٰ ہیں، (رواہ الشیخین) پھر اس کے پروردگار نے بدرجہ احسن اس کی ماں مریم سے قبول کر لیا۔ اور اس کو اچھا نشوونما دیا، یعنی اچھی تخلیق کے ساتھ اس کو پروان چڑھایا تو وہ ایک دن میں اتنی بڑھتی تھی کہ جتنا بچہ ایک سال میں بڑھتا ہے۔ تو اس کو اس کی والدہ بیت المقدس میں (بیت المقدس کے) خدمتگارا حبار کے پاس مائی اور ان سے کہا اس نذر مانی ہوئی کو تو سب نے اس میں رغبت کی اس لیے کہ یہ ان کے اہل کی بیٹی تھی، زکریا علیہ السلام نے فرمایا میں اس کا زیادہ حقدار ہوں، اس لیے کہ اس کی خاں میرے نکاح میں ہے تو تو لوگوں نے کہا یہ نہیں ہو سکتا بلکہ ہم تو قرعہ اندازی کریں گے تو وہ نہر اردن کی طرف چلے ان کی تعداد انتیس تھی انہوں نے اپنے قسم (دریا) میں ڈال دیئے۔ یہ بات طے کر کے کہ جس کا قسم پانی میں کھڑا ہو جائے گا اور سطح آب پر چڑھ آئے گا، تو وہی شخص مریم کا زیادہ مستحق ہوگا۔ چنانچہ (حضرت) زکریا علیہ السلام کا قسم کھڑا ہو گیا لہذا زکریا علیہ السلام نے مریم کو لے لیا اور اس کے لیے مسجد میں ایک زینہ و بابا خانہ بنوایا، اس پر سوائے زکریا علیہ السلام کے کوئی نہیں چڑھتا تھا۔ اور حضرت زکریا علیہ السلام ان کے پاس کھانا پانی اور تیل (وغیرہ) لے جاتے تھے تو مریم کے پاس موسم سرما کے پھل موسم سرما میں، اور موسم سرما کے پھل موسم سرما میں پاتے تھے جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اور ان کا سر پرست زکریا علیہ السلام کو بنادیا یعنی اس کو ان کے ساتھ مدد دیا اور ایک قراءت میں تشدید کے ساتھ اور زکریا کے نصب کے ساتھ ہے۔ مدودہ اور مقصورہ دونوں ہیں اور اللہ اس کا فعل ہے، جب بھی زکریا ان کے پاس حجرہ میں آتے اور وہ سب سے افضل جگہ تھی، تو ان کے پاس کھانے پینے کی چیزیں پاتے (ایک روز) پوچھا اے مریم تیرے

پاس یہ چیزیں کہاں سے آتی ہیں؟ وہ بومیں یہ اللہ کی طرف سے آ جاتی ہیں، اس وقت وہ مومن ہی تھیں، وہ ان کو میرے پاس جنت سے لاتا ہے۔ اللہ جس کو چاہتا ہے بے حساب رزق دیتا ہے یعنی بامشقت کے کافی رزق، (بس) وہیں یعنی جب زکریا علیہ السلام نے یہ صورت حال دیکھی تو سمجھ گئے کہ جو ذات ہے مومن کی چیز کو لانے پر قادر ہے تو وہ بڑھاپے میں اولاد دینے پر بھی قادر ہے، اور زکریا علیہ السلام کے اہل خانہ وفات پا چکے تھے، زکریا علیہ السلام نے جب وہ رات کے وقت مسجد میں نماز کے لیے گئے دعا کی، عرض کی اے میرے پروردگار مجھے اپنے پاس سے کوئی پاکیزہ اولاد یعنی نیک اولاد عطا فرما بے شک آپ دعا کے قبول کرنے والے ہیں۔ سوان و فرشتوں یعنی جبرائیل علیہ السلام نے آواز دی حال یہ کہ وہ مسجد میں کھڑے نماز پڑھ رہے تھے۔ کہ اللہ تم کو یحییٰ کی خوشخبری دیتا ہے۔ اُن اصل میں سنان ہے، اور ایک قراءت میں کہ وہ کے ساتھ ہے، قوں کی تفسیر کے ساتھ (یُنْبِشِرُ) مشدّد اور غیر مشدّد دونوں قراءتیں ہیں۔ جو کلمہ اللہ کی کہ جو من جانب اللہ ہوگا یعنی یحییٰ علیہ السلام کی تصدیق کرنے والا ہوگا، کہ وہ روح اللہ ہیں، اور اس کا نام "کلمہ" رکھا گیا، اس لیے کہ وہ کلمہ "کن" کے ذریعہ سے پیدا کیا گیا اور مقتدا ہوگا اور بہت زیادہ ضبط نفس کرنے والا ہوگا۔ اور عورتوں سے بہت کنارہ کش رہنے والا ہوگا اور نبوت سے سرفراز ہوگا صالحین میں شمار ہوگا۔ روایت یہ ہے کہ انہوں نے نہ بھی خطا کا ارتکاب کیا اور نہ کبھی اس کا قصد کیا۔ (زکریا) بولے اے میرے پروردگار میرے لیے بڑا کیا ہے ہوگا؟ میں بوڑھا ہو چکا ہوں یعنی ایک سو بیس سال کی انتہائی عمر پہنچ چکا ہوں۔ اور میری بیوی بانجھ ہے، جو کہ اٹھانوے سال کو پہنچ چکی ہے۔ جواب ملا تم دونوں سے بڑے کی تخلیق کا معاملہ اسی طرح ہوگا۔ اللہ جو چاہتا ہے وہی کرتا ہے کوئی شی اس کو عاجز نہیں کر سکتی۔ اور اس قدرت عظیمہ کو ظاہر کرنے کے لیے اللہ تعالیٰ نے ان کو سوال الہام فرمایا تا کہ قدرت عظیمہ کے ذریعہ جواب دے، اور جب حضرت زکریا علیہ السلام کا نفس مبشر بہ کی غلبت کے لیے رزومند ہوا تو عرض کیا اے میرے رب تو میرے لیے میری عورت کے حاملہ ہونے کی کوئی نشانی مقرر فرما دے فرمایا اس پر تیری نشانی یہ ہے کہ تم سو گوں سے تین دنوں تک مع ان کی راتوں کے اشارہ کے سو بات نہ کر سکو گے۔ یعنی لوگوں سے کلام کرنے پر قادر نہ ہو گے بخلاف ذرا اللہ کے، اور اپنے پروردگار کو بشارت یا د کرتے رہو اور صبح و شام یعنی آخر دن اور اوّل دن میں تسبیح کرتے رہو۔

تَحْقِیْقِ وَتَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: سَمِعَی اِنَّهُ یُنَبِّئُکُمْ، یُخَبِّرُکُمْ اللّٰہُ وَتَغِیہ یُنَبِّئُکُمْ سے کر کے ایک سوال کا جواب دیا ہے۔

سُئِلَ: اللّٰہُ جَانِبِ مَحَبَّتِ وَنِسْبَتِ کَرَامَتِ نَبِیِّہِ اس لیے کہ محبت میلان القلب الی الشفی کو کہتے ہیں، یہ ذات خداوندی کے لیے محال ہے۔

جَوَابُ: مَحَبَّتِ کَرْنِ سے مراد اجر و ثواب عطا کرنا ہے۔

قَوْلًا: اَعْرَضُوا اس میں اشارہ ہے کہ تولّوا، ماضی کا صیغہ ہے نہ کہ مضارع کا جیسا کہ بعض حضرات نے کہا ہے اسلئے کہ

مضارع کی صورت میں ایک تاء کا حذف لازم آئے گا۔ عموم کے قصد سے اور اس بات پر دلالت کرنے کے لیے کہ اعراض کفر ہے، ”ہم“ ضمیر کو جگہ اسم ظاہر الکافریں ملے ہیں، یعنی لَا يُحِبُّهُمْ کے بجائے الکفرین کہا ہے۔

قَوْلِي: مِنَ التَّوْحِيدِ، یہ بھی ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: افعال فرعیہ میں اعراض موجب کفر نہیں ہوتا، حالانکہ یہاں فرمایا: يَا اِنَّ اللّٰهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِيْنَ، اس سے معلوم ہوتا ہے کہ اعراض عن الاعمال الفرعیہ مرکب موجب کفر ہے۔

جواب: یہاں اعراض سے مراد اعراض عن التوحید ہے جو کہ موجب کفر ہے۔

قَوْلِي: بِمَعْنٰی اَنْفُسَهُمَا، آل ابراہیم اور آل عمران سے مراد خود ابراہیم اور عمران ہیں اس لیے کہ ان کی آل میں کافروں مؤمن سب ہوئے ہیں، حالانکہ کافر مراد نہیں ہیں، عمران حضرت موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام کے والد کا نام ہے۔ موسیٰ عَلَيْهِ السَّلَام کا نسب نامہ اس طرح ہے موسیٰ بن عمران بن یصھر بن قہث بن لاوی بن یعقوب بن اسحق بن ابراہیم علیہ السلام۔ اور حضرت مریم کے والد کا نام بھی عمران ہے ان کا سلسلہ نسب اس طرح ہے۔ حضرت مریم بنت عمران بن ماشان بن یہوذ ابن یعقوب بن اسحق بن ابراہیم علیہ السلام۔ دونوں عمرانوں کے درمیان ایک ہزار آٹھ سو سال کا فاصلہ ہے۔

قَوْلِي: اَنْ اَحْعَلَ، نذرث کی تفسیر اَنْ اَحْعَلَ سے کر کے ایک سوال کا جواب مقصود ہے۔

سُئِلَ: نذر فعل کی، لی جاتی ہے نہ کہ شئی اور ذات کی، مافی بطنی ذات ہے نہ کہ فعل۔

پہلا جواب: اَنْ اَحْعَلَ کہہ کر اسی سوال کا جواب دیا ہے، اور نذر ما مفعول ہے نہ کہ مین، اس میں اس سوال کا جواب بھی ہے

کہ، نذرث متعدی بیک مفعول ہے حالانکہ یہاں دو مفعول کی طرف متعدی ہے ایک مافی بطنی و دوسرا محررا

لِوَسِيْلَةِ جَوَاب: نذرث بمعنی میں جعل کے ہے، اور جعل متعدی بدو مفعول ہوتا ہے۔

قَوْلِي: اٰی حَسْرَتِيْل، یہ اس سوال کا جواب ہے کہ نذرث کا فاعل ملانکہ ہیں حالانکہ ندا دینے والے تھے، حضرت جبرائیل عَلَيْهِ السَّلَام ہیں۔

جواب: انفس ام جنس کا ہے اور یہاں اقل جنس مراد ہے یعنی فرد واحد اور وہ حضرت جبرائیل عَلَيْهِ السَّلَام ہیں۔

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِيْ يُحْبِبْكُمُ اللّٰهُ۔ اس میں مجاز مرسل ہے۔

مجاز مرسل:

مجاز مرسل، وہ مجاز ہے جس میں علقہ تشبیہ کے علاوہ کوئی دوسرا علقہ ہو، (مثلاً علقہ سہیت و مسہیت) یا جزئیت و کلیت وغیرہ یہاں اللہ اور اس کے بندوں کے درمیان رضا مندی کا علقہ ہے بندے اللہ سے راضی اور اللہ بندہ سے راضی۔

اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰی اٰدَمَ وَنُوْحًا (الآیۃ) اس آیت میں فن توش ہے۔

فن توش:

وہ ہے کہ جس کلام کا اول کلام قافیہ پر، اُثر نظم سوا اور جمع پر، اُثر نثر ہو۔ مت کرے۔ یعنی اول کلام ہی سے قافیہ یا نثر سمجھ میں آجائے۔ آیت مذکورہ میں اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰی ہی سے فاصلہ (آخر آیت) سمجھ میں آئے گا کہ فاصد العلمین آئے گا اس لیے۔ مذکورین مندرج فی الغلین ہی کی صفت سے ہیں۔

اِنِّیْ وَضَعْتُهَا اُنْثٰی، یہ جملہ خبریہ ہے، جملہ خبریہ کے دو مقصد ہوتے ہیں، فائدۃ الخبر اور لازم فائدۃ الخبر۔

فائدۃ الخبر مخی طبع کو اس حکم کی خبر دینا جس پر وہ کلام مشتمل ہے۔

لازم فائدۃ الخبر، مخاطب کو یہ بتانا کہ متکلم اس حکم سے واقف ہے، مذکورہ جملے میں مذکورہ دونوں فائدے مقصود نہیں ہیں، اس لیے کہ اللہ تعالیٰ فائدۃ الخبر اور لازم فائدۃ الخبر دونوں سے واقف ہے۔

تَنْبِیْہٌ: کبھی مذکورہ دونوں فائدوں کے علاوہ کے لیے بھی جملہ خبریہ ایجا جاتا ہے، مثلاً اظہار حسرت و افسوس کے لیے یہاں جملہ خبریہ اسی مقصد کے لیے لایا گیا ہے، یعنی مجھے لڑکے کی امید تھی مگر افسوس کہ بڑی ہوئی۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

اِنْ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللّٰهَ فَاتَّبِعُوْنِیْ (الآیۃ) یہود و نصاریٰ کا دعویٰ تھا کہ ہمیں اللہ سے اور اللہ کو ہم سے محبت ہے اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ ان دعویٰوں سے اور خود ساختہ طریقوں سے اللہ کی محبت اور رضا حاصل نہیں ہو سکتی یہ شخص دعویٰ ہے جو غیر دلیل مقبول نہیں۔ اس لیے کہ محبت ایک مخفی چیز ہے کسی کو کسی سے محبت ہے یا نہیں، کم ہے یا زیادہ اس کا کوئی پیمانہ نہیں، بجز ان کے کہ حالات اور معاملات سے اندازہ کیا جائے محبت کی کچھ علامات و آثار ہوتے ہیں ان سے پہچانا جاتا ہے یہ لوگ اللہ کی محبت کے دعویدار اور محبوبیت کے متمنی ہیں، اللہ تعالیٰ نے ان کو اس آیت میں اپنی محبت کا معیار بتا دیا ہے یعنی دنیا میں اگر کسی کو اپنے مالک سے حقیقی محبت کا دعویٰ ہے تو اس کے لیے یہ لازم ہے کہ اس کو اتباع محمدی ﷺ کی کسوٹی پر آزمایا کر دیکھ لیا جائے سب کھرا کھونا معلوم ہو جائے گا۔

قُلْ اَطِيعُوا اللّٰهَ وَالرَّسُوْلَ، (الآیۃ) اس آیت میں اللہ کی اطاعت کے ساتھ ساتھ رسول کی بھی تاکید کرے واضح کر دیا کہ اب نجات اگر ہے تو صرف اطاعت محمدی میں ہے اور اس سے انحراف غریب اور ایسے کافروں و اللہ پسند نہیں فرماتا چاہے وہ اللہ کی محبت اور قرب کے کتنے ہی دعویدار کیوں نہ ہوں۔

اِنَّ اللّٰهَ اصْطَفٰی اٰدَمَ وَنُوْحًا وَ اٰلَ اِبْرٰهٖمَ وَ اٰلَ عِمْرٰنَ عَلٰی الْعٰلَمِیْنَ انبیاء علیہم السلام کے خاندانوں میں دو

عمران ہوئے ہیں ایک حضرت موسیٰ و ہارون علیہ السلام کے والد اور دوسرے حضرت مریم کے والد۔ اس آیت میں اکثر مفسرین نے دوسرے عمران مراد لیے ہیں اس خاندان کو حضرت مریم اور ان کے بیٹے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی وجہ سے بلند مرتبہ و مہر فرمایا۔ حضرت مریم کی والدہ کا نام مفسرین نے حنہ بنت فاقوذ لکھا ہے اس خاندان کے علاوہ اللہ تعالیٰ نے مزید تین خاندانوں کا تذکرہ فرمایا ہے جن کو اللہ تعالیٰ نے اپنے اپنے وقت میں جہان والوں پر فضیلت عطا فرمائی۔

قَالَتْ رَبِّ اِنِّیْ وَضَعْتُهَا اُنْثٰی . اس جملہ سے حسرت کا اظہار بھی مقصود ہے اور عذر بھی، حسرت اس وجہ سے کہ میری امید کے برخلاف لڑکی ہوئی ہے اور عذر اس طرح کہ نذر سے مقصود تو تیری رضا کے لیے ایک خدمتگار و وقف کرنا تھا یہ کام ایک مرد ہی زیادہ بہتر طریقہ سے انجام دے سکتا ہے اب جو کچھ بھی ہے تو اسے جانتا ہے۔

بچہ کا نام کب رکھا جائے:

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے احادیث نبوی سے استدلال کرتے ہوئے لکھا ہے کہ بچہ کا نام و رت کے پہلے ہی روز رکھنا چاہیے اور ساتویں روز نام رکھنے والی حدیث کو ضعیف قرار دیا ہے لیکن حافظ ابن قیم نے تمام احادیث پر بحث کرتے ہوئے لکھا ہے کہ پہلے روز تیسرے روز ساتویں روز رکھنے کی گنجائش ہے۔

وَكَفَّلَهَا زَكَرِيَّا، (الآیۃ) حضرت زکریا علیہ السلام حضرت مریم کے خالو ہوتے تھے، اس طرح کہ زکریا علیہ السلام کی بیوی حنہ اور عمران کی بیوی اشاع دونوں حقیقی بہنیں تھیں۔ مریم عمران کی بیٹی تھیں اور یحییٰ علیہ السلام زکریا علیہ السلام کے مریم اور یحییٰ علیہ السلام، خالہ زاد بھائی بہن ہیں اور زکریا علیہ السلام مریم کے خالو اور یحییٰ علیہ السلام کے عمران خالو تھے۔ اس رشتہ کے بعد وہ حضرت زکریا علیہ السلام اپنے وقت کے پیغمبر بھی تھے اس لحاظ سے وہ بہتر کفیل ہو سکتے تھے مگر بیت المقدس کے دیگر خدام بھی حضرت مریم کی کفالت کے دعویدار تھے جس کی وجہ سے آپس میں نزاع پیدا ہوا آخر فیصلہ اس پر ہوا کہ قرعہ اندازی کریں جانے جس کے حق میں قرعہ نکلے وہ کفالت کا حقدار قرار دیا جائے چنانچہ یہ سب حضرات ایک دریا کے کنارے گئے اور یہ طے کیا کہ اپنے قسم سب دریا میں ڈالیں جس کا قلم کھڑا ہو جائے پس وہی حقدار ہوگا جب ایسا کیا گیا تو حضرت زکریا علیہ السلام کے نام قرعہ نکل آیا اور وہی ان کی کفالت کے ذمہ دار مقرر ہوئے۔

محراب سے مراد وہ حجرہ ہے جس میں حضرت مریم رہائش پذیر تھیں، رزق سے مراد پھل ہے یہ پھل ایک تو غیر موسمی ہوتے تھے گرمی کے پھل سردی کے موسم میں اور سردی کے گرمی میں ان کے کمرہ میں موجود ہوتے تھے۔ دوسری بات یہ کہ حضرت زکریا اور دوسرا کوئی شخص کر دینے والا نہیں تھا اس لیے حضرت زکریا علیہ السلام نے ازراہ تعجب و حیرت پوچھا کہ یہ کہاں سے آئے ہیں؟ انہوں نے کہا اللہ کی طرف سے۔ یہ گویا کہ حضرت مریم کی کرامت تھی، معجزہ اور کرامت خرق عادت امور کو کہا جاتا ہے یعنی جو ظاہری اور عادی اسباب کے خد ف ہو پھر اگر کسی نبی کے ہاتھ پر ظاہر ہو تو اسے معجزہ اور اگر کسی ولی کے ہاتھ پر ظاہر ہو تو اس کو کرامت کہا جاتا ہے۔ یہ دونوں برحق ہیں تاہم ان کا صدور اللہ کے حکم اور اس کی مشیت سے ہوتا

ہے نبی یا ولی کے اختیار میں یہ بات نہیں ہے کہ وہ معجزہ اور کرامت جب چاہے صادر کر دے، اس لیے معجزہ اور کرامت اس بات کی دلیل تو ہوتی ہے کہ یہ حضرات اللہ کی بارگاہ میں خاص مقام رکھتے ہیں لیکن اس سے یہ امر ثابت نہیں ہوتا کہ ان مقبولین بارگاہ کے پاس کائنات میں تصرف کرنے کا اختیار ہے جیسا کہ اہل بدعت اویاء کی کرامتوں سے عوام کو یہی سمجھ باور کرا کے انہیں شرکیہ عقیدوں میں مبتلا کر دیتے ہیں۔

هَذَا لَكَ دَعَا زَكْرِيَّا، بے موسیٰ پھل دیکھ کر حضرت زکریا علیہ السلام کے دل میں بھی (بڑھاپے اور بیوی کے ہانچھ ہونے کے باوجود) یہ آرزو پیدا ہوئی کاش اللہ تعالیٰ انہیں بھی اسی طرح اور دے سے نواز دے اور وہ اس پر پوری طرح قادر ہے جو ذات بے موسم پھل دے سکتی ہے وہ بے وقت اور دے سکتی ہے چنانچہ اختیار بارگاہی میں دعاء کے لیے ہاتھ اٹھ گئے جس کو اللہ تعالیٰ نے شرف قبولیت سے نوازا۔ چنانچہ فرشتے نے پکار کر کہا اللہ تجھے یحییٰ کی خوش خبری دیتا ہے جو کلمۃ اللہ (عیسیٰ علیہ السلام) کی تصدیق کرنے والا سردار اور ضابطہ النفس اور نبی ہے اور نیک لوگوں میں سے ہے۔ حضرت یحییٰ علیہ السلام کی صفت ”حصور“ فرمائی ہے جس کے معنی ضابطہ انس گنہوں کے قریب نہ پھٹکنے والے یعنی حصور بمعنی محصور ہے بعض حضرات نے حصور کے معنی نامرد کے کیے ہیں یہ صحیح نہیں ہے اس لیے کہ حصور یہاں مقام مدح و فضیلت میں واقع ہوا ہے اور نامردی صفت مدح نہیں ہے اس لیے کہ یہ ایک عیب ہے۔

قَالَ رَبِّ اَنۡیَ یُکُوۡنُ لِیۡ غُلَامٌ وَّ قَدْ بَلَغَۡنِیَ الْکِبَرَ وَاَمْرًاۤیۡ عَاقِرٌ، حضرت زکریا علیہ السلام کا سوال شک کی وجہ سے نہیں تھا بلکہ کیفیت معلوم کرنے کے لیے تھا۔ آیا ہم دونوں کی جوانی ٹوٹا دی جائے گی یا بڑھاپا بدستور رہنے کے باوجود اولاد ہوگی یا کیا صورت ہوگی؟ تو اللہ تعالیٰ نے فرمایا اسی حالت میں اولاد ہوگی۔

قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِّیۡۤ اٰیَةً، بڑھاپے میں معجزانہ طور پر اولاد کی خوشخبری سن کر اشتیاق میں اضافہ ہوا اور نشانی معلوم کرنی چاہی۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ تین دن کے لیے تیری زبان بند ہو جائے گی، جو ہماری طرف سے بطور نشانی ہوگی لیکن تم اس خاموشی میں صبح و شام اللہ کی تسبیح بیان کرنا۔

وَ اذۡکُرْ اِذۡ قَالَتِ الْمَلٰٓئِکَةُ اٰی حَبْرٰنِیۡمَیْمٰنَ اللّٰہُ اَصْطَفٰکَ اٰخِرَکَ وَ طَهَّرَکَ مِنْ مِّنۡسِیۡسِ الرِّجَالِ وَ اَصْطَفٰکَ عَلٰی نِسَآءِ الْعٰلَمِیۡنَ ① اٰی اہل رست یمِیْمٰقَتِنِیۡ لِرَبِّکَ اجْنَعِبْ وَ اسْجُدِیۡ وَ اَزْکَعِیۡ مَعَ الزَّکٰعِیۡنَ ② اٰی صنٰی مع المصنّٰی ذٰلِکَ اَمَدَ کُورٍ مِنْ اَمْرِ رَکَرٍ وَ مَرْبِیۡہِ مِنْ اَنْبِیَآءِ الْغَیۡبِ اٰخِرَ مَا عَابَ مِنْکَ نُوْجِیۡہِ اِلَیْکَ بِاَمَحْمَدٍ وَ مَا کُنْتَ لَدِیۡہِمۡ اِذۡ یُلْقُوۡنَ اَقْلَامَہُمۡ فِی الْمَآءِ یَقْرَعُوۡنَ لِیُظْہِرَ لَہُمۡ اَلِیۡہُمۡ یُکَفِّلُ یُرِیۡ مَرْیَمَ وَ مَا کُنْتَ لَدِیۡہِمۡ اِذۡ یَخْتَصِمُوۡنَ ③ فِی کِفَالِہَا فَنُفِرَ دَلِیۡلُ فُخْرِہِ وَ اِنَّمَا عَرَفَہُ مِنْ حَمِہِ اٰوَحِیۡ اذۡکُرْ اِذۡ قَالَتِ الْمَلٰٓئِکَةُ اٰی حَبْرٰنِیۡمَیْمٰنَ اللّٰہُ یُبَشِّرُکَ بِکَلِمَۃٍ مِّنۡہٗ ④ اٰی وَ بِاَسْمَہُ الْمَسِیۡحِ عِیۡسٰی ابْنُ مَرْیَمَ

ترجمہ:

اور وہ وقت یاد کرو جب فرشتوں یعنی جبریل نے کہا اے مریم بے شک اللہ نے تجھ کو برزیدہ کیا ہے اور مردوں کے مرنے سے تجھے پاک کر دیا ہے، اور تجھ کو دنیا جہن کی عورتوں کے مقابلہ میں برزیدہ کر دیا ہے۔ اے مریم تو اپنے پروردگار کی اطاعت کرتی رہیے اور سجدہ کرتی رہیے۔ اور رکوع کرنے والوں کے ساتھ رکوع کرتی رہیے یعنی نماز پڑھنے والوں کے ساتھ نماز پڑھتی رہیے۔ یہ مذکورہ واقعات (یعنی) زریا علیہ السلام اور مریم علیہا السلام کا واقعہ غیب کی خبروں میں سے ہیں یعنی ان خبروں میں سے جو تم سے پردہ غیب میں ہیں ہم آپ کے اوپر اے محمد ﷺ وحی کر رہے ہیں اور جب وہ اپنے قلموں کو قلم اندازی کے لیے پانی میں ڈال رہے تھے تاکہ ان پر یہ بات ظاہر ہو جائے کہ مریم کی کون سرپرستی کرے؟ اور ان کی سرپرستی کے بارے میں جب وہ اختلاف کر رہے تھے تو آپ ن کے پاس موجود نہیں تھے کہ آپ اس واقعہ کو جانتے ہوں جس کی بنا پر آپ س کی خبر دے رہے ہوں، آپ کو تو ہم بذریعہ وحی ہوا ہے۔ اور وہ وقت یاد کرو جب فرشتوں یعنی جبریل نے کہا اے مریم اللہ آپ کو خوشخبری دے رہا ہے اپنی طرف سے ایک کلمہ یعنی ٹکے کی کہ س کا نام (وقب) مسیح عیسیٰ بن مریم ہوگا بچے کی، مریم کی جانب نسبت کر کے مریم سے خطاب اس بات پر تنبیہ کرنے کے لیے کیا کہ وہ اس کو بغیر باپ کے بنے گی، جب کہ لوگوں کی عادت ان کے آباء کی جانب نسبت کرنے کی ہے، دنیا میں نبوت کی وجہ سے اور آخرت میں شفاعت اور اعلیٰ درجات کی وجہ سے عند اللہ معزز اور مقربین میں سے ہوں گے۔ اور وہ لوگوں سے ہوا رہے ہیں یعنی بچپن میں کلام کرنے کی عمر سے پہلے کلام کریں گے اور پختہ عمر میں بھی، اور صالحین میں سے ہوں گے۔ وہ بولیں اے میرے پروردگار میرے لڑکا کس طرح ہوگا درانحالیہ مجھے کسی مرد نے نہ نکاح کر کے اور نہ بغیر نکاح کے ہاتھ تک نہیں لگایا ارشاد ہوا بغیر باپ کے تجھ سے لڑکا پیدا ہونے کا معاملہ ایسا ہی ہوگا۔ اللہ جو چاہتا ہے پیدا کر دیتا ہے جب کسی شے کے پیدا کرنے کا ارادہ کریتا ہے تو اس کے لیے کن کہتا ہے تو وہ ہو جاتی ہے اور وہ سے نعلمہ، یعلمہ نون اور یاء کے ساتھ ہے مکھن سکھائے گا اور حکمت اور تورات اور انجیل سکھائے گا اور ہم س کو بچپن اور باغ ہونے کے بعد بنی اسرائیل کا پیغمبر بنائیں گے۔ چنانچہ جبریل علیہ السلام نے ان کی قمیص کے زیر بان میں پھونک مار دی تو وہ حاملہ ہو گئیں۔ اور اس کا قصہ اس طرح ہوا کہ جو سورہ مریم میں مذکور ہوا ہے۔ چنانچہ جب ان کو بنی اسرائیل کی طرف مبعوث فرمایا۔ تو انہوں نے بنی اسرائیل سے فرمایا میں تمہاری طرف سے نکاح کروں (اور کہے گا) میں تمہارے پاس اپنی صداقت پر تمہارے پروردگار کی طرف سے نشانی دے کر آیا ہوں وہ یہ کہ میں اور ایک قراءت میں بصورت انی، سرہ کے ساتھ ہے استیناف کے لیے۔ تمہارے لیے مٹی سے پرندوں کے مانند صورت بنا دیتا ہوں یعنی پرندہ جیسی صورت اور کھینٹہ کا کاف اسم مفعول ہے، پھر اس میں دم کر دیتا ہوں تو وہ اللہ کے حکم سے پرندہ بن جاتا ہے اور ایک قراءت میں ظرا ہے، تو ان کے لیے چمگاڑ پیدا کی اس لیے کہ وہ پرندوں میں تخلیق کے اعتبار سے کامل ترین ہے چنانچہ وہ اڑتی تھی اور وہ اسے دیکھتے تھے، اور جب وہ ان کی نظروں سے جھل ہو جاتی تھی تو وہ مردہ ہو کر گر جاتی تھی، اور میں اللہ

کے حکم سے مادرِ ادا نہ گھسے کو اور کوڑھی کو، ان دونوں مرضوں کی تخصیص کی وجہ یہ ہے کہ ان دونوں نے طب، کون جز کر دیا تھا، آپ کی بعثت طب کے زمانہ میں ہوئی چنانچہ ایک دن میں ایمان کی شرط کے ساتھ دعا، کے ذریعہ پچاس ہزار کو تندرست کیا، اور اللہ کے حکم سے مردوں کو زندہ کرتا ہوں باذن اللہ کو مکرر ذکر کیا ہے آپ میں اوسیت کے وہم کی نفی کرنے کے لیے۔ چنانچہ آپ نے اپنے دوست عاذر اور بڑھیا کے بیٹے کو اور عشر و صول کرنے والے کی بیٹی کو زندہ کیا چنانچہ یہ دوگ (ایک مدت تک) زندہ رہے اور صاحبِ اولاد ہوئے۔ اور سام بن نوح کو زندہ کیا (مگر) وہ اسی وقت انتقال کر گئے، اور میں تم کو بتا دیتا ہوں جو کچھ تم کھاتے ہو اور جو تم چھپ کر رکھتے ہو اپنے گھروں میں۔ ان چیزوں کو کہ جن کو میں نے دیکھا بھی نہیں ہے چنانچہ آپ آدمی کو بتا دیتے تھے کہ اس نے کیا کھیا ہے؟ اور سندہ کیا کھائے گا؟ بے شک ان مذکورہ واقعات میں تمہارے یہ نشانیاں ہیں اگر تم ایمان رکھتے ہو اور میں تمہارے پاس اپنے سے پہلی (کتاب) تورات اور انجیل کی تصدیق کرنے وال ہو کر آیا ہوں۔ (اور اس لیے یہ ہوں) کہ جو کچھ تمہارے اوپر تورات میں حرام کر دیا گیا تھا اس میں سے تم پر کچھ حلال کر دوں چنانچہ ان کے لیے مچھی اور وہ پرندہ کہ جس کے خرنہ ہو حلال کر دیا۔ اور کہا گیا ہے کہ سب کو حلال کر دیا گیا (اس صورت میں) بعض بمعنی کل ہوگا اور میں تمہارے پاس تمہارے رب کی طرف سے نشانی لے کر آیا ہوں، اس کو تاکید کے لیے مکرر لایا گیا ہے یہ اس لیے کہ اس پر (فَاتَقُوا اللَّهَ وَاطِيعُونَ) کی بنا ہو سکے۔ لہذا اللہ سے ڈرتے رہو اور جس کام میں تم کو حکم دوں اس میں میری اطاعت کرو، اور وہ اللہ کی توحید اور اس کی اطاعت ہے، بلاشبہ اللہ میرا بھی رب ہے اور تمہارا بھی رب ہے، بس اس کی عبادت کرو، یہی ہے وہ سیدھی راہ ہے جس کا میں تم کو حکم کرتا ہوں مگر انہوں نے (عیسیٰ علیہ السلام) کی تکذیب کی اور ان پر ایمان نہ لائے۔ چنانچہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ان کی طرف سے انکار کو محسوس کیا ورنہ انہوں نے ان کے قتل کا ارادہ کر لیا۔ تو آپ نے فرمایا اللہ کے لیے میرا کون مددگار ہوگا؟ حال یہ کہ میں اللہ کی طرف جا رہا ہوں تاکہ میں اس کے دین کی مدد کروں تو حواریوں نے کہا ہم ہیں اللہ کے مددگار یعنی اس کے دین کے مددگار۔ اور وہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے منتخب کردہ لوگ تھے، اور آپ پر سب سے پہلے ایمان لانے والوں میں سے تھے۔ اور وہ بارہ آدمی تھے، (حواریوں) کوڑ سے مشتق ہے اس کے معنی خاص سفیدی کے ہیں۔ کہا گیا ہے کہ وہ دھوبی تھے جو کہ کپڑوں کو سفید (صاف) کرتے تھے۔ ہم اللہ کی تصدیق کرتے ہیں اور اے عیسیٰ تم گواہ رہنا کہ ہم فرمانبردار ہیں اسے ہمارے پروردگار ہم ایمان لائے۔ انجیل پر جو تو نے نازل فرمائی ہے اور ہم نے رسول کی اتباع کی جو کہ عیسیٰ علیہ السلام ہیں تو ہم کو بھی اپنی توحید کے گواہوں کے ساتھ اور اپنے رسول کی اتباع کرنے والوں کے ساتھ سمجھ لے اللہ تعالیٰ نے فرمایا بنی اسرائیل کے کافروں نے عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ تدبیر کی جب کہ ان کو ان لوگوں کے جو۔ کر دیا جو ان کو اچانک قتل کرنا چاہتے تھے اور اللہ نے بھی ان کے ساتھ خفیہ تدبیر کی، اسی طریقہ پر کہ اس شخص پر جو آپ کو قتل کرنا چاہتا تھا آپ کی شبیہ ڈال دی چنانچہ لوگوں نے اسی قتل کر دیا اور عیسیٰ علیہ السلام کو آسمانوں پر اٹھ لیا گیا۔ اور اللہ خفیہ تدبیر کرنے والوں میں سب سے بہتر ہیں۔ یعنی خفیہ تدبیر کو ان سے زیادہ جاننے والا ہے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلًا: وَاذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ، یہ سابقہ قَالَتْ پر عطف قصہ علی القصہ ہے قصہ بنت کا قصہ آخر پر عطف یہاں ہے مناسبت ظاہر ہے۔ اور بعض حضرات نے اذ کو فعل مقدر کی وجہ سے منصوب کہا ہے مفسر عدام کی بھی یہی رائے ہے۔

قَوْلًا: اِی جبرئیل، اس میں اشارہ ہے کہ الْمَلَائِكَةُ اسم جنس ہے مراد ادنیٰ فرد جنی واحد ہے، یا الملائکہ کو حضرت جبرائیل علیہ السلام کی تعظیم کے طور پر جمع لیا گیا ہے۔

قَوْلًا: اِصْطَفٰی اِصْطَفَاءً سے ماضی واحد مذکر غائب، اس نے چن لیا، اس نے برگزیدہ بنایا، اس نے منتخب کیا۔

قَوْلًا: اِی وَلَدٍ یہ کلمہ کی تفسیر ہے۔

قَوْلًا: الْمَسِيْحُ عِيسٰی، عیسیٰ مسیح سے ہر ہے، آپ کا لقب مسیح ہے اور مسیح عبرانی زبان میں مبارک کو بھی کہتے ہیں مسیح کو مسیح یا تو اس لیے کہتے تھے کہ آپ سفر و سیاحت زیادہ کرتے تھے یا اس لیے کہ آپ جس مریض کو مسیح کر دیتے تھے وہ تندرست ہو جاتا تھا۔

قَوْلًا: عِيسٰی یہ ایسوع سے، خوذ ہے اور کہا گیا ہے کہ العیسٰی سے، خوذ ہے اس سفیدی کو کہتے ہیں جس میں سرخی غالب ہو، چونکہ آپ گندم گوں تھے اس لیے آپ کو عیسیٰ کہا گیا۔

قَوْلًا: اِبْنِ مَرْيَمَ، یہ مبتداء محذوف، هُوَ، کی خبر ہے۔

قَوْلًا: وَجِئَهَا یہ کلمہ سے صر ہے اگرچہ کلمہ مکرر ہے مگر موصوفہ ہے اِی کلمہ کائیدہ مدہ۔

قَوْلًا: اِی طِفْلًا الخ اس میں اشارہ ہے کہ المہد سے مراد محض گہوارہ ہی نہیں بلکہ حالت طفولیت ہے خواہ کلام کرتے وقت گہوارہ میں ہوں یا ہاں کی گود میں یا بستر پر۔

قَوْلًا: وَمِنَ الصّٰلِحِیْنَ اس کا عطف وجِئَهَا پر ہے۔

قَوْلًا: فَهُوَ یَكُوْنُ اس میں اشارہ ہے کہ یكون، هُوَ مبتداء محذوف کی خبر ہے۔

قَوْلًا: الْحَطَّ الْکُتُبِ کی غیر الخط سے رے کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

یَسْأَلُ: اتوراة اور انجیل کا عطف کتب پر صحیح نہیں ہے اس لیے کہ کتب میں انجیل و تورات دونوں شامل ہیں لہذا یہ عطف اشئی علی نفس سے قبیل سے ہوگا۔

جَوَابُ: اَلْکِتَابِ سے مراد اَلْکِتَابَةُ ہے، اسی کی طرف اخط سے اشارہ فرمایا ہے۔

قَوْلًا: هِیَ اَنّٰی، هِیَ محذوف، ان کرا اشارہ کر دیا کہ اَنّٰی مع اپنے، بعد کے مبتداء محذوف کی خبر ہے۔ نہ کہ اَنّٰی قَدْ جِئْتُکُمْ سے بدل ہونے کی وجہ سے منصوب۔

قَوْلًا: الکاف اسم مفعول، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

يَسْأَلُ: فَاَنْفُخْ فِيْهِ، فِيْهِ كَضَمِيرِ كَهَيْئَةِ الطَّيْرِ مِثْلَ كَافٍ كِي طَرَفٍ رَاجِعٍ هِيَ اَوْ حَرْفٍ كِي طَرَفٍ ضَمِيرٍ رَاجِعٍ نَهْمِیْ هُوَ سَكَنُ۔

جَوَابُ: کاف بمعنی مثل ہے جو کہ اسم مفعول ہے، مماثل هَيْئَةِ الطَّيْرِ، لہذا اب کوئی اشکال نہیں۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

قَوْلًا: الْكُنَايَةُ، يُلْقَوْنَ أَقْلَامَهُمْ یہ کنایہ ہے قلم اندازی سے چند قلم جن سے تورات لکھی جاتی تھی وہ یہ کل میں محفوظ رہتے تھے اور جب قلم اندازی سرنی ہوتی تھی تو ہر امیدوار ان میں سے ایک قلم لے لیتا تھا اور اس کو نشان زدہ کر دیتا تھا اور دریا کے کنارے جا کر سب کو دریا میں ڈال دیا جاتا تھا جس کا قلم پانی کے رخ کے خلاف اوپر کی طرف چڑھتا تھا قلم اسی کے نام سمجھا جاتا تھا۔

قَوْلًا: الصَّيْبَةُ (مَا يُنْحَضُّ بِهَا) وہ آلہ جس کے ذریعہ حفاظت کی جائے اسی وجہ سے نیل اور ہرن کے سینگوں اور مرغ کے خار کو بھی کہتے ہیں جسے شوکہ الذیک کہتے ہیں مرغ کی ایک ساق میں اکثر اور بعض اوقات دونوں میں پنچہ سے اوپر ایک نوکیلا ناخن ہوتا ہے، جسے شوک الذیک کہتے ہیں، اس شوک کے ذریعہ مرغ اپنا دفاع کرتا ہے اور اسی سے حملہ آور بھی ہوتا ہے، قاضی نے صیہ، اس مچھی کو بھی کہا ہے جس کے اوپر فلوس اور اندر کانٹے نہ ہوں۔

قَوْلًا: ذَاهِبًا، ذَاهِبًا کو مفرد لا کر اشارہ ردیا کہ متکلم سے حال ہے۔

استعارہ تمثیلیہ: فَلَمَّا أَحَسَّ عَيْسَى مِنْهُمْ الْكُفْرَ، میں استعارہ تمثیلیہ ہے۔

أَحَسَّ سے مراد عَلِمَ وَأَدْرَكَ ہے اس سے کہ احساس حواس خمسہ ظاہرہ سے مجسم شئی کا ہوتا ہے نہ کہ عقلی شئی کا اور کفر عقلی ہے لہذا أَحَسَّ سے مراد عَلِمَ ہے۔ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ ان کا کفر اس قدر واضح اور ظاہر تھا کہ وہ مجسم شئی کے درجہ میں آ گیا تھا۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحِ

وَإِذْ قَالَتِ الْمَلَائِكَةُ يَا مَرْيَمُ (الآیۃ) حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو کلمۃ اللہ اس اعتبار سے کہا گیا ہے کہ آپ کی ولادت عجیبی شان کی مظہر اور عام انسانی اصول کے برعکس بغیر باپ کے اللہ کی قدرت خاصہ اور اس کے علم سن سے ہوئی تھی، پسے اسطی کا تحقق مریم کے بچپن سے ہے یعنی اللہ نے آپ کو شروع ہی سے بزرگ دے رکھی تھی۔ آپ کی والدہ کی دعوتوں کو سن کر آپ کو وضعت وجود بخش گیا، اس کے علاوہ تیکل کی خدمت کا کام لڑکوں کے لیے مخصوص تھا آپ کو ثقی ہونے کے باوجود اس کا موقع

عنایت کیا گیا۔ پھر آپ کو آپ کے حجرے میں بے موسیٰ پھل جس اعجازی طریقہ پر پہنچائے اس نے زکریا علیہ السلام کو متحیر کر دیا، یہ سب شوبہ آپ کی برگزیدگی ہی کے تو ہیں۔

وَظَهَّرَكَ وَاصْطَفٰكَ عَلٰی نِسَاءِ الْعٰلَمِيْنَ، یہ آیت خصوصیت سے یہود کی رد میں ہے جو گندے الزامات حضرت مریم کو لگائے ہوئے تھے اور آج تک لگاتے چلے آ رہے ہیں۔ اس اصططفی کا تعلق بونگ کے بعد سے ہے مثلاً مواصت صنفی کے بغیر مس ملکی سے انہیں ماں بن دیا گیا، انجیل میں بھی فضیلت مریم کا ذکر ہے مگر بہت بکے الفاظ میں۔

اس کنواری کا نام مریم تھا اور فرشتے نے اس کے پاس اندر کر کہا سلام تجھ کو، جس پر فضل ہوا ہے خداوند تیرے ساتھ ہے۔

(لوقا، ۱: ۲۷، ۲۸)

حضرت مریم کا یہ شرف و فضل ان کے اپنے زمانہ کے اعتبار سے ہے کیونکہ صحیح احادیث میں حضرت مریم کے ساتھ حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو بھی خیرِ نسا کہا (سب عورتوں سے بہتر کہا گیا ہے) اور بعض عورتوں کو کامل قرار دیا گیا ہے، حضرت مریم، حضرت آسیہ (فرعون کی بیوی) حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا۔ حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بارے میں کہا گیا ہے کہ ان کی فضیلت تمام عورتوں پر ایسی ہے جیسے ثرید کو تمام کھانوں پر فوقیت حاصل ہے۔ (ابن کثیر) ترمذی کی روایت میں حضرت فاطمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کو بھی فضیلت والی عورتوں میں شامل کیا گیا ہے۔ (ابن کثیر)

يُبَشِّرُكَ بِكَلِمَةٍ حضرت مریم کو بیٹے کی بشارت دی جا رہی ہے وہ بیٹا جس کو بن باپ کے پیدا ہونے کی وجہ سے کلمۃ اللہ کہا گیا ہے مریم اس وقت تک یہودی رسم و رواج کے لحاظ سے ناکندہ تھیں (غیر شادی شدہ) ابنت آپ کی مگنی آپ کے کفو آل داؤد کے ایک نوجوان یوسف نامی لڑکے سے ہوئی تھی، جن کے یہاں لکڑی کا کام ہوتا تھا، نجیل کا بیان ہے۔

جبرائیل فرشتہ خدا کی طرف سے گلیل کے ایک شہر میں جس کا نام ناصره تھا ایک کنواری کے پاس بھیجا گیا جس کی مگنی داؤد کے گھرانے کے ایک شخص یوسف نامی سے ہوئی تھی اور اس کنواری کا نام مریم تھا۔ (یوسف، ۱: ۲۶، ۲۷)

یسوع مسیح کی پیدائش اس طرح ہوئی کہ جب آپ کی ماں مریم کی مگنی یوسف کے ساتھ ہو گئی تو ان کے رکھنے ہوئے سے پہلے وہ روح القدس کی قدرت سے حاملہ پائی گئی۔ (متی، ۱: ۸۱)

وَجَنَّتْهَا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ، یہ فقرہ یہود کے رد میں ہے کہ تم جس کے حق میں ہر قسم کی توہین و افتراء روا رکھتے ہو وہ صاحب عزت و اکرام ہیں۔

یہود کی قدیم کتابوں میں کوئی دقیقہ حضرت مسیح علیہ السلام کی تحقیر توہین کا اٹھا نہیں رکھ گیا۔ یہ قرآن کی برکت و اعجاز ہے کہ اس کے نزول کے بعد سے رفتہ رفتہ اب یہود کے ہجے کی تلخی نرمی میں تبدیل ہوتی جا رہی ہے اور تائید کے الزامات دہراتے ہوئے یہود کو شرم آنے لگی ہے آخرت کا عزاز تو خیر جب ہوگا، ہوگا مگر دنیا کا اعزاز اس سے ظاہر ہے کہ روئے زمین کے سو کروڑ سے زیادہ مسلمان آج بھی نہیں اللہ کا پیغمبر برحق مان رہے ہیں۔ ان کا نام ”علیہ السلام“ کے بغیر نہیں

لیتے اور کروڑوں کی تعداد میں نصاریٰ ہیں جو انھیں رسول کے مرتبہ سے بھی بلند تر سمجھ رہے ہیں، یہ عقیدہ گویا بطل و احمقانہ ہے لیکن بہرحال آپ کی تعظیم و احترام کا ہی نتیجہ ہے۔

يُكَلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ وَكَهْلًا وَمِنَ الصَّالِحِينَ مہد (گہوارہ) میں کلام کرنے کا مقصد تو صاف ہے۔ شیر خوارگی کے زمانہ میں اعجازی طور پر بامعنی کلام کریں گے۔ کہوت (ادھیڑ عمر) میں بات کرنے کا کیا مطلب ہے؟ ادھیڑ عمر میں تو سب ہی بات کرتے ہیں۔

اس سوال کا ایک جواب تو یہ ہے کہ مقصد تو حاست شیر خوارگی کے کلام کا بیان کرنا ہے اس کے ساتھ بڑی عمر میں کلام کرنے کو اس لئے لایا گیا ہے کہ جس طرح انسان بڑی عمر میں عاقلانہ دانشمندانہ کلام کرتا ہے حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے بچپن میں ہی ایسا کلام کیا۔ دوسرا جواب یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو جب آسمانوں پر اٹھایا گیا تھا تو اس وقت آپ کی عمر ۳۳ سال تھی، جو عین جوانی کی عمر ہوتی ہے۔ دنیا میں رہتے ہوئے آپ پر کہوت کا زمانہ نہیں آیا جب آپ نزول فرمائیں گے تب آپ پر کہوت کا زمانہ آئے گا۔ گویا کہ اس میں آپ کے نزول کی طرف اشارہ ہے اس طریقہ سے ان کے بچپن کے کلام ہی کی طرح زمانہ کہوت کا کلام بھی معجزانہ ہوگا۔

قَالَتْ رَبِّ اَنۡیَ یَکُوۡنُ لِیۡ وَلَدٌ وَلَمۡ یَمَسِّنِیۡ بَشَرًا تیرا تعجب ہی، لیکن قدرت الہی کے لیے یہ کوئی مشکل بات نہیں ہے۔ وہ تو جب چاہے اسباب عادیہ ظاہریہ کا سلسلہ ختم کر کے حکم کن سے پلک جھپکنے میں جو چاہے کر دے۔

اِنۡنِیۡ اَخْلَقُ لَکُمۡ مِّنَ الطَّیۡنِ کَهَیۡئَۃِ الطَّیۡرِ ، (الایۃ) یہاں ”خلق“ پیدائش کے معنی میں نہیں ہے اس پر تو صرف اللہ ہی قادر ہے کیونکہ وہی خالق ہے یہاں اس کے معنی ظاہری شکل و صورت گھڑنے اور بنانے کے ہیں۔ مفسر علام نے اخلاق کی تفسیر اُصور سے کر کے اسی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے حضرت عیسیٰ نے خفاش (چمگاڈر) کی مٹی کی صورت بنائی مشہور ہے کہ چمگاڈر اکمل طیور میں سے ہے۔ اسلئے کہ اس کے دانت بھی ہوتے ہیں اور پستان بھی ہوتی ہیں نیز بغیر پروں کے اڑتی ہے اس کو صرف مغرب کے بعد اور صبح کے بعد نظر آتا ہے۔ (صاری)

بِاِذۡنِ اللّٰهِ ، دوبارہ بِاِذۡنِ اللّٰهِ کہنے کا مقصد یہی ہے کہ کوئی شخص اس غلط فہمی کا شکار نہ ہو جائے کہ میں خدائی صفات یا اختیارات کا حامل ہوں، میں تو اس کا جز بندہ اور رسول ہوں، یہ جو کچھ میرے ہاتھ پر ظاہر ہو رہا ہے معجزہ ہے جو محض اللہ کے حکم سے صادر ہو رہا ہے۔ امام بن کثیر فرماتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ہر نبی کو اس کے زمانہ کے حالات کے مطابق معجزے عطا فرمائے تاکہ اس کی صداقت اور بارگاہی نمایاں ہو سکے۔ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے زمانہ میں جادو کا زور تھا انہیں ایسا ہی معجزہ عطا کیا گیا جس کے سامنے بڑے بڑے جادوگر پناہ کرتے دکھانے میں ناکام رہے جس سے ان پر حضرت موسیٰ علیہ السلام کی صداقت واضح ہو گئی اور وہ ایمان لے آئے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے زمانے میں طب کا بڑا چرچا تھا، چنانچہ انہیں مردہ زندہ کرنے، درزاد اندھے اور بوڑھی کو اچھ کر دینے کا معجزہ عطا کیا گیا۔ جو کوئی بھی بڑا طبیب اپنے فن کے ذریعہ سے کرنے پر قادر نہیں تھا، ہمارے

نبی ﷺ کے دور میں شعر و ادب اور فصاحت و بلاغت کا بڑا زور تھا، چنانچہ انہیں قرآن جیسا فصیح و بلیغ اور پُر اعجاز کلام عطا فرمایا جس کی نظیر پیش کرنے سے دنیا بھر کے فصیح و بلیغ وادباء و شعراء عاجز رہے۔ اور یہ چیلنج آج بھی موجود ہے۔

مَسْئَلَتُنَا: پرند کی شکل بننا تصویر ہے جو شریعت عیسیٰ ﷺ میں جا کر رہا تھا، آپ ﷺ کی شریعت میں اس کا جواز منسوخ ہو گیا۔

قَوْلُنَا: وَلَا جَلَّ لَكُمْ، یہ فعل محذوف کا معنوں ہے، تقدیر عبارت یہ ہے حننکم لآ حل التحلیل، مصدقاً، پر عطف نہیں ہے اس لیے کہ مصدق حار ہے اور یہ صحت ہے۔

اِنَّ اللّٰهَ رَبِّیْ وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوْهُ هَذَا صِرَاطٌ مُّسْتَقِیْمٌ، رَبِّیْ وَرَبُّكُمْ اس میں اشارہ اس طرف ہے کہ اللہ کی مخلوق مربوب اور مخلوق ہونے کے اعتبار سے پیغمبر و رامتی سب برابر ہیں۔

فَاعْبُدُوْهُ، یعنی اس کی بندگی کرو، آج جو انجیلیں روئے زمین پر موجود ہیں، ان میں ایک انجیل برنابا ہی ہے اس کے انگریزی۔ عربی ترجمے موجود ہیں اور وہ حضرت برنابا سنانی حضرت عیسیٰ ﷺ کے ایک حواری کی جانب منسوب ہے، اس میں ظہور اسلام کی خبریں اور آپ ﷺ کے ختم رسل ہونے کی بابت پیش گوئیاں ایسے صاف اور صریح الفاظوں میں موجود ہیں کہ مسیحیوں کو مفرا سی میں نظر آیا کہ اسے جیسی کہہ کر الگ کر دیں اور اس کی تصنیف کو کسی مسلمان کی طرف منسوب کر دیں، جب کہ ظہور اسلام سے صدیوں پہلے اس کو غیر معتبر کتابوں کی فہرست میں شامل کیا جا چکا تھا، انجیل برنابا بس تو ہر سچے خدائی کلام کے سفیر کی طرح توحید کی تعلیم و تاکید سے بھری پڑی ہے۔ لیکن دوسری انجیلیں بھی جو خود کلیسا کے نزدیک مستند ہیں وہ بھی اس توحید کی تعلیم سے خالی نہیں۔

یہود کی عدالت میں عیسیٰ ﷺ کو سزائے موت:

وَمَكْرُوْا وَمَكْرَ اللّٰهُ وَاللّٰهُ خَبِيْرُ الْمَاكِرِيْنَ، اللہ کی طرف جو مکر کی نسبت کی گئی ہے یہ فن مشا کلت کے طور پر ہے۔ پہلے مکروا کے فاعل یہود ہیں، یہود کے اکابر اور سرداروں نے مخالفت اور ایذا کے بہت سے درجے طے کرنے کے بعد بالآخر یہ طے کیا کہ یسوع نامی اسرائیلی مدعی نبوت کو ختم ہی کر دینا چاہیے، چنانچہ پہلے اپنی مذہبی عدالت میں الحاد کا الزام لگا کر آپ کو واجب قتل قرار دیا، پھر رومی حکموں کی ملکی عدالت میں آپ پر بغاوت کا مقدمہ چدایا۔

حضرت عیسیٰ ﷺ اور آپ کے مخالفین کا یہ معرکہ مک شام کے صوبہ فلسطین میں پیش آیا تھا شام اس وقت رومی سلطنت کا ایک جزو تھا، اور یہاں کے یہودی باشندوں کو اپنے معاملات میں نیم آزادی اور نیم خود مختاری حاصل تھی شہنشاہ روم کی طرف سے ایک نائب اساطنت (واسرائل) سرے ملک شام کا تھا، اور اس کے ماتحت ایک ولی یا امیر صوبہ فلسطین کا تھا، رومیوں کا مذہب شرک و بت پرستی تھا، یہود کو اتنا اختیار حاصل تھا کہ اپنے لوگوں کے مقدمات اپنی مذہبی عدالت میں چلائیں، لیکن سزاؤں

کے نفاذ کے لیے ان مقدمات کو ملکی عدالت میں اپنا پڑتا تھا جرم اعاد میں قتل کا فتویٰ خود یہودی عدالت دے سکتی تھی، اور اس نے ان سزا کا حکم سنایا لیکن واقعہ سزائے موت کا نفاذ صرف رومی ملکی عدالت کے ہاتھ میں تھا، ورنہ سزائے موت رومی حکومت میں سولی کے ذریعہ دی جاتی تھی یہودی اس گہری سزائے کاذبہ قرآن مجید کے غلط مکر و امیں ہے۔

وَمَكْرَ اللَّهِ، یعنی اللہ نے مخفی فیض ورمعاندین کی ساری تدبیریں ساری سازشیں اس میں اور حضرت مسیح علیہ السلام کو سونے کی موت سے بچا لیا۔

اذْكَرَ اِذْ قَالَ اللَّهُ لِيَعِيسَى ابْنِ مَرْيَمَ قُمْ فَاَنْتَ وَارْفَعْنَاكَ مِنَ الْمَرْكُومِينَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا وَاجْعَلْ لِلَّذِيْنَ اتَّبَعُوكَ مِنْ الْمَسِيحِيَّيْنَ وَالنَّصَارَىٰ قُلُوبًا يَّحِبُّوْنَ اِيْهُمْ وَيُغْنُوْنَهُمْ بِرِجْوَةٍ اَوْ سَنِيَةٍ اِلَىٰ يَوْمِ الْقِيَمَةِ ثُمَّ اِلَىٰ مَرْجِعِكُمْ فَاَحْكُمْ بَيْنَكُمْ فِيمَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَخْتَلِفُوْنَ ۝۵۱
اَمْرُ الدِّیْنِ فَاَمَّا الَّذِيْنَ كَفَرُوا فَاَعَذِّبْهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا فِی الدُّنْيَا وَبِالْقَتْلِ وَالسَّبِيِّ وَالْجِزْيَةِ وَالْاٰخِرَةِ سَارٍ وَمَا لَهُمْ مِنْ نَّاصِرِيْنَ ۝۵۲
اِیْ یُعَاقِبُهُمْ رُوِيَ اَنْ اَمَّةً تَعَسَى اَرْسَلَ اَمِيْدًا سَحَابَةً فَرَفَعَتْهَا فَمَعَلَقَتْ بِهَا اَمَّةً وَنَكَتْ فَقَدْ نَهَا اَنْ اَتِيْمَةً تَخْمَعُ وَكَانَ ذَلِكَ يَمِيْدًا بِبَيْتِ الْمَقْدَسِ وَهُوَ ثَمَثٌ وَثَمَثُونَ سَنَةً وَغَدِثَتْ اُمَّةٌ بَعْدَهُ سِتُّ سَنِيْنَ وَرَوَى الشَّيْخُ حَدِيْثًا اَنَّهُ يَنْزِلُ قُرْبَ السَّاعَةِ وَيَخْكُمُ شَرِيْعَةً نَّبِيْدًا حَسْبَى اَمَّةٌ عَلَيْهِ وَسْمٌ وَيَقْتُلُ اَلْجَلَّ وَالْخَنْزِيْرَ وَيَكْبِرُ الصَّبِيْبَ وَيَضَعُ الْجِزْيَةَ وَفِي حَدِيْثٍ مُّسْنَدٍ اَنَّهُ يَمْكُثُ سَبْعَ سَنِيْنَ وَفِي حَدِيْثٍ اِیْ دَاوُدَ الصَّبِيْبَ سَبْعَ اَرْبَعِيْنَ سَنَةً وَيُتَوَفَّى وَيُصْنَى عَلَيْهِ فَيَخْبِمُ اَنْ اَسْرَادَ مَخْمُوعٌ نُبْتُهُ فِی الْاَرْضِ قَدْ اُتْرِفَ وَبَعْدَهُ ذَلِكَ الْمَذْكُوْرُ بِنِ اَمْرِ عِيسَى نَشْلُوْهُ نَقْصُهُ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ مِنْ الْاٰیَاتِ حَالٌ مِنْ اَمِيْدٍ فِی نَشْلُوْهُ وَغَدِثَتْ بِهَا فِی دَمِ بْنِ مَعْنَى الْاِشَارَةِ وَالذِّكْرِ الْحَكِيْمِ ۝۵۸ الْمُخْتَلَمُ اِیْ اَقْرَانِ اِنْ مَثَلَ عِيسَى شَبَّهَ الْعَرَبِ عِنْدَ اللَّهِ كَمَثَلِ اَدَمَ كَشَبَّهَ فِی خَلْقِهِ مِنْ غَيْرِ ابٍ وَهُوَ مِنْ نَشْبِهِ الْعَرَبِ لَا غَرْبَ يَكُوْنُ اَقْصَعُ لِنَخْصِهِ وَاَوْفَعُ فِی اَنْفُسِ خَلْقِهِ اِیْ اَدَمَ اِیْ قَدَمُهُ مِنْ تُرَابٍ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ اَعْرَبًا فَيَكُوْنُ ۝۵۹ اِیْ فَكَّرَ وَكَدَمَ عِيسَى قُلُوبُهُ كُنْ مِنْ غَيْرِ ابٍ فَكَّرَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ حَسْرَةً سَدَّ مَحْذُوْبٍ اِیْ اَمْرَ عِيسَى فَلَا تَكُنْ مِنَ الْمُمْتَرِيْنَ ۝۶۰ اَلشَّكُّ كَسْبُهُ فَمَنْ حَاجَّكَ حَدِيْثٌ مِنَ النَّصَارَىٰ فِیْهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ فَذَرْهُ فَقُلْ هُمْ تَعَالَوْنَ اَدْعُ اِبْنَاءَنَا وَابْنَاءَكُمْ وَنِسَاءَنَا وَنِسَاءَكُمْ وَاَنْفُسَنَا وَاَنْفُسَكُمْ فَخَمْعُهُمْ ثُمَّ نَبَّهْلُ نَحْنُ فِی اَلْعَدَا فَتَجْعَلُ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَی الْكَذِبِيْنَ ۝۶۱ اِنْ قَوْلُ الْمُهْمَةِ اَعْرَبُ اَلْكَذِبُ فِی شَرِّ عِيسَى وَفَدَدُ عِيسَى اَللَّهُ عِيسَى وَفَدَدُ خِرَافَتِهِ لَمْ يَحْضُرْ فَمَهْ فَفَدَّوْا حَتَّى يَفْرَ

فی امرت لہم انک فقل ذور اہم بعد حرفہ سونہ و انہ ما سہل قوم سدا لا تحکوا فوا دعوا الرخر
واخر فوا فوا و قد حرج و بعدہ انجس و انجس و فطمہ و عی رسی انہ سمہ و فہ فہ ادا دع
فاننوا فابوا ان یلاعنوا و صالخوہ علی الجزیہ رواہ ابو نعیم و روی ابو داؤد انہم صالخوہ علی الفی حنہ
ا حنف فی صفر و اسفہ فی رجب و شش درند و شش فرس و شش من کن سبب من اصناف
سلاح و روی احمد فی مسندہ عن ابن عباس رسی انہ عسی سبب من یو حرج اندس بسعدہ
رحموا لا یحدون م لا ولا اغلا و روی الصراہی مرفوعا یو حرجوا لا یحدون ان ہذا احمد کور
ہو القصص انحر الحق ادی داشت مہ و ما من رائدہ الہ الا اللہ وان اللہ لہو العزیز فی منکہ الحکیم
فی مسندہ فان تولوا اغرضوا عن الایمان فان اللہ علیم بالمفسدین فبحارنہم و فیہ وضع الطاہر موضع

حمد ممر

ترجمہ: (وہ وقت بھی قابل ذکر ہے) جب اللہ نے عیسیٰ علیہ السلام سے فرمایا: اے عیسیٰ میں تم کو وفات دینے

والا (یعنی تم کو) اپنے قبضہ میں لینے والا ہوں اور دنیا سے بغیر موت کے اپنی طرف اٹھائیوا ہوں اور ان لوگوں سے تم کو

پاک الگ کرنے والا ہوں جو منکر ہوئے اور ان لوگوں کو جنہوں نے تیری پیروی کی (یعنی مسلمانوں اور نصاریٰ میں

سے جس نے تیری تصدیق کی ان لوگوں پر جو تیرے منکر ہونے قیامت تک کے لیے غائب دینے والا ہوں اور وہ (مشرکین)

یہود ہیں، وہ (یہود پر) دلیل اور تلواریں کے ذریعہ غائب رہیں گے۔ پھر تم سب کی واپسی میری طرف ہوگی سو میں تمہارے

درمیان دینی معاملہ میں فیصلہ کروں گا سو جن لوگوں نے کفر یا تو میں ان کو سخت عذاب دوں گا دنیا میں قتل و قید اور جزیہ کے

ذریعہ اور آخرت میں آگ کے ذریعہ اور ان کو کوئی اس عذاب سے بچائیو لا نہیں ہوگا، اور جو وہ ایمان لائے اور نیک

عمل کئے تو میں ان کو پورا پورا صلہ دوں گا یہ اور نون کے ساتھ۔ اور اللہ ظالموں کو دوست نہیں رکھتا۔ یعنی ان کو سزا دے گا۔

روایت کیا گیا ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ایک بادلیجہ تو اس نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو بھیجا تو ان کو ان کی والدہ نے پتھر یا

اور وہ لکھیں تو حضرت عیسیٰ علیہ السلام نے ان سے فرمایا قیامت ہم کو جمع کرے گی، اور یہ واقعہ سیرۃ النبی میں بیت

المقدس میں پیش آیا اس وقت عیسیٰ علیہ السلام کی عمر تینتیس سال تھی اور آپ کی والدہ اس کے بعد چھ سال بتقدیر میت رہیں

اور ایک حدیث کو شیخین نے روایت کیا کہ آپ قیامت کے قریب نزول فرمائیں گے، اور ہمارے محمد ﷺ کی شریعت کے

مطابق فیصلہ فرمائیں گے اور دجال اور خنزیر کو قتل کریں گے۔ اور صلیب کو توڑ دیں گے اور جزیہ مقرر کریں گے اور مسلم

شریف کی حدیث میں ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام (دنیا میں) سات سال قیام فرمائیں گے۔ اور ابوداؤد طیالسی کی حدیث میں

ہے کہ چالیس سال قیام فرمائیں گے۔ اور ان کو وفات دیجائے گی اور ان پر نماز پڑھی جائے گی اور یہ بھی

احتمال ہے کہ قبل الرفع اور بعد الرفع دنیا میں قیام کی مجموعی مدت مراد ہو۔ اے محمد (ﷺ) عیسیٰ علیہ السلام کا یہ مذکورہ واقعہ جو ہم آپ کو سنار ہے ہیں نشانیوں میں سے ہے (مس آیات) (نقلوہ) کی ”ہاء“ سے حال ہے، اور حال اس میں ذالک کے معنی (یعنی) ”اُشیر“ ہیں۔ اور ذکر محکم یعنی قرآن کریم ہے۔ بلاشبہ عیسیٰ علیہ السلام کی شان عجیب بغیر باپ کے ان کی تخلیق میں اللہ کے نزدیک آدم علیہ السلام کی شان عجیب کے مانند ہے اور یہ عجیب کی اعجب کے ساتھ تشبیہ سے قبل سے ہے تاکہ مخالف کے لیے مسکت، اور واقع فی النفس ہو۔ آدم یعنی ان کے جسم کو مٹی سے پیدا فرمایا پھر ان سے بہ بشر ہو جاؤ تو وہ (بشر) ہو گئے، اسی طرح حضرت عیسیٰ علیہ السلام سے فرمایا کہ بغیر باپ کے پیدا ہو جاؤ تو وہ ہو گئے۔ یہ امر حق تیرے رب کی طرف سے ہے، (یہ) مبتداء محذوف کی خبر ہے، ای امر عیسیٰ علیہ السلام۔ لہذا اس میں آپ شبہ کرنے والوں میں نہ ہو جانا۔ پھر جو کوئی نصاریٰ میں سے آپ سے اس باب میں حجت برے بعد اس کے کہ آپ کے پاس عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں علم پہنچ چکا ہے۔ تو ان سے کہو (اچھا) آؤ ہم اپنے بیٹوں کو بلائیں اور تمہارا بیٹوں کو بھی اور اپنی عورتوں کو بھی اور تمہاری عورتوں کو بھی اور خود ہم تم بھی (آئیں) ان سب کو جمع کریں پھر عجزی سے دعا کریں اور جھوٹوں پر اللہ کی لعنت بھیجیں۔ اس طرح کہیں، اے اللہ عیسیٰ علیہ السلام کے معاملہ میں جھوٹے پر لعنت فرما، اور نبی ﷺ نے جب انہوں نے اس معاملہ میں آپ ﷺ سے جھگڑا کیا، تو نبی ﷺ نے وفدِ نجران کو مہبلہ کی دعوت دی، تو ان لوگوں نے کہا کہ ہم اپنے معاملہ میں غور کر لیں۔ پھر ہم آپ کے پاس آئیں گے، تو ان کے صاحبِ ارا نے ان سے کہا، تم ان کی نبوت کو پہچان چکے ہو اور واقعہ یہ ہے کہ کسی قوم نے اپنے نبی سے مہبلہ نہیں کیا مگر یہ کہ وہ ہلاک ہوئی۔ ہندو تم اس شخص سے صلح کر لو اور واپس چلو (مشورہ کے بعد) وہ لوگ آپ کے پاس آئے، اور حال یہ ہے کہ آپ (مہبلہ) نے لیے نکل چکے تھے، اور آپ کے ساتھ حسن رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور قثمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا اور علی رضی اللہ عنہ تھے۔ اور آپ نے ان سے فرمایا جب میں بد دعا کروں تو تم آمین کہنا، تو انہوں نے مہبلہ سے انکار کر کے صلح کر لی۔ روایت کیا ہے اس کو ابو نعیم نے اور روایت کیا ابو داؤد نے کہ انہوں نے دو سو خطوں (جوزوں) پر صلح کر لی۔ آدھے ماہ صفر میں اور بقیہ ماہ رجب میں۔ اور تمیں زرہوں اور تمیں گھوڑوں اور تمیں اونٹوں اور ہر قسم کے ہتھیاروں میں سے تمیں (تمیں) پر (صلح کر لی) اور احمد نے اپنی مسند میں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا کہ آپ ﷺ نے فرمایا اگر یہ مہبلہ کرنے والے نکلتے تو اس حال میں لوٹتے کہ نہ مال (باقی) پاتے اور نہ اہل (زندہ) اور طبرانی نے مرفوعاً روایت کیا ہے کہ اگر نکلتے تو جل جاتے۔ بے شک یہ مذکور ہی سچی خبر ہے کہ جس میں شک نہیں ہے اور اللہ کے ملاوہ کوئی معبود نہیں ہے۔ ”ہن“ زائدہ ہے۔ بے شک اللہ ہی زبردست ہے اپنے ملک میں حکمت والا ہے۔ اپنی صنعت میں۔ سوا کر یہ (اب بھی) سرتابی کریں۔ (یعنی) ایمان سے اعراض کریں۔ تو بے شک اللہ خوب جانتا ہے مفسدوں کو تو ان کو سزا دے گا اس میں ضمیر کو اسم ظاہر کی جگہ رکھا ہے۔

تحقیق و ترکیب تسبیح و تفسیری فوائد

قَوْلًا: مُتَوَفِّكَ، مُتَوَفِّی، تَوَفَّی (فَعَّلَ) سے اسم فاعل واحد ماضی ماضی الیہ، میں تجھے وفات دینے والا ہوں۔ میں تجھے اپنی گرفت میں لے کر اٹھا لینے والا ہوں۔ میں تجھے سونے والا ہوں۔ توفی کے معنی پورا پورا لینا، ملنا، سلف نے اس کی تشریح میں لفظ قبض استعمال کیا ہے۔ یعنی گرفت میں لے لینا، لیکن قبضہ میں اور گرفت میں لینے سے کیا مراد ہے؟ قبض روح مع اس بدن یا صرف قبض روح، یعنی روحانی نیند مسط کرنا مراد ہے، یعنی میں تجھ کو سلا دوں گا پھر نیند کی حالت میں آسمان کی طرف اٹھا لوں گا۔ اس معنی کا مستدل اللہ تعالیٰ کا قول "هُوَ الَّذِي يَتَوَفَّاكُم بِاللَّيْلِ" ہے اللہ تم کو رات کو سلاتا ہے۔ اس سے معلوم ہوا کہ توفی، کا معنی سونے کا آتا ہے، واقعہ بھی اسی طرح ہوا، کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو سونے والا اٹھا لیا (معالم) ابوالبقاء نے کلیات میں کہا ہے مُتَوَفِّكَ وَرَافِعُكَ، یہ دونوں اگرچہ اسم فاعل کے صیغہ ہیں مگر معنی میں استقبال کے ہیں اور کلام میں قدیم و تاخیر ہے اصل میں رَافِعُكَ وَ مُتَوَفِّكَ ہے۔ اس لیے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو پہلے آسمان پر اٹھایا گیا پھر آئندہ ان کی موت ہوئی تفسیر عباسی میں بھی اسی کی تائید ہے۔

حضرت امام سراجی نے نفیس اور دقیق تفسیر کی ہے، ابی متوفیک کے معنی ابی متمام عمرک فحینئذ اتوفاک فلا اترکھم حتی یقتلوک، بل انا رافعک الی سمانی ومقرک بملائکتی واصولک عن ان یتمککوا من قتلیک (بیر) یعنی ابی متوفیک، کا مطلب یہ ہے کہ میں تمہاری عمر پوری کروں گا اور پوری عمر کرنے کے بعد تم کو وفات دوں گا کافروں کے ہاتھوں تمہیں قتل نہ ہونے دوں گا، بلکہ اپنے آسمان کی طرف تم کو اٹھا دوں گا اور فرشتوں کے پاس تمہاری قیامت گاہ ہے، وہاں تم کو پہنچا دوں گا۔ اور کافروں کے قتل سے تم کو محفوظ رکھوں گا۔

قَوْلًا: مُبْعِدُكَ، مُطَهِّرُكَ، کی تفسیر مُبْعِدُكَ سے کر کے اشارہ کر دیا کہ مژوم بول کر لازم مراد ہے اس لیے کہ تطہیر کے لیے ابی نہایت مستلزم ہے۔ ہذا یہ اعتراض بھی دفع ہو گیا کہ تطہیر کے لیے تلویث لازم ہے اور وہ یہاں مقصود نہیں، جواب کا حاصل یہ کہ مُطَهِّرُكَ بمعنی مُبْعِدُكَ ہے۔

قَوْلًا: ذَالِكْ نَتْلُوهُ، ذَالِكْ مَبْتَدَأْ نَتْلُوهُ عَلَیْكَ یا محمد ﷺ اس کی خبر من الآیات، نتلوہ کی ضمیر سے حال ہے، اور اس کا عامل ذالک کے معنی اشیاء ہے۔

قَوْلًا: فَكَانَ سے اشارہ کر دیا کہ بكون، کان کے معنی میں ہے۔

قَوْلًا: فَوَادِعُوا اِیْ صَالِحُوا، یعنی مباہلہ مت کرو بلکہ ان سے صلح کرلو۔

قَوْلًا: فَاتَوَه تَوَه وَگ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور صلح کی۔

قَوْلًا: وَضَعُ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ، یعنی اللہ علیم بہم کے بجائے اللہ علیم بالمفسدین فرمایا۔ تاکہ ان کی صفت فساد کی صراحت ہو جائے۔

قَوْلًا: بِنْتِهْلُ از (بنتھال) ہم ترا ترا اردو، کریں گے۔ زخمی نے کہا ہے کہ بھلہ کی اصل دہا، معنی ہے، پھر مصداق دہا، کے معنی میں استعمال ہونے لگا۔ (معنی لغت)

قَوْلًا: القصص، اسم بمعنی مصدری استعمال ہوتا ہے۔

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

التقديم والتاخير: اِنِّیْ مُتَوَفِّیْكَ وَرَافِعُكَ اِلَیَّ.

اس آیت میں تقدیم و تاخیر ہے جو کہ فن بلاغت کا ایک جزء ہے۔

اصل تقدیر اِنِّیْ رَافِعُكَ اِلَیَّ وَ مُتَوَفِّیْكَ بِمَعْنٰی بَعْدَ ذٰلِكَ.

قَوْلًا: حَاجُّكَ، اِیْ خَاصُّكَ وَ جَادُّكَ (مفاد) لَا تَقْعُ اِلَّا مِنْ اِثْنِیْنِ فَصَاعِدًا.

قَوْلًا: نَعَالُوا امر جمع مذکر صریح، اس کا مطلب ہے بلند مقام کی طرف بدنامی مطلق ہونے کے معنی میں استعمال ہونے لگا ہے۔ اب مطلقاً ہلم کے معنی میں ہے۔

تَفْسِیْرُ وَ تَشْرِیْحُ

اِذْ قَالَ اللّٰهُ یٰعِیْسٰی اِنِّیْ مُتَوَفِّیْكَ وَ رَافِعُكَ اِلَیَّ، لفظ مُتَوَفِّیْكَ کی تحقیق سابق میں گزر چکی ہے، روح قبض کرنا اس کا مجزی استعمال ہے نہ کہ اصل لغوی معنی۔ یہاں یہ لفظ انگریزی لفظ Torecall کے معنی میں مستعمل ہے، یعنی کسی عہدے دار کو اس کے منصب سے واپس بلا لینا چونکہ بنی اسرائیل صدیوں سے مسلسل نافرمانی کر رہے تھے، اور بار بار تنبیہوں اور فہمائشوں کے باوجود ان کی قومی روش بگڑتی ہی چلی جا رہی تھی پے درپے کئی انبیاء کو قتل کر چکے تھے، ہر اس بندہ صانع کے خون کے پیاسے ہو جاتے تھے جو نیکی اور راستی کی طرف ان کو دعوت دیتا تھا، اس لیے اللہ تعالیٰ نے ان پر حجت تمام کرنے اور انہیں ایک آخری موقع دینے کے لیے حضرت عیسیٰ اور حضرت یحییٰ علیہما السلام جیسے دو جلیل القدر پیغمبروں کو بیک وقت مبعوث کیا، جن کے ساتھ مومنین اللہ ہونے کی ایسی کھلی کھلی نشانیاں تھیں کہ ان سے نہ صرف وہی لوگ کہہ سکتے تھے جو حق و صداقت سے انتہا درجہ کا مندر رکھتے ہوں اور حق کے مقابلہ میں جن کی جسارت و بے باکی حد کو پہنچ چکی ہو، مگر بنی اسرائیل نے اس آخری موقع کو بھی ہاتھ سے کھو دیا، اور صرف اتنا ہی نہیں کیا کہ ان دونوں پیغمبروں کی دعوت رد کر دی بلکہ ان کے ایک رئیس نے علی الامامین حضرت یحییٰ علیہ السلام جیسے بندہ پاک انسان کا سر ایک رقبہ کی فرمائش پر قلم کر دیا، اور ان کے علماء اور فقہاء نے سازش کر کے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو رومی سلطنت سے سزائے موت دلانے کی کوشش کی، اس لیے بنی اسرائیل کی فہمائش پر مزید، و رقت صرف رونا باکل فضول تھا، اس لیے اللہ تعالیٰ نے اپنے پیغمبر کو واپس بدیا اور اعدان کو کر دیا کہ اب بنی اسرائیل کی سرداری اور ریاست کا دور

ختم ہو کر بنی اسماعیل کا دور شروع ہونے والا ہے، اور قیامت تک کے لیے بنی اسرائیل پر ذلت کی زندگی کا فیصلہ لکھ دیا۔
واقعات اور حالات کی رفتار کے اعتبار سے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو اپنا یہ انجیل مضاف نظر آ رہا تھا کہ یہودی نہیں صرف رائے اور ان پر مقدمہ چلنے بغیر نہ رہیں گے، اور پھر رومیوں کی عدالت میں سے جائزہ لے کر موت دلوائیں گے، یہ ارشاد اہی حضرت عیسیٰ علیہ السلام کی تسلیں کے لیے اسی رفتار کی توقع پر ہو رہا ہے۔

لفظ متوفیک، سے یہ لازم نہیں آتا کہ موت اسی وقت اور فی الفور واقع ہوگی ہمارے اکابر مفسرین اسی طرف سے ہیں بلکہ امام رازی نے اسی کو بہتر تفسیر قرار دیا ہے۔ یعنی تمہاری موت تو وقت مقررہ پر جب ہوگی، ہوگی تمہارے دشمن تمہاری ہلاکت کے منصوبہ میں ہرگز کامیاب نہیں ہو سکتے۔ سر دست اس کا انتظام یوں کیا جا رہا ہے کہ تمہیں ان کے درمیان سے اٹھایا جائے گا۔

حضرت مسیح علیہ السلام کے رفع جسمانی کی صراحت تو قرآن مجید میں موجود نہیں ہے لیکن قریب صراحت ہونے کے یہ عقیدہ قرآن مجید کی آیت میں موجود ہے اور احادیث نے اسے صاف اور موکد کر دیا ہے ابن جریر کی عبارت میں "لنواتر الاحبار عن رسول اللہ" کے الفاظ خاص طور پر قابل غور ہیں اس لیے اب جمہور اہل سنت کا یہی عقیدہ ہے۔

حضرت مسیح علیہ السلام کی جب پیدائش عام انسانی قاعدہ تو والد و تاسل سے الگ یعنی بغیر باپ کے توسط کے محض نفی جبرائیل سے ہو گئی تو اب رفع جسمانی میں آخر اس قدر استبعاد کیا ہے؟ بلکہ یہ تو بالکل قیاس قیاس ہے کہ آپ کا انجیل نظام ہی بھی معمول عام سے ہٹ کر ہوا ہے۔

اور یہ دلیل تو بالکل ہی بوجی ہے کہ رفع جسمانی سے آپ کی افضلیت خصوصاً سید الانبیاء پر لازم آتی ہے، آخر خدا کو معلوم تھے فرشتے رات دن آسمان پر جاتے رہتے ہیں تو کیا اس بنا پر وہ سب سید الانبیاء سے افضل ہو گئے؟ ایک مسیحی یورپین فیصلہ DE BUNSEN ڈی ہنسن نے پچھلی صدی عیسوی میں ایک مختصر لیکن فاضل کتاب "اسلام یا حقیقی مسیحیت" کے نام سے لکھی تھی اس نے اس کے ص ۱۴۳ کے حاشیہ پر اس سے قدیم مسیحی فرقوں میں سے متعدد کے نام لے کر لکھا ہے کہ فلاں فلاں فرقہ کا عقیدہ مسیح کے رفع جسمانی کا تھا نہ کہ وفات مسیح کا جس پر اب عیسائی صدیوں سے جے چلے آ رہے ہیں۔ اسی طرح میل Sale نے بھی اپنے انگریزی ترجمہ کے حاشیہ پر اس عقیدہ کے مسیحی فرقوں کے نام لے کر لکھے ہیں۔ حیرت ہے کہ کلمہ ویوں کے ایک جدید فرقہ نے وفات مسیح کا عقیدہ مسیحیوں سے لے لیا ہے اور اسے اپنی خوش فہمی سے "وٹن خیالی" سمجھ رہا ہے۔ (ماجدی)

مسئلہ حیات عیسیٰ علیہ السلام والسلام:

دنیا میں صرف یہودیوں کا یہ عقیدہ ہے کہ عیسیٰ علیہ السلام مقتول اور مصلوب ہو کر دفن ہو گئے اور پھر زندہ نہیں ہوئے۔ ان کے اس خیال کی حقیقت قرآن کریم نے سورہ نساء میں واضح کر دی ہے۔ اور اس آیت "وَمَكْرُؤًا وَّمَكْرًا لِلَّهِ" میں بھی اس کی طرف اشارہ کر دیا ہے کہ حق تعالیٰ نے حضرت عیسیٰ کے دشمنوں کے کید اور تدبیر کو خود انھیں کی طرف لوٹا دیا کہ جو یہودی حضرت

میں علیہ السلام کے قتل کے یہ مکان کے اندر تھے۔ اندھوں نے ان ہی میں سے ایک شخص کی شکل و صورت تبدیل کر کے بالکل عیسیٰ علیہ السلام کی صورت میں ڈھال دی، اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو زندہ آسمان پر اٹھایا۔ آیت کے لفظ یہ ہیں، وَمَا صَبَّوْهُ وَلَكِنْ شَبَّهَ لَهُمْ نہ انہوں نے عیسیٰ علیہ السلام کو قتل کیا نہ سون پر چڑھایا لیکن تدبیر حق نے ان کو شبہ میں ڈال دیا کہ اپنے ہی آدمی کو قتل کر کے خوش ہوئے۔

نصاری کا یہ بہنا تھا کہ عیسیٰ علیہ السلام مقتول مصوب تو ہو گئے تھے مگر پھر دوبارہ زندہ کر کے آسمانوں پر اٹھایا ہے۔ مذکورہ آیت نے ان کے اس غلط خیال کی بھی تردید کر دی اور بتلادیا کہ جیسے یہودی اپنے ہی آدمی کو قتل کر کے خوشیاں من رہے تھے اس سے یہ دھوکہ عیسائیوں کو بھی لگ گیا کہ قتل ہونے والے عیسیٰ علیہ السلام ہیں اس لیے شَبَّهَ لَهُمْ کے مصداق یہودی طرح نصاری بھی ہو گئے۔

ان دونوں گروہوں کے بالمقابل اسلام کا وہ عقیدہ ہے جو اس آیت اور دوسری کئی آیتوں میں وضاحت و صراحت سے بیان ہوا ہے کہ اندھوں نے ان کو یہودیوں کے ہاتھ سے نجات دینے کے لیے آسمان پر زندہ اٹھایا نہ ان کو قتل کیا جا سکا نہ سون چڑھایا جا سکا۔ وہ زندہ آسمانوں پر موجود ہیں اور قرب قیامت میں آسمان سے نزول فرما کر یہودیوں پر فتح حاصل کریں گے اور آخر میں طبعی موت سے وفات پائیں گے۔

اسی پر ترمامت مسلمہ کا جماع و اتفاق ہے حافظ ابن حجر نے تخیص الخیر ص: ۳۱۹، میں یہ اجماع نقل کیا ہے، قرآن مجید کی متعدد آیات اور حدیث کی متواتر روایات سے یہ عقیدہ اور اس پر اجماع امت سے ثابت ہے۔ (معارف القرآن)

فَمَنْ حَاجَّكَ فِيهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَكَ مِنَ الْعِلْمِ (الآیۃ) یہ آیت مبہلہ کہلاتی ہے مبہلہ کے معنی ہیں دو فریق کا ایک دوسرے پر لعنت یعنی بددعا کرنا، مصعب یہ کہ جب دو فریقوں میں کسی معاملے کے حق و باطل ہونے میں اختلاف و نزاع پیدا ہو جائے، اور دل اکل سے وہ ختم ہوتا نظر نہ آتا ہو تو دونوں فریق ہر گاہ اہی میں یہ دعا کریں کہ یا اللہ ہم دونوں میں سے جو جھوٹا ہو اس پر لعنت فرما، اس کا مختصر پس منظر یہ ہے کہ ۹ھ میں نصاریٰ نجران کے چودہ اکابر کا ایک وفد رسول اللہ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوا گفتگو الوہیت مسیح کے مسئلہ پر رہی اسد می عقیدہ بالکل صاف اور واضح تھا، لیکن مسیحی نمائندے اپنی بات پر اڑے رہے آخر کار آپ نے وہی کیا جو ایک سچی شخص دیندار ایسے موقع پر کرتا ہے۔ آپ نے فرمان خداوندی کے تحت مسیحیوں کو مبہلہ کی دعوت دی کہ زبانی گفتگو بہت ہو چکی اب آؤ ہم تم اپنے اپنے فرزندوں اور خاص قرباء کو بغیر اپنے پروردگار سے یہ تصدیق و اعتراف عرض کریں کہ جو فریق ناحق پر ہو اس پر اللہ کی لعنت نازل ہو اور آپ اپنی حقیقی ور حتمی اور دلیلی سیدہ فاطمہ سیدنا سیدنا حسن سیدنا حسین رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو ہمراہ کر تشریف لے آئے لیکن تائید کے راوی کا بیان ہے کہ مسیحیوں کی ہمت عین وقت پر جواب دے کئی اور بجائے اس آزمائش میں پڑنے کے کیفیت ان میں سمجھی کہ جزیہ دے کر ذمی رعایا بن کر اسلامی حکومت میں رہنا آوارا کر دیا جائے۔

وَهَذَا النَّبِيُّ مُحَمَّدٌ مُّوَافِقُهُ فِي الْمَرْبَعَةِ وَالَّذِينَ آمَنُوا بِسَاسِئِهِ فَهُوَ سَعْيُ الْغُيُوبِ وَالْحَقُّ
 سَعْيُ دُنْيَا سَعْيِ دُنْيَا وَاللَّهُ وَلِيُّ الْمُؤْمِنِينَ ۝ سَرَّيْنِ وَحَفْطَيْنِ وَنَرَّيْنِ مَا دَعَا سَهُودُ مَعْدَا وَخَدَعُ
 وَمَعْدَا اِسِي دُنْيَا وَدَّتْ ظَلَّافَةُ مَنْ اَهْلِ الْكِتَابِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ اِلَّا اَنْفُسَهُمْ لَا اِسْمَ
 اِسْلَامِهِمْ عَلَيْهِمْ وَاصْفُؤْنَ لَانْفُغِيهِمْ وَمَا يَشْعُرُونَ ۝ يَا اَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَكْفُرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ
 اِسْرَارِ الْفُتُوحِ سَعْيِ غَيْبِ مُحَمَّدٍ سَعْيِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَانْتُمْ تَشْهَدُونَ ۝ غَدَّوْنَ اِسْمَ
 يَا اَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُونَ الْحَقَّ بِالْبَاطِلِ سَحَرَفِ وَاسْرُورِ وَتَكْتُمُونَ الْحَقَّ اِى عَمَتِ اِسْمِ سَعْيِ
 عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَانْتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ اِنَّهُ حَقٌّ ۝

تَرْجُمہ:

آپ بہدیتجہ کہ اے اہل کتاب یہودیو! اور نصرانیو! ایک ایسی بات کی طرف آؤ جو تمہارے اور
 تمہارے درمیان مشترک ہے، (سواء) مصدر بمعنی مُستَو امرھا (اسم فاعل) اور وہ یہ ہے کہ ہم بجز اللہ کے کسی کی بندگی
 نہ کریں۔ اور نہ ہی کو اس کا شریک ٹھہرائیں اور نہ ہم میں سے کوئی کسی کو اللہ کے سوا رب ٹھہرائے۔ جیسا کہ تم نے اخبار اور
 زبان کو ٹھہرا رہا ہے پھر بھی آروہ روگردانی کریں یعنی توحید سے اعراض کریں۔ تو تم ان سے بہدو، واہ رہنا ہم تو
 فرمانبردار ہیں، مؤخذ ہیں (آئندہ آیت) اس وقت نازل ہوئی جب یہود نے کہا ابراہیم علیہ السلام یہودی تھے اور ہم ان
 ہی کے دین پر ہیں اور ایسی ہی نصاریٰ نے کہا۔ اے اہل کتاب تم ابراہیم علیہ السلام کے بارے میں کیوں جھگڑتے ہو اپنے
 اس کمان کی وجہ سے کہ وہ تمہارے دین پر تھے۔ تو ریت اور انجیل تو ان کے طویل زمانہ کے بعد نازل ہوئیں تیں اور ان
 کے نزول کے بعد ہی یہودیت اور نصرانیت پیدا ہوئی ہے۔ تو تم عقل سے کام کیوں نہیں لیتے؟ جتنی تم اپنے قول کے بطلان
 کو کیوں نہیں سمجھتے؟ ہاں تم وہی تو ہو "ہاء" تنبیہ کے لیے ہے، انتم مبتداء ہے۔ (یا ہؤلاء حملہ ندایہ
 معترضہ) حاججتم، خبر، کہ اس امر میں جھگڑ چکے ہو، جس کا تمہیں چہہ تو علم تھا (اور) وہ موسیٰ علیہ السلام، ربیبی
 علیہ السلام کا معاملہ ہے اور تم نے دعویٰ کیا کہ تم ان کے دین پر ہو۔ سو (اب) تم ایسی بات میں کیوں جھگڑتے ہو جس
 کا تمہیں چہہ بھی علم نہیں؟ (اور) وہ ابراہیم علیہ السلام کا معاملہ ہے اللہ ان کے حال کو جانتا ہے تم نہیں جانتے۔ اللہ تعالیٰ
 نے ابراہیم علیہ السلام کی برائت کرتے ہوئے فرمایا۔ ابراہیم علیہ السلام یہودی تھے اور نہ نصرانی کیلین وہ تو راہ راست
 والے مسلمان موحّد تھے۔ تمام باطل ادیان سے اعراض کر کے دین حق کی جانب مائل ہونے والے اور مشروں میں سے
 بھی نہ تھے۔ سب شک لوگوں میں ابراہیم سے سب سے قریب یعنی ان میں سے زیادہ حقدار وہ لوگ ہیں جنہوں نے ان
 کے زمانے میں ان کی پیروی کی تھی اور یہ نبی محمد صلی اللہ علیہ وسلم ہیں ان کے اُن کے اکثر شرع احکام میں موافق ہونے کی وجہ سے۔
 اور وہ لوگ ہیں جو آپ صلی اللہ علیہ وسلم کی امت میں سے ایمان لائے یہ وہ لوگ ہیں کہ جن کو حق ہے کہ ہم ابراہیم علیہ السلام کے

دین پر ہیں اور اللہ ایمان لانے والوں کا حامی ہے (یعنی) مددگار اور محافظ ہے۔ اور جب یہود نے معاذ اور حذیفہ اور عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہم کو اپنے دین کی طرف دعوت دی تو (یہ آیت) وڈٹ طائفہ نازل ہوئی۔ اہل کتاب کی ایک جماعت تو یہ چاہتی ہے کہ تمہیں گمراہ کر کے رہیں حالانکہ وہ بجا اپنے کسی کو گمراہ نہیں کرتے اس لیے کہ ن کے گمراہ کرنے کا گناہ انہیں پر ہے اور مومن اس معاملہ میں ان کی اطاعت نہ کریں گے۔ مگر ان کو اس کا شعور نہیں۔ اہل کتاب تم اللہ کی آیتوں قرآن کا جو محمد ﷺ کی صفات پر مشتمل ہے یوں انکار کیے جاتے ہو؟ حالانکہ تم گواہ ہو یعنی تم جانتے ہو کہ وہ حق ہے۔ اہل کتاب تم حق کی تلبیس، تحریف، تکذیب کے ذریعہ باطل کے ساتھ یوں کرتے ہو؟ اور حق کو چھپاتے ہو حالانکہ تم جانتے ہو، کہ حق یہی ہے۔

حَقِیْق وَّ تَرْکِیْب لِّسَانِیِّ تَفْسِیْرِی فَوَائِدُ

قَوْلٌ: تَعَالَوْا اِلٰی کَلِمَةٍ سَوَاءٍ، تَعَالَوْا، امر جمع مذکر صرتم آؤ، یعنی ہے حذف نون پر اور واؤ فاعل ہے، تَعَالَوْا اصل میں تَعَالٰیوْا تھا، یاء کے متحرک اور ماقبل مفتوح ہونے کی وجہ سے یاء کو الف سے بدل دیا، پھر التقاء ساکنین کی وجہ سے الف حذف ہو گیا۔ (حسن)

سُئِلَ: یہاں تَعَالَوْا کا مفعول اِلٰی کَلِمَةٍ مذکور ہے اور ماقبل میں تَعَالَوْا کا مفعول مذکور نہیں ہے اس میں کیا حکمت ہے؟
جواب: اول تَعَالَوْا سے صرف متوجہ کرنا مقصود ہے اور ثانی سے متحدہ کلمہ کی طرف بلانا مقصود ہے۔

سُئِلَ: سَوَاءٍ کو مستوی کے معنی میں لینے سے کیا فائدہ ہے؟

جواب: سَوَاءٍ چونکہ مصدر ہے اس کا کَلِمَةٍ پر حمل درست نہیں اس لیے سَوَاءٍ بمعنی مُسْتَوٍ اسم فاعل یا تاکہ حمل درست ہو جائے۔

سُئِلَ: امر ہا محذوف، نئے کی کیا وجہ ہے؟

جواب: چونکہ مُسْتَوٍ، مذکور ہے جس کا حمل کَلِمَةٍ پر درست نہیں اس لیے کہ کَلِمَةٍ مونث ہے، اس لیے کلمہ سے پہلے امر محذوف مانا تاکہ حمل درست ہو جائے۔ (ترویج الارواح)

قَوْلٌ: هِيَ اَنْ لَا يَخ. کَلِمَةٍ کی تفسیر ہے۔

قَوْلٌ: طویل حضرت موسیٰ علیہ السلام اور ابراہیم علیہ السلام کے درمیانی مدت ایک ہزار سال اور حضرت عیسیٰ علیہ السلام اور ابراہیم علیہ السلام کے درمیانی مدت دو ہزار تھ سو سال ہے تو پھر حضرت ابراہیم علیہ السلام یہودی اور نصرانی کس طرح ہوسکتے ہیں۔ یہ دونوں مذاہب تو ابراہیم علیہ السلام کے بہت بعد کی پیداوار ہیں۔

قَوْلٌ: هُوَ لَاءٍ حَاحَجْتُمْ هَا، حرف تنبیہ ہے، اَنْتُمْ مبتداء، یا حرف مذکور محذوف هُوَ لَاءٍ مذکور، مذکور ہاں ل کر جملہ معترضہ، حَاحَجْتُمْ مبتداء کی خبر۔ یہ بھی احتماں ہے کہ هُوَ لَاءٍ، اَنْتُمْ خبر ہو اور حَاحَجْتُمْ دوسرے جملہ پہلے جملہ کے بیان کے

لیے ہو ای اتم ہو لاء الحُمفی حَا جَعْتُمْ فَمَا لَیْسَ لَکُمْ بِهِ عِلْمٌ۔

قَوْلًا: مُوَحَّدًا

سُئِلَ: مُسْلِمًا، کِ تَفْسِیرُ مُوَحَّدًا، سَے رَکُنَے سَے یَا فَا نَدَہ ہے؟

جَوَابُ: مُسْلِمًا سَے ظَاہِرِ اصْطِلَاحِی مَعْنٰی مُرَادُیْسَ ہِیں وَر نہ جو عِترَاضِ یہودیت اور نصرائیت پَر ہوا تھو وہی عِترَاضِ اسلام پَر بھی ہوگا اس لیے کہ اسدِ مِ اصْطِلَاحِی تُو آپ ﷺ سَے زَمَانہ سَے وجودِ مِیں یَا ہے آپ کی بَحْثِ حَضْرَتِ موسٰی اور عِیْسٰی مِلَّہَا سَے بھی ہزاروں سال جَد ہے۔ اس لیے مُسْلِمًا کِ تَفْسِیرُ مُوَحَّدًا، سَے کُردی تَا کہ مَذکورہ عِترَاضِ نہ ہو۔

قَوْلًا: تَعْلَمُونَ، تَشْهَدُونَ کِ تَفْسِیرُ تَعْلَمُونَ سَے کر کے، شَارَہ کُردیا کہ شَہَادَتِ الزَّمَنِی الْغَیْرِ کُو کہتے ہِیں وَر یہاں کُوئی لَزَامِی غَیْرِ نہیں ہے۔

تَفْسِیرُ وَتَشْرِیْحُ

قُلْ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ، اہل کتاب کا غَظِّ گُرجہ یہود و نصاری دونوں کے لیے مَعْنٰی مَگر کَلِمَہ کا تَسْمِیہ یہ تَارِہ ہے کہ یہ کُتُبُ بھی نَجْرٰنی وَفَد سَے ہوئی تھیں وَر بعض مفسرین نے یہود کو مِی طِب قَرَار دیا ہے، مَگر دونوں کو مِی طِب قَرَار دینا وَں ہے، اس لیے کہ جس کَلِمَہ کِ سَرفِ دَعْوَتِ دِی جَارِہی ہے وہ یہود و نصاری وَر مسلمانوں تینوں کے درمیان مُشْتَرَاک ہے۔ یعنی یَا ایسے عَقِیدے پَر ہم سَے اِتْفَاقِ رُجُو جس پَر ہم بھی اَیْمَان رَکھتے ہِیں اور جس کَے صَحیح ہونے سَے تَم بھی اِنکَا نہیں کر سکتے، تَمہارے اپنے نَبِیاء سَے یہی عَقِیدہ مُنْقُول ہے، تَمہاری اپنی کُتُب مَقْدَسہ مِیں بھی اس کِ تَعْلِیم موجود ہے۔

دَعْوَتِ کا ایک اہم اصول:

اس آیت سے دعوت کا ایک اہم اصول یہ معلوم ہوا کہ اگر کسی ایسی جماعت کو دعوت دی جائے جو کہ عقائد و نظریات میں اس سے مختلف ہو تو اس کا طریقہ یہ ہے کہ مخفی عقیدہ جماعت کو صرف ایسی چیز پر جمع ہونے کی دعوت دی جائے جس پر دونوں کا اتفاق ہو سکتا ہے۔ جیسے رسول اللہ ﷺ نے جب روم کے بادشاہ ہرقل کو سدم کی دعوت دی تو ایسے مسئلہ کی طرف دی جس پر دونوں کا اتفاق تھا۔ یعنی اللہ تعالیٰ کی وحدانیت پر۔

فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ اس آیت میں جو یہ کہا گیا ہے کہ تم گواہ رہو، اس سے یہ تعلیم دی گئی کہ جب دلائل واضح ہونے کے بعد کوئی حق کو نہ مانے تو اتم حجت کے لیے اپنا مسلک ظاہر کرے بات ختم کر دینی چاہئے۔ مزید بحث و تکرار من سب نہیں۔

يَا أَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تُحَاجُّونَ فِي الْأَمْرِ الْفَاهِمِ اہل کتاب تم براہیم ﷺ کے بارے میں یہاں

جھگڑ کرتے ہو؟ تو رات اور انجیل تو ابراہیم علیہ السلام کے بعد نازل ہوئی ہیں۔ یعنی تمہاری یہودیت اور نصرانیت بہرحال تو رات اور انجیل کے نازل ہونے کے بعد پیدا ہوئی ہیں اور ابراہیم علیہ السلام ان دونوں کے نزول سے ہزاروں سال پہلے گزرے ہیں ایک معمول عقل کا آدمی بھی یہ بات باسانی سمجھ سکتا ہے کہ ابراہیم علیہ السلام جس مذہب پر تھے وہ بہرحال موجودہ یہودیت و نصرانیت نہیں تھا۔

ہَا اَنْتُمْ هُوَلَاءِ یہاں پر ہا کلمہ تحقیر کے لیے ہے یعنی تم ایسے احمق ہو کہ جس بارے میں تمہیں علم تھا مشابہتہ ہو کہ ہم حضرت موسیٰ علیہ السلام کے دین پر یا حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے دین پر ہیں اس باب میں تمہارے پاس جیسا تیسرا ہی علم موجود ہے گو تم حد سے بڑھ گئے ہو اور اس کے بہت سے احکام بدل دیئے تاہم ایک تعلق ضرور ہے مگر جس کا علم تمہارے پاس ہے ہی نہیں اس میں کیوں دخل اندازی کرتے ہو اللہ کو ہر چیز کا علم ہے تمہیں نہیں۔

مَا كَانَ اِبْرَاهِيْمُ يَهُودِيًّا وَلَا نَصْرَانِيًّا وَلٰكِنْ كَانَ حَنِيفًا مُّسْلِمًا اللہ تعالیٰ نے خود بیان فرما دیا کہ ابراہیم علیہ السلام کا دین صیغہ تھا یعنی تمام باتوں سے رخ موڑ کر دین حق کی طرف مائل ہونے والا۔ اور ابراہیم علیہ السلام خود باطل سے نافرور دین حق کی طرف مائل اور فرمانبردار تھے، نہ یہودی تھے نہ نصرانی، نہ اہل مکہ کے مانند مشرک۔

تمہارے خیالات اور عقائد ابراہیم علیہ السلام کے بارے میں غلط و درباطل ہیں تمام انسانوں میں ابراہیم علیہ السلام کے دین کے وہ دُک قریب تر ہیں جنہوں نے ان کے زمانہ میں ان کے دین اور ان کی سنت کی پیروی کی اور وہ محمد ﷺ ہیں اور ان پر ایمان لانے والے سبھی ہیں، چونکہ دین اسلام دین ابراہیمی ہے اور اکثر احکام شریعت ابراہیمی کے اس میں ہیں ہذا وہی دین ابراہیمی پر ہونے کے دعوے کا زیادہ حق دار ہے، اللہ صرف انہی کا حق و مرددگار ہے جو ایمان رکھتے ہیں۔

وَدَّثَ طَائِفَةٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتَابِ رَوایتوں میں آتا ہے کہ یہود کے حوصے اتنے بڑھے ہوئے تھے، ورا نہیں باطل پر اتنا غرہ تھا کہ خود تو اس دم قبوں کرنا امگ ہے مسلمانوں کو بھی ان کے عقائد سے برگشتہ کر دینے کی فکر میں لگے رہتے تھے، آج بھی کتنے ہی مسیحیوں کے دس میں یہ تمنا موجود ہے کہ مسلمان خود مسیحیت قبول کریں یا اگر مسیحیت قبول نہ کریں تو کم از کم صحیح اسلام پر باقی نہ رہیں۔

يٰۤاَهْلَ الْكِتَابِ لِمَ تَلْبِسُوْنَ الْحَقَّ (الآیۃ) اے اہل کتاب! کیوں حق پر باطل کا رنگ چڑھا کر حق کو مشتبہ بناتے ہو؟ کیوں جانتے بوجھتے حق کو چھپاتے ہو؟ اس میں یہودیوں کے دو بڑے جرائم کی نشاندہی کر کے انہیں ان سے باز رہنے کی تلقین کی جا رہی ہے پہلا جرم حق و باطل اور سچ اور جھوٹ کو خط ملط کرنا تاکہ لوگوں پر حق و باطل واضح نہ ہو سکے، دوسرا کتمان حق، یعنی نبی کریم ﷺ کے جو اوصاف تو رات میں لکھے ہوئے تھے انہیں لوگوں سے چھپانا تاکہ نبی کی صداقت کم از کم اس اعتبار سے نمایاں نہ ہو سکے، اور یہ دونوں جرم جانتے بوجھتے کرتے تھے جس سے ان کی بد بختی دوچند ہو گئی تھی۔

وَقَالَتْ طَائِفَةٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتَابِ الْيَهُودُ نَغْصِبُهُمْ اٰمِنُوْا الَّذِيْۤ اُنْزِلَ عَلٰی الْاِسْرَآءِ وَجَهَ النَّهَارِ اَوْ لَا

اشْحُوْدُ بِسْمِ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَا كَانَ لِبَشَرٍ اَنْ يُؤْتِيَهُ اللّٰهُ الْكِتٰبَ وَالْحِكْمَ اِى الْفَتْهَ الْمَشْرِعَةَ
وَالنُّبُوَّةَ ثُمَّ يَقُوْلُ لِلنَّاسِ كُوْنُوْا عِبَادًا لِىْ مِنْ دُوْنِ اللّٰهِ وَلٰكِنْ يَمُوْنُ كُوْنُوْا رَبِّىْنَ غُلَمًا عَامِلِيْنَ مَسْئُوْمِيْنَ اِى
اَرْبَ رَبِّدُوْا عِبَادِىْ وَوَسُوْنُ مَحَبِّىْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْلَمُوْنَ اَلْحَقِيْفَ وَالشَّدِيْدَ الْكِتٰبَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُوْنَ اِى
اِى سَبَبِ دِيْنِ فِىْ فَعْدَةِ اَنْ غَسَبُوْا وَلَا يَأْمُرُكُمْ اَرْبَعُ اَسْوَافِ اِى اَلَّذِىْ وَالْحَقُّ غَضَبٌ حَتّٰى يَمُوْنُ
اِى اَسْتِزَانَ اَنْ تَتَّخِذُوْا الْمَلٰٓئِكَةَ وَالنَّبِيِّنَ اَرْبَابًا كَمَا اتَّخَذَتِ الصَّابِئَةُ الْمَلٰٓئِكَةَ وَالْيَهُودُ غَزِيْرًا وَالنَّصْرَى
حَسْبَىْ اَيَّامُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ اِذْ اَنْتُمْ مُسْلِمُوْنَ اِى اِسْمَعِىْ لَمْ يَبْدَا

۱۰۰

ترجمہ: اہل کتاب کا یہ سروہ اپنے بعض لوگوں کو مشورہ دیتا ہے کہ جو قرآن (بواسطہ نبی) مومنین پر نازل کیا

ہے اس پر صحت و ایمان لاؤ اور شرم و انکار کر دو، کیا عجب کہ وہ (مومنین) اس (ترکیب سے اپنے دین سے) پھر جائیں۔ اس سے
کہ وہ ہمیں گے کہ اہل کتاب کا اہل علم ہونے کے باوجود، دین اسلام میں داخل ہونے کے بعد پھر جانا (اس دین) کے بطلان
سے واقف ہونے ہی کی وجہ سے ہو سکتا ہے اور انہوں نے یہ بھی کہا، اور تم اس کی تصدیق کرو جو تمہارے دین کی موافقت
کرے، لمن میں، مزائدہ ہے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا۔ اے محمد ﷺ تم کہہ دو کہ ہدایت تو اللہ ہی کی ہدایت ہے (اور) وہ اسد
ہے، اس کے علاوہ جو کچھ ہے گمراہی ہے۔ اور (فعل، تؤمنوا، اور مفعول ان یؤتی کے درمیان) (اِنَّ الْهُدٰی هُدٰی اللّٰهِ)
جملہ مقررہ ہے۔ اور یہ اسی کی دین ہے کہ کسی کو وہی پچھو دیدیا جائے جو بھی تم کو دیا گیا تھا، کہ وہ کتاب، حکمت، اور فضائل ہیں۔
اور ان یؤتی الخ تؤمنوا کا مفعول ہے۔ اور مستثنیٰ منہ احد ہے جس پر مستثنیٰ کو مقدم کر دیا گیا ہے مطلب یہ ہے کہ تم اس بات
کا اقرار نہ کرو کہ کسی کو یہ دیدیا جاسکتا ہے۔ مگر اس کو جو تمہارے دین کی اتباع کرے۔ یا پھر مومنین تمہارے رب کے سامنے
قیمت کے دن غالب آجائیں اس لیے کہ تم صحیح ترین دین پر ہو اور ایک قراءت میں، اَنّ، ہمزہ توتخی کے ساتھ ہے۔ یعنی کیا تم
اس جیسا کسی کو ملنے کا اقرار کر دے؟ (یعنی اقرار نہ کرنا) آپ کہہ دیجئے کہ فضل تو اللہ کے ہاتھ میں ہے جس کو چاہے عطا کرے
تو پھر تم یہ کہاں سے کہتے ہو کہ تمہارے جیسا (فضل) کسی کو نہیں دیا جاسکتا۔ اللہ بڑی وسعت وال بڑے علم والا ہے وہ اس بات کو
جانتا ہے کہ کون اس کا اہل ہے؟ وہ جسے چاہتا ہے اپنی رحمت کے ساتھ خاص کرتا ہے اور اللہ بڑا فضل والا ہے اور اہل کتاب میں
بعض ایسے بھی ہیں اگر تم ان کے پاس ایک ڈھیر یعنی مال شیر امانت رکھ دو تو وہ اس کو واپس کر دیں اپنی امانت داری کی وجہ سے
جیسا کہ عبداللہ بن سلام۔ کہ ایک شخص نے ان کے پاس بارہ سو اوقیہ سونا (امانت) رکھ دیا تو وہ سونا انہوں نے مالک
کو واپس کر دیا۔ اور ان میں بعض ایسے بھی ہیں کہ اگر تم ان کے پاس ایک دینا رکھ دو تو وہ اپنی خیانت کی وجہ سے تجھے
واپس نہ کریں مگر یہ کہ تم ان کے سروں پر ہمیشہ سوار رہو کہ ان کا پیچھا نہ چھوڑو اور اگر تم ان کا پیچھا چھوڑ دو تو وہ اس کا انکار
کر دیں۔ جیسا کہ کعب بن اشرف، کہ اس کے پاس ایک قریشی نے ایک دینا امانت رکھ دیا تو اس نے اس کا انکار کر دیا اور یہ

ادانہ کرنے کے اس اعتقاد کی وجہ سے ہے کہ ہمارے اوپر ناخواندہ عرب کے بارے میں کوئی مواخذہ نہیں ہے۔ اپنے ان کے مخنیفین پر ظم روار کھنے کے (مقیہ) کی وجہ سے، اور اس جواز کی نسبت اللہ تعالیٰ کی طرف کرتے ہیں۔ اور اس بات کی اللہ کی طرف نسبت کر کے اللہ پر بہتان تراشتے ہیں حالانکہ وہ (خود) سمجھ رہے ہیں کہ وہ جھوٹے ہیں۔ ہاں یوں نہیں۔ ان پر (تمہیں) کے بارے میں مواخذہ ہے۔ جس نے اپنے عہد کو پورا کیا وہ کہ جو اللہ نے ان سے لیا۔ یا اللہ کے عہد و جو، داء امانت وغیرہ کا ہے (پورا کیا) اور ترک معصیت کر کے اللہ سے ڈرا۔ اور اصرار عتزاز بنا، بلاشبہ اللہ تعالیٰ متقیوں کو دوست رکھتا ہے، اس میں اسم ضمیر کی جگہ سم ظاہر لیا گیا ہے۔ یُحِبُّہُمْ، معنی میں یُثَبِّہُمْ کے ہے، اور (تمہیں دانت) یہود کے بارے میں نازل ہوئی جب کہ انہوں نے تورات میں مذکور آپ ﷺ کی صفات کو یا ان سے اللہ کے عہد و بدس دیا، یا اس شخص کے بارے میں جس نے دعوے میں جھوٹی قسم کھائی یا سامان فروخت کرنے کے معاملہ میں (جھوٹی قسم کھائی) بلاشبہ وہ لوگ جو نبی ﷺ پر ایمان لائے اور داء امانت کے بارے میں اللہ کے عہد کو اور اللہ کی جھوٹی قسموں کو دنیوی قلیل معاوضہ کے عوض بدل دیتے ہیں، یہ وہی لوگ ہیں جن کا آخرت میں کوئی حصہ نہیں۔ اور اللہ تعالیٰ روز قیامت ناراضگی کی وجہ سے نہ ان سے کلام کرے گا اور نہ رحمت کی نظر سے ان کو دیکھے گا اور نہ ان کو (گناہوں سے) پاک کرے گا۔ اور ان کے لیے تو دردناک عذاب ہے، اور کچھ لوگ ان میں سے ایسے بھی ہیں جیسا کہ عب بن اشرف جو کتاب (تورات) پڑھتے ہوئے اپنی زبان کو منزلوں سے گھم دیتے ہیں۔ یعنی نبی ﷺ کی صفات وغیرہ کو محرف کی جانب گھم دیتے ہیں، تاکہ تم اللہ کی نازل کردہ کتاب کے اس محرف جزاء کو بھی (منزل) کتاب کا جزاء سمجھو، حالانکہ وہ کتاب کا جز نہیں ہے، اور کہہ دیتے ہیں کہ یہ اللہ کی جانب سے ہے اور وہ اللہ پر بہتان لگاتے ہیں اور وہ جانتے ہیں کہ وہ جھوٹے ہیں، (اور آئندہ آیت) اس وقت نازل ہوئی جب نجران کے نصاریٰ نے کہا کہ عیسیٰ علیہ السلام نے ان کو حکم دیا ہے کہ اس کو اپنا رب بنالیں (یا اس وقت نازل ہوئی) کہ جب بعض مسلمانوں نے آپ ﷺ سے آپ کو سجدہ کرنے کی اجازت چاہی، کسی بشر سے کہ جس کو اللہ نے کتاب اور حکمت یعنی فہم شریعت اور نبوت عطا کی ہو اس سے یہ نہیں ہو سکتا کہ وہ اس سے کہے کہ تم اللہ کے بجائے میرے بندے بن جاؤ (وہ تو یہی کہے گا) اللہ واے بن جاؤ، یعنی عالم باعمل بن جاؤ، (ربانیس) الف و تون کی زیدتی کے ساتھ رب کی طرف منسوب ہے۔ اس لیے کہ تم (آسمانی)، کتاب کو پڑھاتے ہو اور خود بھی پڑھتے ہو (تعلموں) امان تخفیف اور تشدید کے ساتھ تو اس کا فائدہ یہ ہونا چاہئے کہ تم عمل کرو۔ وروہ یعنی اللہ تم کو اس بات کا حکم نہیں دیتا (لا یأمرکم) بصورتین مرفوع ہے (ای اللہ لا یأمرکم) اور یقول پر عصفان وجہ سے منسوب ہے (ای ال یقول المنسور) اور وہ تمہیں اس بات کا حکم نہ دے گا کہ فرشتوں کو اور نبیوں کو رب بناؤ۔ جیسا کہ فرقہ صابیہ نے مانگا کہ اور یہود نے عزیر علیہ السلام کو اور نصاریٰ نے عیسیٰ علیہ السلام کو (رب بنیاد) کیا وہ تمہیں کفر کا حکم دے گا، بعد اس کے کہ تم خدا چکے ہو۔ یہ ہرگز اس سے نہ ہوگا۔

تَحْقِیْقِ تَرْکِیْبِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا قُلُوْا لَیْسَ بِکُمْ اِلٰهٌ اِلَّا اللّٰهُ ۚ وَرَبُّکُمْ یَوْمَئِذٍ عَلٰمٌۭ لِّمَا تَعْمَلُوْنَ
 وَلَیْسَ : وفالت صانعہ من اهل الکتاب ، یہ ہمد مستانہ ہے اس کا متعدد یہوائی یہ ، دوسری قسم کی نہیں وہ ہیں
 نہ ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا قُلُوْا لَیْسَ بِکُمْ اِلٰهٌ اِلَّا اللّٰهُ ۚ وَرَبُّکُمْ یَوْمَئِذٍ عَلٰمٌۭ لِّمَا تَعْمَلُوْنَ
 نہ ہے۔ اور وحلہ کی تفسیر اول سے اس سے کہ جس طرح مدت کے وقت چہرہ سب سے پہلے سامنے آتا ہے کی طرح
 نہ رہی اختتام شد سے بعد سب سے پہلے نمودار ہوتا ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا قُلُوْا لَیْسَ بِکُمْ اِلٰهٌ اِلَّا اللّٰهُ ۚ وَرَبُّکُمْ یَوْمَئِذٍ عَلٰمٌۭ لِّمَا تَعْمَلُوْنَ
 نہ ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا قُلُوْا لَیْسَ بِکُمْ اِلٰهٌ اِلَّا اللّٰهُ ۚ وَرَبُّکُمْ یَوْمَئِذٍ عَلٰمٌۭ لِّمَا تَعْمَلُوْنَ
 نہ ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا قُلُوْا لَیْسَ بِکُمْ اِلٰهٌ اِلَّا اللّٰهُ ۚ وَرَبُّکُمْ یَوْمَئِذٍ عَلٰمٌۭ لِّمَا تَعْمَلُوْنَ
 نہ ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا قُلُوْا لَیْسَ بِکُمْ اِلٰهٌ اِلَّا اللّٰهُ ۚ وَرَبُّکُمْ یَوْمَئِذٍ عَلٰمٌۭ لِّمَا تَعْمَلُوْنَ
 نہ ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا قُلُوْا لَیْسَ بِکُمْ اِلٰهٌ اِلَّا اللّٰهُ ۚ وَرَبُّکُمْ یَوْمَئِذٍ عَلٰمٌۭ لِّمَا تَعْمَلُوْنَ
 نہ ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا قُلُوْا لَیْسَ بِکُمْ اِلٰهٌ اِلَّا اللّٰهُ ۚ وَرَبُّکُمْ یَوْمَئِذٍ عَلٰمٌۭ لِّمَا تَعْمَلُوْنَ
 نہ ہے۔

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ اٰمَنُوْا قُلُوْا لَیْسَ بِکُمْ اِلٰهٌ اِلَّا اللّٰهُ ۚ وَرَبُّکُمْ یَوْمَئِذٍ عَلٰمٌۭ لِّمَا تَعْمَلُوْنَ
 نہ ہے۔

سے محض مجرور اور جمد اَوْ تَبِیْتُمْ، صلہ مضارع۔

قَوْلًا: اَلْاَمِّیْنِ، مراد جواہل کتاب نہ ہوں۔

قَوْلًا: یَلُوْنَ مضارع جمع مذکر غائب، لَیْ، مصدر (ن) وہ گھماتے ہیں، وہ موڑتے ہیں۔

قَوْلًا: اَلْبَشَرِ، انسان، مذکر ہو یا مؤنث، حد ہو یا جمع لفظوں میں واحد نہیں ہے۔

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

اِنَّ الدِّیْنَ یَشْتَرُوْنَ بِعَهْدِ اللّٰهِ۔ اس میں استعارہ مکنیہ ہے۔

استعارہ بالکنایہ:

استعارہ بالکنایہ وہ غلط ہے جس کے لازم معنی مراد لیے جائیں۔ اس کے ساتھ اس کا معنی ملزوم (اصلی معنی) مراد لینا بھی درست ہو یہاں یَشْتَرُوْنَ، بول کر یَسْتَبْدِلُوْنَ مراد ہے۔

قَوْلًا: وَلَا یُكَلِّمُهُمُ اللّٰهُ وَلَا یَنْظُرُ اِلَیْهِمْ۔ یہ شدت غضب سے کنایہ ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

یہودیوں کے ایک اور مکر کا ذکر:

وَقَالَتْ طَّائِفَةٌ مِّنْ اَهْلِ الْكِتَابِ، اِی الْیَهُودِ لِبَعْضِهِمْ، یہ یہودیوں کے ایک اور مکر کا ذکر ہے، جس سے وہ مسلمانوں کو گمراہ کرنا چاہتے تھے، قَالَتْ طَّائِفَةٌ میں اطراف مدینہ کے یہودیوں کی طرف اشارہ ہے، یہاں چالوں میں سے ایک چال تھی جو اطراف مدینہ کے رہنے والے یہود کے سید اور احبار، اسلام کی دعوت کو کمزور کرنے کے لیے چلاتے رہتے تھے یہودیوں نے مسلمانوں کو بددین کرنے اور عام لوگوں کو تحضرت موعودؑ سے بدگمان کرنے کے لیے خفیہ طور پر آدمیوں کو تیار کر کے بھیجنا شروع کیا کہ پہلے یہ اسلام قبول کریں اور بعد ہی مرتد ہو جائیں پھر جگہ جگہ لوگوں میں یہ مشہور کرتے پھریں کہ ہم نے اسد میں اندر گھس کر دیکھ لیا سب ہتکوسد ہے، اسلام کے اندر کچھ نہیں ہے ہم تو سمجھتے تھے کہ اسلام کی کچھ حقیقت ہوئی مگر جب ہم نے اسد مقبول کیا تو اندر سے بالکل خالی پایا جس کی وجہ سے ہم نے اسلام کو خیر باد کہہ دیا اور یہ کہ اسلام میں یہ خالی اور مسلمانوں میں یہ خرابی اور رسول میں یہ کمی وغیرہ وغیرہ ہے ان ہی اسباب کی وجہ سے ہم اسلام سے الگ ہو گئے۔

تاریخ یہود میں منافقت کی یہی ایک مثال نہیں، خود ان کی کتابوں میں یہ واقعہ بصراحت درج ہے کہ بارہویں صدی مسوی میں جب اسپین میں اسد می حکومت تھی تو حکومت کی جانب سے فرضی یا واقعی مظالم کی بناء پر بہت سے یہود نے اپنے ربیوں کی اجازت اور فتوے کے مطابق اسلام کا اظہار کرنا شروع کر دیا در اس حالیکہ دل سے ایک بھی مسلمان نہیں ہوا تھا۔

(جیوش انسائیکلو پیڈیا جلد اول ص ۴۳۲-۴۳۳)

موجودہ زمانہ میں جو بڑے بڑے فرنگی محققین، یہود و مسیحی مستشرقین نے فرنگی زبانوں میں سیرۃ النبیؐ لکھنے کا طریقہ یہ اختیار کیا ہے کہ علم و تحقیق، وسعت مشرب اور بے تعصبی کی دھاک بٹھا کر تمہید بڑے زور کی اٹھاتے ہیں معلوم ہونے لگتا ہے کہ پیغمبرؐ عرب مصدق عالم کی تعریف اور مقنن اعظم، مثیل موسیٰ کی منقبت میں دریا بہا دیں گے، لیکن آگے چل کر نتیجہ یہ نکالتے ہیں کہ (نعوذ باللہ) انہیں کچھ خلل دینا تھا یہ یہود و نصاریٰ کی کتابوں کے کچھ مضامین کہیں سے سن سن کر ترتیب دے لیتے تھے (علیٰ ہذا القیاس) یہ بھی ٹھیک اسی قدیم یہودیانہ دجل و مکر کا ایک جدید فرنگی طریقہ ہے اور بس۔

یہ محض یہودی عوام ہی کا جابلانہ خیال نہ تھا بلکہ ان کے یہاں ان کی مذہبی تعلیم بھی یہی تھی اور ان کے بڑے بڑے مذہبی پیشواؤں کے فقہی احکام ایسے ہی تھے۔ بائبل، قرض اور سود کے احکام میں اسرائیلی اور غیر اسرائیلی کے درمیان صاف تفریق کرتی ہے۔ (استثناء ۱۵:۱۱-۲۳:۲۳)

تمود میں کہا گیا ہے کہ اگر اسرائیلی کا بیل کسی غیر اسرائیلی کے بیل کو زخمی کر دے تو اس پر کوئی تاوان نہیں، مگر غیر اسرائیلی کا بیل اگر کسی اسرائیلی کے بیل کو زخمی کر دے تو اس پر تاوان ہے، اگر کسی شخص کو کوئی بڑی چیز ملے تو اسے دیکھنا چاہئے کہ اگر وہ پیش بادی کن و گوں کی ہے؟ اگر اسرائیلیوں کی ہو تو اسے اعلان کرنا چاہئے، اور اگر غیر اسرائیلیوں کی ہو تو اسے بلا اعلان وہ چیز رکھ لینی چاہئے۔ ربی شموئیل کہتے ہیں کہ اگر ارمی اور اسرائیلی کا مقدمہ قاضی کے پاس آئے تو قاضی اگر اسرائیلی قانون کے مطابق اپنے بھائی کو جتوا سکتا ہو تو اس کے تحت جتوا دے اور کہے کہ ہمارا قانون ہے اور اسرائیلیوں کے قانون کے مطابق جتوا سکتا ہو تو اس کے تحت جتوا دے اور کہے کہ یہ تمہارا ہی قانون ہے، اور اگر دونوں قانون ساتھ نہ دیتے ہوں تو پھر جس فیصلہ سے بھی وہ اسرائیلی کو کامیاب کر سکتا ہے کرے۔ ربی شموئیل کہتے ہیں کہ غیر اسرائیلی کی ہر غلطی سے فائدہ اٹھانا چاہئے۔

(تالمودک مسنی، ہال ۱۸۸۰ء)

وَلَا تُؤْمِنُوا اِلَّا بِمَنْ تَبِعَ دِينَكُمْ، یعنی یہ بھی انہوں نے آپس میں کہا کہ تم ظاہری طور پر تو اسد م کا اظہار ضرور کرو لیکن اپنے ہم مذہب یہودی کے سوا کسی اور کی بات پر یقین مت کرو۔

قُلْ اِنَّ اِلٰهِي هُوَ اللّٰهُ، یہ ایک جملہ معترضہ ہے جس کا ماقبل و مابعد سے کوئی تعلق نہیں ہے صرف ان کے مکروہی کی اصل حقیقت واضح کرنا مقصود ہے کہ ان کے ان حیلوں سے کچھ نہیں ہوگا کیوں کہ ہدایت تو اللہ کے ہاتھ میں ہے وہ جس کو ہدایت دینا چاہے تمہارے حیلے اس کی راہ میں رکاوٹ نہیں بن سکتے۔

اَنْ یُّؤْتِیَ اَحَدٌ مِّنْ مَا اَوْثَقْتُمُ (الآیہ) یہ بھی یہود کا قول ہے اور اس کا مصنف و لاسو مصداق ہے۔ یعنی یہ بھی تسخیرِ مرتروں کے جس طرح تمہارے اندر نبوت وغیرہ رہی ہے یہی در کو بھی مل سکتی ہے اور یہودیت کے سوا کوئی اور دین بھی حق ہو سکتا ہے۔

وَاللّٰهُ یَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَن یَّشَاءُ وَاللّٰهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِیْمِ اس سیت کے معنی بیان کیے گئے ہیں، ایک یہ کہ یہود کے بڑے بڑے علماء جب اپنے شاگردوں کو یہ سکھاتے کہ دن چڑھے ایمان لاؤ ورنہ اترتے مرتد ہو جاتا کہ جو وہابی واقع مسلمان ہیں وہ بھی مذہب ہو کر مرتد ہو جائیں، تو ان شاگردوں کو مزید تاکید کرتے تھے کہ دیکھو صرف ظاہر مسلمان ہونا حقیقتہً و روقہ مسلمان نہ ہو جانا، بلکہ یہودی رہنا اور یہ نہ سمجھ بیٹھنا کہ جیسا دین، جیسی وحی و شریعت اور جیسا علم و فضل تمہیں دیا گیا ہے ویسا ہی کسی در کو بھی دیا جاسکتا ہے، یہ تمہارے بجائے کوئی اور بھی حق پر ہے جو تمہارے خلاف اللہ کے نزدیک حجت قائم کر سکتا ہے، اور تمہیں غلط ٹھہر سکتا ہے، اس معنی کی رو سے جہد معترضہ و چھوڑ کر عند ربکم تک کل کا کل یہود کا قول ہوگا۔

دوسرے معنی یہ ہیں کہ اے یہودیو! تم حق کو دوبانے اور مٹانے کی یہ ساری حرکتیں و سازشیں اس لیے کر رہے ہو کہ ایک تمہیں اس بات کا غم ہے کہ جیسا علم و فضل، وحی و شریعت اور دین تمہیں دیا گیا تھا بویسا ہی علم و فضل اور دین کسی اور کو کیوں دے دیا گیا؟ دوسرے تمہیں یہ اندیشہ ہے کہ اگر حق کی یہ دعوت پھیل گئی اور اس نے اپنی جڑیں مضبوط کر لیں تو نہ صرف یہ کہ تمہیں انبیاء میں جو جہ و روقہ حاصل ہے وہ جا تارہے گا بلکہ تم نے جو حق چھپا رکھا ہے اس کا بھی پردہ فاش ہو جائے گا، اور اس پر یہ وہابیت کے نزدیک بھی تمہارے خلاف حجت قائم کر بیٹھیں گے، حالانکہ تمہیں معلوم ہونا چاہئے کہ دین و شریعت اللہ کا فضل ہے، اور یہ کسی کی میراث نہیں بلکہ وہ اپنا فضل جسے چاہتا ہے دیتا ہے اور اسے معلوم ہے کہ یہ فضل کس کو دینا چاہئے؟

وَمِنْ اَهْلِ الْكِتَابِ مَنْ اِنْ تَامَنَّا بِقِنطَارٍ (الآیہ) یہ یہود کی خیانت فی الدین کے بعد خیانت فی اہمال کا ذکر ہے اور اس کا بھی ذکر ہے کہ بعض ان میں متدین بھی ہیں۔ ایسے لوگوں کو اللہ تعالیٰ نے آگے چل کر ایمان کی توفیق نصیب فرمادی۔ جیسا کہ عبداللہ بن سعد بن ان کے پاس ایک شخص نے بارہ سو اوقیہ سونا (ایک اوقیہ سڑھے دس توہ کا) امانت رکھ دیا، بوقت مطالبہ بلاتا خیر دا کر دیا، اس کے برخلاف کعب بن اشرف کے پاس ایک قریشی نے ایک دینار امانت رکھ دیا تھا، بوقت مطالبہ صاف انکار کر دیا۔ ورنہ کوئی ایک یا دو فرد کا معاملہ نہیں تھا بلکہ یہود کی یہ عادت تھی کہ غیر یہود کے اس کو حال و حرام ہر طریقہ سے بڑبڑانا نہ سمجھتے تھے بلکہ ان کا یہ دینی عقیدہ تھا کہ غیر یہود کا اس ناجائز طریقہ سے کھانا جائز ہے اور اس قسم کی نسبت اللہ کی طرف سے کرتے ہوئے کہتے تھے کہ تو رات میں یہ حکم لکھا ہوا ہے کہ ہم پر اس میں کوئی مواخذہ نہیں ہے۔ حالانکہ وہ خوب جانتے تھے کہ یہ بات غلط ہے۔ یہ ایسے اخلاقی جرم کرنے کے بعد بھی سمجھتے تھے کہ وہ اللہ کے مقرب اور چہیتے ہیں۔

نَلِیْ مِّنْ اَوْفٰی بِعَهْدِهِ (الآیہ) اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ میں نے اس سے عہدہ و وفا کر کے دیا ہے۔

اِنَّ الدِّينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللّٰهِ وَاَيْمَانِهِمْ ثَمًّا قَلِيْلًا۔ زائد ہی کے حوالہ سے صاحب خلاصۃ التفسیر نے لکھا ہے کہ ایک بار مدینہ میں قحط پڑا بعض یہود مسلمان ہو گئے تھے وہ عتب بن اشرف کے پاس گئے جو کہ یہود کا سردار تھا، اور مدنی درخواست کی کہ عتب بن اشرف نے کہا اس شخص کے بارے میں یہ کہتے ہو جو نبوت کا دعویٰ کرتا ہے، انہوں نے جواب دیا اللہ کا نبی اور اس کا بندہ ہے، عتب نے کہا تم مجھ سے کچھ نہیں پانتے، تو مسلم یہود پوچھے ہم نے یہ بات یوں ہی کہی تھی مہات دیکھ کر سوچ مجھ پر جواب دیں۔ پھر تھوڑی دیر بعد آئے اور کہنے لگے یہ خاتم الانبیاء نہیں ہیں تو اس نے ان کو قسم دلائی وہ قسم کھاتے عتب نے اس شخص کو پانچ صاع جو اور کھڑکڑا دیا، مذکورہ آیت ان ہی لوگوں کے بارے میں نازل ہوئی۔

یو امامہ باہلی رحمہ اللہ سے روایت ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا جس نے کسی مسلمان کا حق جھوٹی قسم کھا کر مار لیا اللہ اس پر دوزخ واجب اور جنت حرام کر دے گا۔ کسی نے عرض کیا اگر حقیر و قلیل چیز بھی ہو فرمایا اگرچہ پیوٹی ٹہنی بھی ہو۔

(مسلم شریف)

وَ اَنَّ مِنْهُمْ لَفِرِيقًا يُتْلُوْنَ السَّنَنَ بِالْكِتَابِ، اس کا مصعب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ وہ کتاب الہی کے معانی میں تحریف کرتے ہیں یا الفاظ کا اسٹ پھیر کر کے کچھ کا کچھ مصعب نکالتے ہیں، لیکن اس کا اصلی مطلب یہ ہے کہ وہ کتاب کو پڑھتے ہوئے کسی خاص لفظ یا کسی خاص فقرے کو جو ان کے مفاد یا خود ساختہ عقائد کے خلاف ہو زبان کی گردش سے کچھ کا کچھ بنا دیتے ہیں۔ اس کی نظیریں قرآن کے ماننے والوں میں بھی مفقود نہیں ہیں مثلاً بعض لوگ جو نبی کے بشیریت کے منکر ہیں آیت قُلْ اِنَّمَا اَنَا بَشَرٌ مِّثْلُكُمْ میں اِنَّمَا وَاَنْ ہا پڑھتے ہیں اور اس کا ترجمہ یوں کرتے ہیں، اے نبی! کہہ دو کہ تحقیق نہیں ہوں میں بشر تم جیسا اور پھر محرف کے بارے میں کہہ دیتے ہیں کہ یہ جو کچھ ہم پڑھ رہے ہیں یہ خدائی طرف سے ہے وہ جان بوجھ کر اللہ پر بہتان تراشتے ہیں۔

مَا كَانَ لِبَشَرٍ اَنْ يُؤْتِيَهُ اللّٰهُ الْكِتَابَ (الایہ) یہودیوں کے یہاں جو عہد عہد یہاں ہوتے تھے اور جن کا کام مذہبی امور میں دلوں کی رہنمائی کرنا اور عبادت کے قیام اور احکام دین کا اجرا کرنا ہوتا تھا ان کے لیے ربانی کا غلط استعمال یا جاتا تھا جیسا کہ خود قرآن میں ارشاد ہوا ہے "لَوْلَا يَنْهَاهُمُ الرَّاٰیِیُّوْنَ وَاْلَاخْدَارُ (الایہ)

سند کلام کے درمیان یہود کا تذکرہ آیا تھا اب پھر دوبارہ نصاریٰ کا ذکر شروع ہوتا ہے، مذکورہ آیت مسیحیوں سے متعلق ہے، مسیحیوں نے حضرت عیسیٰ علیہ السلام کو خدا بنایا ہوا ہے حالانکہ وہ ایک انسان تھے جنہیں کتاب و وصیت اور نبوت سے نہ فرائز یا تھا، اور ایسا وہی شخص یہ دعویٰ نہیں کر سکتا کہ اللہ کو چھوڑ کر میرے پیجاری اور بندے بن جاؤ بلکہ وہ تو یہی کہتا ہے کہ رب والے بن جاؤ، ربانی رب کی طرف منسوب ہے الف اور نون کا اضافہ مبالغہ کے لیے ہے۔ (فتح القدیر)

وَلَا يَأْمُرُكُمْ اَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلَائِكَةَ وَالنَّبِيِّنَ (الایہ) بعض مفسرین نے اس آیت کے شان نزول میں بیان کیا ہے کہ ابن ابی اسحق اور ابن جریر اور ابن منذر وغیرہ نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما سے نقل کیا ہے کہ آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے

إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا عَسَىٰ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ عَمَسَىٰ تُمَازِدُوا كُفْرًا ۖ كَفَرْنَا قَدْ كُفِرْنَا تَوْبَتُهُمْ أَدَاغًا عِزًّا ۖ
 وَأُولَٰئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ۚ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا وَمَاتُوا وَهُمْ كُفَّارًا فَلَن يُقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مَقْلُ الْأَرْضِ
 مَعْدُومًا ۖ ذَهَابَ وَلَوْ أَفْتَدَىٰ بِهِ ۚ إِنَّ الَّذِينَ كَفَرُوا بِآيَاتِنَا هُمْ أَشَدُّ عَذَابًا ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ
 الضَّالُّونَ ۚ عَسَىٰ أَنْ يَكُونَ لَكُمْ مِنْهُمْ لَعْنٌ ۖ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الضَّالُّونَ ۚ

ترجمہ: اور اس وقت کو یاد کرو جب انبیاء سے عالم ارواح میں اللہ نے عہد کیا کہ جب میں تمہیں کتاب وصحبت
 (قسم) سے دوں۔ لہذا تم کے ساتھ کام بتداء ہے اور اس معنی قسم کی تائید کے لیے ہے جو اخذ الميثاق سے منہوم
 ہیں اور اس کے ساتھ اخذ کے متعلق ہے اور مافاتوں صورتوں میں موصول ہے، ای الہدی، اور ایک وقت میں
 نسیکم ہے پھر تمہارے پاس اس کتاب وصحبت کی تصدیق کرنے والے جو تمہارے پاس ہے اور وہ (رسول) محمد ﷺ
 ہیں۔ تو تم نے اس رسول پر ایمان لیا اور اس کی نسرت کرنا۔ (لَتُؤْمِنُنَّ الْح) جو ب قسم ہے (یعنی) اگر تم اس کو پاؤ، اس حکم
 میں انبیاء کی تمہیں ن کے تابع ہیں (پھر) متعلق نے ان سے فرمایا۔ کیا تم اس کا اقرار کرتے ہو؟ اور اس پر میرا عہد قبول
 کرتے ہو؟ وہ بولے ہم قرآن کرتے ہیں فرمایا تو اپنے اوپر اور اپنے متبعین پر اس بات کے عہد کرنا اور میں بھی تمہارے وران
 کے اوپر وہوں میں سے ہوں تو اب جو ولی اس عہد سے بعد رہا ان کی کس کا تو میں نے ان میں شمار ہوگا سو یہ وہ اب
 کے ہیں کہ وہ (کی وردین) کو تلاش کرتے ہیں (تدعون) یہ کے ساتھ، یعنی مندولوں، ای معروضوں، اور ان کے
 ساتھ (ای تدعون) ای تعرضوں، درانچہ یہ آسمانوں اور زمین کی ہر چیز میں فرما ہوا رہے خوشی سے بغیر نہ رہے اور
 ناخوشی سے تلوار اور اس چیز کے مشابہ کی وجہ سے خوف و ہراس کی ہے مجبور کر دے (مشد قوت وغیرہ) ورسب اسی کی طرف
 وئے ب میں کے (ترجعون) یہ اور تاء کے ساتھ (افعیز) میں ہمزہ متفہم نہایت ہے کہ محمد ﷺ آپ بہت جتے ہم
 ایمان لے کے تھے پر اس پر جو ہمارے اوپر تارایا ہے اور جو ابراہیم علیہ السلام پر وراہمیل علیہ السلام پر اور اسحاق علیہ السلام
 پر اور یعقوب علیہ السلام پر اور اواراد (یعقوب) پر تارایا ہے اور اس پر جو موسیٰ علیہ السلام وریسی علیہ السلام و (دیور) نبیوں
 کو ان کے پروردگار کی طرف سے دیا گیا۔ ہم ان میں باہم تصدیق و تنذیب کے اعتبار سے کچھ فرق نہیں کرتے و رہم تو عبادت
 میں ان کے یہ مخصوص ہیں اور (تندہ آیت) اس شخص کے بارے میں نازل ہوئی کہ جو مرتد ہو کر کفار میں شامل ہو گیا اور
 جو ولی عالم کے سوا ولی اور دین تدش کرے گا وہ اس سے ہرگز قبول نہ کیا جائے گا۔ اور وہ شخص آخرت میں دائمی عذاب کی
 طرف وئے کی وجہ سے زیوں کاروں میں سے ہوگا۔ اور اللہ جیسے ایسے لوگوں کو ہدایت دے گا (یعنی) نہیں دے گا۔ جنہوں نے
 اپنے ایمان کے بعد غیر اختیار کیا (اور اس کے بعد کہ وہ) شہادت دے چکے کہ رسول برحق ہیں (اور بعد اس کے) کہ ان
 کے پاس کھلی نشانیاں تھیں یعنی آپ ﷺ کی صداقت پر واضح نشانیاں تھیں۔ اور اللہ تعالیٰ ایسے ظالم و گویوں

کافروں کو ہدایت نہیں دیتا۔ ایسے لوگوں کی سزا یہ ہے کہ ان پر اللہ کی اور فرشتوں کی اور سب انسانوں کی عنت ہوتی ہے۔ اس لعنت یا آگ میں جس پر عنت دلائی گئی ہے ہمیشہ رہیں گے نہ ان سے عذاب ہلکا کیا جائے گا اور نہ انہیں مہبت کی جائے گی البتہ وہ دُک جو اس کے بعد توبہ کر لیں اور اپنے اعمال کی اصلاح کریں۔ بے شک اللہ تعالیٰ ان کو معاف کرنے والے رحم کرنے والے ہیں اور یہود کے بارے میں (سنندہ آیت نازل ہوئی) بے شک جن لوگوں نے موسیٰ علیہ السلام پر ایمان لے کر لیا ہے اللہ تعالیٰ ان کا انکار کیا پھر کفر میں پڑ گئے ہیں۔ تو ان کی توبہ ہرگز قبول نہ کی جائے گی جب حالت نزع (غرغره) میں پہنچ گئے یا حالت کفر میں مر گئے، یہی لوگ تو گمراہ ہیں بدشہ جن لوگوں نے کفر اختیار کیا اور کفر ہی کی حالت میں مر گئے ان میں سے کسی سے بھی ہرگز قبول نہ کیا جائے گا زمین بھر سونا یعنی اتنی مقدار کہ جوزمین کو بھر دے، اگر وہ اسے معاوضہ میں دینا چاہے، ان کی خبر پر فدا داخل کی گئی، اللہ تعالیٰ کے شرط کے مشابہ ہونے کی وجہ سے اور اس بات پر آگاہ کرنے کے لیے کہ عدم قبول کا سبب موت ہی الکفر ہے (نہ کہ محض کفر) یہی وہ دُک ہیں جن کے لیے دردناک عذاب ہے جن کے لیے کوئی بھی مددگار عذاب سے بچانے والا نہ ہوگا۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

وَ اذْکُرْ اِذْ حٰیثُ اَخَذَ اللّٰهُ مِیْثَاقَ النَّبِیِّیْنَ۔

قَوْلًا: حَیْثُ، فظ حَیْثُ سے اشارہ کر دیا کہ اِذْ ظرفیہ ہے اور اذکر فعل محذوف سے متعلق ہے۔ اس آیت کی متعدد تفسیریں کی گئی ہیں یہ آیت بھی مشکل ترکیبی مقامات میں شمار ہوتی ہے۔

صاحب جلالین کی اختصار کردہ ترکیب: وَ اِذْ اَسْتٰیْنٰ فِیْہِ اِذْ ظَرْفِیۃٌ مُّتَعَلِّقٌ بِفَعْلِ مَحْذُوفٍ اذْکُرْ کے، لَمَّا، م کے فتح کے ساتھ برائے ابتداء اور معنی قسم جو کہ اخذ میثاق سے مفہوم ہیں، کی تاکید کے لیے م کو با لکسر بھی پڑھا گیا ہے اِخْذ کے متعلق، دونوں صورتوں میں مَ، موصولہ ہے تَیْذِکُمْ اِیَّاهُ، اور ایک قراءت میں۔ اَتَیْذِکُمْ، لَتُؤْمِنُنَّ جواب قسم اِیَّاهُ م محذوف جو کہ موصول کی طرف راجع ہے۔

مَا موصولہ ہے جائز ہے کہ متضمن بمعنی شرط ہو اور لَتُؤْمِنُنَّ ق م مقام جواب قسم اور جواب شرط ہو۔

قَوْلًا: اَفَرَرْتُمْ اسْتَفْہَمَ بمعنی امر ہے، استفہام تقریری بھی ہو سکتا ہے، اَفْعِیْرَ، میں ہمزہ انکار کا ہے، لہذا یہ شبہ ختم ہو گیا کہ اللہ کو سوال کرنے کے کیا معنی؟

قَوْلًا: بِالتَّصْدِیْقِ وَ التَّکْذِیْبِ اس اضافہ کا مقصد ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلَ: اللہ تعالیٰ کے قول، لا صرف کا مطلب ہے کہ ہم انبیاء میں فرق نہیں کرتے بلکہ سب کو مساوی سمجھتے ہیں حالانکہ اہل سنت والجماعت کا عقیدہ ہے کہ انبیاء بہ بلانہ فضیلت و درجات میں مختلف ہیں اور یہی بات تِلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضٍ سے معلوم ہوتی ہے۔

جواب: تفریق نہ کرنا تصدیق و تکذیب کے اعتبار سے ہے نہ کہ فضیلت و درجات کے اعتبار سے، یعنی ہم یہودی کی طرح بعض کی تصدیق اور بعض کی تکذیب نہیں کرتے۔

قَوْلًا: مخلصون۔

سُئِلَ: مسلمون کی تفسیر مخلصون سے کرنے میں کیا فائدہ ہے؟

جواب: مسلمون بمعنی مخلصون اس سے کیا گیا ہے کہ نفس ایمان تو آئمنا سے مفہوم ہے۔

قَوْلًا: وَشَهِادَتِهِمْ۔ اس میں اشارہ ہے کہ اس کا عطف بتقدیر بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ پر ہے اور فعل معطوف تاویل میں اس کے ہے۔

قَوْلًا: قَدْ۔ حذف قد میں اشارہ ہے کہ واؤ حالیہ ہے نہ کہ عاطفہ۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

مِثَاق۔ اسم، عہد و پیمانِ اِصْر۔ بھاری بوجھ، سخت و دشوار اور محنت شاقہ، الاسباط، سبط، کی جمع ہے ولد الولد، ولد البنات پر بھی تعلیماً اطلاق ہوتا ہے، حفید یعنی ولد الابن پر بھی اس کا اطلاق ہوتا ہے، والاسباط من الیہود، القبیلۃ من العرب کے مقابلہ میں استعمال ہوتا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

مِثَاق کہاں ہوا؟

مِثَاق کا لفظ قرآن کریم میں متعدد جگہ استعمال ہوا ہے اور اس کے معنی عہد و پیمان کے ہیں۔ اب یہ مِثَاق کہاں ہوا ہے؟ یا تو عالم ارواح میں یا دنیا میں بذریعہ وحی، دونوں احتمال ہیں۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے بندوں سے تین طرح کے عہد لیے ہیں۔

پہلے میثاق کا ذکر:

وَاِذَا حُرِّفَ فِي السُّبُورِ بِرُكُوعٍ تَحْتَ يَدَيْهِ - اس عہد کا مقصد یہ تھا کہ تمام بنی نوع انسان خداوند تعالیٰ اور جو بیت عامہ پر اعتقاد رکھے۔

دوسرے میثاق کا ذکر:

وَإِذَا أَحَدُ اللَّهِ مِيثَاقَ الدِّينِ أَوْ تَوَاتُرَ الْكُتُبِ لُتَبَيِّنَهُ لِلنَّاسِ وَلَا تَكْتُمُوهُ الْحَقَّ يَهْدِيهِ لَكُمْ فِي أُمُورٍ كَثِيرٍ مِّنْهُمَا بَلَّغُوا الْكُلَّ بِحَقِّهِ وَلَا تَقْلِبُوهَا فِي يَدَيْكُمْ - یہ کیا تھا کہ وہ حق و نہ پہنچائیں۔

تیسرے عہد کا بیان:

وَإِذَا أَحَدُ اللَّهِ مِيثَاقَ النَّبِيِّ لِمَا تَنْهَكُم مِّنْ كِتَابٍ وَحُكْمَةٍ تَحْتَ يَدَيْهِ -

یہ میثاق کس چیز کے بارے میں لیا گیا؟

اس میں اقوال مختلف ہیں، حضرت علی رضی اللہ عنہ اور حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما فرماتے ہیں کہ اس سے مراد نبی کریم ﷺ ہیں جنہوں نے یہ عہد تمام انبیاء سے لے کر محمد ﷺ کے بارے میں کیا تھا کہ کروہ خود ان کا زمانہ پائیں تو ان پر ایمان لائیں اور ان کی تائید و نصرت کریں اور اپنی اپنی امتوں کو بھی ہدایت کر جائیں۔

حضرت حاکم، سنن بصری اور قتادہ رحمہم اللہ فرماتے ہیں کہ یہ میثاق انبیاء سے لے کر یہ کیا تھا کہ وہ آپس میں ایک دوسرے کی تائید و نصرت کریں۔ (بہ کثیر، معروف)

فائدہ: یہاں یہ بات قابل غور ہے کہ حضرت محمد ﷺ سے پہلے ہر نبی سے یہی عہد یہاں جاری رہا ہے اور اسی عہد کی بنا پر ہر نبی نے اپنی امت کو بعد میں آنے والے نبی کی خبر دی اور اس کا ساتھ دینے کی ہدایت و تاکید کی ہے، عین قرآن میں وحدیت میں نہیں بھی اس امر کا پتہ نہیں چلتا ہے کہ حضرت محمد ﷺ سے ایسا عہد لیا گیا ہو یا آپ ﷺ نے اپنی امت کو کسی بعد میں آنے والے نبی کی خبر دے کر اس پر ایمان لانے کی ہدایت فرمائی ہو۔

فَمَنْ تَوَلَّى بَعْدَ ذَلِكَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ ، اس ارشاد کا مقصود اہل کتب کو تنبیہ رہا ہے کہ تم امت کے عہد کو توڑ رہے ہو محمد ﷺ کا انکار اور ان کی مخالفت کر کے اس میثاق کی خلاف ورزی کر رہے ہو جو تمہارے انبیاء سے یہ کیا تھا کہ

اب تم ایمان کی حدود سے نکل چکے۔ یعنی اللہ کی طاعت سے خارج ہو گئے۔

اگر نبی ﷺ کی بعثت انبیاء کے زمانہ میں ہوتی تو ان سب کے نبی آپ ہی ہوتے ورنہ تمام انبیاء آپ کی امت میں شمار ہوتے اس سے معلوم ہوا کہ آپ کی شان محض نبی مت کی نہیں بلکہ نبی انبیاء کی بھی ہے، چنانچہ ایک حدیث میں آپ خود ارشاد فرماتے ہیں۔ اگر آج مومن علیہ السلام بھی زندہ ہوتے تو ان کو بھی میری اتباع کے مدد و چارہ کار نہیں تھا۔

ایک دوسری حدیث میں ارشاد فرمایا کہ جب حضرت عیسیٰ علیہ السلام نازل ہوں گے تو وہ بھی قرآن حکیم و تمہارے نبی ہی کے احکام پر عمل کریں گے۔ (معارف، ابن کثیر)

اس سے معلوم ہوا کہ آپ ﷺ کی نبوت عامہ اور شریعت اور آپ ﷺ کی شریعت میں سابقہ تمام شریعتیں مدغم ہیں اس کی تائید آپ کے اہل بیان سے بھی ہوتی ہے آپ کا ارشاد ہے۔ بُعِثْتُ اِلَى النَّاسِ كَافَّةً۔ ہذا یہ جھنڈا کہ آپ کی نبوت آپ کے زمانہ سے قیامت تک کے لیے ہے صحیح نہیں ہے۔ بلکہ آپ کی نبوت کا زمانہ اتنا وسیع ہے کہ وہ علیہ السلام کی نبوت سے پہلے شروع ہوتا ہے جیسا کہ ایک حدیث میں آپ ﷺ فرماتے ہیں "كُنْتُ سَيِّدًا بَيْنَ الرُّوحِ وَالْجَسَدِ" محشر میں شفاعت کبریٰ کے لیے پیش قدمی کرنا اور تمام نبیوں کا آپ کے جہندے سے جمع ہونا، مرثیہ معرث میں بیت المقدس میں تمام انبیاء کی امامت کرنا حضور ﷺ کی نبیات عامہ اور امامت عظمیٰ کے آثار ہیں۔

كَيْفَ يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِسْلَامِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرُّسُولَ حَقٌّ (الآیہ) یہاں پھر اسی بات کا مدعا دیا جا رہا ہے جو اس سے پہلے بارہا بیان کی جا چکی ہے کہ نبی ﷺ کے مہد میں عرب کے یہودی و عجمیوں نے چکے تھے اور ان کی زبانوں تک سے اس امر کی شہادت داہو چکی تھی کہ آپ ﷺ نبی برحق ہیں اور جو عظیم آپ لائے ہیں وہ وہی تعلیم ہے جو پچھلے انبیاء لاتے رہے ہیں اس کے بعد انہوں نے جو پچھلے وہ محض تعصب، ضد اور حق کی دشمنی، اس پرانی عادت کا نتیجہ تھا جس کے وہ صدیوں سے مجرم چلے آ رہے تھے۔

إِلَّا الَّذِينَ قَالُوا آمَنَّا بَعْدَ ذَلِكَ (الآیہ) لیکن جو مرتد ہونے کے بعد شرمندہ ہوئے اور توبہ کی دراپنے عقائد و اعمال کی اصلاح بھی کر لی تو اللہ تعالیٰ ان کے گناہوں کو معاف فرمائے گا اور انہیں دنیا میں عمل خیر کی طرف و آخرت میں جنت کی طرف رہنمائی کرنے والا ہے۔

مرتد کی بھی توبہ قبول ہے:

کوئی بھی گناہ کیوں نہ ہو، توبہ کرنے سے معاف ہو جاتا ہے، توبہ میں شرط یہ ہے کہ اس قسم کا گناہ سوویسی ہی توبہ کرے ظم سے توبہ یہ ہے کہ مظلوم سے معاف کرے سو دشواری سے توبہ یہ ہے کہ پچھلے گناہوں کو پس کرے ورنہ اگر یہ نہ کیا مگر توبہ پتی کہاں نہ امت کی تو حقوق اللہ معاف اور حقوق العباد باقی رہیں گے۔ (معدنہ)

اِنَّ الدِّينَ كَفَرُوْا بَعْدَ اِيْمَانِهِمْ ثُمَّ اِذَا دُوْا كُفْرًا (الآیۃ) مطلب یہ ہے کہ مرتد ہونے کے بعد اس ارتداد پر اڑے رہے اور توبہ نہ کی اور اسی حالت میں غرغره کی حالت آگئی تو ان کی توبہ قبول نہ ہوگی۔

حدیث شریف میں آیا ہے کہ اللہ تعالیٰ قیامت کے دن ایک جہنمی سے کہے گا کہ اگر تیرے پاس دنیا بھر کا سامان ہو تو کیا اس عذابِ نار کے بدلے اسے دینا پسند کرے گا؟ وہ کہے گا ”ہاں“ اللہ تعالیٰ فرمائے گا میں نے دنیا میں تجھ سے اس سے کہیں زیادہ آسمانِ بات کا مٹا بہ کیا تھا کہ میرے ساتھ شرک نہ کرنا، مگر تو شرک سے باز نہیں آیا۔

(مسند احمد، ہکذا اخرجہ لبحاری و مسند، اس کلیں)

اس سے معلوم ہوا کہ کافر کے لیے دائمی عذاب ہے اس دنیا میں اگر کچھ کارِ خیر بھی کیے ہوں گے تو وہ بھی کفر کی وجہ سے ضائع ہو جائیں گے۔ جیسا کہ حدیث شریف میں ہے کہ عبد اللہ بن جدعان کے بابت پوچھا گیا کہ وہ مہمان نواز، غریب پرور تھا اور غلاموں کو آزاد کرنے والا تھا کیا یہ اعمال اسے نفع دیں گے؟ آپ ﷺ نے فرمایا نہیں، کیوں کہ اس نے ایک دن بھی اللہ سے اپنے گناہوں کی معافی نہیں مانگی۔ (مسلم)

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ اِى ثوابہ و بوالجہۃ حَتَّى تُنْفِقُوا مِمَّا تُحِبُّونَ ؕ مَنِ انْزَالُكُمْ
وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَاِنَّ اللّٰهَ بِهِ عَلِيمٌ ؕ فَمَحَارَبِی غنیمت و من ثَمَارِی اَسْبُوْدُ اَنْتَ عَلٰی مَنِّ اِبْرَاهِمَ و کان
لَا کُلُّ نَحْوِہِ اِلَّا سَبَابُ کُلِّ الطَّعَامِ کَانَ جِلًّا حِلًّا لِبنی اِسْرَآئِیلَ اِلَّا مَا حَرَّمَ اِسْرَآئِیلُ عَصَوْتُ عَلٰی نَفْسِہِ
و بوالا لَی سَاحِصٌ لَہِ عَرَفِ اِسْمَاعِیلَ و اَمَّا فِدْرَانُ شَمٰی لَا کُنْہِ و حَرَّمَ عِنْدَہُ مِنْ قَبْلِ اَنْ تُنْزَلَ التَّوْرَةُ
و دَنَتْ عَدِ اِبْرَاهِمَ و مَن کُنْ عَلٰی عَمَلِہِ حَرَامًا کَمَا رَحِمُوا قُلْ فَاَنْتَوَا بِالْتَّوْرَةِ فَاَتَلُوْہَا سَمِیْسَ سَدُو فَوْنُکُمَ
اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ؕ مَن فَمَنہَا و مَن اِسْرَآئِیلَ فَمَنِ افْتَرٰی عَلٰی اللّٰهِ الْکَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ اِی
فَمَنُ الْخُجَرِ اَنْ الْخُرْنَمَ اَمَّ کَانَ مِنْ حَمَلِہِ عَصَوْتُ لَا عَمٰی عَمَلِہِ اِبْرَاهِمَ ؕ فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الظَّالِمُوْنَ ۝۱۱
اَلْحَاقِیْنَ اَلْحَقَّ اِی اَلْحَقَّ قُلْ صَدَقَ اللّٰهُ فِی بَدَا کَحَمَلِہِ بَا اَحْمَرِہِ فَاَتَبِعُوا مِلَّةَ اِبْرٰہِیْمَ اَنِّی اَلْحَقُّ
حَنِیْفًا مَّا لَا عَرَّ کُنْ دِیْنِ اِی دِیْنِ الْاِسْلَامِ وَمَا کَانَ مِنَ الْمُشْرِکِیْنَ ؕ و سَمِیْسَ اَمَّ فَمَنُ اَفْتَرٰی فِی نَفْسِکُمَ
اِنْ اَوَّلَ بَیْتٍ وُضِعَ لِّلنَّاسِ فِی الْاَرْضِ لَلَّذِیْ بِبَکَّةٍ لَّہِ اَعْمَہُ فِی مَکَہُ سَمِیْسَ اَمَّ فَمَنُ اَفْتَرٰی فِی
اَحْمَرِہِ اِی مَدِیْنِہِ بَا اَمْسِیْنِہُ فَمَنُ اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ
حَدَّثَ اَلْحَقِیْحِیْسَ و فِی حَدِّثَ اَنَّهُ اَوَّلُ مَدِیْنِہِ عَلٰی وَحْدِہِ اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ
مَدِیْنِہِ اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ
فِیہِ اَیْتِیْنِ مَدِیْنِہِ اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ
مَدِیْنِہِ اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ
وَمَنْ دَخَلَهُ کَانَ اٰمِنًا لَا تُعْرَضُ لَہُ غَنَبٌ اَوْ ظَنَبٌ اَوْ عِیْرَدَنَتٌ وَلِلّٰهِ عَلٰی النَّاسِ حِجُّ الْبَیْتِ وَاحِدٌ کَسَرَ
اَلْحَمْدَ و فَمَنُ اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ
مَدِیْنِہِ اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ اِی اَحْمَرِہِ
فَاِنَّ اللّٰهَ عَنِیْ عَنِ الْعٰلَمِیْنَ ؕ اَلْاَنَسِ و اَلْحَرِ و اَلْمَدِیْنِہِ و عَنِ عَمَلِہِہِہِ قُلْ یَا اَہْلَ الْکِتٰبِ لِمَ تَکْفُرُوْنَ بِاٰیٰتِ اللّٰهِ
اَسْرَارَ و اَللّٰهُ شَہِیْدٌ عَلٰی مَا تَعْمَلُوْنَ ؕ فَمَحَارِبِی غنیمت و مَن ثَمَارِی اَسْبُوْدُ اَنْتَ عَلٰی مَنِّ اِبْرَاهِمَ
دَنَتْ عَدِ اِبْرَاهِمَ و مَن کُنْ عَلٰی عَمَلِہِ حَرَامًا کَمَا رَحِمُوا قُلْ فَاَنْتَوَا بِالْتَّوْرَةِ فَاَتَلُوْہَا سَمِیْسَ سَدُو فَوْنُکُمَ
اِنْ کُنْتُمْ صٰدِقِیْنَ ؕ مَن فَمَنہَا و مَن اِسْرَآئِیلَ فَمَنِ افْتَرٰی عَلٰی اللّٰهِ الْکَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذٰلِکَ اِی
فَمَنُ الْخُجَرِ اَنْ الْخُرْنَمَ اَمَّ کَانَ مِنْ حَمَلِہِ عَصَوْتُ لَا عَمٰی عَمَلِہِ اِبْرَاهِمَ ؕ فَاُولٰٓئِکَ هُمُ الظَّالِمُوْنَ ۝۱۱

عَنْ يَهُودٍ عَلَى الْاَوْسِ وَالْحِمْيَرِ مَعْطَاهُ تَأْلُفُهُمْ فَكَرَبَهُ بِمَا كَانَ بَيْنَهُمْ فِي اخَابِيَّتِهِ مِنَ الْفَسَادِ
 يَأَيُّهَا الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا اِنْ تَطِيعُوْا فَرِيْقًا مِّنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوْا الْكِتٰبَ يَرْدُّوْكُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ كُفْرِيْنَ
 وَكَيْفَ تَكْفُرُوْنَ اَسَنْتُمْ مِّمَّنْ يَرْسَعُ وَاَنْتُمْ تُتْلٰى عَلَيْكُمْ اٰيٰتُ اللّٰهِ وَفِيْكُمْ رَّسُوْلُهُ وَمَنْ يَّعْتَصِمْ
 بِاللّٰهِ فَقَدْ هُدِيَ اِلٰى صِرَاطٍ مُّسْتَقِيْمٍ

ترجمہ: جب تک اپنے محبوب ماؤں کو خرچ نہ کرو گے (صدقہ نہ کرو گے) ہرگز نیکی کا اجر جو کہ بہت سے
 حاصل نہ کر سکا گے اور جو چیز بھی تم خرچ نہ کرو گے وہ اس سے بخوبی واقف ہے ہذا وہ اس کی جزا دے گا، اور نازل ہوئی
 جب یہودیوں نے یہ بات سنی کہ تم اس بات کا دعویٰ کرتے ہو کہ تم مصلحت ابراہیمی پر ہوں گے وہ تو مصلحت کا ذات ہے
 وہاں ہاتھ پٹے نہیں تھے۔ (اور تم ہاتھ پٹے ہو)۔ یہاں بھی یہی حال تھا جو اس کے پاس تھا وہاں بھی
 (ایکتاب) نے اپنے اوپر حرام کر لیا تھا اور وہ مٹ تھا، ایسا اس وقت کیا تھا کہ جب ان کو عرق النساء کا مرض لاحق
 ہوا تھا (نساء) فتنہ خون کے ساتھ اور قہر الف کے ساتھ (بروزن صفا) ہے، (حضرت یعقوب علیہ السلام) نے نذر دینی
 تھی کہ میں شفا، باب ہو یا تو اس کو میں نہ دے گا، چنانچہ نبیوں نے اس کو اپنے اوپر ممنوع قرار دیا، یہاں تک کہ
 نازل ہونے کے قبل کیا تھا اور یہ (مقدمہ) ابراہیم علیہ السلام کے بعد ہوا، اور یہ حرمت حضرت ابراہیم علیہ السلام کے زمانہ
 میں نہیں تھی جیسا کہ تم سمجھتے ہو۔ تو آپ ان سے کہے کہ قورت اور اس کو پڑھو تاکہ تمہارے قور کی صدقتوں سے
 ہو جائے اگر تم اس دعوے میں سچے ہو تو وہ ہٹ جائے روکے اور قورات نہ لائے۔ اللہ تعالیٰ نے فرمایا سو جو شخص اس کے دینی
 بہت کے ظاہر ہونے کے بعد بھی اللہ پر بہتان تراشی کرے کہ تحریم یعقوب علیہ السلام کی جانب سے تھی نہ کہ ابراہیم
 علیہ السلام کے عہد میں تو یہی لوگ ہیں ظالم (یعنی) حق سے باطل کی طرف تجاوز کرنے والے ہیں آپ ہدایت کے
 دیگر باتوں کی طرح اللہ نے یہ بات بھی سچ فرمادی تو تم سیدھی راہ والے ابراہیم علیہ السلام کے دین کی دس پر میں ہوں
 پیروی کرو یعنی یہ دین سے (عارض کر کے) دین اسلام کی جانب رخ کر کے اور (حضرت ابراہیم علیہ السلام) مشرکوں
 میں سے نہ تھے، اور آئندہ آیت اس وقت نازل ہوئی جب یہود نے کہا تھا کہ ہم راقبہ تمہارے قبیلے سے قدیم ہے، اس
 نے پہلے جو معبد کے طور پر گول کے لیے مبارک بنا کر وضع کیا گیا وہ بے جوئے میں ہے، مگر میں ایک غت نہ بھی
 ہے ہمارے ساتھ، بے کوئے اس لیے کہتے ہیں کہ ہمارے معنی توڑنے، پھوڑنے کے ہیں چونکہ یہ بڑے بڑے جہادوں
 (ظالموں) کی برہنوں کو جو اس کے انہدام کا قصد کریں توڑ کر رکھ دیتا ہے۔ اس کی قیہ فشتوں نے کی تھی اس کے بعد
 مسجد قصی قیہ کی بنی واران دونوں کے درمیان چار پیس ساں کافی حد ہے، جیسا کہ صحیحین کی حدیث میں وارد ہے، وریب
 حدیث میں ہے کہ آسمانوں اور زمینوں کی تخلیق کے وقت کتب پر انہدام کے کی شکل میں جو چیز نمودار ہوئی تھی وہ یہ تھی

اس کے بعد زمین کو سسے نیچے سے پھیلایا گیا، (مُبْرُکاً) الٰہی سے حل ہے ای ذابِ رُکۃ، اور اہل علم کے یہ ہدایت
 داتا ہے اس سے کہ یہ ان کا قہر ہے۔ اس میں کھلی ہوئی نشانیں ہیں ان ہی میں سے مقدم ابرہیم علیہ السلام ہے یعنی وہ
 پتھر کہ تمہیں بیت اللہ کے وقت جس پر (حضرت ابرہیم علیہ السلام) کھڑے ہوتے تھے۔ آپ کے قدموں کے اس میں
 نشان پڑ گئے اور زمانہ دراز کے باوجود راگوں سے بار بار مس کرنے کے باوجود آثار تک باقی ہیں۔ اور ان ہی نشانوں میں
 سے اس میں نیکیوں کے اجر کا وہ نام ہونا ہے۔ اور کوئی پرندہ اس کے اوپر سے نہیں گزر سکتا۔ اور جو کوئی اس میں داخل
 ہو جائے وہ مامون ہو جاتا ہے قتل یا ظلم وغیرہ کے سے اس سے تعرض نہیں کیا جاتا تھا۔ اور لوگوں پر اللہ کے یہ بیت اللہ
 حاجت و ادب ہے (حج) کے مصدر میں حاء کا فتنہ و راء و لغت میں۔ حَجَّ: یعنی قصد، ور (من استطاع البلیہ
 سَبِيلًا) النَّاسُ، سے بدل ہے جو وہاں تک پہنچنے کی قدرت رکھتا ہو، (استیعاب) کی تفسیر آپ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمادی۔
 (سواری اور سفر خرچ) سے فرمائی۔ روایت یہ اس کو حاتم وغیرہ نے اور جو کوئی اللہ کا شکر کرے اور جو اس پر حج فرض کیا ہے
 (اس کا منہ بند) تو اللہ تعالیٰ سے مواویں سے یعنی جن و انس اور مرد و عورت ان کی عبادت سے بے نیاز ہے۔ آپ کہتے کہ۔
 اہل کتاب تم اللہ کی آیتوں قرآن کا کیوں نکار کرتے ہو؟ درحقیقت اللہ تمہارے اعمال پر شہد ہے تم کو اس کی جزا دے
 گا۔ آپ کہتے۔ اہل کتاب تم اس شخص کو جو ایمان لا چکا ہے اللہ کے دین سے نبی صلی اللہ علیہ وسلم کی تکذیب اور ان کی عداوت
 کو چھپا کر کیوں روکتے ہو؟ اس راہ (دین) میں سچی نکالتے ہو (عوضاً) مصدر ہے مُعَوَّجۃ، کے معنی میں ہے، یعنی حق
 سے انحراف مرے، حالانکہ تم جانتے ہو کہ پسندیدہ اور سچی دین اللہ ہی ہے جیسا کہ تمہاری کتاب میں موجود ہے۔ اور اللہ
 تعالیٰ کفر و تکذیب وغیرہ تمہارے اعمال سے بے خبر نہیں ہے اور اس نے تم کو محض ایک وقت تک مہلت دے رکھی ہے
 پھر تم کو اس کی سزا دے گا (آئندہ آیت اس وقت نازل ہوئی) کہ جب بعض یہودیوں کا نذرانہ اس و خزانہ پر ہوا تو ان کی
 آپسی الفت و محبت نے ان کو غضب ناک کر دیا، چنانچہ ان یہودیوں نے ان کے زمانہ جاہلیت کی (آپسی) فتنہ کی باتوں
 کا ذکر چھیڑ دیا جس کی وجہ سے وہ آپس میں جھگڑنے لگے قریب تھا کہ آپس میں خون ریزی ہو جائے۔ اے ایمان والو
 کہ اہل کتاب کے کسی فریق کی بات مانو کہ تم کو تمہارے ایمان، نے کے باوجود کافران کر چھوڑیں گے اور تم اس
 طرح کفر کر سکتے ہو استفہام تعجب اور توجہ کے لیے ہے، حالانکہ تمہیں اللہ کی آیتیں پڑھ کر سنائی جاتی ہیں اور تمہارے
 درمیان اس کا رسوں موجود ہے اور جو اللہ کو مضبوط پکڑتا ہے تو وہ سیدھی راہ کی طرف ہدایت کیا جاتا ہے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: تَدُلُّوْا، تم حاصل کرو گے، تم پڑو گے (اس) مضارع جمع مذکر حاضر، مال ینال ینال ینال پھینکا، حاصل کرنا۔
 قَوْلُهُ: اِیْ ثَوَابَ مَن مِّنْکُمْ مَّنْ رَّاهُ شَرَّہُ کَرِّیْہُ کہ عبارت حذف مضارع کے ساتھ ہے۔ اس سے کہ نفس

بڑا تو نیک عمل کرنے کو کہتے ہیں جس کا وجود عمل نیک کرنے سے ہو جاتا ہے ابستہ عمل نیک کا اجر و ثواب محبوب و پسندیدہ چیز خیرِ خُش کرنے سے حاصل ہوتا ہے۔

قَوْلٌ: تَصَدَّقُوا تُنْفِقُوا کی تفسیر تَصَدَّقُوا سے کر کے اشارہ کر دیا کہ مطلق انفاق خواہ اپنی ذات پر ہو یا برے کاموں میں ہو مراد نہیں ہے بلکہ فی سبیل اللہ صدقہ کرنا مراد ہے۔

قَوْلٌ: مِمَّا تُحِبُّونَ، مَا تَبْعِیْہِہ ہے، اس لیے کہ ایک قراءت میں بَعْضُ مَا تُحِبُّونَ ہے۔

قَوْلٌ: کُلُّ الطَّعَامِ الْفَلَاحِ مہرب کا ہے اِی کُلُّ الْاَطْعِمَةِ الَّتِی کَانَتْ تَدْعِی الْیَہُودُ حُرْمَتِہَا عَلٰی اِبْرَہِیْمَ۔

قَوْلٌ: عِرْقُ النِّسَاءِ، عرق النساء، اکثر پائیں سرین سے شروع ہو کر گھٹنے اور بعض اوقات ٹخنے تک اترتا ہے اگر یہ مرض زیادہ دنوں تک رہے تو مریض سنگڑا ہو جاتا ہے۔ (شرح موجز، قرآنی)

قَوْلٌ: اِنَّا عَلَیْہَا اِتِّبَاعُ مَسِّ اِبْرَہِیْمَ عَلَیْہِ السَّلَامُ سے مراد امت اسلام کی اتباع ہے اس لیے کہ امت ابراہیمی ملت اسلامی ہی تھی، اور آپ ﷺ بھی اسی امت ابراہیمی پر تھے۔

قَوْلٌ: مَتَعَبَّدًا، یہ لفظ بڑھا کر اشارہ کر دیا کہ اول بیت سے مطلق اول بیت مراد نہیں بلکہ عبادت گاہ کے طور پر اول بیت مراد ہے۔

قَوْلٌ: لِّلَّذِیْ بَنَیْہِہٖ مِیْمٌ تاکید ہے اس کو، مِمَّا خَلَقْتِہِ بھی کہتے ہیں۔ دراصل یہ لام مبتداء پر اس کی تاکید کے لیے داخل ہوتا ہے مگر جب مبتداء پر ان داخل ہو جاتا ہے تو ان اپنی صدارت کی خاطر اس لام کو خبر کی طرف دھکیل دیتا ہے اس لیے اس لام کو لام مضحکہ کہتے ہیں۔

مکہ اور مکہ ہمد حرام کے نام ہیں، یہ دونوں لغت ہیں، اور یہ بھی کہا گیا ہے کہ مکہ، مقدم بیت اللہ کا نام ہے اور مکہ ہمد حرام کا نام ہے، اور بعض لوگوں نے کہا ہے کہ مسجد حرام کا نام مکہ ہے اور مکہ پورے حرم کا نام ہے اور ہنگہ کو بکہ اس لیے کہتے ہیں کہ اس کے معنی ازدحام الناس کے ہیں طواف کے وقت چونکہ ازدحام ہوتا ہے اسی لیے اس کو بکہ کہتے ہیں، اور بعض حضرات نے کہا ہے کہ بَک کے معنی 'ذوق' کے معنی ہیں کوٹنا، توڑنا، مروڑنا، اس لیے کہ جس خطہ لمہ و جابر نے بھی اس کو ترچھی نگاہ سے دیکھا اور اس کو نقصان پہنچانے کی کوشش کی اس کی گردن مروڑ دی گئی، اور مکہ، تسمیہ کی وجہ سے بارے میں بعض حضرات نے کہا ہے کہ قلت، کی وجہ سے مکہ کہا جاتا ہے، عرب بولتے ہیں مَلِكُ الْفَصِيلِ ضَرْعُ اُمِّہٖ جب کہ بچہ ماں کا دودھ پی کر ختم کر دے اور ق موم میں ہے چونکہ مکہ گناہوں کو مٹا دیتا ہے اور یہ تَمَلُّکُ الذُّنُوبِ سے مشتق ہے اِی تَمَحُّوہَا وَتُرِیْلُہَا

مکہ کے بہت سے نام ہیں:

| | | | |
|----------------|------------------------|----------------|----------------|
| ۱ مکہ | ۲ مکہ | ۳ البیت العتیق | ۴ البیت الحرام |
| ۵ البلد الامین | ۶ المامون | ۷ ام الرحیم | ۸ ام القری |
| ۹ صلاح | ۱۰ العرش | ۱۱ القادس | ۱۲ المقدسہ |
| ۱۳ البناسۃ | ۱۴ نون اور باء کے ساتھ | ۱۵ الحاطمہ | ۱۶ الرأس |
| ۱۷ کوئٹہ | ۱۸ البلدة | ۱۹ البنیۃ | ۲۰ الکعبہ |

(اعراب القرآن)

مجہد نے کہا کہ، ہاء میم سے بدل گئی ہے جیسے سہد اور سہد، اور رازب و لزہم میں۔

قَوْلًا: تَطْلُبُونَ السَّبِيلَ، یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ سبیل مذکر ہے لہذا تَبْغُوْنَهَا کے بجائے تَبْغُوْنَهُ ہونا چاہئے۔

جَوَابٌ: سبیل چونکہ مذکر اور مؤنث دونوں استعمال ہوتا ہے لہذا تَبْغُوْنَهَا درست ہے۔

قَوْلًا: مَصْدَرٌ بِمَعْنَى مُعَوَّجَةٍ، یہ اس سوال کا جواب ہے کہ عَوَّجًا، السَّبِيل سے حال ہے حالانکہ اس کا حمل السبیل پر صحیح نہیں ہے۔

جَوَابٌ: عَوَّجًا، مُعَوَّجًا کے معنی میں ہے۔ عَوَّج عین کے کسرہ کے ساتھ غیر مجسم اشیاء کی کجی کے لیے استعمال ہوتا ہے مثل عقل فہم اور عَوَّج عین کے فتح کے ساتھ مجسم اشیاء مثلاً دیوار وغیرہ کی کجی کے لیے استعمال ہوتا ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

قَوْلًا: جَلًّا، (ض) جَلًّا وَخَلَالًا، دونوں مصدر ہیں بمعنی حلال ہونا۔

قَوْلًا: بَكَّةً، مِم اور باء چونکہ قریب المخارج ہیں اس لیے مِم کو باء سے بدل دیا جیسا کہ لازم و لازب کر لیا جاتا ہے۔

قَوْلًا: لِلَّذِي بِبَكَّةَ، یہ امام تاکید مزحلہ ہے، دراصل یہ ان کی خبر پر داخل ہونے والا وہ لام ہے جس کو ان نے اپنی صدارت کی وجہ سے اپنی خبر کی طرف دھکیل دیا ہے، مزحلہ کے معنی میں دھسید ہوا۔

استخدام: مَنْ دَخَلَهُ كَانْ آمَدًا میں صنعت استخدام ہے اس سے کہ مقدم ابراہیم سے جائے قدم مراد ہے۔ اور اس کی طرف بوٹنے والی و خدائی ضمیر سے مطلق حرم مراد ہے، اس کو استخدام کہتے ہیں کہ جمع سے ایک معنی مراا ہوں اور اس کی طرف بوٹنے والی ضمیر سے دوسرے معنی مراد ہوں۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْح

رابطہ: سابق میں صدقہ کافر کا ذکر تھا کہ صدقہ اور کسی بھی کار خیر سے ایمان کے بغیر کوئی فائدہ نہیں ہوگا۔ یہاں مومن سے صدقہ اور کار خیر کا ذکر ہے۔

لَنْ تَنَالُوا الْبِرَّ (پڑ) نیکی، بھدائی، یہاں مطلقاً عمل صالح یا جنت مراد ہے۔

آیت مذکورہ اور صحابہ کرام رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ کا جذبہ عمل:

صحابہ کرام رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمْ جو کہ قرآن کریم کے اولین مخی طرب تھے اور آپ ﷺ کے باطنی شہداء و راجعہ مقولہ پر عمل کرنے والے عاشق، اس آیت کے نازل ہونے پر ہر ایک نے اپنی اپنی محبوب چیزوں پر نظر ڈالی اور ان کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنے کے لیے اللہ کے رسول ﷺ کے سامنے درخواست پیش کرنے لگے، انصار مدینہ میں ایک صحابی بوطحہ جو کہ بادشیت تھے مسجد نبوی کے بالکل قریب بالمقابل ایک بہت عمدہ باغ تھا اس میں ایک کنوئیں بھی تھی جو کہ بیرجہ کے نام سے مشہور تھا اس کا پانی نہایت عمدہ و نہایت شیریں تھا، اب اس باغ کی جگہ باب مجیدی کے سامنے صطفیٰ مناز کے نام سے عمارت بنی ہوئی ہے جس میں زمرین مدینہ قیامت کرتے ہیں اس کے شانِ شرق کے گوشہ میں یہ بیرجہ، اب تک اسی نام سے موجود ہے آپ ﷺ بھی بھی اس باغ میں تشریف لے جاتے اور بیرجہ، کا پانی نوش فرماتے، آپ کو اس کنوئیں کا پانی پسند تھا، حضرت طلحہ کا یہ باغ بڑا قیمتی اور زرخیز وراپنی جاند میں سب سے زیادہ محبوب تھا، اس آیت کے نازل ہونے کے بعد حضرت ابوطحہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ آپ ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا میرے تمام امواں میں بیرجہ، مجھے سب سے زیادہ محبوب ہے میں اس کو اللہ کی راہ میں خرچ کرنا چاہتا ہوں، آپ جس کام میں پسند فرمائیں اس کو صرف فرمادیں، آپ نے فرمایا وہ تو عظیم الشان منافع کا باغ ہے، میں یہ مناسب سمجھتا ہوں کہ تم اس کو اپنے اقرباء میں تقسیم کر دو، حضرت ابوطحہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ نے آپ ﷺ کے اس مشورہ کو قبول فرما کر اپنے اقرباء میں تقسیم کر دیا یہ حدیث بخاری اور مسلم میں مذکور ہے۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہوا کہ خیرات صرف وہ نہیں یہ جو مفقرا، کو دی جائے، اپنے اہل و عیال و عزیز و اقارب پر خرچ کرنا بھی بڑی خیرات اور موجب ثواب ہے۔

حضرت زید بن حارثہ رَضِيَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُ اپنا ایک گھوڑا لیے ہوئے حاضر ہوئے اور عرض کیا مجھے اپنی امداد میں یہ گھوڑا سب سے

زیادہ محبوب ہے اس کو مد کی راہ میں خرچ کرنا چاہتا ہوں آپ ﷺ نے اس وقبوں فرمایا۔ لیکن ان سے بے کار نہ ہوئے صاحبزادے اس مہ نوے دیا، حضرت زید اس پر چھو لکیر ہوئے کہ میرے صدقہ میرے ہی کھر واپس آیا تو آپ نے ان کی تسلی کے لیے فرمایا، اللہ تعالیٰ نے تمہارا یہ صدقہ قبول فرمایا۔ (مطہری بحوالہ ابن جریر، معارف)

اس آیت سے معلوم ہوا کہ اللہ کی راہ میں جو صدقہ خیرات بھی ہو خواہ فرض خواہ غفل ان سب میں مکمل فضیلت اور ثواب جب ہی ہے کہ اپنی محبوب اور پیاری چیز کو مد کی راہ میں خرچ کرو۔ یہ نہیں کہ صدقہ و تاوان کی طرح سر سے ڈالنے کے لیے فتو اور بکار یا خراب چیزوں کا انتخاب کرو۔

فتو اور حاجت سے زائد چیز بھی خرچ کرنے میں ثواب ہے:

مرچہ اس آیت میں یہ بتلایا گیا ہے کہ خیر کامل اور ثواب عظیم اس پر موقوف ہے کہ اپنی محبوب چیز کو رہ خدا میں صرف کریں۔ مگر اس سے یہ لازم نہیں آتا کہ ضرورت سے زائد اور فتو خرچ کرنے میں کوئی اجر و ثواب ہی نہیں ہے بعد آیت کے آخر میں جو یہ ارشاد ہے ”وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْءٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيمٌ“ اس آیت کا مفہوم یہ ہے کہ اگرچہ خیر کامل و رصف ابراہیم میں داخلہ محبوب چیز کے خرچ کرنے پر موقوف ہے لیکن مطلق ثواب سے کوئی صدقہ خالی نہیں خواہ محبوب چیز خرچ کریں یا زائد اور فتو ہاں جو چیز مکروہ اور ممنوع ہے وہ یہ کہ کوئی شخص رہ خدا میں خرچ کرنے کے لیے یہی طریقہ اختیار کرے کہ جب خرچ کرے فتو اور ناکارہ چیز کا انتخاب کرے۔

كُلُّ الطَّعَامِ كَانَ حَلَالًا لِدَيِّ اسْرَائِيلَ بل کتاب سے بحث و مباحثہ کا سہ سہ چل رہا ہے، اسی سلسلہ میں ایک بحث اس آیت میں بھی ہے۔ یہود نے نبی ﷺ سے سول کیا کہ تم و اسرائیل (یعقوب) نے اپنے و پر کیا چیز حرام کی تھی؟ (فذاخرج انترمدي وحسنه عن ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما) آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا حضرت یعقوب دیہات میں رہتے تھے ان کو مرق انسا کا مرض لاحق ہو گیا تھا تو احتیاط سے طور پر اونٹ کے گوشت اور دودھ کا استعمال موقوف کر دیا تھا، یہود نے کہا، صدقت آپ نے سچ فرمایا۔

روح المعانی میں بروایت واقدی کلبی سے منقول ہے کہ جب حضور ﷺ نے اپنا امت ابراہیمی پر ہونا بیان فرمایا تو یہود نے اعتراض کیا کہ آپ و نٹ کا گوشت اور دودھ کھاتے پیتے ہیں حالانکہ حضرت ابراہیم علیہ السلام پر حرام تھا آپ نے جواب دیا کہ حرام نہیں تھا بلکہ حدل تھا، یہود نے کہا جتنی چیزیں ہم حرام سمجھتے ہیں یہ سب حضرت نوح علیہ السلام و حضرت ابراہیم علیہ السلام کے وقت سے حرام چلی آرہی ہیں تو اللہ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی جس میں یہود کی تکذیب کی گئی ہے، جس میں ارشاد فرمایا کہ نزول تورات کے قبل با تشناہ و نٹ کے گوشت کے جس و حضرت یعقوب علیہ السلام نے ایک خاص وجہ سے خود اپنے لیے حرام کر لیا تھا اور وہ ان کی ۱۰ میں حرام چل آیا، باقی سب چیزیں بنی اسرائیل پر حلال تھیں۔

در اصل واقعہ یہ تھا کہ حضرت یعقوب (اسرائیل علیہ السلام) کو حرق النساء کا درد تھا، آپ نے نذر مانی تھی کہ اللہ اس سے شفا عطا فرمائے تو میں اس کھانے کو جو مجھے سب سے زیادہ محبوب اور پسندیدہ ہے چھوڑ دوں گا، ان کو شفا ہوئی اور سب سے زیادہ محبوب آپ کو اونٹ کا گوشت تھا اس کو ترک فرمادیا۔ (خرجه لحاکم وغیرہ بسند صحیح عن ابن عباس رضی اللہ عنہما)

ہو سکتا ہے کہ ان کی شریعت میں نذر سے تحریم بھی ہو جاتی ہو جس طرح ہمارے یہاں نذر سے وجوب ہو جاتا ہے، البتہ ہمارے یہاں تحریم کی نذر جائز نہیں ہے بلکہ اگر قسم کے طور پر نذر مانی ہو تو قسم توڑ کر کفارہ ادا کرنا واجب ہے کمال قل اللہ تعالیٰ لہم تَحْرِیمُ مَا أَحَلَّ اللَّهُ لَكَ. (الآیہ)

فضائل اور تاریخ تعمیر بیت اللہ:

إِنَّ أَوَّلَ بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّاسِ لَلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا. (الآیہ)

یہ یہود کے اس اعتراض کے جواب میں ہے کہ وہ کہتے تھے کہ بیت المقدس سب سے پہلا عبادت خانہ ہے محمد ﷺ اور ان کے ساتھیوں نے اپنا قبلہ کیوں بدل دیا؟ اس کے جواب میں کہا گیا تمہارا یہ دعویٰ غلط ہے پہلا گھر جو اللہ کی عبادت کے لیے تعمیر کیا گیا وہ مکہ میں ہے۔

مذکورہ آیت میں پوری دنیا کے مکانات یہاں تک کہ تمام مساجد کے مقابلہ میں بیت اللہ (کعبہ) کے شرف اور فضیلت کا بیان ہے، اور یہ شرف اور فضیلت کئی وجہ سے ہے اول اس لیے کہ وہ دنیا کی تمام عبادت گاہوں میں سب سے پہلی عبادت گاہ ہے دوسرے یہ کہ وہ برکت وار ہے، تیسرے یہ کہ وہ پورے جہان کے لیے ہدایت اور رہنمائی کا ذریعہ ہے آیت کے الفاظ سے معصوم ہوتا ہے کہ سب سے پہلا گھر جو لوگوں کے لیے من جانب اللہ بنایا گیا وہ ہے جو مکہ میں ہے۔ اس کا ایک مطلب تو یہ ہے کہ دنیا میں سب سے پہلے عبادت خانہ مکہ میں تعمیر ہوا، اس کا دوسرا مطلب یہ بھی ہو سکتا ہے کہ دنیا کے گھروں میں سب سے پہلے گھر عبادت ہی کے لیے بنایا گیا اور وہ بیت اللہ ہے اس سے پہلے نہ کوئی عبادت خانہ تھا اور نہ دوست خانہ۔

حضرت عبد اللہ بن عمر، مجاہد، قتادہ، سدی، وغیرہ صحابہ و تابعین رضی اللہ عنہم اس کے قائل ہیں کہ زمین پر سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام نے سب سے پہلا گھر کعبہ عبادت خانہ کے طور پر تعمیر کیا، اور یہ بھی ممکن ہے کہ لوگوں کے رہنے سہنے کے گھر اور بھی بن چکے ہوں مگر عبادت خانہ کے طور پر یہ پہلا گھر بنا ہو حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے یہی منقول ہے۔

نبیؐ نے اپنی کتاب دلائل النبوة میں بروایت عمرو بن عاص رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے نقل کیا ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے دنیا میں آنے کے بعد حضرت آدم علیہ السلام کو یہ حکم دیا کہ وہ بیت اللہ بنائیں، حضرت آدم علیہ السلام نے حکم کی تعمیل فرمائی تو ان کو حکم دیا گیا کہ اس کا طواف کریں۔ اور ان سے کہا گیا کہ آپ اول الناس ہیں اور یہ گھر اول بیت وضع للناس ہے۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آدم علیہ السلام کی یہ تعمیر حضرت نوح علیہ السلام کے زمانہ تک باقی تھی، صوفی نوح علیہ السلام میں منہدم ہو گئی، اس کے بعد حضرت ابراہیم علیہ السلام نے ان ہی بنیادوں پر دوبارہ تعمیر کیا، پھر ایک بار کی حادثہ میں اس کی عمرت منہدم ہو گئی تو قبیلہ جرہم کی ایک جماعت نے اس کی تعمیر کی، پھر ایک بار منہدم ہوئی تو عمالقد نے تعمیر کی اور پھر منہدم ہوئی تو قریش نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ابتدائی دور میں تعمیر کی، جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم بھی بذات خود شریک ہوئے اور حجر اسود کو اپنے دست مبارک سے قائم فرمایا۔ لیکن قریش نے اس تعمیر میں بناء ابراہیمی سے کسی قدر مختلف تعمیر کی سرمایہ کی کمی کی وجہ سے بیت اللہ کا ایک حصہ الگ کر دیا جس کو حطیم کہا جاتا ہے اور خلیل اللہ علیہ السلام کی بناء میں دو دروازے تھے ایک داخل ہونے کا اور دوسرا پشت کی جانب نکلنے کا۔ قریش نے صرف مشرقی دروازے کو باقی رکھا۔ تیسرا تعمیر یہ کیا کہ دروازہ سطح زمین سے کافی بلند کر دیا کہ ہر شخص آسانی سے اندر نہ جاسکے بلکہ جس کو وہ اجازت دیں وہی جاسکے، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے فرمایا میرا دل چاہتا ہے کہ موجودہ تعمیر کو منہدم کر کے اس کو بالکل بناء ابراہیمی پر بنادوں۔ لیکن نو مسلم واقف مسلمانوں میں غلط فہمی پیدا ہونے کا خطرہ ہے اسی سے سر دست اس کو اسی حال پر چھوڑتا ہوں۔ اس ارشاد کے بعد آپ صلی اللہ علیہ وسلم اس دنیا میں زیادہ دن نہیں رہے۔

لیکن حضرت عائشہ صدیقہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کے بھی بچے حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کا یہ ارشاد سنے ہوئے تھے، خلفاء راشدین کے بعد جس وقت مکہ مکرمہ میں ان کی حکومت قائم ہوئی تو انہوں نے بیت اللہ منہدم کر کے ارشاد نبوی صلی اللہ علیہ وسلم اور بناء ابراہیمی کے مطابق بنادیا۔ مگر عبداللہ بن زبیر کی حکومت مکہ مکرمہ پر چند روزہ تھی، حجاج بن یوسف نے مکہ پر فوج کشی کر کے ان کو شہید کر دیا، اور حکومت پر قبضہ کر کے اس کو وارانہ یہ کہ عبداللہ بن زبیر کا یہ کارنامہ رشتہ دنیا تک ان کی مدح و ثنا کا ذریعہ بنا رہا ہے اس لیے لوگوں میں یہ مشہور کر دیا کہ عبداللہ بن زبیر کا یہ فعل غلط تھا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو جس حالت پر چھوڑا تھا اسی حالت پر رکھنا چاہئے۔ اس بہانے سے بیت اللہ کو پھر منہدم کر کے اسی طرح تعمیر کر دی جو زمانہ جاہلیت میں قریش نے بنائی تھی حجاج بن یوسف کے بعد آنے والے بعض مسلم بادشاہوں نے پھر حدیث مذکور کی بناء پر چاہا کہ بیت اللہ کو پھر از سر نو حدیث رسول اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے مطابق بنادیں۔ لیکن اس زمانہ کے امام حضرت امام مالک بن انس رحمہ اللہ تعالیٰ نے یہ فتویٰ دیا کہ اب بار بار بیت اللہ کو منہدم کرنا اور بنانا آگے آنے والے بادشاہوں کے لیے بیت اللہ کو ایک کھلونہ بنا دے گا۔ جو آنے والا بادشاہ اپنی نام آوری کے لیے یہی کام کرے گا۔ ہذا اب جس حالت پر ہے اسی حالت پر چھوڑ دینا مناسب ہے۔ تمام امت نے اس کو قبول کیا اسی وجہ سے آج تک اس کی تعمیر کا قیام کیا ہوا بیت اللہ باقی ہے۔ البتہ شکست و ریخت اور مرمت کا سلسلہ ہمیشہ جاری رہا۔

ان روایات سے ایک تو یہ معلوم ہوا کہ عہد دنیا کا سب سے پہلا گھر ہے اور یا کم از کم سب سے پہلا عبادت خانہ ہے قرآن کریم میں جہاں کعبہ کی تعمیر کی نسبت ابراہیم علیہ السلام کی طرف کی ہے اس کا مطلب یہ ہے کہ ان بزرگوں نے سابقہ بنیادوں پر اسی کے مطابق تعمیر فرمائی اور عہد کی اصل بنیاد پہلے ہی سے موجود تھی۔

بائبل میں وادی بکہ کا ذکر موجود ہے:

ترمزتر تحریفات کے باوجود بائبل میں بھی ایک جگہ وادی بکہ کا ذکر آیا ہے، وہ بکائی وادی میں زمر کرتے ہوئے ہے۔ ایب نواس بتاتے۔ (زبور ۸۴-۶) بائبل کے قدیم مترجموں نے اپنی بے احتیاطی کے باعث کئی مرتبوں میں سے جہاں عجم کے سمندر کے قریب اس کا ترجمہ کرنے کی راہ لیں، صدیوں کے بعد اب غلطی کا احساس ہوا اور اب دیوش انسائیکلو پیڈیا میں اقرار ہے کہ یہ ایک مخصوص بے آب وادی کا نام ہے۔ (جلد ۲ ص ۴۲۵)

اللہ نواتنا بخت کی توفیق ہے کہ یہی بے آب وادی مکہ معظمہ ہے۔ (ماجدی)

مقام ابراہیم یہ یہاں قریب امجدوف اخیر ہے۔ اسی صہب مقام ابراہیم، یہاں قریب امجدوف اخیر ہے، اسی خذھا مقام ابراہیم، اور بعض نے آیات بیت سے بدل بعض اور بعض نے عطف بیان قرار دیا ہے۔

ان نشانیوں میں سے ایک بڑی نشانی مقام ابراہیم ہے جسے قرآن کریم نے اس کو مستقل عینہ طور پر بیان فرمایا۔ مقام ابراہیم وہ پتھر ہے جس پر کھڑے ہو کر حضرت ابراہیم علیہ السلام بیت اللہ کی تعمیر فرماتے تھے، اور قریب رہا یہاں ہے کہ یہ پتھر تعمیر بلندی کے ساتھ ساتھ خود بند ہو جاتا تھا اور نیچے اترنے کے وقت نیچا ہو چکا تھا، اس کے اوپر نہایت ابراہیم علیہ السلام کے قدم مبارک کا گہرا نشان آج تک موجود ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ سب آیات قدرت ہیں، جو بیت اللہ کی فضیلت ہی سے متعلق ہیں یہ پتھر بیت اللہ کے نیچے دروازے کے قریب تھا۔ جب قرآن کا یہ حکم نازل ہوا یہ مقام ابراہیم علیہ السلام پر نماز پڑھو واتحدوا من مقام ابراہیم فصلی اس وقت طواف کرنے والوں کی ہوت ہے یہ اس کو اٹھا کر بیت اللہ کے سامنے ذراف صمد پر مصاف سے باہر زمر کے قریب رکھ دیا گیا۔ اور آج کل اس وادی جہاں ایک محفوظ مکان میں مقفل کیا ہوا ہے، طواف کے بعد دو رکعت اسی مکان کے پیچھے پڑھی جاتی ہے، فی الحال یہ پتھر یہاں ہی خول کے اندر محفوظ رکھ دیا گیا ہے، مقام ابراہیم علیہ السلام اصل میں اس خاص پتھر کا نام ہے۔ لیکن مقام ابراہیم اپنے فطری معنی سے اعتبار سے تمام مسجد حرام کو کہتی ہے، یہی یہاں ہے، ارام نے لکھا ہے کہ مسجد حرام کے اندر جس جگہ بھی طواف رکعتیں پڑھ لے واجب ادا ہو جاتا ہے۔

بیت اللہ دوسری خصوصیت اور فضیلت یہ ہے کہ جو اس میں داخل ہو جائے وہ ہر مومن و محفوظ ہو جاتا ہے یعنی اللہ کا یہ حکم ہے کہ جو شخص بیت اللہ (حرم) میں داخل ہو جائے تو اس کو بھی اس جگہ سزا دی جائے جہاں اس کو حرم سے باہر نکلنے پر مختلف طریقوں سے مجبور کیا جائے باہر آنے پر سزا دی جائے، جب بیت کے تاریک دور میں بھی اس گھر کا یہ احترام تھا کہ خون کے پیاسے دشمن ایک دوسرے کو ہاں دیکھتے تھے وراپ دوسرے پر ہاتھ ڈالنے کی جرأت نہیں ہوتی تھی۔ شیخ مدہ میں صرف رسول اللہ ﷺ کے یہ دین کی ہم مساحت اور بیت اللہ کی تہذیب کی خاطر صرف چند گھنٹوں کے لیے حرم میں

قتال کی جائزت اللہ کی طرف سے نازل ہوئی تھی پھر اس کی حرمت وٹا دی گئی۔

حج فرض ہونے کے شرائط:

وَلَيْسَ عَلَى النَّاسِ حِجُّ الدِّينِ مِنْ اسْتِطَاعِ إِلَيْهِ سَبِيلًا يَهْدِي اللَّهُ لِكُلِّ شَيْءٍ صَبِيلًا ۖ وَإِلَى اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ

نہ اپنی مخلوق پر بیت اللہ کا حج فرض کیا ہے۔ شریک وہ بیت اللہ تک پہنچنے کی قدرت اور استطاعت رکھتے ہوں، استطاعت کی تفصیل یہ ہے کہ ضرورتِ صدیہ سے فضلِ قیام ہو جس سے وہ بیت اللہ تک آمد و رفت و روپا قیام کا خرچ برداشت کر سکے اور اپنی واپسی تک اپنے ان اہل و عیال کا بھی انتظام کر سکے کہ جن کا نفقہ اس کے ذمہ واجب ہے نیز ہاتھ پاؤں اور آنکھوں سے معذور نہ ہو۔

اسی طرح عورت کے لیے چونکہ بغیہ محرم کے سفہ ممنوع ہے اس لیے وہ حج پر قہراً اس وقت تک بھی جائے گی جب کہ اس کے ساتھ کوئی محرم حج کرنے والا ہو خواہ محرم اپنے مال سے حج کر رہا ہو یا عورت اس کا خرچ برداشت کرے، اسی طرح راستوں کا سامان ہونا بھی استطاعت میں داخل ہے، اگر راستہ میں بدامنی ہو جان و ماں کا قوی خطرہ ہو تو حج کی استطاعت نہیں سمجھی جائے گی۔

فَلْيَبَإْهَلِ الْكِتَابَ لِمَنْ تَكْفُرُونَ يَا أَيُّهَا اللَّهُ رَاقٍ فِيهِ ائِلَ تَتَابِ كَ عَمَّا نَدْفِ سَدَه كَا بِيْنِ جَلِّ رَهَاتَه وَرَمِيَانِ
مِيْنِ جَجْ كَا ذَرَّ كِي، ب پھر رَاقِ عَمَّا نَدْفِ سَدَه كَا بِيْنِ جَلِّ رَهَاتَه وَرَمِيَانِ جَجْ كَا ذَرَّ كِي
وَاقَعِ سَ عَ۔

ابن سنی نے ورزید بن اسلم سے ایک ہدایت نے بیان کیا کہ ایک یہودی جس کا نام شمس بن قیس تھا جو اسلم اور مسلمانوں سے نہایت بغض اور کینہ رکھتا تھا ایک روز اس کا زرا ایک مجلس پر ہوا جس میں نصار کے دو قبیلہ اوس و خزرج ایک جگہ بیٹھے ہوئے تھے شمس نے جب ان کی محبت اور الفت کو دیکھا تو حسد کی آگ سے جل بھن گیا، زمانہ جاہلیت میں ان دونوں قبیلوں میں شدید عداوت اور دشمنی رہتی تھی جنگ بحث جو عرب کی مشہور لڑائی ہوئی ہے وہ انہی دونوں قبیلوں کے درمیان ہوئی تھی اور اس جنگ میں کامیابی اوس کو حاصل ہوئی تھی شمس بن قیس و اوس و خزرج کی محبت و ریکانیت ایک آنکھ نہ بھائی اور ان میں تفریق ڈالنے کی فکر میں لگا، آخر یہ تجویز کی کہ ان کے درمیان جنگ بحث کا ذکر چھیڑا جائے اور اس موقع پر جو اشعار دونوں طرف سے اپنی اپنی مدد اور ثانی فریق کی ججو میں پڑھے گئے تھے ان کو پڑھا جائے، چنانچہ ایک یہودی نو جوان جو اس کے ساتھ تھا اس سے کہا تو جا کر ان کے پاس بیٹھ جا پھر ان میں جنگ بحث کا ذکر چھیڑ دے، چنانچہ اس نے ایسا ہی کیا اور اس موقع پر جو اشعار پڑھے گئے تھے وہ پڑھے، ان اشعار کا پڑھنا تھا کہ ایک گنگنی بھڑک اٹھی، اور تو تو میں میں سے بات بڑھ رہا تھا پانی اور پھر اٹھی ڈنڈوں تک نوبت پہنچ گئی، حتیٰ کہ دونوں قبیلوں میں سے ایک ایک شخص میدان میں مبارزت کرتے ہوئے اتر پڑے، اوس بن قیس بنی حارثہ کا ایک نو جوان اوس کی جانب سے و رہبار بن صخر بنی سلمہ کا ایک نو جوان خزرج کی جانب سے، دونوں

کے بعد باہم نا اتفاقی نہ کرو اور اے اؤس اور خزرج کے لوگو! اپنے اوپر اللہ کے انعام کو یاد کرو جب کہ تم اسدم سے پہلے ایک دوسرے کے دشمن تھے، تو اس نے تمہارے قلوب میں اسلام کی وجہ سے الفت و الدی تو تم اس کے انعام کی بدوست دین میں اور نصرت میں بھائی بھائی بن گئے اور تم دوزخ کے کنارے پر تھے اور تمہارے دوزخ میں گرنے میں صرف اتنی دیر تھی کہ تم کفر کی حالت میں مرو تو تم کو دوزخ سے ایمان کے ذریعہ بچا لیا اسی طرح جیسا کہ تمہارے لیے مذکورہ احکام بیان کیے اللہ تمہارے یہ اپنی آیتیں کھول کھول کر بیان کرتا ہے تاکہ تم راہ یاب ہو جاؤ اور ضروری ہے کہ تم میں ایک ایسی جماعت رہے جو خیر یعنی اسلام کی دعوت دیا کرے اور نیک کام کا حکم کیا کرے اور برائی سے روکا کرے یہی دعوت دینے والے حکم کرنے والے (برائی) سے روکنے والے لوگ کامیاب ہیں اور (مِنْكُمْ) میں مِنْ تبعیضیہ ہے اس لیے کہ مذکورہ حکم فرض کفایہ ہے امت کے ہر فرد پر لازم نہیں ہے اور نہ ہر شخص کے رکت ہے جیسا کہ مثلاً جاہل کے۔ اور کہا گیا ہے کہ مِنْ، زائدہ ہے یعنی تاکہ تم ایک امت ہو جاؤ اور ان لوگوں کی طرح مت ہو جانا کہ جنہوں نے بعد اس کے کہ ان کے پاس شواہد پہنچ چکے اپنے دین میں تفریق کر لی اور وہ یہود و نصاریٰ ہیں انہیں کو عذاب عظیم ہونا ہے روز قیامت کچھ چہرے سفید (روشن) ہوں گے اور کچھ چہرے سیاہ ہوں گے پھر جن کے چہرے سیاہ ہوں گے اور وہ کافر ہوں گے تو ان کو جہنم میں ڈال دیا جائے گا۔ اور بطور توبیخ ان سے کہا جائے گا کیا تم ہی نے کفر کیا؟ یومِ اَلْسِت میں ایمان لانے کے بعد سوا اپنے کفر کی پاداش میں عذاب چکھو۔ اور جن کے چہرے سفید (روشن) ہوں گے اور وہ مومن ہوں گے تو وہ اللہ کی رحمت جنت میں ہوں گے اور اسی میں ہمیشہ رہیں گے یہ اللہ کی آیتیں ہیں جن کو اے محمد ہم تم کو ٹھیک ٹھیک پڑھ کر سناتے ہیں اور اللہ مخلوقات پر ظلم نہیں چاہتا کہ بغیر جرم کے ان سے مواخذہ کرے۔ اور ملک اور خلق اور مملوک ہونے کے اعتبار سے سب جو کچھ آسمانوں اور زمینوں میں ہے اللہ ہی کیسے ہے۔ اور اللہ ہی کی طرف تمام امور لوٹائے جائیں گے۔

تَحْقِیْقِ شَرِکِیَّتِ تَسْبِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: بَانَ يُطَاعَ فَلَا يُعْصَى (الخ) یہ کما حقہ حقوی کا بیان اور اس کی صورت کی وضاحت ہے۔

قَوْلًا: مُوَحِّدُونَ

سُؤَال: مُسْلِمُونَ، کی تفسیر مُوَحِّدُونَ، سے کرنے میں کیا مصدحت ہے؟

جَوَاب: مرتے وقت چونکہ سوائے توحید کے جو قلبی ارادہ کا نام ہے دوسری کوئی عملی نیکی نہیں ہو سکتی مثلاً نہ نماز پڑھی جاسکتی ہے اور نہ روزہ رکھا جاسکتا ہے اور نہ حج کیا جاسکتا ہے علیٰ ہذا القیاس اسی مصلحت و حکمت کے پیش نظر مُسْلِمُونَ کی تفسیر مُوَحِّدُونَ سے کی ہے عمل توحید آخر وقت میں بھی ہو سکتا ہے۔

قَوْلًا: اِغْتَصِمُوا، اِعْتَصَام سے ہے جمع مذکر حاضر، تم مضبوط پکڑ لو۔

قَوْلًا: الاوس والحدوح حارث یا عبید کے بیٹے دونوں حقیقی بھائی تھے۔ ان کی والدہ کا نام قلیلہ تھا۔ یہ دراصل یمن کے ایک شہر تاراب کے باشندے تھے جو کہ ایک بہت سرسبز و شاداب علاقہ تھا جو یمن کے دارالسلطنت صنعاء سے تین منزل کے فاصلہ پر واقع تھا مشہور سدا تاراب یہیں واقع تھا، جس کی وجہ سے اہل تاراب بڑی خوش حالی و فراخی کی زندگی گزارتے تھے۔ یہ تھیں ان کی نانیوں کے نتیجے میں سی بند (ڈیم) کے ذریعہ ان کو ورن کی معیشت کو تباہ کر دیا۔ اس بند کے ٹوٹنے کی وجہ سے یہ اطراف میں منتشر ہو گئے ان میں سے کچھ مدینہ منورہ پہنچے اور کچھ شام وغیرہ کی طرف نکل گئے۔ یہ واقعہ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے بعد آنحضرت ﷺ کی بعثت سے قبل پیش آیا۔

قَوْلًا: یوم اخذ الميثاق، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد ایک سواں مقدمہ کا جواب ہے۔
سُؤَال: یہود و نصاریٰ کو مخی صاب کر کے کہا جا رہا ہے "کَفَرْتُمْ بَعْدَ اِيْمَانِكُمْ" اس کا مطلب یہ ہے کہ وہ اوس ایمان والے اس کے بعد وہ کافر ہوئے، حالانکہ وہ سرے سے ایمان نہیں لائے تھے۔
جَوَاب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ ایمان سے مرد یوم ميثاق کا یمن ہے جو کہ "اَلَنْتُمْ بِرَبِّكُمْ" کے جواب میں بسی بہر لائے تھے ہذا اب کوئی اعتراض نہیں۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

قَوْلًا: شَفَا، گڑھے کا کنرو، اس میں تذکیر و تانیث مساوی ہیں، شفا دراصل مذکر ہے مگر آیت میں اس کی طرف مونث کی ضمیر لوٹ رہی ہے اس سے اس نے اپنے مضاف ایہ حفرة سے تانیث کا اکتساب کر لیا ہے، اور کبھی اس کا تانس بھی ہوتا ہے۔ (اعراب القرآن لسروریش)

استعارۃ تمثیلیہ۔ وَاغْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللّٰهِ، میں استعارۃ تمثیلیہ ہے، دین یا قرآن کو مضبوط رستی سے تشبیہ دی ہے، جس طرح انسان مضبوط رستی کو تھامنے کے بعد گرنے سے، مون و محفوظ رہتا ہے، اسی طرح دین صحیح و قرآن کو تھامنے سے آخر وہی ہدایت سے محفوظ رہتا ہے۔

اور رستی کو پھڑکنے سے مراد ہے قرآن و دین پر اعتقاد و رہبروسہ کرنا، یہ استعارۃ تشبیہی ہے، اس سے کہ استعارۃ تشبیہی مشابہہ نے اس کے مناسبت کو ثابت کرنے کو بتایا ہے، رستی کے لیے مناسبت ہے کہ اس کو تھامنے سے اسی طرح قرآن کے لیے مناسبت ہے کہ اس پر غما و تکیا جائے۔

صنعت طباق، اعداء و اخوانا، میں صنعت طباق ہے ورن کو صنعت مقابلہ بھی کہتے ہیں۔

يَاْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ، اس میں بھی صنعت طباق ہے امر اور نہی مقابل ہیں اسی طرح المعروف

والممنکر مقابل ہیں۔ (اعراب القرآن)

استعارہ مکنیہ تبعیہ "فَذُوقُوا الْعَذَابَ" اس میں عذاب کو کسی کڑوی چیز سے تشبیہ دی گئی ہے عذاب مشبہ ہے اور تلخ چیز مشبہ بہ ہے یہ استعارہ مکنیہ ہوا اور مشبہ بہ کے لازم "ذوق" کو باقی رکھا یہ استعارہ تبعیہ کے طور پر ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ اسے مصعب ہے کہ اس کے احکام و فرائض پورے طور پر بجالانے میں اور منہیات کے قریب نہ جایا جائے۔

سعید بن جبیر سے ابن ابی حاتم نے روایت کیا کہ جب مذکورہ آیت نازل ہوئی تو صحابہ پریشان ہوئے اور میں پر مائل کرنا دشوار معلوم ہوا، حتیٰ کہ ان کے پیروں پر گر گئے اور پیشانیوں زخمی ہو گئیں۔ تو اللہ تعالیٰ نے تخفیف کرتے ہوئے "فَاتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ" نازل فرمائی۔ جس سے حق تقاتہ، منسوخ ہو گئی۔ لیکن اگر اسے نسخ کے بجائے مہین (وضاحت کرنے والی) قرار دیا جائے تو زیادہ صحیح ہے، اس لیے کہ نسخ وہیں ماننا چاہئے کہ جہاں دونوں آیتوں میں جمع و تطبیق ممکن نہ ہو، اور یہاں تطبیق ممکن ہے، معنی یہ ہوں گے "اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تَقَاتِهِ مَا اسْتَطَعْتُمْ" اللہ سے اس طرح ڈور کہ جس طرح اپنی طاقت کے مطابق اس سے ڈرنے کا حق ہے۔ (فتح القدیر)

حَقَّ تَقَاتِهِ کیا ہے؟

اس کی تفسیر حضرت عبداللہ بن مسعود رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے یہ فرمائی ہے جو مرفوعاً خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے بھی منقول ہے، حَقَّ تَقَاتِهِ هُوَ أَنْ يُطَاعَ فَلَا يُعْصَى وَيُذَكَّرُ فَلَا يُنْسَى وَيُشْكَرُ وَلَا يُكْفَرُ. حق تقویٰ یہ ہے کہ اللہ کی اطاعت ہر کام میں کی جائے، کوئی کام اطاعت کے خلاف نہ ہو ورنہ اسے ہمیشہ یاد رکھا جائے تبھی فراموش نہ کیا جائے اور ہمیشہ اس کا شکر ادا کریں تبھی ناشکری نہ کریں۔

حضرت ابن عباس اور اس نے فرمایا کہ درحقیقت حق تقاتہ کی ہی تفسیر و تشریح ہے اتَّقُوا اللَّهَ مَا اسْتَطَعْتُمْ اور مطلب یہ ہے کہ معصی اور گناہوں سے بچنے میں اپنی پوری توانائی اور طاقت صرف کرے تو حق تقویٰ ادا ہو گیا، اگر کوئی شخص اپنی پوری توانائی صرف کرنے کے بعد کسی ناجائز کام میں مبتلا ہو گیا ہے تو وہ حقوق تقویٰ کے خلاف نہیں۔

وَلَا تَمُوتُوا إِلَّا وَأَنْتُمْ مُسْلِمُونَ، یعنی مرتے دم تک اللہ کی فرماں برداری اور وفاداری پر قائم رہو۔
وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ، اللہ کی رسی سے مراد اس کا دین ہے اور اس کو رسی سے اس سے جبر کیا گیا ہے۔ یہی وہ رشتہ ہے

جو ایک اہل ایمان کا تعلق اللہ سے قائم کرتا ہے اور دوسری طرف ایمان لانے والوں کو باہم ملا کر ایک جماعت بناتا ہے، اس رسی کو مضبوطی سے پکڑنے کا مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کی نگاہ میں اصل اہمیت دین کی ہو اسی سے ان کو دلچسپی ہو، اسی کی اقامت میں وہ کوشاں رہیں اور اس کی خدمت کے لیے آپس میں تعاون کرتے رہیں، جہاں دین کی اساسی تعلیمات اور اس کی اقامت کے نصب العین سے مسلمان بنے اور ان کی دلچسپیاں جزئیات اور فروع کی طرف منعطف ہوئیں پھر ان میں ازما تغرق و خندق رونما ہو جائے گا۔ قرآن و حدیث کے فہم اور اس کی توضیح و تفسیر میں اختلاف یہ فرقہ بندی نہیں یہ اختلاف تو سہی بہ اور تابعین کے عہد میں بھی تھا کیوں کہ اس اختلاف کے باوجود سب کا مرکز اطاعت اور محور عقیدت ایک ہی تھا قرآن اور حدیث۔ **وَاعْتَصِمُوا بِخَبْلِ اللَّهِ جَمِيعًا** اتحاد و اتفاق ایک ایسی چیز ہے جس کے محمود و مطلوب ہونے پر دنیا کے تمام انسانوں کا اتفاق ہے خواہ کسی ملک اور کسی زمانہ کے ہوں، کسی مذہب و مشرب سے تعلق رکھتے ہوں، اس میں دورائیں ہونے کا امکان ہی نہیں ہے۔

وَاذْكُرُوا نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمْ (الآیۃ) یہ اشارہ اس حالت کی طرف ہے جس میں اسد م سے پہلے عرب ہتلہ تھے، قبل کی باہمی عداوتیں، بات بات پر ان کی لڑائیاں اور شب و روز کے کشت و خون جس کی وجہ سے قریب تھا کہ پوری عرب قوم نیست و نابود ہو جائے۔ زمانہ جاہلیت کی جو لڑائیاں تاریخی روایات میں محفوظ ہو گئی ہیں ان کی تعداد (۱۷۰۰) ہے اس جنگ و جدال کی آگ میں جل مرنے سے اگر کسی چیز نے انہیں بچا تو وہ یہی نعمت اسلام تھی۔ یہ آیات جس وقت نازل ہوئی ہیں اس سے تین چار سال پہلے ہی مدینہ کے لوگ مسلمان ہوئے تھے اور اسلام کی یہ جیتی جاگتی نعمت سب دیکھ رہے تھے، کہ اس اور خزرج کے وہ قبیلے جو ساہباہ سار سے ایک دوسرے کے خون کے پیاسے تھے باہم مل کر شیر و شکر ہو چکے تھے اور یہ دونوں قبیلے مکہ سے آنے والے مہاجرین کے ساتھ ایسے بے نظیر ایثار و محبت کا برتاؤ کر رہے تھے جو ایک خاندان کے لوگ بھی آپس میں نہیں کرتے۔

فرنگی مصنفین کا اعتراف:

اپنی نوعیت کے انقلاب عظیم کا اعتراف آج فرنگی محققین بھی کر رہے ہیں (ملاحظہ ہو تفسیر انگریزی) جس طرح عرب قبل اسلام کی عداوتیں جو ضرب المثل تک پہنچی ہوئی تھیں اسی طرح بعد اسلام عرب کی آپس کی محبت، یگانگت، اخلاص بھی بے نظیر رہا، جہاں سنی ملی کا اور مدنی مدنی کا دشمن تھا وہاں اسد م نے مکہ کے مہاجرین اور مدینہ کے انصار کو ایسا شیر و شکر کر دیا کہ دونوں واقعی بھائی بھائی معصوم ہونے لگے (انسائیکلو پیڈیا برٹانیکا)۔

وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ أُمَّةٌ يَدْعُونَ إِلَى الْخَيْرِ (الآیۃ) سابقہ آیت میں ہر فرد کو ایک خاص انداز سے اپنی اصلاح کرنے کی ہدایت دی گئی کہ ہر شخص تقویٰ اختیار کرے اور اللہ تعالیٰ کے سلسلہ میں (اسلام) سے مربوط ہو جائے۔ مذکورہ دو آیتوں میں ہدایت دی جا رہی ہے کہ صرف اپنے اعمال و افعال کی اصلاح پر بس نہ کریں بلکہ اپنے دوسرے بھائیوں کی اصلاح کی فکر بھی ساتھ ساتھ رکھیں اسی صورت سے پوری قوم کی اصلاح بھی ہوگی اور ربط و اتحاد کو بقا و قیام بھی ہوگا۔

مسلمانوں کی قومی اور اجتماعی فلاح دو چیزوں پر موقوف ہے:

پہلے تقویٰ اور اعتصام بحبل اللہ کے ذریعہ اپنی اصلاح اور دوسرے دعوت و تبلیغ کے ذریعہ دوسروں کی اصلاح کی فکر۔
وَلْتَكُنْ مِنْكُمْ رِجَالٌ بِالنَّبِيِّ وَالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ) میں اسی مضمون کو بیان فرمایا گیا ہے۔

قومی اجتماعی زندگی کے لیے جس طرح جبل متین اور اس کا اعتصام ضروری ہے اسی طرح اس رشتہ کے قیام و بقا کے لیے ضروری ہے کہ دوسرے بھائیوں کو احکام قرآن و سنت کے مطابق اچھے کاموں کی ہدایت اور برے کاموں سے روکنے کو ہر شخص اپنا فریضہ سمجھے تاکہ یہ رسی اس کے ہاتھ سے چھوٹ نہ جائے کیوں کہ اللہ تعالیٰ کی یہ رسی ٹوٹ نہیں سکتی ہاں البتہ چھوٹ سکتی ہے۔ اس لیے قرآن کریم نے اس رسی کے چھوٹنے کے خطرہ کے پیش نظر یہ ہدایت جاری فرمائی کہ ہر مسلمان جس طرح خود نیک عمل کرنے کو اور گناہ سے بچنے کو اپنا فرض سمجھتا ہے اس کو بھی ضروری سمجھے کہ دوسرے لوگوں کو بھی نیک عمل کی ہدایت اور برے عمل سے روکنے کی کوشش کرتا رہے۔ جس کا نتیجہ یہ ہوگا کہ سب مل کر مضبوطی کے ساتھ اللہ کی رسی کو تھامے رہیں گے۔

امر بالمعروف اور نہی عن المنکر، کسی نہ کسی درجہ میں چھوٹے پیمانے پر تو ہر فرد امت پر فرض ہے، لیکن یہاں یہ بتانا مقصود ہے کہ ایک مستقل جماعت خاص اسی کام کے لیے ہونی چاہئے کہ مخلوق کو دعوت خیر دے اور برے کاموں سے روکے، کام کی اہمیت اور ضرورت کے پیش نظر ہونا تو یہ چاہئے تھا کہ امت کا ہر فرد دعوت الی الخیر اور نہی عن المنکر کی پوری پوری ذمہ داری ادا کرے مگر اللہ تعالیٰ نے کمال رحمت اور ضعف بشری کی رعایت کرتے ہوئے تمام مخلوق کے بجائے اس فریضہ کی ادائیگی کے لیے ایک مخصوص جماعت مقرر فرمادی اور یہ اس لیے کیا کہ جن اوصاف اور شرائط کی ضرورت ہے کیا عجب کہ بہت سوں کے لیے دشوار ہو۔

وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ تَفَرَّقُوا (الآیۃ) اس سے معلوم ہوا کہ یہود و نصاریٰ کے باہمی اختلاف اور تفرقہ کی وجہ یہ نہ تھی کہ انہیں حق کا پتہ نہ تھا اور اس کے دلائل سے بے خبر تھے بلکہ حقیقت یہ ہے کہ انہوں نے سب کچھ جانتے ہوئے محض اپنے دنیوی مفاد اور نفسانی اغراض کے لیے اختلاف و تفرقہ کی راہ اختیار کی تھی، قرآن مجید نے مختلف اسلوب اور پیرائے میں اس حقیقت کی نشاندہی کی ہے اور اس سے دور رہنے کی تاکید فرمائی ہے۔

سیاہ چہرے والے اور سفید چہرے والے کون ہوں گے؟

ان کی تعین میں مفسرین کے مختلف اقوال مذکور ہیں، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما فرماتے ہیں کہ اہل سنت کے چہرے سفید ہوں گے اور اہل بدعت کے چہرے سیاہ ہوں گے۔ حضرت عطاء فرماتے ہیں کہ مہاجرین و انصار کے چہرے

سفید ہوں گے ورنہ قریظہ اور بنی نضیم کے چہرے سیاہ ہوں گے۔ (فرصی)

ابو مژدئی رحمہ اللہ تعالیٰ نے حضرت ابوامامہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے ایک حدیث نقل کی ہے کہ اس سے مراد خوارق ہیں یعنی سیاہ چہرے خوارق کے ہوں گے اور سفید چہرے ان لوگوں کے ہوں گے جن کو وہ قتل کریں گے۔ جب حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے پوچھا گیا کہ یہ حدیث آپ صلی اللہ علیہ وسلم سے کنی ہے تو حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ نے شمار کر کے بتایا کہ میں نے یہ حدیث سات مرتبہ نہ سنی ہوئی تو میں بیان نہ کرتا۔ (ترمذی)

كُنْتُمْ اُمَّةً نَّحْمِي فِي غَمٍّ اَلَيْسَ عَسَىٰ خَيْرَ اُمَّةٍ اُخْرِجَتْ اَصْهَرَتْ لِلنَّاسِ تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَلَوْ اَمَّنْ اَهْلُ الْكِتَابِ لَكَانَ الْاِيْمَانُ خَيْرًا لَّهُمْ مِنْهُمْ الْمُؤْمِنُونَ كَعَمَلِهِمْ سَلَامٌ وَاَصْحَابُهُ وَاَكْثَرُهُمُ الْفٰسِقُونَ ﴿۱﴾ اَكْبِرُوز لَنْ يَصْرُوْكُمْ اِي اِيْمُوْذِيَا سَغِيْرًا مُّسْتَمِنًا شَيْئًا اِلَّا اَذَىٰ سَدَسًا مِّنْ سِتٍّ وَوَعِيْدٌ وَلَنْ يُقَاتِلُوْكُمْ يُوَلُّوْكُمْ الْاَدْبَارَ مُنْهَرِمِيْنَ ثُمَّ لَا يُنْصَرُوْنَ اَعْبَكْتُمْ فِيْ كُفْرِكُمْ اَنْتُمْ عَنِ اَنْتُمْ ضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الذَّلٰلَةُ اَيْنَ مَا ثَقِفُوْا حِيْنَئِذَا وَجِدُوْا فُلًا عَزَّوْهُمْ وَلَا اِغْتَصَمُوْا اِلَّا كُنُوسًا يَّحْبِلُ مِنَ اللّٰهِ وَحَبْلٌ مِّنَ النَّاسِ الْمُؤْمِنِيْنَ وَبُوْغٌ عَلَيْهِمْ اِيْمُهُمْ بِالْاِيْمَانِ عَسَىٰ اِذَا هِيَ الْجَزِيْعَةُ اِيْ لَا عِصْمَةَ لَهُمْ عِيْرَدِيْكَ وَبَادُوْا رَجَفُوْا يَغْضِبُ مِنَ اللّٰهِ وَضُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الْمَسْكَنَةُ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ اِيْ بِسَبَبِ اَنْتُمْ كَانُوْا يَكْفُرُوْنَ بِآيَاتِ اللّٰهِ وَيَقْتُلُوْنَ الْاَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ ذٰلِكَ بِمَا عَصَوْا اَمْرًا وَّكَانُوْا يَعْتَدُوْنَ ﴿۲﴾ يَحْدُوْزُوْنَ اَحْدَاثًا اِيْ اِحْرَامًا لِّيَسُوْا اِيْ اِهْلَ الْكِتَابِ سَوَآءٌ مُّسْتَمِنُوْنَ مِّنْ اَهْلِ الْكِتَابِ اُمَّةٌ قَائِمَةٌ مُّسْتَمِنَةٌ ثَابِتَةٌ عَسَىٰ اَلْحَقُّ كَعَمَلِهِمْ سَلَامٌ وَاَصْحَابُهُ يَتْلُوْنَ آيَاتِ اللّٰهِ اِنَّهُ الْبَلِيْلُ اِيْ فِيْ سَاعِدَتِهِ وَهُمْ يَجِدُوْنَ ﴿۳﴾ يُحْسِنُوْنَ حَالِ يَوْمِيْنٍ بِاللّٰهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَيَأْمُرُوْنَ بِالْمَعْرُوفِ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَيُسَارِعُوْنَ فِي الْخَيْرَاتِ وَاُولٰٓئِكَ الْمُؤْمِنُوْنَ مَا ذَكَرَ مِنَ الصّٰلِحِيْنَ ﴿۴﴾ وَمِنْهُمْ مَّنْ تَبَسَّوْا كَذِبًا وَلَيْسُوْا مِنَ الصّٰدِقِيْنَ وَمَا يَفْعَلُوْنَ بِمَا اَتَتْهُمُ الْاٰيَةُ وَمِنْهُمْ اِيْ الْقَائِمَةُ مِّنْ خَيْرٍ فَلَنْ يَكْفُرُوْهُ اُوْجُهِيْنَ اِيْ تُغْدِمُوْا اَوْ اَسْوَءُ سَلْ تُحْدَرُوْنَ عَسَىٰ وَاِنَّهُ عَلِيْمٌ بِالْمُتَّقِيْنَ ﴿۵﴾ اِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا لَنْ تُغْنِيَ عَنْهُمْ اَمْوَالُهُمْ وَلَا اَوْلَادُهُمْ مِنَ اللّٰهِ اِيْ عَسَىٰ شَيْئًا وَحَسْبُكُمْ اَللّٰهُ كَبُرَ لَآئِ اَلْاَسْبَابِ اِيْ عَسَىٰ اَرَادَ اَعْدَاءُ اِيْمَانٍ وَبَارَكَ لَا سَعَةَ لَآئِهِ وَاُولٰٓئِكَ اَصْحَابُ النَّارِ هُمْ فِيْهَا خٰلِدُوْنَ ﴿۶﴾ مَثَلُ سَعَةٍ مَا يَنْفِقُوْنَ اِيْ اَكْثَرُ فِيْ هٰذِهِ الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا سِيْرُهُمْ سِيْرُ اَللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَمِعَ اَوْصِيْفَةً وَحَدَّثَ كَمَثَلِ رِيْحٍ فِيْهَا صَرْحٌ حَرٌّ اَوْ رِيْدٌ شَدِيْدٌ اَصَابَتْ حَرَّتُهَا قَوْمٌ ظَلَمُوْا اَنْفُسَهُمْ اَكْثَرًا وَامْتَعَسُوْهُ فَاهْلَكَتْهُمْ فَمِنْهُمْ يَنْتَفِعُوْنَ بِهٖ فَكَمَلَتْ عَمَلُهُمْ دَابِيْعَةً لَا يَسْتَفِيْعُوْنَ بِهَا وَمَا ظَلَمَهُمُ اللّٰهُ شَيْئًا عَسَىٰ وَلٰكِنْ اَنْفُسُهُمْ يَظْلِمُوْنَ ﴿۷﴾ اَكْثَرُ اَحْمَادٍ حَسْبُكُمْ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَاطِلَةً أَعْيُنٌ عَلَىٰ سِرِّكُمْ مِّنْ دُونِكُمْ أَي سِرِّكُمْ مِّنَ الْيَهُودِ
وَالْمُتَّقِينَ لَا يَأْتِيَنَّكُمْ خَبْرٌ إِلَّا غَشَتْ سِرَّ الْحَدِيثِ أَيْ لَا يَقْتَضِرُونَ كُمْ خَبْرُهُمْ فِي الْفَسَادِ وَدُّوا سِرَّ
مَا عَنِتُّمْ أَيْ عَسْكَكُمْ وَبُيُوتُهُ الْخُرُوقُ قَدْ بَدَتْ بِسَهْرِ الْبَغْضَاءِ الْعَدَاوَةِ كُمْ مِّنْ أَقْوَاهِمُ ۖ وَبَعْدَ
فِيكُمْ وَاصِلَ الْمَشْرِكَ كُنْ عَسَىٰ سِرِّكُمْ وَمَا تَخْفَىٰ صُدُورُكُمْ مِّنَ الْعَدَاوَةِ الْكَبِيرِ قَدْ بَيَّنَّا لَكُمُ الْآيَاتِ عَسَىٰ
عَدَاوَتِهِمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْقِلُونَ ۝ دَلِيلٌ وَلَا نَوَافِلُهُ هَا سَنَسِّدُكُمْ أَوْلَاءَ الْمُؤْمِنِينَ يُحِبُّونَهُمْ عَرَسَهُ
مِنْكُمْ وَوَسَدَافِهِمْ وَلَا يُحِبُّونَكُمْ مِمَّا عَسَىٰ كُمْ فِي الدُّنْيَا وَتُؤْمِنُونَ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ أَيْ بِالْكِتَابِ كُلِّهِ لَا
يُؤْمِنُونَ بِكُمْ وَإِذَا الْقُوَّةُ قَالَُوا آمَنَّا وَإِذَا اخْلَوْا عَضُوعًا عَلَيْكُمْ الْأَنَامِلَ انْصَرَفَ الْأَصْبَحُ مِنَ الْغَيْظِ شَدِيدِ
الْعُصْبِ مَا يَرُونَ مِنْ إِسْلَافِكُمْ وَيَعْتَزُّ عَنْ شِدَّةِ الْعُصْبِ عَنِ الْأَعْيُنِ مَحْذَرًا وَأَنْ تَكُنْ لَهُ مَعْنَى
قُلْ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ أَيْ انْصَرَفَ عَنْهُ أَيْ الْحُبُّ مِنْ تَرَوَاهُ بِسِرِّكُمْ إِنْ اللَّهُ عَلِيمٌ بِذَاتِ الصُّدُورِ ۖ
فِي السُّلُوبِ وَمِنْهُ مَا يَحْمِلُهُ بَيِّنَاتٌ إِنْ تَمَسَّكْتُمْ بِحَسَنَةِ نِعْمَةٍ كُنْتُمْ وَبَعْدَ تَسْوِهِمْ خَابَهُ
وَأَنْ تُصِبَكُمْ سَيِّئَةٌ كَهَرِيمَةٍ وَحَدَبٍ يَفْرَحُوا بِهَا وَخَمَّةٍ الشَّرِيفَةِ الْمُنْصَحَةِ بِالْشَّرْطِ قُلْ وَمَا يَسْمَعُونَ
اغْتِرَاضٌ وَالْمَعْنَى أَنَّهُمْ مُتَدَبِّرُونَ فِي عَدَاوَتِكُمْ فَمِنْ نَوَافِلِهِمْ فَخَسْبُونَهُمْ وَإِنْ تَصْبِرُوا عَلَىٰ أَدَمٍ
وَتَتَّقُوا اللَّهَ فِي نَوَافِلِهِمْ وَغَيْرِهَا لَا يَضُرُّكُمْ كَسْرُ الصَّادِ وَتَكُونُ الرِّاءُ وَتَسْمَعُونَ وَتَسْمَعُونَ
كَيْدُهُمْ شَيْئًا إِنْ اللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ ۖ وَبَعْدَ وَائِدٍ مُّحِيطٌ ۝ عَالِمٌ فِي حَارِثِهِمْ ۖ

تَرْجُمَہ:

۱۔ امت محمد ﷺ تم اللہ کے علم میں بہتے ہیں جماعت ہو جن کو دُور کے لیے نکال گیا تم بھائی کا حکم دیتے
ہو اور برائی سے روکتے ہو اور اللہ پر ایمان رکھتے ہو اور اہل کتاب بھی اللہ پر ایمان کے ساتھ قایمان انان کے حق میں خوب ہوتا ان
میں سے کچھ تو مومن ہیں جیسا کہ عبد اللہ بن مسعود اور ان کے ساتھی۔ مگر اکثر ان میں سے نافرمان (یعنی کافر) ہیں۔ اے مسلمانو! یہ
یہود زبانی کان گلوچ اور دھمکی کی خفیف سی اذیت کے سوا تم کو کچھ نقصان نہ پہنچ سکیں گے اور اگر وہ تم سے مقابلہ کریں گے تو تمہیں پیٹھ
دھاکر شامت خوردہ ہو کر بھاگ جائیں گے پھر ان کو مہار سے خلاف مدد بھی نہ پہنچ سکے گی بدتم کو ان کے خلاف مدد پہنچنے کی پر ذلت
مسطہ کر دی گئی ہے خواہ وہ کہیں بھی پائے جائیں۔ ان کو عزت و استحکام حاصل نہ ہوگا۔ سو اس کے کہ مدد کی طرف سے کوئی مہد ہو یا دُور
مسد فوں کی طرف سے کوئی مہد ہو ورنہ جزیہ ادا کرنے کی صورت میں امن کا معاہدہ ہے۔ یعنی مذکورہ صورت کے مددوں کو تحفظ
حاصل نہ ہوگا۔ اور وہ اللہ کے غضب کو لے کر لوٹے اور ان پر خوری ڈال دی گئی۔ یہ (سب) اس وجہ سے ہوا کہ وہ اللہ کی آیتوں کے منکر
ہو جائیں گے تھے ورنہ ان کو بدلہ مل کر ڈالتے تھے۔ اور یہ (سب) اس وجہ سے ہو کہ انہوں نے اللہ کے حکم کی نافرمانی کی اور حد سے
حرام کی طرف تجاوز کرتے تھے۔ سب اہل کتاب ایسا نہیں، ان ہی اہل کتاب میں سے ایک جماعت ایسی بھی ہے جو راہ راست پر قائم

ہے، ورنہ حق پر ثابت قدم ہے جیسا کہ عبد اللہ بن سہم ورنہ کے ساتھی۔ یہ لوگ اللہ کی آیتوں کو شب کے اوقات میں بحالت نماز پڑھتے ہیں، یہ اللہ پر اور روز قیامت پر ایمان رکھتے ہیں اور بھدائی کا حکم دیتے ہیں، اور برائی سے روکتے ہیں۔ اور اچھی باتوں کی طرف دوڑتے ہیں۔ یہ (یعنی) مذکورہ وصف کے حاملین ہی نیک لوگوں میں سے ہیں اور ان میں چھ ایسے بھی ہیں جو ان صفات کے حامل نہیں ہیں اور نہ نیک لوگوں میں سے ہیں۔ اور جو کچھ بھی تم یہ وہ جتنی امتِ قائمہ نیکی کرو گے اس کی ہرگز ناقدری نہ کی جائے گی دونوں صورتوں میں بایں طور کہ اس کے ثواب سے محروم کر دیئے جائیں بلکہ ان کو اس کا صلہ دیا جائے گا اور اللہ پر بیہزگاروں کو خوب جانتا ہے۔ بے شک جن لوگوں نے کفر اختیار کیا ہرگز ان سے اللہ کے عذاب کو ذرا بھی ان کے مال اور ان کی اولاد دفع نہ کر سکیں گے اور ان دونوں کا ذکر خاص طور پر اس لیے کیا کہ انسان کبھی اپنی ذات کا دفاع مال دے کر کرتا ہے اور کبھی اولاد سے مدد طلب کر کے (کرتا ہے)۔ یہی لوگ تو دوزخی ہیں وہ اس میں ہمیشہ پڑے رہیں گے۔ اور یہ کفار اس دنیوی زندگی میں نبی ﷺ کی عداوت میں صدقہ وغیرہ کے طور پر جو خرچ کرتے ہیں اس کی مثال اس ہوا کی ہے جس میں شدید سردی یا شدید گرمی ہو کسی قوم کی فصل کو لگ جائے جنہوں نے کفر و معصیت کے ذریعہ اپنے اوپر ظلم کیا ہو پھر وہ ہوا اس کھیتی کو برباد کر دے کہ جس سے وہ مستفید نہ ہو سکیں اسی طرح ان کے صدقات ہیں کہ ان کو ان صدقات سے کچھ فائدہ نہیں ہوتا۔ ان کے صدقات کو ضائع کر کے اللہ نے ان پر ظلم نہیں کیا بلکہ انہوں نے کفر کے ذریعہ جو کہ نفقات کی بربادی کا سبب ہے خود اپنے اوپر ظلم کیا۔ اے ایمان والو! تم اپنوں کے علاوہ یہود و منافقین میں سے کسی کو گہرا دوست نہ بناؤ کہ وہ تمہارے رازوں سے واقف ہو جائیں وہ لوگ تمہارے ساتھ فسادیں کوئی کسر اٹھا نہیں رکھتے، خَبَالًا، حذفِ جہار کی وجہ سے منصوب ہے۔ یعنی تمہارے ساتھ فسادیں کوئی کمی کوتاہی نہیں کریں گے۔ اور تم کو تکلیف پہنچنے کی آرزو رکھتے ہیں۔ یعنی تمہارے دکھ کی اور وہ شدید نقصان ہے۔ اور تمہاری دشمنی تو ان کی زبان سے تمہاری غیبت کر کے اور مشرکوں کو تمہارے راز کی اطلاع کر کے ظاہر ہو چکی ہے اور جو عداوت وہ اپنے سینوں میں چھپائے ہوئے ہیں وہ تو اور بھی بڑی ہے ہم تو تمہارے ساتھ ان کی عداوت کی نشانیوں کھوں کھول کر بیان کر چکے ہیں اگر تم اس بات کو سمجھو گے تو ان کے ساتھ گہری دوستی نہ کرو گے، اے مومنو! تم تو ایسے ہو کہ ”ہا“ تنبیہ کے لیے ہے۔ ان کی تم سے رشتہ داری اور دوستی کی وجہ سے ان سے محبت رکھتے ہو۔ اور وہ دین میں تمہارے ساتھ مخالفت کی وجہ سے تم سے محبت نہیں رکھتے۔ اور تم تمام کتبوں پر ایمان رکھتے ہو اور وہ تمہاری کتاب پر ایمان نہیں رکھتے، اور یہ جب تم سے ملتے ہیں تو کہہ دیتے ہیں کہ ہم ایمان سے آئے اور جب الگ ہوتے ہیں تو تم پر شدید غیظ سے انگلیاں (یعنی پوروے) کاٹ کاٹ کھاتے ہیں اس لیے کہ وہ تمہاری باہمی الفت کو دیکھتے ہیں، اور شدتِ غضب و عصبانیت سے مجازِ تعبیر یہ ہے اگرچہ اس موقع پر (حقیقت) میں انگلیاں کاٹنا نہ ہو۔ آپ بہہ دیجئے کہ تم غصہ میں مرجاؤ۔ جتنی تم تارِ غصہ میں مبتلا رہو، اور تم ہرگز خوش کن چیز نہ دیکھو گے۔ بے شک اللہ تعالیٰ دلوں کی باتوں کو خوب جانتا ہے اور انہی باتوں میں سے وہ باتیں بھی ہیں جن کو یہ لوگ چھپائے ہوئے ہیں، اگر تمہیں کوئی اچھی حالت پیش آ جاتی ہے مثلاً نصرت اور غنیمت تو ان کو یہ بات غمزہ کرتی ہے۔ اور اگر تم

پر کوئی بری حالت پڑتی ہے مثلاً شکست اور قحط سالی تو اس سے یہ خوش ہوتے ہیں اور جملہ شرطیہ (اِنْ تَمْسَسْكُمْ الْخ) یا قبل شرط (وَ اِذَا الْقُوْكُمْ الْخ) سے متصل ہے اور ان دونوں کے درمیان جملہ معترضہ ہے۔ (اور وہ مُوتُوا بِغَيْظِكُمْ الْخ) ہے۔ مطلب یہ ہے کہ وہ تمہاری دشمنی میں انتہا کو پہنچے ہوئے ہیں۔ تو پھر تم ان سے (گہری) دوستی کیوں کرتے ہو؟ تم کو تو ان سے محتاط رہنا چاہئے۔ اور اگر تم ان کی ایذا رسانی پر صبر و تقویٰ اختیار کیے رہو اور ان سے دوستی وغیرہ کے بارے میں اللہ سے ڈرتے رہو تو ان کی چالیں تمہارا کچھ نہ بگاڑ سکیں گی (لَا يَضُرُّكُمْ) ضاد کے کسرہ اور راء کے سکون اور ضاد کے ضمہ اور راء کی تشدید کے ساتھ (بھی قراءت ہے) بے شک اللہ تعالیٰ تمہارے اعمال کا پورا احاطہ کیے ہوئے ہے (یعملون) یہ اور تاہم کے ساتھ ہے۔ لہذا وہ تم کو (اور) ان کو جزاء دے گا۔

تحقیق ترکیب تسبیل و تفسیری فوائد

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُمّة. کا لفظ چونکہ نام ہے لہذا اصحابہ اور غیر صحابہ سب کو شامل ہے۔

قَوْلًا: فی علم اللہ تعالیٰ.

سِوَال: فی علم اللہ، کے اضافہ کا کیا فائدہ ہے؟

جواب: 'کُنْتُمْ' ماضی کا صیغہ ایسے حدوث پر دلالت کرتا ہے جو مسبوق بالعدم اور منقطع بطریان العدم ہو اس لیے فی علم اللہ کے لفظ کا اضافہ کر دیا تاکہ مذکورہ شبہ دور ہو جائے اس لیے کہ اللہ کے علم کو نہ عدم سابق صحیح ہے اور نہ عدم لاحق۔

قَوْلًا: کائنیں، یہ لفظ مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ کھل من اللہ حل ہے۔

قَوْلًا: لَا عِصْمَةَ لَهُمْ غَيْرَ ذَلِكَ اس میں مستثنیٰ منہ محذوف کی طرف اشارہ ہے۔

قَوْلًا: بَاء و نَوَاء، سے ماضی جمع مذکر غائب، وہ لوٹے۔

قَوْلًا: يُصَلُّون، حال یسجدون کی تفسیر یصلون سے کر کے اشارہ کر دیا کہ یسجدون بمعنی یصلون ہے اس لیے کہ سجدہ میں تلاوت نہیں ہوتی اور ہم مقدر مان کر حال ہونے کی طرف اشارہ کر دیا۔ لہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ او جزا اور مختصر یہ تھا کہ وَ یَسْجُدُونَ کہتے۔

قَوْلًا: بَطَانَةٌ اِستتر۔ بدن سے لگا ہوا کپڑا۔ یہ جھری دوست سے کنایہ ہے۔ جاء فی الحدیث. الانصار شعار والناس دثار. الشعار ثوبٌ علی الجسد والدثار فوقہ.

قَوْلًا: الوقیعہ جمع وقائع، قند، غیبت۔

قَوْلًا: ذَلِكَ اس میں اشارہ ہے کہ تفعّلون کا مفعول محذوف ہے۔

قَوْلًا: فَلَا تُؤَاوِئُهُمْ، اس میں اشارہ ہے کہ شرط کی جزاء محذوف ہے۔

قَوْلٌ: وحملة الشرط متصلة بالشرط قبل مصدب یہ ہے کہ شرط اور جملہ شرطیہ کے درمیان فصل باجبہ نہیں ہے اس لیے کہ درمیان میں جملہ مقررہ ہے اور جملہ مقررہ کا درمیان میں تمام بات ہے۔

اللَّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

صعب طاف (مقابلہ) مذکورہ آیت میں متعدد مطابقی ہیں (تأمرؤن، تنهون) (المعروف والمنكر) (المؤمنون والفسقون)۔

استعارہ تصریحیہ:

لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِنْ دُونِكُمْ۔ اس میں استعارہ تصریحیہ ہے بَطَانَةُ کے اصل معنی استر، وہ پیراجواندہ کی جانب لگایا جاتا ہے۔ یہاں بَطَانَةُ سے جگری دوست، رزدار کے معنی مراد ہیں جگری دوست کو بَطَانَةُ سے تشبیہ دی ہے۔

استعارہ تمثیلیہ:

وَإِذَا خُنُوا عَصَوْا عَنْكُمْ الْأَنْامِلَ مِنَ الْغَيْظِ
دشمن کی حالت غیظ و غضب کو، دم و متحیر کی انگشت بدنداں کیفیت سے تشبیہ دی گئی ہے۔
خَبَالًا: الخبال بفتح الخاء، الفساد يقال خَبَلَهُ وَخَبَلَهُ بِالْخَفِيفِ وَالتَّشْدِيدِ خَبَلَهُ الشَّيْطَانُ، شَيْطَانُ نے اس کو ہوا، مجنون بنا دیا۔
عَنْتُمْ: الْعَنْتُ بفتح العين والنون شدة الضرر والمشقة.

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

كُنْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ لِلنَّاسِ (الآية) اس آیت میں امت مسلمہ کو خیر امت قرار دیا گیا ہے، اور اس کی امت بھی بیان کر دی گئی ہے جو ایمان باللہ اور امر بالمعروف ورنہی عن المنکر ہے، مطلب یہ کہ اگر یہ امت، دعوت کی امتیازی خصوصیات سے متصف رہے تو یہ خیر امت کے لقب کی مستحق ہے بصورت دیگر اس امتیاز سے محروم قرار پاتی ہے۔ اس کے بعد اہل کتاب کی مذمت سے بھی اسی نعمت کی وضاحت معلوم ہوتی ہے جتنی جو مرہب معروف اور نہی عن المنکر نہ کرے گا وہ اہل کتاب کے مشابہ قرار پائے گا، اہل کتاب کی صفت بیان کرتے ہوئے فرمایا "كَانُوا لَا يَتَنَاهَوْنَ عَنْ مُنْكَرِ فَعْلُوهُمْ" وہ ایک دوسرے کو برائی سے نہیں روکتے تھے۔

امر بالمعروف فرض عین ہے یا فرض کفایہ؟

اثر ۷۷۔ کے نزدیک فرض کفایہ ہے یعنی ۷۷ کی ذمہ داری سب کے وہ یہ فرض ادا کرتے رہیں کیوں کہ معروف اور معروف شرعی کا صحیح علم عام ہی رکھتے ہیں۔ ان کے فریضہ تبلیغ و دعوت کی ادائیگی سے دیگر افراد امت کی طرف سے یہ فرض ساقط ہو جائے گا جیسے جہاں بھی عام حالات میں فرض کفایہ ہے، یعنی ایک جماعت کی طرف سے اس فرض کی ادائیگی امت کی جانب سے ادائیگی ہو جائے گی۔

یہ وہی مضمون ہے جو سورہ بقرہ کے سترہویں رُوع میں بیان ہو چکا ہے، آپ ﷺ کے متبعین کو بتایا جا رہا ہے کہ دنیا میں امت و رہنمائی کے جس منصب سے بنی اسرائیل کو ان کی ناپی کی وجہ سے معزول کر دیا گیا۔ اس پر اب تم فائز کیے گئے ہو، اس لیے اخلاق و اعدل کے لحاظ سے اب تم دنیا میں سب سے بہتر جماعت بن گئے ہو اور تم میں وہ صفات پیدا ہو گئی ہیں جو امت عامہ کے لیے ضروری ہیں یعنی نیکی کو قائم کرنے اور بدی کو مٹانے کا جذبہ، ہذا اب یہ کام تمہارے سپرد ہے اور تمہارے اوپر ذمہ ہے کہ اپنی ذمہ داریوں کو سمجھو اور ان غلطیوں سے بچو جو تمہارے پیش رو مرتکب ہیں۔

صُرِبَتْ عَلَيْهِمُ الدَّلَالَةُ اِنَّ مَا تُفْقُوْنَ الْاَبْحَدُ مِنَ اللّٰهِ (الایۃ) بنی اسرائیل کی مغضوبیت اور پستی و ذلت، ان کی جانوں اور مالوں اور ان کی ب وقعتی اور ناقدری خلق اللہ کے دلوں میں پیدا ہو گئی ہے اور تاریخ کی شہادت ہے کہ یہودی یہ ذلت و رپست حالی زمانہ نزول قرآن تک رہی بعد اس کے بعد بھی صد با صد سال اسی طرح قائم رہی، چنانچہ بیسویں صدی کے ٹنٹ ول تک یہودی جو است جرمینی میں، ہٹلری میں، اٹلی میں، زیکو سلواکیہ میں اور دیگر ملکوں میں باوجود ان کی خوشحالی اور زرداری کے بن چلی ہے وہ بجائے خود اس آیت کی تفسیر ہے اس کی مفصل تشریح سورہ بقرہ کے رکوع ۶ میں سرچھی ہے قند مکرر کے طور پر یہاں اتنا عرض ہے کہ اگر دنیا میں ہمیں ان کو تھوڑا بہت امن چین نصیب ہوا بھی ہے تو وہ ان کے اپنے بل بوتے پر نہیں ہوا، بلکہ دوسروں کی حمایت اور مہربانی کا نتیجہ ہے قرآن کا فیصلہ ہے کہ یہود پر ذلت و خواری تھی رہے کی مرد و صورتوں میں وہ اس ذلت سے بچ سکتے ہیں ایک اللہ کا مہم مثلاً نابالغ بچہ یا عورت یا گوشہ نشین راہب ہونے کی بنا پر بحکم خداوندی وہ قتل و غیہ و سے مامون ہیں، دوسرے بحل من الناس لوگوں سے معاہدہ صلح کی بنا پر ان کی ذلت و خواری کا ظہور نہ ہو جس جد قرآن کے لحاظ بحل من الناس جو مومن اور کافر سب و شامل ہیں اس میں یہ صورت بھی داخل ہے کہ یہ لوگ مسلمانوں سے معاہدہ صلح کر کے ب قدر ہوجا میں، جیسا کہ حکومت اسرائیل کی موجودہ صورت حال ہے جو کہ کسی صاحب بصیرت پر مخفی نہیں کہ اسرائیل کی حکومت امریکہ و برطانیہ وغیرہ کی ایک مشترکہ چھاونی ہے اس سے زیادہ کچھ نہیں اس کی جو قوت نظر آتی ہے وہ سب دوسروں کے بل بوتے پر ہے، اگر امریکہ برطانیہ، روس وغیرہ آج اس سے دست بردار ہو جائیں تو ایک دن بھی اس کا وجود قائم نہیں رہ سکتا۔

دَلِكْ بِمَا عَصَوْا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ یہ ان کے کړتوت ہیں جن کی پاداش میں ان پر ذلت مسلط کی گئی۔

لَيْسُوا سَوَاءً مِّنْ أَهْلِ الْكِتَابِ (الآیۃ) یعنی سارے اہل کتاب ایسے نہیں کہ جن کی مذمت کچھلی آیات میں بیان کی گئی ہے بلکہ ان میں سے کچھ وہ ایسے بھی ہیں جیسے عبداللہ بن سلام، اسد بن عبید اللہ، ثعلبہ بن سعید، اسید بن سعید وغیرہ۔ جنہیں اللہ تعالیٰ نے شرف اسلام سے نوازا۔

مَثَلُ مَا يُنْفِقُونَ فِي هَذِهِ الْحَيَاةِ الدُّنْيَا (الآیۃ) ایک عام فہم اور ظاہر مثال سے یہ سمجھایا گیا ہے کہ قیامت کے دن کافروں سے نہ کچھ مال کا مٹاؤ گا اور نہ ادا دہتی کہ رفاہی اور ظاہری بھلائی کے کاموں پر جو خرچ کرتے ہیں وہ بھی سب کار ہو جائیں گے اور ان کی مثال اس سخت پالے کی سی ہے جو ہری بھری کھیتی کو جھا کر خاکستر کر دیتا ہے حالانکہ اس کھیتی کو دیکھ کر خوش ہو رہے ہوتے ہیں اور اس سے نفع کی امید رکھتے ہیں کہ اچانک ان کی امیدیں خاک میں مل جاتی ہیں۔ اس مثال میں کھیتی سے مراد کشتِ حیات ہے جس کی فصل دمی کو آخرت میں کاٹنی ہے۔ (الدنیا مزرعة الآخرة)۔

”ہوا“ سے مراد اوپری جذبہ خیر ہے جس کی بنا پر غارِ رفاہ عام کے کاموں اور خیرات وغیرہ میں دولت صرف کرتے ہیں، اور ”پائے“ سے مراد صحیح ایمان اور ضابطہ خداوندی کی پیروی کا فقدان ہے جس کی وجہ سے اس کی پوری زندگی غلط رخ پر پڑ جاتی ہے۔ اللہ تعالیٰ اس تمثیل سے یہ بتانا چاہتا ہے کہ جس طرح ہوا کھیتوں کی پرورش اور نشوونما کے لیے مفید ہے لیکن اُسی ہوا میں پالا ہو تو وہ کھیتی کو پرورش کرنے کے بجائے اسے تباہ کر ڈالتی ہے اسی طرح خیرات بھی اگرچہ انسان کی کشتِ آخرت کو پرورش کرنے والی چیز ہے مگر جب اس کے اندر کفر و یا نومود کا زہر ملا ہو تو یہی خیرات مفید ہونے کے بجائے الٹی مہلک بن جاتی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِّنْ دُونِكُمْ (الآیۃ) اے ایمان والو! مسلمانوں کے علاوہ کسی کو اپنا رازدار دوست نہ بناؤ۔

مدینہ کے اطراف میں جو یہودی آباد تھے ان کے ساتھ اُس اور خزرج کے لوگوں کے قدیم تعلقات تھے انفرادی طور پر بھی بعض کے بعض سے ذاتی تعلقات تھے اور اجتماعی بھی، جب اُس اور خزرج کے دونوں قبیلے مسلمان ہو گئے تو اس کے بعد بھی اُس اور خزرج کے تعلقات کو نبھاتے رہے لیکن یہودیوں کو حضرت خاتم الانبیاء ﷺ سے اور آپ کے لئے ہوئے دین سے جو عداوت تھی اس کی بناء پر انہوں نے انصار کے ساتھ تو بظاہر وہی تعلقات رکھے جو پہلے سے چلے آ رہے تھے مگر دل میں اب وہ ان کے دشمن ہو چکے تھے۔ اور اسی ظاہری دوستی سے ناجائز فائدہ اٹھا کر ہر وقت اس کوشش میں لگے رہتے تھے کہ کس طرح مسلمانوں کی جماعت میں اندرونی فتنہ و فساد برپا کر دیں اور ان کے جماعتی راز معلوم کر کے ان کے دشمنوں تک پہنچائیں، اللہ یہاں ان کی منافقانہ روش سے مسلمانوں کو محتاط رہنے کی ہدایت فرما رہے ہیں اور ایک نہایت ہی اہم ضابطہ بیان فرماتے ہیں کہ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَتَّخِذُوا بَطَانَةً مِّنْ دُونِكُمْ یعنی ایمان والو! اپنے یعنی مسلمانوں کے علاوہ کسی کو گہرا دوست نہ بناؤ۔

اس آیت کے ذریعہ مسلمانوں کو حکم دیا گیا ہے کہ اپنی امت والوں کے سوا کسی کو اپنا معتمد اور مشیر نہ بناؤ کہ اس سے اپنے اور اپنی ملت و حکومت کے راز کھول دو، افسوس ہے کہ مسلمانوں نے اس آیت کے حکم پر عمل میں سستی اور مدہانت شروع کر دی

اور ابھی رسول اللہ ﷺ کو چند صدیاں بھی نہیں گزرنے پائی تھیں کہ سلطنت کے کاروبار میں کھلم کھلا مسیحیوں، مجوسیوں وغیرہ و شریک سیاجانے لگا۔ امام قرطبی کا زمانہ پانچویں صدی ہجری کا ہے حسرت، قلق اور درد کے لہجے میں لکھتے ہیں۔

وقد انقلبت الاحوال في هذه الازمان باتخاذ اهل الكتاب كتبة وامداء وتسودوا بذلك عند الجهلة الاعنياء من الولاة والامراء. (قرطبی)

یہ حال اس زمانہ کا تھا، تو آج پندرہویں صدی ہجری میں جب کہ زندگی کے ہر شعبہ میں مشکروں کا غلبہ اور تسلط مسلمانوں پر نمایاں ہے کیا حال ہوگا، اللہ تعالیٰ مسلمان حکمرانوں کو سمجھنے کی توفیق عطا فرمائے۔

وَ اذْ كُزِبَ مُحَمَّدٌ اِذْ عَدَوْتَ مِنْ اَهْلِكَ بِنَ الْمَدِيْنَةِ ثُبُوئِي تَنْزِلُ الْمُؤْمِنِيْنَ مَقَاعِدَ مَرَاكِزٍ يَقِفُوْنَ فِيْهِ
لِلْقِتَالِ وَاللّٰهُ سَمِيْعٌ ۙ لَا قُوَايَكُمْ عَلِيْمٌ ۙ ۝۱۱ بِاُخْوَانِكُمْ وَهُوَ يَوْمٌ اُخِيْدَ خَرَجَ صَلٰى اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ بِثَلَاثِ اَوْ اَلَا
خَمْسِيْنَ رَجُلًا وَاَلْمُسْرِكُوْنَ ثَلَاثَةُ اَلٰفٍ وَنَزَلَ بِالشَّعْبِ يَوْمَ اسْتَبَدَّتْ سَبْعَ سَوَالٍ سَنَةٍ ثَلَاثٌ مِنَ الْمِهْجَرَةِ
وَجَعَلَ طَهْرَهُ وَعَسْكَرَهُ اِلَى اَحَدٍ وَسَوَى صُفُوْفِهِمْ وَاَحْدَسَ حَيْشًا مِنَ الرُّمَاهُ وَاَمَرَ عَلَيْهِمْ عَبْدُ اللّٰهِ بِنَ
حَبِيْرٍ بِسَفْحِ الْجَبَلِ وَقَالَ اَنْضَحُوْا غَنَابَ شَيْبٍ لَا يَتُوْنَا مِنْ وَّرَائِدٍ وَلَا تَرْحُوْا غَيْبَنَا اَوْ نُصِرْنَا اِذْ بَدَأَ مِنْ
اَدْقَبِهِ هَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ تَسُوْسِمَةُ وَبَنُو خَارِثَةَ حَنَاحَ الْعَسْكَرِ اَنْ تَفْشَلَا نَحْبَتَ عَنِ الْقِتَالِ وَتَرْجِعَا مَا
رَحَعَ عَبْدُ اللّٰهِ بِنَ اَبِي الْمُنَافِقِ وَاَصْحَابُهُ وَقَالَ عَلَامَ تَقْتُلُنَّ اَنْفُسَكُمْ وَاَوْلَادَكُمْ وَقَالَ لَا بِيْ حَاتِمُ السَّمْسِيُّ
الْقَائِلُ لَهُ اَلَيْسَ كُمْ اللّٰهُ فِيْ نَبِيِّكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ لَوْ نَعْلَمُ قِتَالًا لَا تَبْعُنَا كُمْ فَثَبَّتَهُمَا اللّٰهُ تَعَالٰى وَنَهَى يَنْصَرِفَ
وَاللّٰهُ وَلِيَّهُمَا ۙ فَصَرَبَهُمَا وَعَلٰى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُوْنَ ۝۱۲ يَنْتَقُوْا بِهٖ دُوْنَ غَيْرِهِ وَنَزَلَ لَمَّا هَزَمُوْا ثَلَاثَ اَلْفٍ
بِنِعْمَةِ اللّٰهِ وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللّٰهُ بِبَدْرِ مَوْضِعٍ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِيْنَةِ وَاَنْتُمْ اَذِلَّةٌ بِقُوَّةِ الْعَدُوِّ وَاَسْلَاحِ
فَاتَّقُوا اللّٰهَ لَعَلَّكُمْ تُشْكُرُوْنَ ۝۱۳ نِعْمَةً اِذْ ضَرَفَ لِنَصْرِكُمْ تَقُوْلُ لِلْمُؤْمِنِيْنَ تُوْعِدُهُمْ تَطْمِيْنًا لِّقُسُوْبِهِمْ
اَلَنْ يَكْفِيَكُمْ اَنْ يُمِدَّكُمْ يُعِيْنَكُمْ رَبُّكُمْ بِثَلَاثَةِ اَلٰفٍ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ مُنْزَلِيْنَ ۝۱۴ بِتَخْفِيْفٍ وَالتَّشْدِيْدِ بَلٰى يَكْفِيْكُمْ
ذٰلِكَ وَفِي الْاَنْفَالِ بَابٌ لَّأَنَّهُ اَمْدُهُمْ اَوْ لَا يَسْبِغُ ثُمَّ صَارَتْ ثَمَنَةً ثُمَّ صَارَتْ خُمُسَةً كَمَا قَالَ تَعَالٰى اِنْ تَصِيْرُوْا
عَلٰى لِقَاءِ الْعَدُوِّ وَتَتَّقُوا اللّٰهَ فِي الْمُخَافَةِ وَيَاۡتُوْكُمْ اِى الْمُسْرِكُوْنَ مِنْ قَوْمِهِمْ وَقَسَمَهُ
هٰذَا يُمِدُّكُمْ رَبُّكُمْ بِخُمُسَةِ اَلٰفٍ مِنَ الْمَلٰٓئِكَةِ مُسَوِّمِيْنَ ۝۱۵ كَسَرَ الْوَاوُ وَفُحَّحَ اِى مُغَمِّمِيْنَ وَقَدْ صَرُّوا وَاَحْرَقَ
اللّٰهُ وَغَدَهُ بَاَنْ قَاتَلَتْ مَعَهُمُ الْمَلَائِكَةُ عَنِ حَبِيْرٍ ثَلَاثَ اَلْفٍ صَفَرًا وَنَحَرَ اِسْتَوْبَ مِنْ اَكْتَفَاهُمْ
وَمَا جَعَلَهُ اللّٰهُ اِى الْاِمْدَادِ اِلَّا بُشْرٰى لَكُمْ بِنَصْرٍ وَلِتَطْمِيْنَ ۙ تَشْكُرُ قُلُوْبُكُمْ بِهٖ فَلَا تَخْرُجُ مِنْ كَثْرَةِ الْعَدُوِّ
قِتْلَكُمْ وَمَا النَّصْرُ اِلَّا مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ الْعَزِيْزِ الْحَكِيْمِ ۝۱۶ يُؤْتِيْهِ مَنْ يَشَآءُ وَيَنْسِ كَثْرَةَ الْخُنْدِ لِيَقْطَعَ مُتَعَلِّقٌ بِصِرْكُمْ

أَيُّ سُبْحَانَكَ طَرَفًا مِّنَ الَّذِينَ كَفَرُوا ۖ أَتَلْقَىٰ الْأُنسَافُ أَفَبُكِبْتُهُمْ ۚ ثُمَّ لِيَأْخُذَهُمُ الْغِيْطُ فَتَقْعِقُوا ۚ إِنَّهُمْ كَانُوا خَالِفِينَ ﴿٢٧﴾

ترجمہ

ترجمہ: اور اسے محمد ﷺ وہ وقت یاد کرو جب آپ مدینہ سے اپنے بل کے پاس سے نکلے تھے، مسلمانوں وقتوں کے مناسبت مرکز پر کھڑے کرتے ہوئے اور مدینہ کے اقوال و بڑا سننے والے اور ان کے احوال کو بڑا جاننے والے ہے، یہ حد کا دن تھا۔ آپ ﷺ ہزار پچاس کم ہزار افراد کے ساتھ نکلے تھے، اور مشرکوں کی تعداد تین ہزار تھی۔ ۳۷ کے ماہ شوال کی ساتویں تاریخ بروز شنبہ کھانی میں نزول فرمایا، اور احد پہاڑ کی جانب پئی اور شمر کی پشت رکھی، اور آپ ﷺ نے لشکر کی صفوں کو درست فرمایا، اور تیر اندازوں کا ایک دستہ جس پر عبداللہ بن جبیر کو سال رنا مزد فرمایا تھا پہاڑ کی ایک کھانی پر متعین فرمایا۔ اور فرمایا کہ تیر اندازی کے ذریعہ (دشمن کو) منتشر کر کے تم ہمارا دفاع کرتے رہنا، تاکہ دشمن ہماری پشت کی جانب سے نہ آئے، اور اپنی ہڈ ہرگز نہ چھوڑنا خواہ ہم مغلوب ہوں یا غائب۔ جب تم میں سے دو جہاتیں، یہ اذ، س بقہ اذ، است بدس ہے، بنو سہمہ اور بنو حارثہ جو کہ شمر کے دو بازو تھے، یہ خیال کر بیٹھی تھیں کہ ہمت باردیں۔ یعنی قتال سے بزدل دکھائیں اور واپس چلی جائیں۔ جب کہ عبداللہ بن ابی منافق اور اس کے ساتھی یہ کہتے ہوئے واپس ہوئے کہ ہم کیوں اپنی جانوں کو اور اپنی والدوں کو قتل کر رہے ہیں؟ اور (عبداللہ بن ابی) نے ابوحاتم سہمی سے کہا تھا کہ میں تم کو تمہاری جانوں اور تمہارے نبی کے بارے میں حفاظت کی قسم دیتا ہوں، کہا اگر ہم (اس کو) قتال سمجھتے تو ضرور تمہارے ساتھ دیتے۔ (یعنی یہ قتال نہیں ہدایت ہے) تو اللہ تعالیٰ نے دونوں جہاتوں کو ثابت قدمی عطا فرمائی اور یہ وگ واپس نہیں ہوئے، دراصل یہ اللہ دونوں کا مددگار تھا اور مسلمانوں کو تو اللہ ہی پر اعتماد کرنا چاہئے نہ کہ کسی اور پر، (آئندہ آیت) اللہ کی نعمتوں کو یاد دلانے کے لیے اس وقت نازل ہوئی جب مسلمان شکست کھائے۔ اور تین بدس میں جو کہ مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک مقام ہے اللہ تعالیٰ نے تمہاری مدد کی، حالانکہ تم تعداد میں اور آیت کے اعتبار سے کم تھے۔ اللہ سے ڈرتے رہو تاکہ تم اس کی نعمتوں سے شکر گزار بن جاؤ۔ اس وقت کو یاد کیجئے کہ جب آپ مومنین کے قلوب کو مطمئن کرنے سے یہ مومنین سے وعدہ کر رہے تھے، یہ تمہارے لیے کافی نہیں کہ تمہارا پروردگار تین ہزار نازل کردہ فرشتوں سے تمہاری مدد کرے (مہزلیں) میں تخفیف اور تشدید دونوں قراءتیں ہیں۔ بس شب یہ مقدمہ تمہارے لیے کافی ہوگی۔ اور سورہ اغال میں بڑا رکاز ہے۔ اس لیے کہ ابتداء ان کی مدد ایک ہزار سے فرمائی تھی، پھر تین ہزار ہو گئے پھر پانچ ہزار، جیسا کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا اگر تم دشمن سے مقابلہ کے وقت عبر کرو اور اللہ کی محنت سے ڈرتے رہو اور مشرکین جب تمہارے اوپر اچانک

آپڑیں تو اللہ تعالیٰ پانچ ہزار نشان زدہ (منتخب) فرشتوں سے تمہاری مدد کرے گا۔ واؤ۔ کے سرہ، ورفتحے کے ساتھ۔ یعنی آداب حرب سیکھے ہوئے (جسکی صورت میں) یا تربیت یافتہ (دوسری صورت میں) اور ان لوگوں نے صبر کیا، اور اللہ نے اپنا وعدہ پورا فرما دیا۔ بایں طور کہ فرشتوں نے اُبھٹ گھوڑوں پر سوار ہو کر مشرکوں سے قتال کیا جو کہ زردیا سفید عمل سے باندھے ہوئے تھے۔ اور ان کے شیعہ دونوں کندھوں کے درمیان اٹھے ہوئے تھے۔ اور یہ مدد تو اللہ نے اس لیے کی تاکہ تم خوش ہو جاؤ اور تاکہ تمہارے قلوب اس سے مطمئن ہو جائیں اور تم دشمن کی کثرت اور اپنی قلت کی وجہ سے نہ کھبراؤ۔ اور نصرت تو بس زبردست اور خدمت والے اللہ ہی کی طرف سے ہے جس کو چاہتا ہے عطا کرتا ہے۔ اور وہ لشکر کی کثرت پر موقوف نہیں ہے۔ (اور یہ نصرت اس لیے تھی) تاکہ کفر کرنے والوں میں سے ایک سروہ کو قتل و قید کے ذریعہ ہلاک کر دے (لیقطع) نصر کم کے متعلق ہے یا شکست کے ذریعہ ان کو ذلیل کر دے اور وہ نہ کام ہو کر واپس جائے اور وہ اپنے مطلوب کو نہ پاسکے۔ اور جب احد کے دن آپ ﷺ کی رباعی مبارک شہید ہو گئیں اور آپ کا چہرہ انور زخمی ہو گیا۔ تو آپ نے فرمایا وہ قوم کس طرح فلاح یاب ہوئی کہ جس نے اپنے نبی کے چہرہ کو خون آلود کر دیا۔ آپ کو اس معاملہ میں کوئی دخل نہیں بلکہ معاملہ اللہ کے ہاتھ میں ہے۔ پس آپ تو صبر کریں۔ خواہ ان کو اسد م کی توفیق دے کر ان کی توبہ قبول کرے یا انہیں عذاب دے۔ 'او' بمعنی الیٰ ان ہے۔ اس لیے کہ وہ کفر کی وجہ سے ظالم ہیں اور جو چھ آسمانوں اور زمین میں ہے اللہ کی ملک ہے۔ ملکیت کے اعتبار سے اور تخلیق کے اعتبار سے اور ملکیت کے اعتبار سے۔ وہ جس کی مغفرت چاہتا ہے اس کی مغفرت کرتا ہے اور جس کو عذاب دینا چاہتا ہے اس کو عذاب دیتا ہے۔ اور اللہ اپنے دوستوں کو بڑا معاف کرنے والا اور اطاعت گزاروں پر رحم کرنے والا ہے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُہٗ: عَدُوٌّ، عَدُوٌّ، سے ماضی واحد مذکر صر معروف۔ العدو صبح کے وقت نکلتا۔
 قَوْلُہٗ: تَبَوُّیْ، تَبَوُّیۃ سے مضارع واحد مذکر صر، توجہ دیتا ہے، اتارتا ہے، جاتا ہے، اس کا تعدیہ مفعول ثانی کی طرف بنفسہ بھی ہوتا ہے اور بالام بھی۔
 قَوْلُہٗ: اِذْهَمَّتْ طَّائِفَتَا، یہ اذ سبق اذ غدوت سے بدل ہے نہ کہ سمیع علیم سے جیسا کہ بعض حضرات نے کہا ہے اس لیے کہ سمیع و علیم ہونا کسی زمان کے ساتھ متعین نہیں ہے۔
 قَوْلُہٗ: بَسْدَر، مکہ اور مدینہ کے درمیان ایک کنویں کا نام ہے۔ یہ کنواں بدر نامی ایک شخص کا تھا اسی کے نام سے یہ جہد موسوم ہو گئی۔

قَوْلُہٗ: مُسَوِّمِیْنَ واؤ کے سرہ کے ساتھ، یعنی فرشتوں نے اپنے گھوڑوں کی دموں اور پیشانیوں پر، اور اپنے اوپر باس کے ذریعہ علامت لگائی ہوئی تھی، اور اُنرواؤ کے فتح کے ساتھ ہو تو مطلب ہو گا کہ وہ گھوڑے نشان زدہ تھے۔

قَوْلًا: اِی مُعَلِّمِیْنِ یَہ مُسَوِّمِیْنِ کَ تَفْصِیۃً۔

قَوْلًا: اَلَلُّ، اَلَلُّ کَ جَمْعُہٗ جِتْبَر۔

قَوْلًا: اَرْسَلُوْہَا بَیْنَ اَکْثَافِہُمْ جَعْنِ، پِنے تَمَامُوں کَ شَمْعے کَمَر پَر کائے ہوئے تھے۔

قَوْلًا: اَوْ مَعْنٰی اِلٰی اَنْ، اَوْ، اَوْ اِلٰی اَنْ، کَ مَعْنٰی مِیْنِ پِنے کَ وَجہِ یہ ہے کہ یَتُوْبَ، فَعْلُہٗ وَجہِہٗ اَمْرٌ اَوْ شَیْءٌ، دُوْنُوں سَم تِیْنِ لَہْذَ فَعْلُ کَا مَطْفِ اَسْم پَر دُرست نِہِیْن ہے اَوْ مَعْنٰی کَ دُرست نہ ہونے کَ وَجہِہٗ لَیْسَ پَر بَہِی عَطْف دُرست نِہِیْن ہے۔ اَوْ اَوْ بِمَعْنٰی اِلٰی اَنْ بَلْثَرَت مُسْتَمْل ہے۔

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحُ

غزوہٗ اُحُد:

وَ اِذْ غَدَوْتَ مِنْ اَہْلِکَ، جَمہُورِ مفسرین کے نزدیک اس سے جنگ اُحُد کا واقعہ مراد ہے واقعہ کی تفصیل یہ ہے کہ شوال ۳ھ کے شروع میں کفار مکہ تقریباً تین ہزار مسلح لشکر جرارے کر مدینہ پر حملہ آور ہوئے، تعداد کی کثرت کے علاوہ ان کے پاس ساز و سامان بھی مسلمانوں کی بہ نسبت بہت زیادہ تھا اور سکے مدوہ جنگ بدر کی ذلت آمیز شکست کے انتقام کا شدید جوش اور جذبہ بھی رکھتے تھے۔ خود نبی ﷺ اور تجربہ کار صحابی کِ رائے یہ تھی کہ مدینہ ہی میں رہ کر مدافعت کی جائے عبد اللہ بن ابی منافق کی رائے بھی یہی تھی۔ مگر چند نوجوانوں نے جو شہادت کے شوق سے بے تاب تھے اور جنہیں بدر کی جنگ میں شریک ہونے کا موقع نہیں ملا تھا۔ باہر نکل کر لڑنے پر اصرار کیا آخر کار آپ ﷺ نے ان کے اصرار کی وجہ سے باہر نکل کر دفاع کرنے ہی کا فیصلہ فرمایا اور جنگی لباس زرہ وغیرہ پہن کر آپ تیار ہو گئے اس وقت صبح کو احساں ہو کہ آپ مجبوراً اپنی رائے کے برخلاف مدینے سے باہر نکل کر لڑنے پر تیار ہوئے ہیں، بعض صحابہ نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ ﷺ اگر آپ مدینہ میں رہ کر دفاع کرنا پسند فرماتے ہیں تو یہاں ہی کیجئے۔ مگر آپ ﷺ نے جواب دیا کہ نبی جب حربی لباس پہنیتا ہے تو اس کے لیے رکت نہیں کہ وہ اللہ کے فیصلہ کے بغیر واپس ہو یا لباس اتارے۔

ایک ہزار مجاہد آپ کے ساتھ نکلے، مگر متعاش مشوط پر پہنچ کر عبد اللہ بن ابی نے اپنے تین سوسا تھیوں کو لے کر عین اس وقت جب کہ دونوں شہر آمنے سامنے تھے، یہ کہہ کر الگ ہو گیا کہ جب ہماری بات ہی نہیں مانی گئی تو خواہ مخواہ ہم اپنی جان دیں گے کیا میں؟ عبد اللہ منافق کی بروقت اس حرکت سے اضطراب کا پھیل جانا ایک فطری بات تھی، حتیٰ کہ بنو سہمہ اور بنو حارثہ کے لوگ ایسے دل شکستہ ہونے کہ انہوں نے بھی واپس جانے کا ارادہ کر لیا تھا، پھر کارہی بدی کوششوں سے یہ اضطراب رفع ہو گیا، ان باقی ماندہ سات سو افراد کے ساتھ نبی ﷺ کے بڑھے اور احد کی پہاڑی کے دامن میں مدینہ منورہ سے تقریباً چار میل کے فاصلہ پر اپنی فوج کو اس طرح صف کر کیا کہ اُحد پہاڑ پشت پر تھا، اور قریش کا لشکر سامنے پہلو میں صرف ایک درہ تھا جس سے اپنا ٹک

حمد کا خطہ ہو سکتا تھا، وہاں آپ نے عبداللہ بن جبیر کی زیر قیادت پچاس تیر انداز بھجوا دیئے اور ان کو تاکید کر دی کہ ہمارا خواہاں ہے بھی انجی مہم ہماریں یا جمیئتیں تم اپنی جگہ مت چھوڑنا اس کے بعد جنگ شروع ہوئی۔

قریش بڑے اہتمام کے ساتھ میدان میں اترے، ان کی تین ہزار کی جمیئت تھی جن میں سات سوزہ پوش تھے، سو گھوڑ سوار باقی تھے سوار تھے قبیلوں کے بڑے بڑے سردار تھے، ہمت بڑھانے اور جوش دلانے کے لیے عورتیں بھی شریک لشکر تھیں، ہاتھوں میں بے لیے پر جوش ترانے گاتی جاتی تھیں، اور مقتولین بدر کے انتقام پر عزیزوں، قریبوں کو ابھارتی تھیں۔ اسلامی فوج اس کے مقابلہ میں کل ایک ہزار کے بھی کم تھی اور سامان کی کیفیت یہ تھی کہ مدوہ آپ ﷺ کی سواری کے فوج میں صرف ایک گھوڑا اور تھا۔

ابتداءً مسلمانوں کا پتہ بھاری رہا یہاں تک کہ مقابل کی فوج میں ابتری پھیل گئی، لیکن اس ابتدائی کامیابی کو کامل فتح تک پہنچانے کے لیے مسلمان مال غنیمت حاصل کرنے کی فکر میں لگ گئے، اودھ جن تیر اندازوں کو آپ ﷺ نے عقب کی حفاظت کے لیے بھیجا تھا انہوں نے جو دیکھا کہ دشمن کے پیچ کھڑے ہوئے اور وہ بھاگ نکلا ہے اور غنیمت سٹ رہی ہے۔ تو وہ بھی اپنی جگہ چھوڑ کر مال غنیمت کی طرف پکے، حضرت عبداللہ بن جبیر نے ان کو نبی ﷺ کا تاکید کی حکم یاد دہایا، بہت روکا مگر چند آدمیوں کے سوا کوئی نہ رکا، اس موقع سے خالد بن ولید نے جو اس وقت لشکرِ غار کے رسالہ کی کمان کر رہے تھے بروقت فیئندہ اٹھ لیا اور پہاڑ کا چکر کاٹ کر پہلو کے درزہ سے حمد سردیا عبداللہ بن جبیر اور ان کے ساتھیوں نے اس مدد کو روکنے کی کوشش کی مگر مدفعت نہ رہ سکے، اور یہ سید بیکار مسلمانوں پر ٹوٹ پڑا دوسری طرف بھاگا ہو دشمن بھی پیٹ گیا اس طرح ڈرائی کا پانسہ ایک دم پیٹ گیا، اور مسلمان غیہ متوقع صورت حال سے اس قدر سراپیمہ ہوئے کہ ایک بڑا حصہ پر کندہ ہو کر بھاگ نکلا، تاہم چند بہادر سہیہ ابھی تک میدان میں ڈٹے ہوئے تھے، اتنے میں ہمیں سے یہ افواہ اڑنی کہ نبی ﷺ شہید ہو گئے، اس خبر نے صحابہ کے رہنے سہے حواس بھی گم کر دیئے اور باقی ماندہ دُک بھی بہت کم رہ گئے۔ اس وقت آپ ﷺ کے گرد صرف دس جاں نثار صحابہ رہ گئے تھے، اور آپ ﷺ خود زخمی ہو چکے تھے، شجست کی تکمیل میں کوئی کسر باقی نہیں رہی تھی، لیکن عین وقت پر صحابہ رضوان اللہ علیہم اجمعین کو معلوم ہوا کہ آنحضرت ﷺ زندہ و سلامت ہیں چنانچہ وہ ہر طرف سے سمتِ سر آپ کے گرد جمع ہو گئے اور آپ کو بس مدت پہاڑ کی طرف لے آئے۔ لیکن اس موقع پر یہ معمر باقی رہا اور آج تک معمر ہی ہے جو حل طلب ہے کہ وہ کیا چیز تھی کہ غار مکہ خود بخود واپس ہو گئے؟ مسلمان اس قدر پر کندہ ہو چکے تھے کہ ان کا دوبارہ مجتمع ہو کر جنگ کرنا مشکل تھا اگر غار اس فتح کو مال تک پہنچانے پر اصرار کرتے تو بظاہر ان کی کامیابی جید نہ تھی۔ مگر نہ معلوم وہ کس طرح آپ ہی آپ میدان چھوڑ کر بھاگے اور واپس چلے گئے؟

اَذْهَمَّتْ طَائِفَتَانِ مِنْكُمْ اَنْ تَفْسَلَا وَاللّٰهُ وَلِيُّهُمَا وَعَلَى اللّٰهِ فَلْيَتَوَكَّلِ الْمُؤْمِنُونَ اس آیت میں اشارہ بنو سمد اور ہوح رشتہ کی طرف ہے ان دونوں قبیلوں کا تعلق اوس اور خزرج سے تھا۔ مسلمانوں نے جب دیکھا کہ ایک طرف تین ہزار ہیں اور ہمارے صرف سات سو ہیں اور اسلحہ کے اعتبار سے بھی مسلمان، اہل مکہ کے مقابلہ میں نیچے جیسے تھے تو

مسلمانوں کے دل و دماغ نے تو اس وقت مدد کے رسول ﷺ نے بذریعہ وحی یہ کلمات ارشاد فرمائے مومنوں کو اللہ ہی پر بھروسہ کرنا چاہئے آخر اس سے پہلے جنگ بدر میں اللہ تمہاری مدد کر چکا تھا۔ حالانکہ اس وقت تم بہت کمزور تھے ہذا تم کو چاہئے کہ اللہ کی ناشکری سے بچو، امید ہے کہ اب تم شہرِ مزار بنو گے۔

وَلَقَدْ نَصَرَكُمُ اللَّهُ بِبَدْرٍ وَأَنْتُمْ أَذِلَّةٌ (الآیہ) مسلمان بدر کی جانب محض قریش کے قافلہ پر جو غیر مسلح تھے چھپے مارنے نکلا تھا اس لیے کہ قریش مکہ نے یہ طے کیا تھا کہ اس قافلہ کی تجارت سے جو آمدنی ہوں وہ مسلمانوں کے خلاف جنگ کی تیاری میں صرف کی جائے گی اسی غرض کے پیش نظر اہل مکہ نے اس قافلہ کی تجارت میں زیادہ سے زیادہ سرمایہ لگانے کی کوشش کی تھی، اسی لیے مسلمانوں نے اس قافلہ پر چھاپہ مار کر پورا ماں ضبط کرنے کی کوشش کی اور یہ جنگی اصول کے عین مطابق ہے اور موجودہ دور میں بھی یہی سب کچھ ہوتا ہے، بلکہ صرف بہانہ بنا کر لوگوں اور حکومتوں کے غیر جنگی سامان کو جنگی سامان بتا کر ضبط کر لیا جاتا ہے۔

غزوہ بدر کا خلاصہ اور اس کی اہمیت:

بدر، مدینہ منورہ سے جنوب مغرب میں تقریباً بیس میل کے فاصلہ پر ایک کنویں کا نام ہے دراصل یہ کنواں بدر نامی ایک شخص کی ملکیت تھا سی شخص کے نام سے اس کنویں کا نام بھی بدر ہو گیا، اس وقت اس کو اہمیت اس لیے حاصل تھی کہ یہاں پانی کی افراط تھی ساحل بحرِ حمیر سے ایک منزل پڑاؤ اور منڈی کا نام ہے یہ مقام شام، مدینہ اور مکہ کی سڑکوں کا تراب تھا اور قریش کے تجارتی قافلے اسی راستہ سے آمد و رفت کرتے تھے۔ توحید اور شرک کے درمیان یہیں سے پیدا معرکہ ۱۷ رمضان بروز جمعہ ۲ھ مطابق ۱۱ رجب ۶۲۴ء کو پیش آیا تھا۔ اس غزوہ نے دنیا کی تاریخ میں ایک عظیم الشان انقلاب پیدا کر دیا۔ فرنگی مورخوں نے بھی اس کی اہمیت کا اقرار کیا ہے۔ ہسٹورینس ہسٹری آف دی ورلڈ میں ہے ”فتوحات اسلامی کے سلسلہ میں جنگ بدر انتہائی اہمیت رکھتی ہے“ جلد ۸ ص ۱۲۲ (ماجدی) اور امریکی پروفیسر ہٹی (HATTI) کی ”ہسٹری آف دی عربس“ میں ہے، یہ اسلام کی سب سے پہلی فتح مبین تھی۔ (ص ۱۱۷)

مشرکین مکہ کے لشکر کی تعداد اور ان کے مسلح ہونے کی صورت حال کو لشکرِ مسلمانوں کی صفوں میں گھبراہٹ اور تشویش اور جوش کا مدِ جہد رومل ہونا ایک قدرتی بات تھی ورنہ ابھی، اور انہوں نے متعدد سے دعاؤں اور فریادوں۔ اس پر اللہ تعالیٰ نے پہلے ایک ہزار فرشتے اتارے ورنہ مزید کا یہ وعدہ کیا کہ اگر تم صبر و تقویٰ پر قائم رہے تو فرشتوں کی یہ تعداد پانچ ہزار ہو جائے گی۔ کہا جاتا ہے کہ چونکہ مشرکین کا جوش و غضب برقرار نہ رہ سکا اس لیے حسبِ بشارت تین ہزار فرشتے اتارے گئے اور پانچ ہزار کی تعداد پوری کرنے کی ضرورت پیش نہیں آئی اور بعض مفسرین کہتے ہیں کہ یہ مقدار پوری کی گئی فرشتوں کو نازل کرنے کا مقصد براہِ راست لڑائی میں حصہ لینا نہیں تھا بلکہ محض حوصلہ افزائی مقصود تھی ورنہ اگر فرشتوں کے ذریعہ مشرکوں کو ہلاک کرانا ہوتا تو اتنے فرشتے نازل

فِی الْاَرْضِ الْمَوْتِ مِنْ قَبْلِ اَنْ تَلْقَوْهُ حَتّٰی فُتِنَ مِنْهُ لِيُوَفَّ بِمَا عٰمَلُ سُلَاسِیْنِ ۝۱۰
فَقَدْ رَاٰیْتُمُوْهُ اِیْ سَیِّئًا وَّهٰوًا حَزَبًا ۝۱۱ اِیْ سَیِّئًا وَّهٰوًا حَزَبًا ۝۱۲

الہدایہ

ترجمہ: اے ایمان والو! یہ بڑھتا پڑھتا سودھانا چھوڑ دو (مُضَعَفَةً) الف اور بغیر الف دونوں طریقوں پر۔

اس طور پر کہ مدت چوری ہوئے پر مالی مطالبہ بڑھا دو۔ اور مطالبہ میں مہلت دے دو۔ (اکل رہا) کو ترک کر کے اللہ سے ڈرتے رہتا کہ تم کامیاب ہو جاؤ۔ اور اس گم سے ڈرو جو (اصالت) کافروں کے لیے تیار کی گئی ہے کہ تم کو اس میں عذاب دیا جائے اور اللہ اور رسول کی اطاعت کرو تا کہ تم پر رحم کیا جائے اور اپنے رب کی مغفرت اور جنت کی طرف دوڑو کہ جس کی وسعت زمین و آسمان ہیں (سَارِعُونَ) میں قبل اسین واؤ اور بدون واؤ دونوں (قراءتیں) ہیں۔ یعنی (جنت کی وسعت) ان دونوں کی وسعت کے مانند ہے اگر ایک دوسرے کے ساتھ ملے جائیں، اور "عرض" کے معنی وسعت کے ہیں، عمل اطاعت اور ترک معاصی کر کے جو اللہ سے ڈرنے والوں کے لیے تیار کی گئی ہے یہ وہ لوگ ہیں جو فراغت اور تنگی (دونوں حالتوں) میں اللہ کی اطاعت میں خرچ کرتے ہیں، (یعنی فراخ دستی و رنگ دستی میں خرچ کرتے ہیں) اور غصہ کو پی جائیو الے ہیں یعنی قدرت کے باوجود غصہ کو ضبط کرنے والے ہیں اور جن لوگوں نے ان پر ظلم کیا ہے ان کو درگزر کرنے والے ہیں یعنی اس کی سزا کو ترک کرنے والے ہیں۔ اللہ تعالیٰ ان اعمال کے ذریعہ نیوکاروں سے محبت کرنے والا ہے یعنی ان کو ثواب عطا کرنے والا ہے اور یہ وہ لوگ ہیں کہ جب کوئی ناشائستہ حرکت یعنی ناپسندیدہ برائی کر بیٹھتے ہیں، مثلاً زانیہ زانیہ سے کم مشابہت کے ذریعہ اپنے اوپر ظلم کر بیٹھتے ہیں تو اللہ کو یعنی اس کی وعید کو یاد دہانتی ہے اور اپنے گناہوں سے معافی طلب کرنے لگتے ہیں اور اللہ کے سوا کون گناہوں کو معاف کر سکتا ہے؟ اور یہ لوگ اپنے کیے پر اڑ نہیں جاتے بلکہ اس سے باز جاتے ہیں حال یہ ہے کہ وہ اس کی (قباحت) کو جانتے ہیں کہ ان سے جو حرکت سرزد ہوئی ہے وہ گناہ ہے ایسے لوگوں کی جزا ان کے پروردگار کی طرف سے مغفرت ہے اور ایسے باغات ہیں جن کے نیچے نہریں بہہ رہی ہوں گی ان میں وہ ہمیشہ ہمیش رہیں گے جب ان میں داخل ہو جائیں گے (خلدین) حال مقدور ہے یعنی ان کے لیے ان باغوں میں رہنا مقدور دیا گیا ہے، طاعت گزاروں کے لیے یہ بہترین اجر ہے اور شمشست حد کے بارے میں (آئندہ آیت) نازل ہوئی، تم سے پہلے بھی کفار کو مہلت دینے اور پھر گرفت کرنے کے واقعات نازل ہوئے ہیں تو مومنوں اور زمین میں چھو پھرو اور رسول کی تکذیب کرنے والوں کے انجی میں غور کرو یعنی ان کا انجی مبدست ہی ہو۔ مذکورہ (وقتی) غیب سے کبیدہ خاطر نہ ہو میں ان کو (ن کی ہدایت) کے وقت تک مہلت دے رہا ہوں۔ یہ قرآن تمام لوگوں کے لیے بیان ہے۔ ورنہ میں سے پرہیز کاروں کے لیے مرنی سے ہدایت و نصیحت ہے اور نہ ہمت مارو یعنی غار کے متابہہ میں قتل میں ضرور نہ پڑو۔ ورنہ میں جو چھتم کو پیش کیا اس سے علم زدہ نہ ہو اور اگر تم بھیج معنی میں مومن رہے تو ان پر فتح حاصل

ر کے تم ہی غائب رہو گے اور جواب شرط پر مجموعہ قبل یعنی (فسبروا ولا تنهوا الح) درست کرتا ہے یعنی اگر تم احد میں زخمی ہو۔ (فرج) میں قف کے فتح کے ساتھ ورس کے ضمہ کے ساتھ۔ زخم وغیرہ کی تکلیف۔ تو بدر میں کفار کو بھی کسی قسم کا زخم تک چکا ہے ورنہ ان یہ مکملوں کے درمیان اسٹ پھیر کرتے رہتے ہیں (یعنی) اس بدل کرتے رہتے ہیں، ایک دن ایک فریق کے حق میں اور دوسرے دن دوسرے فریق کے حق میں تاکہ وہ گمراہت حاصل کریں۔ (شکست احد) اس سے بھی کہ شخص مومنوں و دوسروں (غیر مخصوص) سے ممتاز نہ کر کے ظاہر کر دے اور تم میں سے بعض کو شہادت عطا فرمائے اور بذریعہ شہادت ان کو اعزاز بخشے۔ اللہ تعالیٰ ظالموں یعنی کافروں سے محبت نہیں کرتا یعنی ان کو سزا دے گا۔ اور ان پر جو کچھ انعام کیا جاتا ہے وہ ڈھیل ہے۔ اور تاکہ اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو اس تکلیف کے ذریعہ جو ان کو پہنچی گئی ہوں سے پاک و صاف کر دے اور کافروں کو ہدک کر دے شاید تم اس خیال میں ہو کہ جنت میں داخل ہو گے حالانکہ ابھی اللہ تعالیٰ نے تم میں سے علم ظہور کے طور پر ان لوگوں کو جاننا نہیں کہ تم میں سے جہاد کرنے والے کون ہیں؟ اور تکلیف میں صبر کرنے والے کون ہیں؟ جنگ سے پہلے تو تم موت کی آرزو کر رہے تھے، اصل میں ایک تاء کو حذف کر کے۔ جب تم نے کہا تھا کہ کاش ہمارے لیے بھی یوم بدر کے مانند ہوتا تاکہ ہم بھی وہ حاصل کرتے جو شہداء بدر نے حاصل کیا سو تم موت کو یعنی اس کے سبب کو کہ وہ حرب ہے کھلی آنکھوں سے دیکھ رہے تھے یعنی شکست کے اسباب میں غور و فکر کر رہے تھے کہ یہ شکست کن اسباب کی وجہ سے ہوئی، یعنی تم کیوں شکست کھا گئے؟

تحقیق و تہذیب و تفسیری فوائد

قَوْلًا: کفر ضہما، اس میں اشارہ ہے کہ حرف تشبیہ اور مضاف محذوف ہے۔

سُؤَال: مضاف محذوف ماننے کی کیا ضرورت پیش آئی؟

جَوَاب: تاکہ جنت کی وسعت کی تشبیہ ارض و سموات کے ساتھ صحیح ہو جائے، اس لیے کہ عرض جنت مقولہ کم متصل یعنی مقدر سے ہے و ارض و سموات مقولہ جو ہر سے ہے حالانکہ جواز تشبیہ کے لیے مقولہ کا متحد ہونا ضروری ہے، اور جب عرض محذوف مان لیا تو دونوں یعنی مشبہ و مشبہ بہ مقولہ کم متصل سے ہو گئے۔ لہذا تشبیہ درست ہو گئی۔

قَوْلًا: بمادونہ اس حذف کی ضرورت اس لیے پیش آئی کہ عطف درست ہو جائے کیونکہ عطف کے لیے مغیرت ضروری ہے۔

قَوْلًا: ای و عیدہ اس اضافہ کا مقصد اس شبہ کا جواب ہے کہ اللہ کے ذکر سے استغفار ہی مراد لینا ضروری نہیں ہے۔

جَوَاب: ذکر سے مراد اس کی امید کا ذکر ہے۔

قَوْلًا: حال مقدرة یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ حال کے لیے مقارنت یعنی حال و زوال کا زمانہ متحد ہونا ضروری ہے۔

حالانکہ خود نفس جزاء کے ثبوت کے بعد ہوگا۔

جواب: ان کے یہ خودمقدر کردیا ہے۔

قَوْلُهُ: وجوابہ دل عبیدہ محمود ماقبلہ یہ ایک سواں مقدمہ کا جواب ہے۔

سُئِلَ: اِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِينَ شَرَطَ هَـ اَسْ كَ جَزَاءِ اِذَا قُبِلَ كَاجْمَعَةٍ فَيَسِيرُوا فِي الْاَرْضِ الْخَبْرَ هَـ قَوْيَةً دَرَسَتْ نَحْسَ هَـ اَسْ
ہے کہ۔ قُبِلَ ے جَمْعَ فَيَسِيرُوا فِي الْاَرْضِ ے مَشْهُومَ ہے۔

قَوْلُهُ: لِيَتَّبِعُوا، یہ لفظ محذوف، ان کے مفسر عام نے اشارہ کر دیا کہ لِيَتَّعَلَّمُوا کا عطف محذوف ہے۔

قَوْلِي: يَكْرَهُمُ بِالْشَّهَادَةِ اِس میں شراہ ہے کہ شہداء شہید کی جمع ہے نہ کہ شہد کی،

قَوْلُهُ : ہا، یعنی ام؛ بمعنی ہا ہے۔ اس میں، اشارہ ہے کہ یہ ام منقطعہ ہے نہ کہ مقصد کہ اس کو عدیل (مقابل) کی ضرورت ہو۔

قَوْلُهُ: اِيْ بُصْرَاءُ.

سوال: فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ کے بعد اتم نظرون کہنے کا کیا مطلب ہے؟

جواب: پہلی روایت سے مراد روایت بصری ہے، رَأَيْتُمُوهُ کی ضمیر مفعولی موت کی طرف راجع ہے مگر موت چونکہ نظر آنے والی چیز نہیں اس لیے سبب مضاف، محذوف، نا یعنی سبب موت، یعنی حرب کو دیکھ لیا اور انتم تنظروں سے صاحب بصیرت و علم و دانش ہونا مراد ہے ہذا معنوم ہو گیا کہ دونوں معنی الگ الگ ہیں۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا

قَوْلٌ : **الكاظمين**، یہ كَظَمَ کا اسم فاعل ہے، اس کے اصل معنی مشک وغیرہ بھرا اس کا منہ بند کرنے کے ہیں تاکہ اندر کی چیز بہ نہ سکے، یہ كَظَمَ القربة سے، خوذ ہے۔

التنكيت في التشبيه: أن يقصد المتكلم إلى شيء بالذكر دون غيره مِمَّا يَسُدُّ مسدده لإلجاء نُكْتَةٍ، وإذا وَقَعَ في التشبيه فقد بَنَعَ الغاية، وهو هنا في قوله تعالى: عَرَضَهَا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ "فقد أراد وصفها بالسعة فحصر عرضها بالذكر دون الطول، وإنما عدل عن ذكر الطول لأنه مستقر في الأدهان أن الطول، أدل على السعة فإذا كان عرضها مِمَّا يَسُوعُ السموات والأرض، فما بالك بطولها

قَوْلًا: لَا تَهْنُوا، تمست مت ہو جاؤ تم کمزور مت پڑ جاؤ۔ وَهْنٌ، ہے فعل ہے جمع مذکر حاضر۔

قَوْلُهُ: نُدَاوْ لَهَا، مُدَاوَلَتْ، سے مضارع جمع متکلم ہم س کو دستے بدلتے رہتے ہیں، وہ، دولۃ

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

رابطہ: چونکہ غزوہ احد میں ناکامی کا بڑا سبب رسول اللہ ﷺ کی نافرمانی اور عین کامیابی کے موقع پر مال کی طمع سے مغلوب ہو جانا تھا۔ اس لیے بندہ رب اعزت نے اس حالت کی اصلاح کے لیے زر پرستی اور ناجائز طریقہ سے زراعت و زری کے مرتبہ پر بند باندھنا ضروری سمجھا۔ اور حکم دیا کہ سود خوری سے باز آ جاؤ جس میں انسان رات دن اپنے نفع کے بڑھنے اور چڑھنے کا حساب لگا تا رہتا ہے ورنہ جس کی وجہ سے انسان کے اندر مال کی حرص بے حد بڑھ جاتی ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَأْكُلُوا الرِّبَا أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً. أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً کی قید حرمت کے لیے بطور شرط کے نہیں ہے، بلکہ واقع کی رعایت کے طور پر ہے یعنی زمانہ جاہلیت میں ایسا کرتے تھے اس لیے أَضْعَافًا مُضَاعَفَةً کی قید بیان واقعہ کے لیے ہے۔ زمانہ جاہلیت میں یہ طریقہ رائج تھا کہ جب ادائیگی کی مدت آ جاتی اور ادائیگی ممکن نہ ہوتی تو مدت میں مزید اضافہ کے ساتھ سود میں بھی اضافہ ہوتا چلا جاتا۔ جس سے سود کی رقم بڑھ کر کہیں سے کہیں پہنچ جاتی اور ایک عام آدمی کے لیے اس کی ادائیگی ناممکن ہو جاتی، اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ اس آگ سے ڈرو کہ جو درحقیقت کافروں کے لیے تیار کی گئی ہے، اس میں اس بات پر تنبیہ ہے کہ اگر تم سود خوری سے باز نہ آؤ تو یہ سود خوری تم کو کفر تک پہنچا سکتی ہے یوں کہ یہ اللہ اور اس کے رسول کے ساتھ محاربہ ہے۔

سود خوری کے نقصانات:

سود خوری جس سوسائٹی میں موجود ہوتی ہے اس کے اندر سود خوری کی وجہ سے دو قسم کے اخلاقی امراض پیدا ہوتے ہیں ① سودینے والوں میں حرص و طمع، بخل و خود غرضی اور ② سود دینے والوں میں نفرت اور غصہ اور بغض و حسد۔

انفاق فی سبیل اللہ کے فوائد:

سود خوری سے جو اوصاف فریقین میں پیدا ہوتے ہیں اس کے بالکل برعکس انفاق فی سبیل اللہ سے فیاضی، ہمدردی، فراخ دلی اور عالی ظرفی جیسی صفات پیدا ہوتی ہیں، کون نہیں جانتا کہ ان دونوں صفت کے مجموعوں میں سے پہلا مجموعہ بدترین اور دوسرا مجموعہ بہترین ہے۔

الدِّينَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالصَّرَّاءِ (الآیہ) مطلب یہ ہے کہ محض خوشحالی میں ہی نہیں، تنگ دستی کی حالت میں بھی خرچ کرتے ہیں یعنی ہر حال اور ہر موقع پر خرچ کرتے ہیں، اور انتقام پر قدرت ہونے کے باوجود زیادتی کو معاف کر دیتے ہیں اور غصہ کو ضبط کر جاتے ہیں۔

تذکرہ:

ورسندہ آیت صحابہ کے بارے میں اس وقت نازل ہوئی جب یہ بات مشہور ہوئی کہ محمد ﷺ شہید کر دیئے گئے، اور صحابہ (مخلصین) سے منافقین نے کہا اب جب کہ محمد ﷺ قتل کر دیئے گئے تو آپ (سابق) دین کی طرف پٹ جاؤ۔ تو (وما محمد الا رسول الح) نازل ہوئی۔ اور محمد تو بس ایک رسول ہیں، اور ان سے پہلے اور بھی رسول نزل چکے ہیں سو اگر یہ وقت پا جائے میں یا تم میں تو کیا تم اگلے پاؤں واپس چل جاؤ گے؟ یعنی کفر کی طرف پٹ جاؤ گے؟ اور آخری جملہ استفہام نکاری کے محل میں ہے۔ یعنی وہ معبود نہیں تھے (کہ اس کی موت کی وجہ سے) تم پٹ جاؤ اور جو کوئی اسے پاؤں (کفر کی طرف) پٹ جائے گا تو وہ اللہ کا کچھ بھی نقصان نہ کرے گا بلکہ خود اپنا نقصان کرے گا۔ اور اللہ عنقریب اس کی نعمتوں کے شکر گزاروں کو ثواب کی صورت میں چھ صد دے گا۔ اور ممکن نہیں کہ کوئی جاندار مقررہ وقت پر قضاے الہی کے بغیر مر جائے (کتاباً) مصدر ہے یعنی اللہ نے موت کا وقت مقرر رکھ دیا ہے۔ موت نہ مقدم ہوتی ہے اور نہ مؤخر پھر تم کیوں بہت ہار گئے؟ بہت کا بارنا موت کو نہیں ٹاں سکتا، اور ثابت قدمی حیات کو ختم نہیں کر سکتی، اور جو شخص اپنے عمل سے دنیا کا فائدہ چاہتا ہے۔ یعنی دنیا کا صلہ چاہتا ہے تو ہم اس میں سے جو اس کی قسمت میں ہوتا ہے اس کو دیدیتے ہیں اور جو آخرت کا صلہ چاہتا ہے تو ہم اس کو اس کا ثواب دیں گے اور ہم خفیہ شکر گزاروں کو صد دیں گے اور کتنے ہی نبی قتل کیے جا چکے ہیں اور ایک قراءت قائل ہے اور فاضل اس کی تفسیر ہے، کہ ان کے ساتھ میں بہت سے اللہ والے تھے۔ صلہ خبر ہے اور ربیون کثیر، اس کا مبتدا ہے۔ بڑی جماعت۔

دوسرا ترجمہ: اور بہت سے نبیوں کے ہم رکاب ہو کر بہت سے اللہ والے جہاد کر چکے ہیں۔ جو کچھ انہیں زخم اور ان کے انبیاء، و اصحاب کا قتل اللہ کی راہ میں پیش آیا۔ اس سے نہ تو انہوں نے بہت باری اور نہ وہ جہاد میں کمزور پڑے اور نہ وہ اپنے دشمن سے دبا جیسا کہ تم نے کیا جب مشہور ہو گیا کہ آپ ﷺ شہید کر دیئے گئے۔ اور اللہ تعالیٰ مصیبتوں پر صبر کرنے والوں کو دوست رکھتا ہے یعنی ان کو اجر دیتا ہے ان کے نبی کے قتل کے وقت ان کی ثابت قدمی اور صبر کے باوجود ان کی دعا، تو بس اتنی تھی کہ وہ دعا کرتے رہے کہ اے ہمارے پروردگار ہمارے سنا ہوں کو اور ہمارے معاملہ میں ہماری زیادتیوں یعنی ہمارے حد سے تجاوز کرنے کو معاف کر دے یہ ظاہر کرنے کے لیے جو کچھ ان کو پیش آیا ہے وہ ان کی بد اعمالیوں کی وجہ سے ہے اور اپنی کس نفسی کو ظاہر کرنے کے لیے تھ۔ اور جہاد میں قوت دے کر ہم کو ثابت قدم رکھ اور ہم کو کافروں پر غلبہ عطا فرما سو اللہ نے ان کی دنیا کا بھی عوض دیا یعنی نصرت اور غنیمت، اور آخرت کا بھی عہدہ بدہ دیا۔ اور وہ جنت ہے، اور ثواب کا حسن، استحقاق سے بڑھ کر عطا کرنا ہے، و اللہ نبیوں کا روں سے محبت رکھتا ہے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: الجملة الاخيرة محل الاستفهام الاسكاري مطبوع یہ ہے کہ افان مات، پر جو ہمزہ استفہامیہ داخل ہے وہ دراصل انقلبتم علی اعقابکم۔ پر داخل ہے ورنہ یہی محل استفہام ہے۔ تقدیر عبارت یہ ہے "انقلبتم علی اعقابکم ان مات او قتل الح" ای لاینبغی منکم الانقلاب والارتداد لان محمداً ﷺ مبلغ لا معنوء ہذا اب یہ اعتراض واقع نہیں ہوگا کہ موت اور قتل سے سور کے کیا معنی؟

قَوْلٌ: بقضائه، اذن کی تفسیر قضاء سے کر کے ایک سواں مقدمہ کا جواب دیا ہے۔

سُئِلَ: مَا كَانَ لِنَفْسٍ اَنْ تَمُوتَ اِلَّا بِاِذْنِ اللّٰهِ، سے معصوم ہوتا ہے کہ انسان کی موت اس کے اختیار میں ہے اس سے کہ موت کی نسبت نفس کی طرف کی گئی ہے۔

جَوَابٌ: اذن بمعنی قضاء ہے۔

قَوْلٌ: مصدر، یعنی کتاباً مفعول نہیں ہے اس سے کہ مفعول کی صورت میں معنی درست نہیں۔ کتاباً مفعول مصدق برائے تاکید ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، تقدیر عبارت یہ ہے "كُتِبَ الْمَوْتُ كِتَاباً مُّوَجَّلاً" مؤجلاً کتاباً کی صفت ہے اور ابن عطیہ نے منصوب علی التمیز کہا ہے۔

قَوْلٌ: جزاء، یہ ایک شبہ کا جواب ہے۔

شبہ: اس شبہ کا جواب ہے کہ ثواب کا اطلاق اجر دنیا پر نہیں ہوتا ثواب کا اطلاق تو آخرت پر ہوتا ہے۔

جَوَابٌ: کا حاصل یہ ہے کہ ثواب بمعنی جزاء ہے جس کا اطلاق اجر آخرت اور صلہ دنیا دونوں پر ہوتا ہے۔ خاص ہوں کر مراد ہے۔

قَوْلٌ: فیہا، کا اضافہ کر کے اشارہ کر دیا کہ ثواب کی اضافت دنیا کی طرف اضافت مظهر وف ان الظرف ہے۔ ہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا ہے کہ دنیا ثواب کا نہ فعل ہے اور نہ مفعول ہذا ثواب کی اضافت دنیا کی طرف کیا معنی؟ بعض نسخوں میں جزاء منها کے بجائے حراء فیہا ہے جو زیادہ صحیح ہے مذکورہ تشریح جزاء فیہا کے نسخے کے مطابق کی گئی ہے۔

قَوْلٌ: کائیں یہ دراصل ای تھی، اس پر کاف تشبیہ داخل کیا نون، نون تنوین ہے خلاف قیس اس کو باقی رکھا ہے، کائیں بمعنی مخر یہ براے تکثیر ہے۔

قَوْلٌ: معہ، خبر مقدم ہے اور ربیون، مبتداء موخر ہے، مبتداء خبر مقدم سے مل کر جملہ سمیہ ہو رہا ہے۔

قَوْلٌ: وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ اِلَّا اَنْ قَالُوا الْح، قَوْلُهُمْ، کان کی خبر مقدم وراں قَالُوا بتاویل مصدر ہو کر کان کا اسم مؤخر

ہے، ابن کثیر اور علامہ رحمہما اللہ نے ”قَوْلُهُمْ“ کو کان کے اسم ہونے کی وجہ سے مرفوع پڑھا ہے اس صورت میں ”اَنْ قَالُوا“ کان کی خبر ہوگی۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

الاعقاب، جمع عقب، ایڑھی، اسے پاؤں واپس ہونا، راہ فرار اختیار کرنا، قصر موصوف علی الصفت فی اللغة الحبس، وفی الاصلاح تخصیص احد الامرین علی الآخر و فیہ عما عداہ، و هو یقع للموصوف علی الصفة وبالعکس، والآیة من النوع الاول، ای قصر الموصوف علی الصفة بالاضافة یعنی محمد ﷺ صفت رسالت پر ہی متصور ہیں موت کی طرف متعدی نہیں۔ صی بہ کرام (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) آپ کو بعید عن الہدای سمجھتے تھے اور آپ کی جدائی و امر عظیم سمجھتے تھے تو گویا کہ صی بہ (رضی اللہ تعالیٰ عنہم) نے آپ کے لیے دو وصف ثابت کیے، الرسالة، وعدم الهلاک، پھر تخصیص کے ذریعہ وصف رسالت پر مقصور کر دیا۔

قَوْلُهُ: رَبِّیُّنَ اللہ والے۔ خدا پرست، ہزاروں، جماعتیں، یہ ربی کی جمع ہے امام بخاری رحمہ اللہ نے اس کے معنی جماعتوں کے کیے ہیں۔ بقول قاضی بیضاوی رحمہ اللہ ربیۃ کی طرف بطور مبالغہ منسوب ہے جس کے معنی ہمت کے ہیں، حضرت ابن عباس (رضی اللہ تعالیٰ عنہما) مجاہد اور قتادہ نے ربیون کثیر، کے معنی جماعت کثیر، بیان کیے ہیں، صاحب جلالین نے بھی جموع کثیر، کہہ کر اسی معنی کی طرف اشارہ کیا ہے، کبھی کا قول ہے کہ ربیۃ دس ہزار کا ہوتا ہے۔

(لغات القرآن، ملخصاً)

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْح

وما مُحَمَّدٌ اِلَّا رَسُوْلٌ، محمد (ﷺ)، نام مبارک قرآن میں پہلی مرتبہ آیا ہے، اس کے فلفظی معنی ہیں وہ شخص جس کی مدح بہت زیادہ و بابر بار کی جائے۔ یا جو صفات حسنہ کا مجموعہ ہو۔ آپ ﷺ کی بعثت سے قبل اس نام کا رواج بہت کم تھا۔ علامہ ابو جعفر محمد بن حبیب بغدادی المتوفی ۳۴۵ھ نے کل سات آدمیوں کے نام گنائے ہیں۔ (کتاب المعثر، بحوالہ ماجدی)

ان میں سے ایک شخص محمد بن سفیان بن مجاشع کی بابت لکھا ہے کہ اس کے والد نے ایک شرمی راہب سے یہ سن کر کہ آئندہ پیغمبر کا نام محمد ہوگا یہ نام اپنے لڑکے کا رکھ دیا۔

کان سفیان اتی الشام فنزل علی راہب فاعحبته فصاحته وعقله فسأل الراہب عن نسبه فاناسب له الی مضر فقال له اما انه یُبْعَثُ فی العرب نبی یقال له محمد فسمی سفیان ابنہ محمداً (ماجدی)

محمد ﷺ صرف رسول ہیں، یعنی ان کا امتیاز یہی وصف رسالت ہی ہے یہ نہیں کہ وہ بشری خصوصیات سے بالاتر اور خدائی صفات سے متصف ہوں کہ انہیں موت سے دو چار ہونا نہ پڑے۔

جنت حدیث شریف کے اسباب میں سے یہ بھی ہے کہ رسول اللہ ﷺ کے بارے میں کافروں نے یہ افواہ راد کی۔ محمد قتل کر دیے گئے۔ اس کی صورت یہ ہوئی کہ ابن قمیہ نے رسول اللہ ﷺ کو یہ پتھر مارا جس کی وجہ سے آپ کی رباعی مبارک (آپ کے چہرہ پر) شہید ہو گئے۔ ورنہ آپ کے یہ آگے بڑھا تو مصعب بن عمیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے آپ کا دفاع کیا اور وہی صاحب اراہ (پرچم بردار) تھے بن قمیہ نے حضرت مصعب بن عمیر کو شہید کر دیا اور وہ سمجھ کہ رسول اللہ ﷺ مقتول ہو گئے تو اس نے شور مچا دیا "قتلت محمدًا" ورکھا گیا ہے کہ شیطان نے شور مچا دیا کہ محمد قتل کر دیے گئے۔ یہ خبر آنا فانا مشہور ہو گئی۔ اس خبر کو سن کر مسلمانوں میں بددلی اور مہمت پیدا ہو گئی اور لڑائی سے پیچھے ہٹنے لگے۔ جس پر یہ آیت نازل ہوئی کہ نبی ﷺ کا کافروں کے ہاتھوں قتل ہو جانا یا ان کا موت سے دوچار ہو جانا کوئی نئی بات نہیں ہے پیچھے نہ بھا، جی موت اور قتل سے دوچار ہو چکے ہیں، آپ ﷺ بھی باغرض، اگر اس سے دوچار ہو جائیں تو کیا تم اس دین ہی سے پھر جاؤ گے؟ یا درکھو جو پھر جائے گا وہ اپنا ہی نقصان کرے گا۔ نبی کریم ﷺ کے سارے وفات کے وقت جب حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ شہادت جذبات میں وفات نبوی کا نکار کر رہے تھے تو حضرت ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے نہایت حکمت سے کام لے کر منبر رسول ﷺ کے پہلو میں کھڑے ہو کر انہی آیت کی تدوین کی جس سے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ متاثر بھی ہوئے اور انہیں محسوس ہوا کہ یہ آیت ابھی ابھی نازل ہوئی ہیں۔

وَمَا كَانَ لِنَفْسٍ أَنْ تَمُوتَ إِلَّا بِإِذْنِ اللَّهِ (الآیۃ) یہ کمزوری اور بزدلی کا مظاہرہ کرنے والوں کے حوصلوں میں اضافہ کرنے کے لیے کہا جاتا ہے کہ موت تو اپنے وقت پر آ کر ہی رہے گی، پھر بھاگنے یا بزدلی دکھانے سے کیا فائدہ؟ اسی طرح دنیا طلب کرنے سے بقدر قسمت تو دنیا مل جاتی ہے لیکن آخرت میں کچھ نہیں ملے گا، اس کے برعکس آخرت کے طالبوں کو آخرت میں اخروی نعمتیں تو ملیں گی ہی دنیا میں بھی اللہ تعالیٰ انہیں نعمتیں عطا فرمائے گا۔ "گے مزید حوصلہ افزائی کے لیے چچھے انبیاء، پیغمبرانہ واران کے پیروکاروں کے صبر و استقامت کی مثالیں بیان فرمائیں۔

[illegible]

وَحَوَاتِ اِذَا دَنَ عَمَدٌ مِّنْهُ اِی سَعْدِی غَرَدٌ مِّنْکُمْ مَّنْ یُرِیْدُ الدُّنْیَا فَرِثَ الْمَرْکَرِ مَعْمَدِ
 وَمِنْکُمْ مَّنْ یُرِیْدُ الْاٰخِرَةَ فَتَشَتْ بِهٖ حَتّٰی قَبِلَ کَعْبِدَ اللّٰہِ نَبِیْ خَبِیْرٍ وَّ اَصْحَابِہٖ ثُمَّ صَرَفْکُمْ غَطَفٌ عَلٰی
 حَوَاتِ اِذَا الْمُنْتَدِرَ رَدَّکُمْ مَّا یَرْسَدُ عَنْهُمْ اِی الْکَثَارَ لِبِتَّلَیْکُمْ مَسْحَکُمْ مَصْہَرِ اسْحَدِ مِّنْ غَرَدِ
 وَلَقَدْ عَفَا عَنْکُمْ مَّا رَزَقْنٰہُ وَاللّٰہُ ذُو فَضْلٍ عَلَی الْمُؤْمِنِیْنَ ﴿۱﴾ سَاغَمُوا اِدْکَرُوا اِذَا تُصْعِدُوْنَ
 نَعْدُوْنَ فِی الْاَرْضِ بِرِیْسٍ وَلَا تَلُوْنَ عَزِیْزٍ عَلٰی اَحَدٍ وَّالْتَّسُوْلُ یَدْعُوْکُمْ فِیْ اٰخِرِکُمْ اِی مِّنْ
 وَّرَانِکُمْ سُوْلُ اِی عَدَاۃً اِی عَدَاۃً فَاثَابْکُمْ فَحَارَکُمْ عَمَّا مَسْرِیْمَہٗ یَغْمِرُ بِسَنَبِ غَمَّکُمْ
 اَحْسُوْنَ مَسْحَاحَہٗ وَّمِنْ اَمَّا بِمَعٰی عَلٰی اِی مُتَحَدِّیْ عَنی سَمَ نُبُوْۃِ اَعْنَمَہٗ لَکِیْلًا مُّسَعِّیْ عَدَاوِ
 مَسْحَکُمْ فَلَارَئِدُ تَحْزَنُوْا عَلٰی مَا فَاتْکُمْ مِّنْ اَعْنَمَہٗ وَلَا مَا اَصَابْکُمْ مِّنْ اَحْسٍ وَّ اَمْرِیْمَہٗ
 وَاللّٰہُ خَبِیْرٌ بِمَا تَعْمَلُوْنَ ﴿۲﴾ ثُمَّ اَنْزَلَ عَلَیْکُمْ مِّنْۢ بَعْدِ الْغَمِّ اَمْنَةً نُّعَاسًا یَغْشٰی سَاۡءَ وَاَسَاۡءَ طَآئِفَۃً مِّنْکُمْ وَبَنَیْ
 الْخُرُیْمُوْنَ فَکَانُوْا مَعْدُوْنَ بَحْتَ الْخُحْفِ وَبَسَطَ اَسْخُوْفٌ مِّنْہُمْ وَطَآئِفَۃً قَدْ اَهْمَتْہُمْ اَنْفُسُہُمْ اِی حَمِیْمَہٗ
 عَلٰی اَلْحِیْمِ فَلَا رَحْمَۃَ لَہُمْ اِلَّا بِحَابٍ ذُوْۤنِ اَسٰی مَسٰی اَللّٰہُ عَمَدٌ وَّ سَمَہٗ وَاَسْحَدِہٗ فَمِنْ مَّا یُوَاوِیْہِ اَحْسُوْیْنَ
 یُظُنُّوْنَ بِاللّٰہِ کَبْ غَیْرِ اَحْسٍ الْحَقُّ ظَنَّ اِی کَبْ الْجَاهِلِیَّةِ حَسْتُ اَسْمَدُوْا اَنْ اَسٰی قَبْلَ اَوْلَیِّیْہِ
 یَقُوْلُوْنَ هَلْ لَنَا مِّنَ الْاَمْرِ اِی اَسْمَدِ اِی وَحَدِّ مِّنْ رَّائِدِ شَیْءٌ قُلْ لَہُمْ اِنَّ الْاَمْرَ لَکُمْ سَمِیْمَہٗ
 اَوَالْرِفِیْ مُنْبَدَاً خَبَرُہٗ لِلّٰہِ اِی اَسْمَدِہٗ مَعْلُومَہٗ یُخْفُوْنَ فِیْ اَنْفُسِہُمْ مَّا لَا یُبْدُوْنَ نَحْہَرُوْنَ لَکَ یَقُوْلُوْنَ
 مَلٰٓئِکَہٗ مَعْدِہٗ لَوْ کَانَ لَنَا مِّنَ الْاَمْرِ شَیْءٌ مَا قَتَلْنَاہُمْ اِی اِیْکَ اِلَّا خَبَرِ اَسْمَدِہٗ حَرِیْخَ فَمِنْ قَبْلِ نَکَرِ اَحْرَحِہٗ
 کَرِبَ قُلْ لَّوْکُمْ فِیْ بُیُوْتِکُمْ وَفِیْکُمْ مِّنْ کَبْ اَللّٰہُ عَمَدٌ اَنْفَسٍ لِّبَرَزَ حَرِیْخَ الَّذِیْنَ کُتِبَ فِیْہِمْ الْقَتْلُ مَسْکِہٗ
 اِلٰی مَضَاجِعِہُمْ مَسْحَاحِہٗ فَمَسْحُوْا وَاَوْجَ نَحْمِہٗ یُفَوِّذِہُمْ اَنْ فَمَسْحَہٗ وَاَعْلٰی کَبْ اِلَّا اَحْرَحِہٗ وَاَوْجَ مَسْحِہٗ
 اَحْرَحِہٗ وَلِیَبْتَلِ بِحَبْرِ اَللّٰہُ مَا فِیْ صُدُوْرِکُمْ فِیْ عَمَدِکُمْ مِّنْ الْاَحْصٰی وَالْاَسْمٰوِ وَلِیَمْخَصَّ حَبْرِ
 مَا فِیْ قُلُوْبِکُمْ وَاللّٰہُ عَلِیْمٌ بِذَاتِ الصُّدُوْرِ ﴿۳﴾ مَّا فِیْ السُّلُوْبِ لَا حَتّٰی عَمَدٌ شَیْءٌ وَاَمَّا سَمٰی مَصْہَرِہٗ مَسْ
 اِنَّ الَّذِیْنَ تَوَلَّوْا مِنْکُمْ مِّنْ اَحْسٍ یَّوْمَ التَّقٰی الْجَمْعِیْنَ حَمَیْۃُ الْاَحْسِیْنَ وَحَمَیْۃُ الْکَافِرِیْنَ نَاحِدِہٗ وَبَنَیْ اَحْسُوْیْنَ
 اِلَّا اَسٰی حَبْرِ رَحَلًا اِنَّمَا اسْتَزَلَّہُمْ اَرْنَمَہٗ الشَّیْطٰنُ یُوَسْوِسُۦ بِبَعْضِ مَا کَسَبُوْا مِّنَ الدُّنْیَا وَاَنْہٰیہٗ اَمْرِ
 النَّبِیِّ صَلَی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَسَلَمَ وَلَقَدْ عَفَا اللّٰہُ عَنْہُمْ اِنَّ اللّٰہَ غَفُوْرٌ رَّحِیْمٌ ﴿۴﴾ لَا یُغْنِیْ عَنِ الْغَفَاہِ

ترجمہ: اے ایمان والو! تم کافروں کی باتیں مانو گے تو وہ تمہاری ایڑیوں کے بل کفر کی طرف پھاریں گے
 (یعنی مرتد بنادیں گے) اور تم زیوں کاروں میں ہو جاؤ گے بلکہ اللہ ہی تمہارا مددگار ہے اور وہی تمہارا بہترین مددگار ہے ہذا کی

احسانت کرو نہ کہ دوسروں کی۔ ہم عنقریب کافروں کے دلوں میں رعب ڈال دیں گے (رعب) میں کے سکون اور ضمہ کے ساتھ ہے یعنی خوف۔ اُحد سے پلٹنے کے بعد انہوں نے (اُحد) واپس آنے اور مسلمانوں کو جڑ سے اٹھاڑ پھینکنے کا عزم کیا تھا مگر محبوب ہو گئے جس کی وجہ سے واپس نہیں آئے اللہ کے ساتھ ان چیزوں کو شریک کرنے کی وجہ سے جن کے بارے میں نئی عبادت پر (اللہ نے) کوئی دلیل نہیں اتاری اور وہ بت ہیں۔ ان کا ٹھکانہ جہنم ہے۔ اور ظالموں کافروں کا یہ برا ٹھکانہ ہے اور یقیناً اللہ نے تم سے اپنا وعدہ سچ کر دکھایا جب کہ تم انہیں اس کے حکم سے قتل کر رہے تھے یہاں تک کہ جب تم نے قتال سے پست ہمتی دکھائی اور معاذ میں اختلاف کرنے لگے یعنی پہاڑ کی گھاٹی میں نبی کریم ﷺ کے حکم کے مطابق تیر اندازی کے لیے رہنے کے بارے میں اختلاف کرنے لگے۔ چنانچہ بعض لوگوں نے کہا ہم جاتے ہیں اس لیے کہ ہمارے ساتھی کامیاب ہو گئے، اور بعض نے کہا ہم نبی کے حکم کی خلاف ورزی نہیں کریں گے۔ اور تم نے نافرمانی کی، مال غنیمت کی طلب میں مرکز کو چھوڑ دیا۔ بعد اس کے کہ اللہ نے تم کو تمہاری محبوب چیز (یعنی) نصرت دکھادی اور جواب اِذا (محذوف ہے) جس پر اس کا ماقبل دلائل کرتا ہے (اور وہ جواب) مَنْعَكُمْ نَصْرَهُ ہے تم میں سے بعض دنیا چاہتے تھے تو انہوں نے مال غنیمت کے لیے مرکز کو چھوڑ دیا۔ اور بعض کا ارادہ آخرت کا تھا تو وہ اس مقام پر ڈٹے رہے حتیٰ کہ شہید کر دیئے گئے جیسا کہ عبد اللہ بن جبیر اور ان کے ساتھی پھر تم کو کافروں سے شکست کے ساتھ پھیر دیا اِذا کے جوابِ مقدر (مَنْعَكُمْ نَصْرَهُ) پر عطف ہے، تاکہ تمہیں آراء جس کے نتیجے میں مخلص غیر مخلص سے ممتاز ہو جائے۔ اور بلاشبہ اللہ نے تمہارے جرم کو معاف کر دیا اور اللہ تعالیٰ مومنین پر غفور و درگزر کرنے والا ہے اس وقت کو یاد کرو کہ جب تم میدان سے بھاگے چلے جا رہے تھے اور کسی کی طرف مڑ کر بھی نہ دیکھتے تھے اور (اللہ کے) رسول تمہیں تمہارے پیچھے سے آواز دے رہے تھے فرما رہے تھے۔ اے اللہ کے بندو! میری طرف آؤ۔ اے اللہ کے بندو! میری طرف آؤ۔ تو تمہیں غم پر غم پہنچا ایک غم ہزیمت کی وجہ سے (اور دوسرا) غم تمہارے رسول کی خلاف ورزی کرنے کی وجہ سے اور کہا گیا ہے کہ باء، بمعنی ہیں، ہے یعنی فوت غنیمت پر مزید غم تاکہ تم رنجیدہ نہ ہو اس پر جو تمہارے ہاتھ سے نکل گئی اور وہ مال غنیمت ہے اور نہ اس پر جو تم کو قتل و ہزیمت پیش آئی۔ (اس صورت میں) لَكِنِّي لَا كَاتِلُكَ عَفَا عَنْكُمْ سے ہوگا۔ یا اس کا تعلق اِنَّا بِكُمْ سے ہے۔ تو اس صورت میں، لا، زائد ہوگا۔ اور اللہ تمہارے کاموں سے خبردار ہے۔ پھر اس نے اس غم کے بعد تم پر راحت کی نیند نازل کی لَعَسَا اَهْنَا سے بدن ہے جو تم میں سے ایک جماعت پر چھا گئی یعنی یاء اور تاء کے ساتھ ہے وروہ مومن تھے۔ کہ وہ (اپنی) ڈھالوں کے نیچے (نیند کے) جھونکے مار رہے تھے اور تلواریں (ن کے ہاتھوں) سے رُڑ پڑتی تھیں۔ ورا یک جماعت وہ تھی کہ اسے اپنی جانوں کی پڑی تھی یعنی وہ غم میں مبتلا تھے انہیں تو صرف اپنی جان بچانے کی فکر تھی نہ نبی ﷺ کی پڑی تھی اور نہ اصحاب نبی کی، چنانچہ ان کو نیند نہیں آئی اور وہ منافق تھے، وہ اللہ کے ساتھ ناحق جہاد بھری بدگمانیاں کر رہے تھے بایں طور کہ انہوں نے یقین کر لیا تھا کہ نبی قتل کر دیئے گئے یا ان کی مدد نہ کی جائے گی۔ (اور) کہہ رہے تھے کہ جس نصرت کا ہم سے وعدہ کیا گیا تھا اس میں سے کچھ نہیں ہے (دوسرا ترجمہ) کہ ہمارا کچھ اختیار چلتا ہے؟، ص، زائد

ہے آپ بہدیتجئے ان سے کہ اختیار تو سارا کا سارا اللہ کا ہے، کلمہ، نصب کے ساتھ تائید کے لیے ہے اور رفع کے ساتھ مبتدا ہے جس کی خبر للہ ہے، یعنی حکم تو صرف اللہ کا ہے وہ جو چاہتا ہے کرتا ہے یہ لوگ اپنے دلوں کے بھید آپ کو نہیں بتاتے جانتے ہیں کہ یہ ما قبل کا بیان ہے کہ اگر ہمیں پتہ بھی اختیار ہوتا تو ہم یہاں قتل نہ کیے جاتے۔ یعنی اگر ہم کو اختیار ہوتا (یعنی اگر ہماری بات چلتی) تو ہم (مدینہ) سے نہ نکلتے تو قتل بھی نہ کیے جاتے، لیکن ہم کو زبردستی یہاں لایا گیا، آپ ان سے کہہ دیجئے اگر تم اپنے گھروں میں بھی ہوتے تو تم میں سے جس کی قسمت میں قتل ہونا لکھا ہوا تھا تو وہ مقتل کی طرف نکل کھڑے ہوتے، اور قتل کیے جاتے، (یعنی) تم میں سے اللہ نے جس کے قتل کا منصوبہ کر دیا، ان کا (گھروں) میں بیٹھ رہنا ان کو نہ بچا سکتا اس لیے کہ تقدیر الہی اچھا نہ نافذ ہو رہی ہے۔ اور احد میں اس کو جو رونا تھا وہ آیا۔ (اور یہ سب اسی لیے ہوا) کہ اللہ تمہارے سینوں میں جو اخلاص و فدا ہے اس کی آزمائش کرے اور تاکہ جو چھ تمہارے دلوں میں ہے اسے صاف کرے (ممتز کرے) اور اللہ سینوں کی باتوں کو خوب جانتا ہے۔ یعنی دلوں میں جو کچھ ہے وہ اس سے مخفی نہیں۔ اور آزمائش تو صرف اس لیے ہے کہ لوگوں پر ظہم کرے۔ یقیناً تم میں سے جو لوگ دونوں جماعتوں کے مقابلہ کے وقت احد میں قتال سے پھر گئے تھے (دونوں جماعتوں سے مراد) مسلمانوں اور کافروں کی جماعتیں ہیں اور بارہ افراد کے علاوہ سب مسلمان پٹ گئے تھے۔ ان دونوں کو ان کے نفس روتوں کی وجہ سے شیطان نے وسوسے سے فریاد پھسلا دیا اور (وہ روت) آپ ﷺ کے حکم کی خلاف ورزی تھی لیکن اللہ تعالیٰ نے انہیں یقین معاف کر دیا بلاشبہ اللہ تعالیٰ مومنین کو معاف کرنے والا اور رحیم ہیں (یعنی) نافرمانوں سے مواخذہ میں جلدی نہ کرنے والے ہیں۔

تَحْقِیْقُ تَرْکِیْبِ تَسْہِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلًا: سبب اشراکھم، اس میں اشارہ ہے کہ، سما، میں ماسدیدیہ اور ما مصدر یہ ہے، ہند اس کو عاندی نہ ورت نہیں ہے۔

قَوْلًا: ہبی، مخصوص بالذم ہے۔

قَوْلًا: تَحْسُوْنَهُمْ اِی تَقْتُلُوْنَهُمْ یہ حسّ یحسّ (ن) نے مشتق ہے اس وقت بولتے ہیں جب اس کو باطل کرے۔ اور حس قتل سے باطل ہوتی ہے ملزوم بول کر لازم مراد ہے۔ قال جریر۔

تَحْسُوْنَهُمُ السُّیُوفُ کَمَا تَسَامِی عَرِیْقُ السَّارِفِی الْاِحْمُ الْحَصِیْدِ

قَوْلًا: جواب اذا، دل علیہ ماقبلہ، یعنی اذا کا جواب ما قبل میں مذکور نہیں ہے کہ جزا کا شرط پر مقدم ہونا لازم ہے۔ بقدر ہے جس پر ما قبل، الحالت کرتا ہے اور وہ وال "لَقَدْ صَدَقَکُمُ اللّٰہُ" ہے اور مدول جو کہ مقدر ہے ہے "مَدَعُکُمْ نَصْرًا" ہے جیسا کہ صاحب جلالین نے ظاہر فرما دیا ہے۔

قَوْلًا: عطف علی جواب اذا المقدر، اس عبارت کے اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ صرف فکرم، کا عطف ادا کے جواب مقدر پر ہے اس لیے کہ اس کا قبل مضارع ہے اور صرف فکرم، ماضی ہے ہذا قبل پر عطف نہیں ہو سکتا۔

قَوْلًا: مَنْ وَرَأَیْکُمْ، اس میں اشارہ ہے کہ فہی معنی میں ہے۔

قَوْلًا: متعلق بغفا و باثابکم فلا زائدة لکھلا کا تعق عفا سے مانا جائے تو، نا ہیہ غیر زائدہ ہوگا۔ یعنی تم تو بہریت کے ذریعہ غم دیا تاکہ تم ہاب غنیمت کے فوت ہونے پر رنجیدہ نہ ہو۔

قَوْلًا: وَلَا مَا أَصَابْکُمْ، رزائدہ ہے۔ (حسن)

قَوْلًا: أَمَنَةً مَفْعُول ہونے کی وجہ سے منصوب ہے، ورنعاسا اس سے بدل ہے۔

قَوْلًا: الْجَحْفُ، بفتح حین، جُحْفَةٌ، کی جمع ہے، بمعنی ڈھار (سپر)۔

قَوْلًا: ظَنَّا غَيْرَ الظَّنِّ الْحَقِّ اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ "غیر الحق" محذوف کی صفت ہے جو کہ یُظَنُّ کا مفعول مطلق ہے۔ الظَّنُّ کو مقدر، نئے کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ غیر مفعول بہ نہیں ہے اس لیے کہ اگر اس سے مفعول بہ مراد ہوتا تو الظن کے بجائے الأمر یا الشئ مقدر مانا جاتا۔

قَوْلًا: اِیْ کَظَنُّ اس میں اشارہ ہے کہ ظن منصوب بنزع انی فاض ہے۔

قَوْلًا: اَزَلَّہُمْ اس سے اشارہ کر دیا کہ استعمل بمعنی افعار ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

تُصْعِدُونَ، بضم ا، (افعال) مضارع جمع مذکر حاضر۔ تم چڑھ چے جارہے تھے، تم دور جارہے تھے، تلوں، لی، سے جمع مذکر حاضر اس کے صد میں جب علی، آتا ہے تو اس کے معنی دوسرے کی طرف مڑنا، متوجہ ہونا۔ فُلَانٌ لَا یَلُوْنِ عَلٰی أَحَدٍ (فد کسی کی طرف مڑ کر بھی نہیں دیکھتا) سخت ہزیمت کے موقع پر استعمال ہوتا ہے۔ اِذْ تُصْعِدُونَ وَلَا تَلُوْنَ عَلٰی أَحَدٍ۔ جب تم بھگم بھگ چے جارہے تھے اور کسی کی طرف مڑ کر بھی نہ دیکھتے تھے۔ یہ اسی سخت ہزیمت کے موقع پر استعمال ہوا ہے۔

الکناية: فقد کئی بالمضاجع عن المصارع یعنی خوب گاہ سے مقتس کی طرف کنایہ ہے۔

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

غزوہ احد میں مسلمانوں کو عارضی شکست اور رسول اللہ ﷺ کی وفات کی افواہ روم ہونے پر منافقین نے جب جنگ کا پانسہ پیٹتے دیکھ تو ان کو شرارت کا موقع مل گیا، مسلمانوں سے کہنے لگے کہ محمد اگر واقعی نبی ہوتے تو شکست کیوں کھاتے؟ یہ تو

سُورَةُ حُضُرٍ سُرُخٍ فِی الْحَنَةِ حُنْتُ شَاءَتْ كَمَا وَرَدَ فِی الْحَدِیْثِ یُرِیْزُ قُوْنَ ﴿۳۱﴾ لَا تَكُوْنُ مِنْ اُمَّرَاحِنَ فَرِحِیْنَ
 حَالٍ مِنْ صَمِیْرٍ سُرُفُوْنَ بِمَا اَلَّهْمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهِ وَبِهِ یَسْتَبْشِرُوْنَ بِرُخُوْنٍ بِالَّذِیْنَ لَمْ یَلْحَقُوْا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ مِنْ
 اَحْوَابِهِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَنَمَلٍ مِنْ اَنْدَسٍ اِنْ اِیْ اِلَیْ اَلْاَخُوْفُ عَلَیْهِمْ اِیْ اَنْ اَسَیْ لَمْ یَلْحَقُوْا بِهِمْ مِنْ خَلْفِهِمْ مِنْ
 اَحْوَابِهِ الْمُؤْمِنِیْنَ وَلَا هُمْ یَحْزَنُوْنَ ﴿۳۲﴾ فِی الْاَحْرَادِ اَلْمَعْسِیْ سُرُخُوْنَ بِسَمِیْرٍ وَفَرِحِیْنَ یَسْتَبْشِرُوْنَ بِنِعْمَةٍ
 مِنْ اَللّٰهِ وَفَضْلٍ رِیَادِیْنِ وَقَدْ اَنْعَمَ عَطْفًا عَلٰی نِعْمَةٍ وَالْكَسْبِ اِسْتِنَافًا اَللّٰهُ لَا یُضِیْعُ اَجْرَ الْمُؤْمِنِیْنَ ﴿۳۳﴾
 میں یہ تحریر ہے۔

تَرْجُمہ:

یہ ایمان والو! تم ان کافروں میں اُنقوں کی سی باتیں نہ کرو جو اپنے بھائیوں کے بارے میں جب کہ وہ
 سفر میں ہوتے ہیں اور نقصان رکتے ہیں یا نہیں جہاد میں جاتے ہیں اور مقتول ہو جاتے ہیں۔ عَزَّی، عَزَّی کی بی بی ہے۔ کہتے
 ہیں اُردو ہمارے پاس ہوتے تو نہ مرتے اور نہ مارے جاتے یعنی ان کے جیسی بات مت کہو (یہ بات اس سینا کی زبان پر آئی
 تھی) تاکہ اللہ تعالیٰ اسے (یعنی) اس بات کو خیر کارن کے دور میں سبب حسرت بنادے۔ اللہ ہی جلاتا اور مارتا ہے۔ ہند
 گھروں میں بیٹھ رہنا ان کو موت سے نہیں بچ سکتا۔ اور جو چھ تم کرتے ہو اللہ سے خوب دیکھتا ہے تو اس کی وہ تم کو جزا دے گا۔
 تاہم اور یہاں کے ساتھ اگر تم اللہ کے راستہ یعنی جہاد میں مارے جاؤ یا مر جاؤ ایم کے ضمیر اور کسرہ کے ساتھ (اوس) صامت بموت
 سے اور (دوسرا) صامت یصا (س) سے ہے یعنی تم کو اس میں موت آجائے، تو تمہارے گناہوں کے لیے اللہ کی مغفرت اور
 اس پر اس کی رحمت کہیں بہتر ہے۔ اس دنیا سے جس کو تم جمع کر رہے ہو تاہم اور یہاں کے ساتھ، م اور اس کا مدخوں جواب قسم ہے،
 اور وہ مقام فعل میں مبتدا ہے اور اس کی خبر (حِیْوَمَآ تَخْمَلُوْنَ) ہے اور اگر تم مر جاؤ یا جہاد وغیرہ میں مارے جاؤ (لنن) میں
 ہم دونوں صورتوں میں قسمیہ ہے۔ تو تم ضرور اللہ ہی کی طرف نہ کہ کسی اور کی طرف آخرت میں جمع کیے جاؤ گے، سو وہ تم کو جزا
 دے گا۔ سو محمد ﷺ اللہ کی رحمت کے باعث آپ ان پر نرم دل ہیں۔ مہا، زائدہ ہے اور اگر آپ بد زبان اور تند خوشت
 مزاج ہوتے اور ان پر سختی کرتے تو وہ سب آپ کے پاس سے چھٹ جاتے، ہذا آپ ن سے (یوم حد) میں جو چھ (کو تا ہی)
 ہوئی اس سے درگزر کیجئے۔ اور ن کے گناہوں کے لیے مغفرت طلب کیجئے۔ تاکہ میں ان کی مغفرت کروں اور جنگ وغیرہ کے
 معاملات میں ان کی رائے معصوم کرنے کے لیے ان کی دس جوئی کے لیے مشورہ کیجئے اور اس لیے تاکہ آپ کی سنت قائم
 ہو جائے اور آنحضرت ﷺ اپنے اصحاب سے ہمیشہ مشورہ فرمایا کرتے تھے، اور جب آپ مشورہ کے بعد کسی کام کے کرنے
 کا پختہ عزم کر لیں تو پھر اللہ پر بھروسہ کریں۔ نہ کہ مشورت پر۔ ہذا شبہ اللہ تعالیٰ اپنے اوپر بھروسہ کرنے والوں سے محبت کرتا ہے
 اور اگر اللہ دشمن کے مقابلہ میں تمہاری مدد کرے جیسی کہ یوم بدر میں کی۔ تو تم پر کوئی غالب نہیں آ سکتا اور اگر وہ تمہیں چھوڑ دے
 یعنی تمہاری مدد ترک کر دے۔ جیسا کہ یوم احد میں ہوا۔ تو پھر کون ہے جو اس کے عدوہ تمہاری مدد کرے یعنی اس کے چھوڑنے

کے بعد، یعنی تمہارا کوئی مددگار نہ ہوگا۔ ایمان والوں کو اللہ ہی پر توکل کرنا چاہئے اور جب یوم بدر میں ایک سرخ چادر گم ہوئی تو بعض نے کہا شاید نبی ﷺ نے اسے دے دی ہو۔ ورنہ نبی کی شان نہیں کہ وہ اس غنیمت میں خیانت کرے لہذا آپ اس کے بارے میں یہ گمان مت کرو اور ایک قرأت میں مجہوں کے صیغہ کے ساتھ ہے، یعنی خیانت کی جانب نسبت کی جائے، اور جو کوئی خیانت کرے گا تو وہ خیانت کی ہوئی چیز کو قیامت کے دن اپنی گردن پر اٹھائے ہوئے لے گا اور ہر خائن اور غیر خائن نفس کو اس کے اعمال کا پورا پورا بدلہ ملے گا اور ان پر ذرہ برابر ظلم نہ کیا جائے گا کیا جو شخص رضائے الہی کا تابع ہو کہ اس نے طاعت کی اور خیانت نہیں کی۔ بھلا وہ اس جیسے ہو جائے گا جو معصیت اور خیانت کی وجہ سے اللہ کا غضب سے کرواتا ہے؟ نہیں، اور اس کا ٹھکانہ جہنم ہے اور وہ بری جگہ ہے اور اللہ کے نزدیک دونوں قسم کے لوگوں میں بدر جہا فرق ہے۔ یعنی ان کے مختلف درجے ہوں گے۔ لہذا جو اللہ کی خوشنودی کے درپے ہو گا اس کے لیے ثواب ہوگا، اور جو اس کا غصہ سے کر لوئے گا وہ مستحق عذاب ہوگا۔ اور اللہ تعالیٰ ان کے عملوں کو دیکھتے ہیں، لہذا ان کے اعمال کا ان کو بدلہ دیں گے حقیقت میں اللہ نے مومنین پر (بڑا) احسان کیا کہ ان ہی میں سے ایک رسول ان میں بھیجا، یعنی ان کے جیسا عربی۔ تاکہ اس کی بات سمجھیں اور اس سے شرف حاصل کریں۔ نہ کہ فرشتہ اور غیر عربی۔ جو ان کو تین قرآن پڑھ کر سنا کرتا ہے، اور نہیں گناہوں سے پاک کرتا ہے اور انہیں کتاب قرآن اور حکمت سنت کی تعلیم دیتا ہے درحقیقت اس سے (یعنی) اس کی بعثت سے پہلے وہ کھلی گمراہی میں تھے اور جب احد میں تمہیں یہی تکلیف پہنچی کہ تمہارے ستر دی مقتول ہوئے۔ جس کی دو چند تکلیف (فریق مقابل کو) بدر میں ستر کو قتل کر کے اور ستر کو قید کر کے پہنچا چکے تھے۔ تو تم تعجب سے کہنے لگے یہ کہاں سے آگئی؟ حالانکہ اللہ کا رسول ہمارے اندر موجود ہے آپ کہہ دیجئے یہ خود تمہاری طرف سے ہے اس لیے کہ تم نے مرکز کو چھوڑ دیا جس کی وجہ سے تم شکست کھا گئے۔ آخری جملہ استفہام انکاری کے محل میں ہے، بے شک اللہ ہر چیز پر قادر ہے اور مصیبت تم پر اس دن پڑی جس دن احد میں دو جہاتیں باہم مقابل ہوئیں سو وہ اللہ کی مشیت سے ہوئیں۔ ورنہ اس لیے تاکہ اللہ مومنین کو علم ظہور کے طور پر جان سے اورتا کہ منافقین کو جان سے جن سے کہا گیا جب وہ قتل سے پھر گئے اور وہ عبداللہ بن ابی اور اس کے ساتھی تھے آؤ اللہ کی راہ میں اس کے دشمنوں سے لڑو یا اگر تم نہیں لڑ سکتے تو کافروں کو ہم سے اپنی تعداد بڑھا کر ہٹاؤ تو وہ بولے اگر ہم کوئی (ڈھنگ) کی جنگ دیکھتے تو ضرور ہم تمہارا ساتھ دیتے اللہ تعالیٰ نے ان کی تکذیب کرتے ہوئے فرمایا یہ لوگ اس روز ایمان کی بہ نسبت غر سے زیادہ قریب ہو گئے اس سبب سے کہ نبیوں نے مومنین کے لیے اپنی بزدلی ہر ردی وراس سے پہلے وہ بظہار ایمان کے قریب تھے۔ یہ لوگ اپنی زبان سے وہ باتیں کہتے ہیں جو ان کے دلوں میں نہیں اور اگر انہیں قتل کا سم ہوتا تو تمہارے ساتھ نہ آتے اور جو نفاق یہ لوگ چھپائے ہوئے ہیں اللہ اس سے بخوبی واقف ہے یہ وہ لوگ ہیں جنہوں نے اپنے دینی بھائیوں سے کہا جس سے کہ وہ خود بھی جہاد سے بیٹھے رہے اور اگر شہداء احد یا ہمارے بھائی ہماری بات مان لیتے تو قتل نہ کئے جاتے۔ آپ ان سے کہہ دیجئے اگر تم اس بات میں سچے ہو کہ جنگ سے بیٹھ رہنا موت سے بچا سکتا ہے تو خود کو موت سے بچاؤ اور (کنندہ آیت) شہداء احد

کے بارے میں نازل ہوئی، جو لوگ راہِ خدا میں دین کے لیے مارے گئے۔ تم ان کو ہرگز مردہ خیال مت کرو (قتلو) تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے۔ بلکہ وہ زندہ ہیں۔ ان کی روحیں ہنر رنگ کے پرندوں کے پوٹوں میں جہاں چاہتی ہیں جنت میں یہ کرتی ہیں جیسا کہ حدیث میں وارد ہے، ان کو ان کے رب کے پاس رزق دیا جاتا ہے جنت کے پھل کھاتے ہیں۔ حال یہ کہ وہ ان (نعمتوں) سے خوش ہیں جو اللہ نے انہیں اپنے فضل سے عطا کی ہیں (فرحین) پررقون کی ضمیر سے حال ہے۔ اور ان کی بابت کہ ان کے مومن بھائیوں میں سے بعد سے جو بھی تک ان سے نہیں ملے ہیں خوشی من رہے ہیں اس پر کہ انہیں (یعنی) جو ابھی ان سے جا نہیں ملے ہیں۔ نہ کوئی خوف ہے اور نہ آخرت میں وہ غم زدہ ہوں گے اور اللذیس سے اَنْ لَا حَوْفٌ عَلَيْهِمْ ہر ہے۔ وہ ان کے امن و رن کی مسرت سے خوش ہیں وہ وہ اللہ کے انعام ثواب اور فضل سے خوش ہو رہے ہیں۔ اور اس پر کہ مومنین کے جرم و ذنوب نہ رہے گا (ان) فتح کے ساتھ ہے نعمۃ پر عطف کرتے ہوئے اور کسرہ کے ساتھ استیناف ہے۔ بلکہ ان کو اجر عطا کرے گا۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيْبِ تَسْبِيْلٍ وَ تَفْسِيْرِي فَوَائِدِ

قَوْلًا: فِی شَانِهِمْ، اس میں اشارہ ہے کہ لام بمعنی فی، ہے۔

قَوْلًا: فِی عَاقِبَةِ اَمْرِهِمْ، اس میں اشارہ ہے کہ لیخعل، میں، م، لام عاقبت ہے۔

قَوْلًا: كَانَمَ، كَانَمَ مَقْدَرًا، ن کرایک سوال کا جواب دینا مقصود ہے۔

سُئِلَ: لِمَغْفِرَةٍ، اپنے معصوف و رَحْمَةً، سے مل کر مبتدا ہے حالانکہ اس کے نکرہ ہونے کی وجہ سے مبتدا مبتدا درست نہیں ہے۔

جَوَابُ: نکرہ جب موصوف با صفت ہو تو اس کا مبتدا مبتدا درست ہوتا ہے یہاں پر مِنْ اللّٰہِ جار مجرور سے مل کر کائنۃ کے متعلق ہو کر مغفرت کی صفت ہے لہذا مغفرت کا مبتدا مبتدا درست ہے۔ اور حَیْرٌ، اس کی خبر ہے اور لِمَغْفِرَةٍ اپنی خبر سے مل

جواب قسم ہے اور جواب شرط محذوف ہے۔

قَوْلًا: وَهُوَ فِی مَوْضِعِ الْفِعْلِ هُوَ كَامْرَجٍ لِمَغْفِرَةٍ ہے، تقدیر عبارت یہ ہے، وَاللّٰہُ لَنْزِ قُتِلْتُمْ فِی سَبِيلِ اللّٰہِ

لَعَفَرْتُ لَكُمْ وَرَحِمْتُكُمْ، جواب شرط محذوف ہے۔ اس لیے کہ مشہور قاعدہ ہے کہ قسم اور شرط جب جمع ہو جائیں تو مذکور، مقدم

کا جواب ہوتا ہے اور مؤخر کا جواب محذوف ہوتا ہے، اس قاعدہ کی رو سے، لِمَغْفِرَةٍ الْح، جواب قسم ہے اور جواب شرط محذوف

ہے جس پر جواب قسم دلالت کر رہا ہے۔

مُحَوِّظَةٌ: مفسر علامہ کا وَهُوَ فِی مَوْضِعِ الْفِعْلِ، کہن محل تامل ہے اس لیے کہ اس سے یہ بات مفہوم ہوتی ہے کہ جواب قسم

کے لیے فعل ہونا ضروری ہے حالانکہ اسم اور فعل دونوں جواب قسم واقع ہوتے ہیں فتاویل

قَوْلٌ: من الدیاء، یہ اشارہ ہے کہ بما یَعْلَمُونَ، میں، موصولہ ہے اور یَعْلَمُونَ حمد ہو کر صدے اور مدہ، ماضی محذوف ہے۔

قَوْلٌ: یوحہین مِّنْ مُّثْمٌ، بالضمۃ و الکسرة

قَوْلٌ: زائدة للتاکید، ما، کو زائدہ قرار دینے کی وجہ ہیں اس لیے کہ ما، یہاں نہ موصوہ ہو سکتا ہے اور نہ شرطیہ اور نہ نافیہ ورنہ موصوفہ ورنہ مصدر یہ اس لیے کہ یہاں ان میں سے کوئی بھی معنی درست نہیں ہے۔ دوسری وجہ یہ ہے کہ اگر ما، کو زائدہ قرار نہ دیا جائے تو حرف کا حرف پر داخل ہونا لازم آئے گا جو کہ درست نہیں ہے۔

قَوْلٌ: اصْحَابُ الدَّرَجَاتِ، اصحاب، مقدر مانا ہے تاکہ حمل درست ہو سکے۔

قَوْلٌ: بَیِّنٌ، مُبَیِّنٌ کی تفسیر بَیِّن سے کر کے اشارہ کر دیا کہ متعدی بمعنی لازم ہے۔

قَوْلٌ: الْجُمْلَةُ الْاٰخِرَةُ، اِی قُلْتُمَآ اِنِّیْ لَنَا هٰذَا۔

قَوْلٌ: وَقَدْ قَعَدُوا، قَعَدُوا، قالوا کی ضمیر سے حال ہے۔ اور ماضی بغیر قد کے حال نہیں ہو سکتا اس لیے مفسر مد م نے قد مقدر مان کر اشارہ کر دیا کہ قَعَدُوا بتقدیر قد، حال ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

الضرب فی الارض، اِی السَّفَر، ضَرَبُوا فِی الْاَرْضِ، اِی سافروا فیہا، غَزَی، خد ف قیس غازی کی جمع ہے، اور قیس غزاة تھ بروزن رُمَاة۔

حکایۃ حال الماضیۃ، اِذَا ضَرَبُوا فِی الْاَرْضِ، ضربوا فعل، ماضی ہے منسوب تھا کہ اِذَا کے بجائے اِذ، رہتے اس لیے کہ اِذ ماضی کے لیے آتا ہے۔ مگر حکایت حال صیغہ کے طور پر اِذَا رائے ہیں، تاکہ حال، ماضی کا ذہن میں استحضار ہو جائے۔

طَبَاقٌ: یُخِی ویمیت، لام ضرورت، لِیَجْعَلَ اللّٰهُ میں، م ضرورت کے لیے ہے جس کو م عاقبت بھی کہتے ہیں۔ یہ نام انجیم اور مابش پر دلالت کرتا ہے۔ اس کے بعد ان مقدر ہونے میں لام تعلیل کے مانند ہے۔ غَسَلَ، کسی چیز کو خفیہ و خبیثہ لینا، غَسَلَ بالضم خیانت، پاکسر کینہ جو، یقال، یذُ المومنین لایغُلُّ و قلب المومن لایغُلُّ بالکسر، یعنی مومن کا ہاتھ خیانت نہیں کرتا اور نہ مومن کا قلب حسد و رکیبتا ہے۔

تشبیہہ بلیغ: هُمْ دَرَجَاتٌ، درجات کو اصحاب درجات کا عین قرار دیا ہے، یہ عین تشبیہہ بلیغ کے طور پر ہے، اس میں مبالغہ زیادہ ہے۔

تَفْسِیْرٌ وَتَشْرِیْحٌ

یٰۤاَیُّهَا الَّذِیْنَ مَنُّوا لَا تَكُوْنُوْا كَالَّذِیْنَ كَفَرُوْا (الآیۃ) اہل ایمان کو فساد عقیدہ سے روکا جا رہا ہے جس کے حال غار و منافقین تھے کیوں کہ یہ عقیدہ بزدلی کی بنیاد ہے اس کے برعکس جب یہ عقیدہ ہو کہ موت و حیات اللہ کے ہاتھ میں ہے نیز یہ کہ

موت کا ایک وقت مقرر ہے تو اس سے انسان کے اندر عز و حوصلہ اور اللہ کی راہ میں جہاد کرنے کا جذبہ پیدا ہوتا ہے۔
یعنی یہ باتیں جو غار و منافقین کرتے ہیں حقیقت پر مبنی نہیں ہیں۔ حقیقت تو یہ ہے کہ قضاۃ الہی کسی کے ڈرے نہیں مل سکتی۔ مگر جو لوگ اللہ پر ایمان نہیں رکھتے و سب کچھ اپنی تدبیروں پر ہی موقوف سمجھتے ہیں، ان کے لیے اس قسم کے قیامت حسرت و اندوہ بن کر رہ جاتے ہیں اور کف افسوس مٹے ہوئے کہتے ہیں کاش یوں ہوتا تو یہ ہو جاتا، یہ نہ ہوتا تو وہ نہ ہوتا۔

وَلَنَسْأَلَنَّ قُلُوبُنَا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (الآیۃ) موت تو بہرحال آتی ہی ہے لیکن اگر موت ایسی آئے کہ جس کے بعد انسان اللہ کی رحمت و مغفرت کا مستحق قرار پائے تو دنیا کے مال و اسباب سے بہتر ہے جس کے جمع کرنے میں انسان عمر کھپا دیتا ہے اس لیے اللہ کی راہ میں جہاد سے گریز نہیں بلکہ اس میں شوق و رغبت ہونا چاہئے کہ اس طرح اللہ کی رحمت و مغفرت یقینی ہو جاتی ہے، بشرطیکہ اخلاص کے ساتھ ہو۔

فَبِمَا رَحْمَةٍ مِّنَ اللَّهِ لِنْتَ لَهُمْ (الآیۃ) نبی ﷺ خلق عظیم کے پیکر تھے، اللہ تعالیٰ اپنے نبی پر ایک احسان عظیم فرما رہے ہیں کہ آپ کے اندر جو نرمی اور ملنمت ہے یہ اللہ تعالیٰ کی خاص مہربانی کا نتیجہ ہے اور یہ نرمی، دعوت و تبلیغ کے لیے نہایت ضروری ہے اگر آپ کے اندر یہ وصف نہ ہوتا بلکہ اس کے برعکس آپ ﷺ تند خو، سخت دل، تنگ سخن ہوتے تو لوگ آپ کے قریب ہونے کے بجائے آپ ﷺ سے دور بھاگتے۔ اس لیے آپ عفو و درگزر سے کام لیتے رہے۔

شَاوِرْهُمْ فِي الْأَمْرِ، یعنی مسلمانوں کی دل جوئی اور تطہیب خاطر کے لیے ان سے مشورہ کر لیا کیجئے اس آیت سے مشورہ کی اہمیت و افادیت اور اس کی ضرورت و مشروعیت ثابت ہوتی ہے مشورہ کا یہ حکم و وجوب کے لیے ہے اور بعض کے نزدیک استحباب کے لیے۔ (ابن کثیر)

حکمرانوں کے لیے ضروری ہے کہ وہ علماء سے ایسے معاملات میں مشورہ کریں جن کا انہیں علم نہیں ہے یا ان کے بارے میں انہیں اشکال ہے۔ فوج کے سربراہ ہونے سے فوجی معاملات میں اور سربراہ آوردہ لوگوں سے عوام کے مصالح کے بارے میں اور، تحت حکام اور وایوں سے ان کے مذاقوں کی ضروریات و ترجیحات کے بارے میں مشورہ کریں۔ ابن عطیہ کہتے ہیں کہ ایسے حکمرانوں کے عزل پر اختلاف نہیں ہے جو اہل علم اور اہل دین سے مشورہ نہیں کرتے، یہ مشورہ صرف ان معاملات تک محدود ہوگا جن کی بابت شریعت خاموش ہے یا جن کا تعلق انتظامی امور سے ہے۔

فَإِذَا عَزَمْتَ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللَّهِ۔ یعنی مشورہ کے بعد جس پر آپ ﷺ کی رائے پختہ ہو جائے، پھر اللہ پر بھروسہ کر کے اسے کر زریئے۔ اس سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ مشورہ کے بعد بھی آخری فیصلہ حکمران ہی کا ہوگا نہ کہ ارباب مشورہ یا ان کی اکثریت کا جیسا کہ جمہوریت میں ہے دوسری یہ کہ پورا اعتماد تو کل اللہ کی ذات پر ہونا کہ مشورہ دینے والوں کی عقل و فہم پر۔ اگلی آیت میں بھی توکل علی اللہ کی مزید تاکید ہے۔

وَمَا كَانَ لِنَبِيٍّ أَنْ يَغُلَّ (الآیۃ) جنگ اُحد کے دوران جو دمور چہ چھوڑ کر مال غنیمت سمیٹنے دوڑ پڑے تھے ان کا خیال تھا کہ اگر ہم نہ پہنچے تو سارا مال غنیمت دوسرے سمیٹ لے جائیں گے، اس پر تنبیہ کی جا رہی ہے کہ آخر تم نے یہ تصور کیسے کر لیا کہ اس

ہاں میں تمہارا حصہ تم کو نہیں دیا جائے گا؟ کیا تمہیں اپنے قائد محمد ﷺ پر اطمینان نہیں؟ یاد رکھو ایک پیغمبر سے کسی قسم کی خیانت کا صدور ممکن نہیں ہے کیوں کہ خیانت نبوت سے منافی ہے، کرنی ہی خائن ہو تو اس کی نبوت پر یوں یقین کیا جاسکتا ہے؟ خیانت بہت بڑا گناہ ہے۔ احادیث میں اس کی سخت مذمت آئی ہے۔

جن تیر اندازوں کو نبی ﷺ نے عقب و حفاظت کے لیے مامور کیا تھا انہوں نے اس خیال سے کہ دشمن کا شمار لوہا جابر ہے نہیں ہم محروم نہ رہ جائیں، انہوں نے اپنی جدہ چھوڑ دی تھی، جنگ ختم ہونے کے بعد جب نبی ﷺ مدینہ واپس تشریف لائے تو آپ ﷺ نے ان دونوں کو بد کرنا فرمائی کی وجہ دریافت فرمائی انہوں نے چھ اذکار پیش کیے جو مزور ہونے کی وجہ سے قابل قبول نہیں تھے اس پر آپ نے فرمایا ”لَا طَلَبُ لَنَا لَعَلَّ وَلَا نَقْسَمُ لَكُمْ“ اصل بات یہ ہے کہ تم کو ہمارے پر اطمینان نہیں تھا تم نے یہ کہاں کیا کہ ہم تمہارے ساتھ خیانت کریں گے و تم کو تمہارا حصہ نہیں دیں گے، اس آیت میں اشارہ اسی معاملہ کی طرف ہے۔

ابوداؤد، ترمذی اور ابن جریر اور ابن ابی حاتم نے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا ہے کہ یہ آیت ”وَمَا كَانَ لِلنَّبِيِّ أَنْ يَفْعَلَ“ ایک سرخ چادر کے بارے میں جو کہ یوم بدر میں گم ہوئی تھی نازل ہوئی۔ بعض دونوں نے یہ بات ہی تھی کہ شاید رسول اللہ ﷺ نے اسے دیکھا ہو۔

لَقَدْ مَنَّ اللَّهُ عَلَى الْمُؤْمِنِينَ (الآیۃ) اس آیت میں نبی کے بشر اور انسان ہونے ہی کو اللہ ایک احسان کے طور پر بیان فرما رہے ہیں ورنہ واقعہ یہ احسان عظیم ہے۔ اس طرح ایک تو وہ اپنی قوم کی زبان میں ہی اللہ کا پیغام پہنچائے گا جسے سمجھنے والوں کے لیے آسان ہوگا۔ دوسرے وہ ہم جنس ہونے کی وجہ سے اس سے مانوس اور اس کے قریب ہوں گے، تیسرے، انسان کے لیے انسان کی پیروی تو ممکن ہے لیکن فرشتوں کی پیروی اس کے بس کی بات نہیں اور نہ فرشتہ انسان کے وجدان و شعور کی گہرائیوں اور ہارکیوں کا ادراک کر سکتا ہے، اس لئے اگر پیغمبر فرشتوں میں سے ہوتے تو وہ ان ساری خوبیوں سے محروم ہوتے جو تبلیغ و دعوت کے لیے نہایت ضروری ہیں، اس سے جتنے بھی انبیاء آئے ہیں سب کے سب بشر ہی تھے قرآن نے ان کی بشریت کو خوب کھول کھول کر بیان کیا ہے۔

أَوَلَمَّْا أَصَابَكُم مَّصِيبَةٌ (الآیۃ) اکابر صحابہ رضی اللہ عنہم تو حقیقت شناس تھے ہی کسی غلط فہمی میں مبتلا نہ ہوتے تھے مگر یہ مسلمان یہ سمجھ رہے تھے کہ جب اللہ کا رسوا ہمارے اندر موجود ہے، اور اللہ کی تائید و نصرت ہمارے ساتھ ہے تو کسی حال میں غم و ہمارے اوپر فتح نہیں پائے گی، اس لیے احد میں جب شکست ہوئی تو ان کی توقعات کو سخت صدمہ پہنچا تو انہوں نے یہ نیکو پوچھنا شروع کر دیا کہ یہ کیا ہوا؟ ہم اللہ سے دین کی خاطر لڑنے گئے تھے ورنہ شکست بھی ان سے جو اللہ کے دین و مومنوں کے لئے تھی، یہ بات اسی حیرانی کو دور کرنے کے لیے نازل کی گئی ہیں۔

جنگ احد میں مسلمانوں کے ستر آدمی شہید ہوئے اس کے برخلاف جنگ بدر میں کفار کے ستر آدمی مسلمانوں کے ہاتھوں مارے گئے تھے اور ستر گمراہ کیے گئے تھے۔

قُلْ هُوَ مِنْ عِنْدِ اَنْفُسِكُمْ، یعنی یہ سب کچھ تمہاری اس غلطی کی وجہ سے ہو، جو کہ تم نے رسول اللہ ﷺ کے تاکیدِ حکم کے باوجود پہاڑی کا مورچہ چھوڑ کر کی تھی۔

وَلْيَعْلَمِ الَّذِينَ نَافَقُوا (الآیۃ) اور اس شکست کا دوسرا مقصد یہ بھی تھا کہ وہ مومنین اور منافقین کو یک دوسرے سے ممتاز کر دے۔

عبداللہ بن ابی جب تین سو منافقوں کو اپنے ساتھ لے کر راستہ سے واپس ہونے لگا تو بعض مسلمانوں نے جا کر اسے سمجھانے کی کوشش کی اور ساتھ چپنے کے لیے راضی کرنا چاہا، مگر اس نے جواب دیا کہ ہمیں یقین ہے کہ یہ کوئی جنگ نہیں ہے بلکہ ہلاکت اور خودکشی ہے، اگر کوئی ڈھنگ کی ٹرائی ہوتی تو ہم ضرور ساتھ چلتے ایسے غلط کام میں ہم آپ کا کیوں ساتھ دیں؟ عبداللہ بن ابی اور اس کے ساتھیوں نے یہ بات اس لیے کہی تھی کہ مدینہ کے اندر رہ کر ٹرنے کی ان کی بات نہیں مانی گئی تھی عبداللہ بن ابی منافق اور اس کے ساتھیوں نے یہ بات اس وقت کہی جب مقام شوط پر پہنچ کر واپس ہو رہے تھے۔ اور عبداللہ بن حرام نصاریٰ انہیں سمجھا کر واپس لانے کی کوشش کر رہے تھے۔

وَلَا تَحْسَبَنَّ الَّذِينَ قُتِلُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ (الآیۃ) اس آیت میں شہداء کے خاص فضائل کا بیان ہے اور احادیث صحیحہ میں اس کی بڑی تفصیل و رد ہوئی ہے، یہاں شہداء کی پہلی فضیلت تو یہ بیان کی گئی ہے کہ وہ مردے نہیں بلکہ دائمی زندگی کے مالک ہو گئے ہیں، یہاں پر بظاہر ان کا مرنا اور قبر میں دفن ہونا تو مشاہد ہے پھر قرآن کی متعدد آیات میں ان کو مردہ کہنے اور مردہ سمجھنے سے جو منع کیا گیا ہے اس کا کیا مطلب ہے؟ اگر کہا جائے کہ حیات برزخی مراد ہے، تو وہ ہر شخص مومن و کافر و کافر و کافر کے بعد اس کی روح زندہ رہتی ہے اور قبر کے سوال و جواب کے بعد مومنین صالحین کے لیے سامانِ راحت اور کفار و فاجر کے لیے قبر کا عذاب قرآن و سنت سے ثابت ہے تو یہ حیات برزخی جب سب کے لیے عام ہے تو شہداء کی کیا خصوصیت ہوئی؟

جواب: یہ ہے کہ قرآن کریم کی اس آیت نے یہ بتلایا ہے کہ شہداء کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے جنت کا رزق ملتا ہے اور ایک خاص قسم کی زندگی مل جاتی ہے جو ہر عام مردوں سے ممتاز ہوتی ہے۔ اب رہی یہ بات کہ وہ امتیاز کیا اور وہ زندگی کیسی ہے؟ اس کی حقیقت سوائے خالق کائنات کے نہ کوئی جان سکتا ہے اور نہ جاننے کی ضرورت ہے البتہ بعض اوقات ان کی حیات خاص کا اثر اس دنیا میں بھی ان کے ابدان پر ظاہر ہوتا ہے کہ زمین ان کو نہیں کھاتی، جس کے بہت سے واقعات مشاہدہ کیے گئے ہیں۔

شان نزول:

اس آیت کا شان نزول جس کو ابو داؤد نے حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت کیا وہ یہ ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے صحابہ کرام رضی اللہ تعالیٰ عنہم سے فرمایا کہ جب واقعہ احد میں تمہارے بھائی شہید ہوئے تو اللہ تعالیٰ نے ان کی ارواح و ہیز پرندوں کے جسم میں رکھ کر آرزو دیا وہ جنت کی نہروں اور باغات کے پھلوں سے اپنا رزق حاصل کرتے ہیں۔ پھر ان قدیوں میں آجاتے ہیں جو ان کے لیے عرش کے نیچے بنی ہوئی ہیں۔ جب ان لوگوں نے اپنی آرزو و رحمت کی یہ زندگی

حَبِيبُ الْمَسْكِينِ فَاٰمِنُوْا بِاللّٰهِ وَرُسُلِهِۦ وَاِنْ تُؤْمِنُوْا وَتَتَّقُوا لِلّٰهِ فَلَكُمْ اَجْرٌ عَظِيْمٌ وَلَا يَحْسَبَنَّ الْمَسْكِيْنَ
 الَّذِيْنَ يَبْخُلُوْنَ بِمَا اٰتٰهُمُ اللّٰهُ مِنْ فَضْلِهٖ اِيْ سَرَكَتِهٖ هُوَ اِيْ لِحُسْنِهِمْ خَيْرًا لّٰهُمْ مِّمَّا يَفْعَلُوْنَ
 وَالْمَسْكِيْنَ الْفَقِيْرُ وَالْاَوَّلُ بِحُسْنِهِمْ مُّقَدَّرًا قَدْ اُنْزِلَ الْمَوْضُوْعُ عَلَى الْفُقَرَاءِ وَالْمَسْكِيْنَ عَلَى الْخُدَّائِ
 بَلْ هُوَ شَرٌّ لّٰهُمْ سَيُّطُوْقُوْنَ مَا يَخْلُوْا بِهِ اِيْ سَرَكَتِهٖ مِنَ الْمَالِ يَوْمَ الْقِيٰمَةِ لَنْ يُخْعَلَ حَتّٰى فِى عَقْدِهِمْ مِنْهُ
 كَمَا وَدَّ فِى الْحَدِيْثِ وَلِلّٰهِ مِيْرَاثُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ يَرِثُهَا مَغْدُوْدًا اِنْهُمْ وَاللّٰهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرٌ
 خَيْرٌ ﴿۸۸﴾ فَبِحَارِئِكُمْ هِ

ترجمہ: جن لوگوں نے اللہ اور اس کے رسول کے (دوبارہ) قتل کے یہ نکلنے کے حکم پر بیگ کہہ دیا
 باوجودیکہ وہ اُحد میں زخم خوردہ ہو چکے تھے۔ (اور یہ اس وقت ہوا) کہ جب یوسفیان اور اس کے ساتھیوں نے پٹ
 کر آنے کا ارادہ کیا۔ ورنہ یہاں سے یوم اُحد کے بعد تندرہ سال بازار بدر کے موقع پر (مقابلہ آرائی) کا پیچ کیا۔
 الَّذِيْنَ مَبْتَدَا بِهٖ اَوْ اَحْسَنُوْا مِنْهُمْ اِسْ كِىْ خَبَرِ هِ۔ ان میں سے جنہوں نے اس کی اطاعت کے ذریعہ نیلی اختیار کی
 اور اس کی مخالفت سے اجتناب کیا ان کے لیے اجر عظیم ہے اور وہ جنت ہے۔ اور یہ ایسے لوگ ہیں (الذین) سابق الذین
 سے بدل یا صفت ہے۔ کہ جب ان سے لوگوں یعنی نعیم بن مسعود اشجعی نے کہا کہ دوؤں (یعنی) یوسفیان اور اس کے
 اصحاب نے تمہارے مقابلہ کے لیے ایک بڑی جماعت جمع کر لی ہے تاکہ تم کو جڑ سے کھڑ پھینکیں لہذا تم ان سے ڈرو۔
 اور ان کے مقابلے کے لیے نہ نکلو۔ تو س بات نے ان کے اللہ پر یقین اور تصدیق میں اضافہ کر دیا۔ اور ان لوگوں نے
 ہد یا کہ اللہ ان کے معاملہ میں ان کے لیے کافی ہے۔ اور وہ بہترین کارساز ہے۔ معاملہ اسی کے حوالہ ہے۔ اور وہ نبی
 ﷺ کے ہمراہ نکلے اور بازار بدر میں فروش ہوئے اور اللہ نے یوسفیان اور اس کے ساتھیوں کے دل میں رعب ڈال دیا
 جس کی وجہ سے انہوں نے آنے کی ہمت نہیں کی اور مسلمانوں کے ساتھ سامان تجارت (بھی) تھا جس کو فروخت کر کے
 خوب نفع کمایا۔ (نتیجہ یہ ہوا) کہ یہ لوگ مقدم بدر سے اللہ کے انعام اور فضل کے ساتھ صحیح سلامت اور نفع کے
 ساتھ واپس ہوئے۔ اور ان کو قتل یا زخم، کسی قسم کی کوئی تکلیف پیش نہیں آئی۔ اور ان دوؤں نے نکلنے میں اطاعت کے ذریعہ
 اللہ کی رضا کی پیروی کی اور اللہ اپنے اطاعت گزاروں پر بڑے فضل والا ہے یقیناً یہ (اِنَّ النَّاسَ قَدْ حَسَبُوا الْاَلْکَمَ کَا
 قَتْلِ شَيْطٰنٍ هِیْ ہِ جو اپنے دوستوں (یعنی) کافروں سے خوف زدہ کر رہا ہے۔ تم ان کافروں سے خوف زدہ نہ ہونا، اور
 میرے حکم کو ترک کرنے میں مجھ سے ہی ڈرنا اگر تم صحیح معنی میں مومن ہو اور وہ لوگ جو کفر میں جلدی کرتے ہیں یعنی غری
 مدد کر کے اس میں جلدی واقع ہو جاتے ہیں وروہ اہل مکہ ہیں یا منافقین ہیں، آپ کو تمکین نہ کریں (لَا يُحْرِکُ) یا، کے ضمہ
 اور زاء کے سرہ کے ساتھ اور یا، کے فتح و زاء کے ضمہ ساتھ، حزنہ سے حزنہ میں ایک نعت ہے۔ یقیناً یہ لوگ اپنی

حکمتوں سے اللہ کا کچھ نہیں بگاڑ سکتے وہ تو اپنا ہی نقصان کر رہے ہیں اللہ کی یہی مشیت ہے کہ ان کے لیے آخرت یعنی جنت میں کچھ حصہ نہ رکھے۔ اور ان کے لیے جہنم میں بڑا عذاب ہے یقیناً جن لوگوں نے ایمان کے عوض کفر خرید لیا ہے یعنی ایمان کے بجائے کفر اختیار کر لیا ہے وہ اپنے کفر کی وجہ سے اللہ کا کچھ نہیں بگاڑ سکتے۔ اور ان کے لیے دردناک عذاب ہے، اور کافروں کی اس درازی عمر و رتاخیر (مواخذہ) کی دلی ہولناکی مہلت کو اپنے حق میں بہتر نہ سمجھیں (تَحْسَبَنَّ) یہ اور تاء کے ساتھ دونوں قراءتیں ہیں۔ اور ان کو مع اپنے معمول کے یَحْسَبَنَّ بولیاں کی صورت میں قنم مقام دوم مفعولوں کے قرر دیا ہے، اور تَحْسَبَنَّ، بات کی صورت میں مفعول ثانی کا قنم مقام قرر دیا گیا ہے، ہم ان (کافروں) کو صرف اس لیے مہلت دے رہے ہیں تاکہ کثرت معاصی کے ذریعہ ان کے گناہ زیادہ ہو جائیں۔ اور آخرت میں ان کے لیے اہانت و تمیز عذاب ہے۔ اے لوگو مخلص اور غیر مخلص کی اختلاط کی جس حالت پر تم ہو اللہ تعالیٰ ایمان والوں کو اس حال پر نہ چھوڑے گا تا آنکہ خبیث یعنی منافق کو طیب (یعنی) مومن سے اس کو ظاہر کرنے والی تکالیف شاقہ کے ذریعہ ممتاز نہ کر دے چنانچہ یوم اُحد میں ایسا کیا، اور نہ اللہ تمہیں غیب پر مطلع کرنے والا ہے کہ تم منافق کو غیر منافق سے شناخت کر سکو لہذا اللہ تعالیٰ اپنے رسولوں میں سے جس کو چاہتا ہے منتخب کر دیتا ہے تو اس کو غیب پر مطلع کر دیتا ہے۔ جیسا کہ نبی ﷺ کو منافقین کے حال پر مطلع کر دیا سو تم اللہ اور اس کے رسول پر ایمان لاؤ اگر تم ایمان لے آئے اور نفاق سے اجتناب کیا تو تمہارے لیے اجر عظیم ہے اور جنہیں اللہ نے اپنے فضل و کرم سے کچھ دے رکھا ہے تو اس میں بخشنی کو بہتر نہ خیال کریں (يَحْسَبَنَّ) تاء اور یاء کے ساتھ دونوں قراءتیں ہیں، (خبراً) مفعول ثانی ہے اور هُوَ ضمیر متصل کے لیے ہے اور مفعول اول (بُخْلَهُمْ) فوقیہ کی صورت میں موصول سے پہلے مقدر ہے اور ضمیر سے پہلے تحتانیہ کی صورت میں۔ بلکہ وہ ان کے لیے نہایت برا ہے غمگین تیر مت کے دن ان (بخیلی کرنے والوں کی گردنوں) میں اس مالِ زکوٰۃ کا جس میں انہوں نے بخیلی کی ہے حوق بنا کر ڈال جائے گا۔ اس طور پر کہ اس مال کو سانپ بنا کر ان کی گردنوں میں ڈالا جائے گا اور وہ اس کو ڈستار ہے گا۔ جیسا کہ حدیث میں وارد ہوا ہے۔ آسمانوں اور زمین کی میراث اللہ ہی کے لیے ہے اہل ارض و سماء کے فنا ہونے کے بعد اللہ ان کا وارث ہوگا۔ اور جو کچھ تم کر رہے ہو اللہ اس سے بخوبی واقف ہے یہ اور تاء کے ساتھ پس تمہیں اس کا بدلہ دے گا۔

تَحْقِيقُ شَرَكِيَّةِ تَسْبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلًا: الَّذِينَ مَبْتَدَأَ یعنی الَّذِينَ اپنے صلہ سے مل کر مبتداء ہے۔ اور لِلَّذِينَ أَحْسَنُوا مِنْهُمْ الْخَيْرُ مقدم ہے، احر عظیم مبتداء مؤخر ہے۔ مبتداء مؤخر اپنی خبر مقدم سے مل کر جملہ ہو کر خبر ہے الَّذِينَ اول کی۔

قَوْلًا: بَدَلُ مِنَ الَّذِينَ، اوسعت، مفسر علامہ نے الَّذِينَ ثانی کو الدین اول سے بدل یا صفت قرار دیا ہے مگر اس میں اشکال ہے اس لیے کہ پہلے الدین سے خاص وہ لوگ مراد ہیں جو غزوہ اُحد میں شریک ہوئے تھے اور ثانی الدین سے عام

مسلمان مرد ہیں حالانکہ بدل اور نعت کے یہ دونوں میں اتنی ضروری ہے، لہذا بہتر یہ ہے کہ الذیس ثانی و افذح فعل محذوف سے منصوب قرار دیا جائے۔ (اعراب القرآن)

قَوْلًا: هُوَ، یہ مخصوص بالمدح ہے۔

قَوْلًا: كُمْ، اس میں اشارہ ہے کہ، كُمْ، يحوف کا مفعول ثانی ہے اور مفعول اول محذوف ہے۔

قَوْلًا: فَتَحَ الْيَاءِ وَصَمَّ الزَّاءُ یعنی باب نصیر ہے۔

قَوْلًا: يَقْعُونُ فِيهِ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

يُنْكَوَالُ: يُسَارِعُونَ متعدی بالی ہوتا ہے اور یہاں متعدی، بھئی

جوابی: يسارعون، يَقْعُونُ کے معنی و شضمن ہے۔

قَوْلًا: مَوْلَى النِّمْرِقِ غیر مَوْلًی سے مراد اشارہ برآیا کہ از م بمعنی متعدی ہے ہذا یہ شبہ ہو گیا کہ عذاب صاحب ام خود (درمند) نہیں ہوتا بلکہ اس میں داخل ہونے والا صاحب ام (درمند) ہوتا ہے۔

قَوْلًا: اِیْ اَمَلَاءَ نَا اس میں اشارہ ہے کہ مصدر یہ ہے نہ کہ موصولہ جیسا کہ اَنْ و ما سے متصل لٹھن کی وجہ سے وہم ہوتا ہے مناسب یہ تھا اَنْ ما کو اَنْما لکھا جاتا مگر چونکہ مصحف ثانی میں اسی طرح مکتوب ہے اس لیے اس کی مخالفت نہیں کی گئی۔ اس سے کہ ما موصوبہ ہونے کی صورت میں ایک قواعداً ضرورت ہوگی جو کہ موجود نہیں ہے اور یہ کہ معنی بھی درست نہیں ہیں۔

قَوْلًا: قَدْ اَلْمَوْصُولُ تَقْدِيرُ بَارْتِیْہُوکِ "وَلَا تَحْسِبَنَّ بَخْلَ الدِّیْنِ"

قَوْلًا: قَدْ اَلْمَوْصُولُ تَقْدِيرُ بَارْتِیْہُوکِ "وَلَا یَحْسِبَنَّ الدُّخْلَاءُ لِحَبْلِهِمْ هُوَ حَبْرُ الْهَنْدِ، مَتَدْرُؤُ نَحْمِیْہِ پر مقدم کرنے کی وجہ یہ ہے کہ ضمیر فصل مبتدا اور خبر ہی کے درمیان واقع ہوئی ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

۱ اِنَّ الدِّیْنَ اَشْتَرُوْا الْکُفْرَ بِالْاِیْمَانِ.

استعارہ مکبہ فی اشتراء الکفر بالایمان، وقد تقدّم القول فی هذا

۲ اِنَّمَا نُمَلِّیْ لَهُمْ لَیْزًا دَاوُوا اِنَّمَا.

استعارہ تصریحیۃ فی الاملاء، فَقَدْ شَبَّهَ اَمَہَالِہُمْ، وَتَرَكَ الْحَبْلَ لَهُمْ عَلٰی عَوَارِ بِہُمْ، بِالْفَرَسِ الَّذِیْ

یُمَلِّیْ لَهُمُ الْحَبْلَ لِیَجْرِیْ عَلٰی مَسْجِیۃ.

ویرتقی کیف یشاء، فحذف المشبہ وهو الامہال والترك، وابقى مشبہ به وهو الاملاء

الطباق: الطباق بین خیر وشرّ و بین السموات والارض

تَفْسِیْرُ وَتَشْرِیْحِ

رَبطِ آیات اور شانِ نزول:

وہ غزوہ احد کا ذکر تھا مذکورہ آیت میں اسی غزوہ سے متعلق ایک اور غزوہ کا ذکر ہے جو غزوہ حراء، الاسد کے نام سے مشہور ہے، حراء، الاسد مدینہ طیبہ سے آٹھ میل کے فاصلہ پر ایک مقام کا نام ہے۔

واقعہ کی تفصیل:

جنگ احد سے پٹ کر جب مشرکین کئی منزل دور چلے گئے تو انہیں ہوش آیا اور آپس میں کہنے لگے ہم نے یہ یہاں حرکت کی کہ محمد ﷺ کی طاقت تو زدینے کا جو بیش قیمت موقع ملا تھا اسے کھو کر چلے آئے چنانچہ مشرکین مکہ نے ایک جگہ جمع ہو کر مشورہ کیا کہ مدینہ منورہ پر فوراً ہی دوسرا حملہ کر دیا جائے لیکن پھر ہمت نہ پڑی ان پر اللہ نے ایسا رعب ڈال دیا کہ وہ سیدھے مکہ ٹرمہ کو ہولے۔ اور ایک شخص جس کا نام نعیم بن مسعود تھا جو مدینہ کی طرف آ رہا تھا۔ بعض روایات میں ہے کہ عبد قیس کا ایک قافلہ ابوسفیان کے پاس سے گزرا تو ابوسفیان نے مسلمانوں کو کہوایا کہ ابوسفیان نے ایک بڑا لشکر جمع کر رکھا ہے اس کا ارادہ ہے کہ مدینہ پر دوبارہ حملہ کر کے سب نیست و نابود کر دے گا۔ چنانچہ ان لوگوں نے یہ خبر رسول اللہ ﷺ کو حراء، الاسد کے مقام پر پہنچائی تو آپ نے اور مسلمانوں نے کہا حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيلُ تو اس وقت اللہ تعالیٰ نے "الَّذِينَ اسْتَجَابُوا لِلَّهِ وَالرَّسُولِ" آیات نازل فرمائیں۔ رسول اللہ ﷺ کو بذریعہ وحی ابوسفیان اور اس کے ساتھیوں کی گفتگو معلوم ہو گئی تو آپ ان کے تعاقب میں حراء، الاسد تک نکلے۔

تفسیر قرطبی میں ہے کہ احد کے دوسرے دن رسول اللہ ﷺ نے اپنے مجاہدین میں اعلان فرمایا کہ ہمیں مشرکین کا تعاقب کرنا ہے مگر اس میں صرف وہی دُگ جاسکتے ہیں جو کل کے معرکہ میں ہمارے ساتھ تھے، اس اعلان پر دو سو مجاہدین جمع ہو گئے۔ دوسری طرف یہ ہوا کہ معبد خزاعی بنی خزاعہ کا ایک شخص مدینہ سے مکہ کی طرف جا رہا تھا یہ شخص اگرچہ مسلمان نہ تھا مگر مسلمانوں کا خیر خواہ تھا اس کا قبیلہ رسول اللہ ﷺ کا حلیف تھا۔ راستہ میں جب ابوسفیان کو دیکھا کہ وہ اپنے لوٹنے پر پچھتا رہے ہیں اور واپسی کی فکر میں ہے تو اس نے ابوسفیان کو بتایا کہ تم دھوکے میں ہو کہ مسلمان کمزور ہو گئے ہیں۔ میں ان کے بڑے لشکر کو حراء، الاسد کے مقام پر چھوڑ کر آیا ہوں جو پورے سامان کے ساتھ تمہارا تعاقب کر رہے ہیں۔ ابوسفیان اس خبر سے مرعوب ہو گیا اور واپس چلا آیا۔

بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ بدر صغریٰ کے موقعہ پر ابوسفیان نے بعض لوگوں کی خدمات مالی معوضہ دے کر حاصل

کیس اور ان کے ذریعہ مسلمانوں میں یہ افواہ پھیلائی کہ مشرکین ٹرائی کے لیے پھر پوری تیاری کر رہے ہیں تاکہ یہ سن لر مسلمانوں کے حوصلے پست ہو جائیں، بعض روایات کی رو سے یہ کام شیطان نے اپنے چیلے چاٹوں کے ذریعہ لیا تھا۔ لیکن مسلمان ان افواہوں سے خوفزدہ ہونے کی بجائے مزید عزم و حوصلہ سے سرشار ہو گئے۔

[illegible]

کو قتل کر دیا۔ اور خطاب ان (یہود) سے ہے جو ہمارے نبی ﷺ کے زمانہ میں تھے اگرچہ یہ فعل (قتل) ان کے باپ دادوں کا تھا۔ ان لوگوں کے اس فعل سے راضی ہونے کی وجہ سے۔ اگر تم اس بات میں سچے ہو کہ یہ معجزہ دیکھنے کے بعد ایمان لائیں گے۔ پھر بھی اگر یہ لوگ آپ کو جھٹکیں تو آپ سے پہلے بہت سے وہ رسوں جھٹلے گئے ہیں جو معجزات اور صحیفے جیسا کہ صحف ابراہیم علیہ السلام اور واضح کتابیں اور ایک قرأت میں دونوں میں (یعنی رُبْر اور کتاب) میں ساء کے اثبات کے ساتھ ہے (ای بالز بر وبال کتاب) سے سرے۔ وہ قرات اور انجیل ہیں۔ ہذا جس طرح انہوں نے صبر کیا آپ بھی صبر کیجئے۔ ہر جان موت کا مزد چھٹنے والی ہے اور تم کو تمہارا عمل کی پوری جزا تو قیامت کے دن دی جائے گی تو جو شخص آک سے دور رکھا گیا اور جنت میں داخل کیا گیا تو وہی کامیاب ہوا یعنی اس نے اپنا مکمل مطلوب پایا۔ دنیا کی زندگی یعنی اس کا پیش تو محض باطل کا سودا ہے کہ چند دن اس سے استفادہ کیا جاسکتا ہے پھر فنا ہو جائے گا، یقیناً تم کو اس میں خونِ رفع مسلسل نونوں کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے اور واؤ ضمیر بھی اجتماعِ سائنین کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے۔ تمہارے مالوں میں ان کے فرائض اور آفات کے ذریعہ اور تمہاری جانوں میں عبادت اور مصائب کے ذریعہ آزمایا جائے گا۔ اور یقیناً تم ان لوگوں سے جن کو تم سے پہلے کتاب مل چکی ہے۔ (یعنی) یہود و نصاریٰ اور مشرکین عرب سے بہت سی دل آزار باتیں مثلاً گالی گلوچ اور طعنہ زنی اور تمہاری عورتوں کے بارے میں عشقیہ اشعار سننے پڑیں گے اگر تم اس پر صبر کرو اور تقویٰ اختیار کرو تو بلاشبہ یہ بڑی ہمت کے کام ہیں یعنی ان مقاصد میں سے ہیں جن کا ان کے واجب ہونے کی وجہ سے قصد کیا جاتا ہے اور اس وقت کو یاد کرو جب اللہ نے اہل کتاب سے تورات میں عہد کیا کہ تم اس کتاب کو سب لوگوں سے ضرور بیان کرو گے اور اسے چھپاؤ گے نہیں دونوں فعلوں میں تا۔ اور یاد رکھو کہ ساتھ۔ سو انہوں نے اس عہد کو اپنے پس پشت ڈال دیا کہ اس طور پر اس پر عمل نہ کیا۔ اور اس کے عوض اپنے مقررہ لوگوں سے اپنی مٹی سربراہی کی وجہ سے دنیا کی حقیر قیمت لے لی اس ضمن قیاس کے فوت ہونے کے خوف سے اس عہد کو چھپایا۔ سو یہی بری چیز ہے وہ جس کو وہ خرید رہے ہیں یعنی ان کا اس کو خریدنا کس قدر برا ہے اسوایہ لوگوں کے بارے میں جو اپنے کہ تو تو را یعنی دوگوں کو کمرہ کرنے پر خوش ہو رہے ہیں ہرگز خیال نہ کریں (کہ وہ عذاب سے محفوظ رہیں گے) اور وہ چاہتے ہیں کہ ان کی مدح سرائی ایسے کارناموں پر بھی کی جائے جن کو انہوں نے انجام نہیں دیا ہے اور وہ حق و تقاضا من ہے۔ حالانکہ وہ گمراہی میں ہیں تو ایسے لوگوں کے بارے میں ہرگز آپ خیال نہ کریں کہ وہ آخرت میں عذاب سے محفوظ رہیں گے یعنی ایسی جہد میں ہوں گے کہ وہ نجات پا جائیں، بلکہ وہ تو ایسی جہد میں ہوں گے جس میں عذاب دینے جائیں گے۔ اور وہ دوزخ ہے اور ان کے لیے اس میں دردناک (دردمند) عذاب ہوگا۔ اور پہلے بخسٹ کے دونوں مفعول۔ جن پر بخسٹ ثانی کے دونوں مفعول یا تحتانیہ کی قراءت کی صورت میں دستِ سر رہے ہیں اور فوقانیہ (قراءت) کی صورت میں فقط ثانی مفعول حذف کیا گیا ہے۔ اور آسمانوں اور زمین یعنی بارش اور رزق اور نباتات وغیرہ کے خزانوں پر اللہ ہی کی سبطنت ہے اور اللہ ہی ہر شے پر قدر ہے اور اسی میں سے کافروں کی تعذیب اور مومنوں کو نجات دینا ہے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلٌ: لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا: "يَا كَاهِنُ مَسْتَفْتٍ هُوَ"۔ اس کو یہودی یہودہ گوئی اور انواہوں کا نمونہ بیان کرنے کے لیے ایسا ہے لَقَدْ میں۔ متوضیہ ہے قسم کے محذوف ہونے پر دلالت کرنے کے لیے ہے ای واللہ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ الخ۔ قَدْ حرف تحقیق ہے اور رام جواب قسم پر داخل ہے۔

قَوْلٌ: نَكْتُبُ۔ اس میں اشارہ ہے کہ قَتَلْتَهُمْ کا عطف ما پر ہے نہ کہ قالوا پر۔

قَوْلٌ: بِالْأَنْصِبِ وَالرَّفْعِ۔ وَقَتْلَهُمْ، میں دونوں قراءتیں ہیں، اس لیے کہ قَتَلْتَهُمْ کا معطوف علیہ ما قالوا ہے۔ اور معطوف علیہ محل کے اعتبار سے منصوب اور مرفوع دونوں ہے اَنْ نَّكْتُبُ، نون کے ساتھ پڑھیں تو ما قالوا محذوف منصوب ہوگا اس لیے کہ نکتب کا مفعول ہوگا وراگر یُكْتُبُ یہ کے ساتھ پڑھیں تو معطوف علیہ مرفوع ہوگا اس لیے کہ یُكْتُبُ، مجہول کا صیغہ ہوگا اور ما قالوا نائب فاعل۔

قَوْلٌ: اِیْ بَذَى ظَلَمَ، اس میں اشارہ ہے کہ ظَلَمَ، مبالغہ کا صیغہ اسم فاعل کے معنی میں ہے قرآن کریم میں مبالغہ کا صیغہ اکثر اسم فاعل کے معنی میں مستعمل ہے۔

قَوْلٌ: جَوَانِحَ، یہ جانحة کی جمع ہے، آفت، پھلوں کا روگ۔

قَوْلٌ: التَّشْبِیْبِ، غزل گوئی، عشق و محبت کی باتیں، تشبیب دراصل جوانی کی باتوں کے ذکر کو کہتے ہیں۔ بعد میں غزل کے شروع میں عشقیہ باتوں کے ذکر کو کہنے لگے۔

قَوْلٌ: مَعْرُومَاتِهَا، اس میں اشارہ ہے کہ عزم مصدر بمعنی اسم مفعول ہے۔ امور جمع، عزم کی اضافت امور جمع کی جانب کی وجہ سے ہے۔

قَوْلٌ: لَتُبَيِّنُنَّهُ، تَبَيَّنَ سے جمع مذکر صرہا نون ثقیلہ۔ تم ضرور بیان کرو گے اس میں رام قسمیہ ہے۔

قَوْلٌ: شَرَاءَ هَمْ هَذَا، شَرَاءَ هَمْ، بئس کا فاعل ہے اور۔ هَذَا، مخصوص بالمدح ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

۱ استعارۃ مکنیۃ: فی قولہ تعالیٰ "ذُوقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ" استعارۃ مکنیۃ، وقد

تقدمت الإشارة إليها

۲ الطباق: الطباق بین فقیر و اعیاء

۳ المجاز المرسل: فی قولہ تعالیٰ "اَیْدِیْکُمْ" اذ المراد سیئاتکم، والعلامة هی

السببية، لأن اليد يعنى السبب فيما يقترفه الانسان من اعمال، متاع الغرور، المتاع كل ما استمتع به الانسان من مال وغيره.

والغرور: مصدر غرأى خدع، والغرور، الباطل.

ما الحیوة الدنیا الامتاع العرور فی الآیة تشبیہ بلیع فقد سته الدنیا بالمتاع الدی یدلس به داعه علم طالبه حتی یتخدع ویشتريه.

الاستعارة المكنية: فی قوله تعالى، واشتروا به ثمناً قليلاً، وقد تقدمت

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنِيَاءُ جَبَّ اللَّهُ تَعَالَى عَنْ اِبْلِ اِيْمَانٍ كَوْرَا وَخَدَائِشِ خُرَجِ كَرْنِ كِي تَرْفِيْبِ دِي اَوْرَفْرَمَا "مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللَّهَ قَرْضًا حَسَنًا" كُونِ بِهٖ جَوَالِدُ كَوْ قَرْضِ حَسَنٍ دِي تَوِيْهُدِيْوْنَ نِي كِهَا اے محمد (ﷺ) تير رب فقير ہو گیا ہے کہ اپنے بندوں سے قرض، نگ رہا ہے؟ جس پر اللہ تعالیٰ نے مذکورہ آیت نازل فرمائی۔ (ابن کثیر)

ابو بکر رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ كَا فَنْحَا ص كُو مَارِنَا:

ابن عباس سے ابن احق، ابن جریر، ابن المنذر اور ابن ابی حاتم نے روایت کیا ہے کہ ابو بکر بیت المدراس میں داخل ہوئے تو دیکھا کہ لوگ ایک یہودی جس کا نام فنی ص تھا، کے پاس جمع تھے یہ شخص یہودی ص، میں سے تھا۔ تو ابو بکر صدیق رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ نے اس سے کہا۔ افسوس تیرے حال پر اے فنی ص تو اللہ سے ڈر اور اسلام لے آ، واللہ تو بخوبی جانتا ہے کہ محمد ﷺ اللہ کے رسول ہیں اور تم تو رات میں یہ بات لکھی ہوئی پات ہو، تو فنی ص نے ابو بکر صدیق رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سے کہا واللہ اے (ابو بکر) ہم اللہ کے محتاج نہیں ہیں اللہ ہمہ راہتج ہے اور اگر وہ فنی ص سے بقول تمہارا صاحب قرض طلب نہ کرتا۔ تمہارا خد ہم کو سود سے منع کرتا ہے اور خود دو گنا چو گنا دینے کا وعدہ کرتا ہے ابو بکر رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ کو فنی ص کی اس گستاخی پر غصہ آ گیا جس کی وجہ سے یک ظم نہچہ رسید کر دیا، اور فرمایا واللہ اگر با ہم معاہدہ نہ ہوتا تو اے دشمن خدا میں تیری گردن مار دیتا، فنی ص نے آنحضرت ﷺ کی خدمت میں حاضر ہو کر ابو بکر صدیق رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ کی شکایت کرتے ہوئے کہا اے محمد (ﷺ) دیکھو تمہارا دوست نے میرے ساتھ کیا معاملہ کیا ہے؟ آنحضرت ﷺ نے ابو بکر صدیق رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ سے اس کی وجہ دریافت فرمائی تو ابو بکر رَضِيَ اللَّهُ تَعَالَى عَنْهُ نے عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اس شخص نے خدا کی شان میں سٹاخنی کی جس کی وجہ سے مجھے غصہ آ گیا، فنی ص اپنے اس قول سے مکر گیا مگر اللہ نے اپنے صدیق کی تصدیق فرماتے

ہوئے ”لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهَ فَقِيرٌ وَنَحْنُ أَغْنَاءُ“ نازل فرمائی۔ (فتح لقدير شو کانی)

إِنَّ اللَّهَ عِندَهُ الْأُتُومِينَ لِرَسُولٍ حَتَّىٰ يَأْتِيَنَا بِقُرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ

یہود کا طلب معجزہ قربان:

بنی اسرائیل کی شریعت میں چونکہ صدقہ اور مال غنیمت کھانا حدل نہیں تھا اس لیے قربانی کے جانور کو ذبح کر کے اور صدقہ کے مال کو جمع کر کے رکھ دیا جاتا تھا اگر سہانی آگ کر اس کو جلا دیتی تو یہ اس کے مقبول ہونے کی علامت سمجھی جاتی تھی ورنہ وہ صدقہ مردود و مقبول سمجھا جاتا تھا۔ اور یہود کا یہ دعویٰ بھی تھا کہ ہم کو تورات میں یہ حکم دیا گیا ہے کہ اگر کوئی نبوت کا دعویٰ کرے تو تم اس سے نذر و صدقات کے مال کو سہانی آگ سے جلا دے گا مطاہہ کرو اگر وہ معجزہ دکھا دے تو اس کی نبوت پر ایمان نہ دو ورنہ نہیں، اس معجزہ سے حضرت مسیح علیہ السلام اور محمد ﷺ متشبی تھے ان پر اس معجزہ کے بغیر ہی ایمان لانے کا حکم تھا۔

اگر آپ ﷺ چاہتے تو ان کو یہ جواب دے سکتے تھے کہ ہمارے اوپر ایمان لانے کے لیے یہ معجزہ دکھانا شرط نہیں ہے مگر اللہ تعالیٰ نے ان کے اس سوال کا جواب دوسرے طریقہ سے دیا، کہ اے رسول مقبول آپ ان سے کہیے کہ ہم سے پہلے جو پیغمبر آئے اور وہ یہ معجزہ بھی مانگے پھر تم نے انہیں کیوں قتل کیا؟ اگر اسی معجزہ پر تمہارے ایمان لانے کا دار و مدار تھا تو ان پر ایمان لاتے۔

بائبل میں متعدد مقامات پر یہ ذکر آیا ہے کہ خدا کے یہاں کسی کی قربانی کے مقبول ہونے کی علامت یہ تھی کہ غیب سے ایک آگ نمودار ہو کر اسے جلا دیتی تھی، (قضیہ ۲۶-۱۲) لیکن یہ کسی جگہ نہیں لکھا ہے کہ اس طرح کی قربانی نبوت کی کوئی ضروری شرط ہے یا جس نبی کو یہ معجزہ نہ دیا گیا ہو وہ نبی نہیں ہو سکتا۔ یہ محض ایک من گھڑت بہانہ تھا جو یہودیوں نے محمد ﷺ کی نبوت کا انکار کرنے کے لیے تصنیف کر لیا تھا لیکن اس سے بھی بڑھ کر ان کی حق دشمنی کا ثبوت یہ تھا کہ خود انبیاء بنی اسرائیل میں سے بعض نبی ایسے گزرے ہیں جنہوں نے قربانی کا مذکورہ معجزہ پیش کیا مگر پھر بھی جرائم پیشہ لوگ ان کے قتل سے باز نہ آئے۔ مثلاً کے طور پر بائبل میں حضرت ایس (ایلیا) کے متعلق لکھا ہے کہ انہوں نے ہبل کے بچہ کو چیلنج کیا کہ مجمع عام میں ایک ہبل کی قربانی تم کرو اور ایک کی قربانی میں کرتا ہوں جس کی قربانی کو غیبی آگ کھالے وہی حق پر ہے، چنانچہ ایک ضیق کثیر کے سامنے یہ مقابہ ہوا اور غیبی آگ نے حضرت ایس کی قربانی کھالی، لیکن اس کا جو نتیجہ نکلا وہ یہ تھا کہ اسرائیل کے بادشاہ کی ہبل پرست ملک حضرت ایس کی دشمن ہو گئی اور وہ زن پرست بادشاہ اپنی ملک کی خداتر ان کے قتل کے درپے ہوا اور ان کو مجبوراً سب سے نکل کر جزیرہ نمائے سین کے پہاڑوں میں پناہ لینی پڑی۔ (۱- سلاطین، باب ۱۸/۱۹)

فَإِنْ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِّبَتْ رُسُلٌ مِّن قَبْلِكَ (الآیہ) شرط ہے اس کا جواب شرط محذوف ہے جس کو مفسر مدد نے قاصبر کہہ کر ظاہر کر دیا ہے، اس آیت میں رسول اللہ ﷺ کو تسبیح دی گئی ہے کہ ان کی تکذیب سے آپ کبیدہ خاطر نہ ہوں کیوں کہ یہ معاملہ تو سب ہی انبیاء کے ساتھ ہوتا چلا آیا ہے۔

كُلُّ نَفْسٍ ذَائِقَةُ الْمَوْتِ۔ اس آیت میں اس اہل حقیقت کا بیان ہے کہ موت سے کسی کو مفر نہیں۔ دوسرا یہ کہ دنیا میں جس نے اچھایا برا جو کچھ کیا ہوگا اس کو اس کا پورا بدلہ دیا جائے گا، تیسرے کا میابی کا معیار بتلایا گیا ہے کہ ہر کامیاب انسان اصل میں وہ ہے کہ جس نے دنیا میں رہ کر اپنے رب کو راضی کر لیا جس کے نتیجے میں وہ جہنم سے محفوظ اور جنت میں داخل کر دیا گیا۔ چوتھا یہ کہ دنیا کی زندگی سہانہ فریب ہے جو اس سے دامن بچا کر نکل گیا وہ خوش نصیب اور جو اس کے فریب میں پھنس گیا وہ ناکام اور نامراد ہے۔

لَتُبْلَوُنَّ فِيْ اَمْوَالِكُمْ وَاَنْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتَابَ مِنْ قَبْلِكُمْ (الآیۃ) اے مسلمانو! تمہیں مال اور جان کی آزمائش پیش آ کر رہے گی اور اہل کتاب اور مشرکین سے بہت سی تکلیف دہ باتیں سنو گے۔

اہل ایمان کی آزمائش:

اہل ایمان کو ان کے ایمان کے مطابق آزمایا جائے گا جیسا کہ سورہ بقرہ میں آیت ۱۵۵ میں گزر چکا ہے۔ اہل کتاب اور مشرکین سے تکلیف پہنچنے کا مطلب یہ ہے کہ مسلمانوں کو ان کی طرف سے دین اسلام کی تحقیر، پیغمبر اسلام کی توہین اور ان کی طعن و تشنیع اور ان کے الزامات اور ان کا بیہودہ طرز کلام سننا پڑے گا ہذا تم ان کے مقابلہ میں صبر و استقامت سے کام لینا۔ بے شک یہ بڑے دل گردے کا کام ہے۔

اس آیت کی تفسیر میں ایک واقعہ بھی بیان کیا گیا ہے کہ رئیس المنافقین عبداللہ بن ابی نے ابھی اسلام کا اظہار نہیں کیا تھا اور جنگ بدر بھی ابھی نہیں ہوئی تھی کہ نبی ﷺ حضرت سعد بن عبادہ کی عیادت کے لیے بنی حارث بن خزرج میں تشریف لے گئے، راستہ میں ایک مجلس میں مشرکین یہود اور عبداللہ بن ابی وغیرہ بیٹھے ہوئے تھے، آپ ﷺ کی سواری سے جو گرداڑی عبداللہ بن ابی نے اس پر ناگواری کا اظہار کیا اور رسول اللہ ﷺ نے ان کو ٹھہر کر قبول اسلام کی دعوت بھی دی جس پر عبداللہ بن ابی نے گستاخانہ کلمات بھی کہے، وہاں بعض مسلمان بھی تھے انہوں نے اس کے برعکس آپ ﷺ کی تحسین فرمائی قریب تھا کہ ان کے اندر جھگڑا ہو جائے آپ ﷺ نے ان سب کو خاموش کر دیا، پھر آپ حضرت سعد رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے پاس تشریف لے گئے تو انہیں بھی یہ واقعہ سنایا، جس پر انہوں نے فرمایا کہ عبداللہ بن ابی یہ باتیں اس لیے کرتا ہے کہ آپ ﷺ کے مدینہ آنے سے پہلے یہاں کے باشندگان کو اس کی تاج پوشی کرنی تھی اب آپ کے آنے سے اس کی سرداری کا یہ حسین خواب ادھورا رہ گیا جس سے اسے سخت صدمہ ہے اور اس کی یہ باتیں اس کے اس بغض و عناد کا مظہر ہیں، اس لیے آپ درگزر رہی سے کام لیں۔

(صحیح بخاری کتاب التفسیر صحف)

وَ اِذَا خَذَ اللّٰهُ مِثَاقَ الَّذِيْنَ اُوْتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ۔ ان اہل کتاب کو وہ عہد بھی یاد دہاؤ جو اللہ نے ان سے لیا تھا کہ تمہیں کتاب کی تعلیمات لوگوں میں پھیلائی ہوگی۔ انہیں پوشیدہ رکھنا نہیں ہوگا مگر انہوں نے کتاب کو پس پشت

ڈال دیا اور تھوڑی قیمت پر بیچ ڈالا۔ کتنا برا کاروبار ہے جو یہ کر رہے ہیں۔ مذکورہ تین آیتوں میں علماء اہل کتاب کے دو جرم اور ان کی سزا کا بیان ہے۔ اور یہ کہ ان کو حکم یہ تھا کہ اللہ کی کتاب میں جو حکام آئے ہیں ان کو سب کے سامنے بے وقاحت سے بیان کریں گے، اور کسی حکم کو چھپائیں گے نہیں۔ مگر انہوں نے اپنی دنیوی اغراض اور طمع نفسانی و خاطر اس عہد کی پرواہ نہ کی۔ بہت سے احکام کو لوگوں سے چھپا لیا۔

دوسرے یہ کہ وہ نیک عمل کرتے تو ہیں نہیں ورچا رہے ہیں کہ بغیر عمل کے ان کی تعریف کی جائے۔

تورات کے حکم کو چھپانے کا واقعہ:

حکام تورات کو چھپانے کا واقعہ تو صحیح بخاری میں بروایت حضرت عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما منقول ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے یہود سے ایک بات پوچھی کہ کیا یہ تورات میں ہے مگر ان وگوں نے انکار کر دیا حالانکہ وہ حکم تورات میں موجود تھا۔ جس پر یہ تہمت نازل ہوئی۔ (معارف صحف)

إِنَّ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ وَبَيْنَ فَنَهُمَا مِنَ الْعَجَائِبِ وَاختِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ بِالْمَحْيِ وَالْمَوْتِ وَالْإِنْفُسِ لَا يَتَذَكَّرُونَ لَآيَاتٍ غَلِيظَةٍ نَّعِي لِّأُولِي الْأَلْبَابِ ﴿٩٧﴾ يَدْوِي الْعُقُورُ الَّذِينَ نَعَتْ بِمَا قَسَدُوا أَوْ يَذْكُرُونَ اللَّهَ قِيَامًا وَقُعُودًا وَعَلَىٰ جُنُوبِهِمْ مُضْطَجِعِينَ أَيْ فِي كُلِّ حَالٍ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ يُصَلُّونَ كَذِبَكَ حَسْبَ إِصْفَاءٍ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمُوتِ وَالْأَرْضِ لِيَسْتَدِلُّوْا بِهِ عَلَى قُدْرَةِ صَانِعِهِمْ يَقُولُونَ رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا الْخَلْقَ إِذَىٰ نَرَاهُ بِاطِلَالٍ خَلَّ عَنَّا بَلْ دِيْلًا عَنِ كَمَالِ قُدْرَتِكَ سُبْحَانَكَ نَنْزِيلُكَ عَنِ الْعَرْشِ فَقَدْ عَذَابَ النَّارِ ﴿٩٨﴾ رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تَدْخِلُ النَّارَ بِنُحُودٍ فِيهَا فَقَدْ أَخْزَيْتَهُ أَهْلَهُ وَمَا لِلظَّالِمِينَ الْكَافِرِينَ فِيهِ وَضِعَ الْبَصِيرُ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ إِشْفَاءً بِتَحْصِيصِ الْخَزَى بِهِ مِنْ رَأْسِهِ أَنْصَارُ ﴿٩٩﴾ اغْوَا يَفْنَعُهُمْ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ رَبَّنَا إِنَّنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي بِذُعْوَانِهِمْ لِلْإِيمَانِ أَيْ أَنَّهُ رَسُوْلُ مُحَمَّدٍ أَوْ اقْرَأَنَّ أَنْ أَيْ بَانَ أَمْوَابُ رَبِّكُمْ فَأَمَّا ٩٧ رَبَّنَا فَاعْفِرْ لَنَا ذُنُوبَنَا وَكَفِّرْ عَنَّا سَيِّئَاتِنَا فَلَا تُضِرَّهُمْ عَذَابُ عَنَّا وَتَوَفَّنَا بِفَضْلِ رِزْقِكَ مَعَ فِي حُفْمِهِ الْإِبْرَارِ ﴿١٠٠﴾ الْإِسَاءِ وَالْمُسْحَقِينَ رَبَّنَا وَاتِنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَىٰ آيَاتِهِ رُسُلِكَ مِنَ الرَّحْمَةِ وَالْعَفْوِ وَسُؤَالِهِمْ دَعَا وَار كَرِ وَغَدَا عَنِ لَا يَخْفَ سَوَاءٌ أَنْ يَخْفَهُمْ مِنْ مُسْتَحْسِنِهِ لَأَنَّهُمْ لَمْ يَسْقُوا اسْتَحْقَقَهُمْ لَا وَكَرَّرُوا رُسُلَهُمْ فِي الْمَسْأَلَةِ وَلَا تَحْزَنْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ ﴿١٠١﴾ الْوَعْدُ بِالنَّعْتِ وَالْإِحْرَاءِ فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ دَعَا بِهِمْ أَيْ أَيْ لَا أَضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مِنْكُمْ مَنْ ذَكَرَ وَأَنْتَى بَعْضُكُمْ كَسْرٌ مِنْ بَعْضٍ أَيْ أَحَدُكُمْ مِنْ الْأَلْبَابِ

وَبِالْعَكْسِ وَأَخْفَى تُوَكَّدُ أَنَّهَا مُدْبِرَةٌ فِي الْمَخْرَاجِ وَالْإِحْصَانِ وَتَرْتِيبِ حُسْنِ عِبَادَتِهِمَا
فَإِنَّ أَمْرَهُمَا بِرَسُولِ اللَّهِ لَا يَسْمَعُ إِلَّاهُ ذَكَرَ السَّيِّئَاتِ فِي السَّيْئَةِ شَيْءٌ فَالَّذِينَ هَاجَرُوا مِنْ مَدِينَةِ
الْمَدِينَةِ وَأَخْرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأَوْذَوْا فِي سَبِيلِ اللَّهِ قَاتَلُوا الْكُفْرَ وَقَاتَلُوا الْحَنِيفِيَّةَ وَالشُّشُومَ وَفِي الْغُرَاهِ
بَعْدَهُ لَا كُفْرَ عَنْهُمْ سَيِّئَاتِهِمْ أَنْسَرِبَ بِمَعْفَرَةٍ وَلَا دَخَلَتْهُمْ جَنَّتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ ثَوَابًا مُضَاعَفًا
مِنْ مَعْنَى لَا كُفْرَ تُوَكَّدُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ بِمَعْنَى الْغَنَاتِ عَنْ أَسْأَلِكُمْ وَاللَّهُ عِنْدَهُ حُسْنُ الثَّوَابِ (۹۵) اِحْرَاءُ
وَمِنْ مَعْنَى فَالْغَنَاتِ الْمُسْتَمْرُوعَةُ الْعِدَاءُ اللَّهُ فِيمَا بَرَى مِنَ الْخَيْرِ وَخَيْرٌ فِي الْجَهَنَّمَ لَا يَخْرُجُكَ تَقَلُّبُ الَّذِينَ كَفَرُوا
خِزْفَتِهِمْ فِي الْبِلَادِ (۹۶) بِمَعْنَى وَانْكَسَبَ بِمَتَاعٍ قَلِيلٍ بِمَعْنَى يَمْتَعُونَ فِي الْأَسْبَابِ سَبْرًا وَغِي
ثَمَّا أَوْفَتْهُمْ جَهَنَّمَ وَيُنْزِلُ الْيَمَادُ (۹۷) اِعْرَاشُ هِيَ لَكِنَّ الَّذِينَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ جَنَّتُ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خُلْدِ الَّذِينَ
أَيُّ مُتَدَرِّسِ الْخُلُودِ فِيهَا نُزْلًا بِمَعْنَى بَعْدَ مَعْتَصِفٍ وَخُشْيَةٍ عَلَى أَحْصَالٍ مِنْ حَسْبٍ وَالْعَامِلُ فِيهَا مَعْنَى الْحَرْفِ
مَنْ عِنْدَ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ مِنْ الثَّوَابِ خَيْرٌ لِلْأَبْرَارِ (۹۸) مِنْ مَعْنَى الْعَذَابِ وَإِنَّ مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ لَمَنْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ
كَعِبَادِهِ فِي سَلَامٍ وَاسْخِيَةِ وَالْحَاشَى وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْكُمْ أَيْ اِغْرَارٌ وَمَا أُنْزِلَ إِلَيْهِمْ أَيْ السُّورَةُ وَالْإِحْصَانِ
خُشْيَةٍ حَالٌ مِنْ ضَمِيرِ يُؤْمِنُ مِنْ مُرَاتَعِي فِيهِ مَعْنَى مَنْ أَيْ مُتَوَاضِعِينَ لِلَّهِ لَا يَشْتَرُونَ بِآيَاتِ اللَّهِ أَيْ
عِنْدَهُ فِي السُّورَةِ وَالْإِحْصَانِ مِنْ غَفَبَ أَيْ حَسَبِي إِلَهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ ثَمَّنًا قَلِيلًا مِنْ الدُّنْيَا بِمَعْنَى يَكْتُمُونَ
خُوفًا عَلَى أَرْبَابِهِ كَفَعْلٍ غَرِيبَةٍ مِنَ الْيَهُودِ أُولَئِكَ لَهُمْ أَجْرُهُمْ ثَوَابُ أَغْمَالِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ بِمَعْنَى
مَرْبُوبِينَ كَمَا فِي النِّصْحِ إِنَّ اللَّهَ سَرِيعُ الْحِسَابِ (۹۹) يُخَاسِبُ الْحَقِيقَ فِي قَدَرٍ بِضَمِّ سَهْرٍ مِنْ أَيْمِ الدُّنْيَا
يَأْتِيهَا الَّذِينَ آمَنُوا أَصْبَرُوا عَلَى الصَّغَاتِ وَالْمَصَائِبِ وَعَنِ الْمَعَاصِي وَصَابَرُوا الْكُفْرَ فَلَا تَكُونُوا أَشَدَّ
حَسْرَةً مِنْكُمْ وَرَابِطُوا أَقْبِمُوا عَلَى الْجَهْدِ وَاتَّقُوا اللَّهَ فِي خَمِيصِ أَخْوَاكُمْ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (۱۰۰) تَقْوُورُ
بِالْحَنَةِ وَتَنْحُونَ مِنَ النَّارِ

ترجمہ:

سمانوں اور زمین اور ان میں جو عجیب بات ہیں ان کی تخلیق میں اور آمد و رفت اور زیادتی و کمی شب و روز
کے بدلنے میں یقیناً عقلمندوں کے لیے اللہ تعالیٰ کی قدرت کی نشانیاں ہیں جو لوگ (الذین) اپنے آپ کی صفت یا بدن ہے اللہ
تعالیٰ کو کھڑے کھڑے بیٹھے بیٹھے یعنی ہر حال میں یاد کرتے ہیں ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے مروی ہے کہ حسب طاقت
مذکورہ ہینتوں میں نماز پڑھتے ہیں۔ اور سمانوں اور زمین کی تخلیق میں غور و فکر کرتے ہیں تاکہ اس کے ذریعہ زمین اور آسمان کے
بنانے والے کی قدرت پر استدلال کریں۔ کہتے ہیں اے ہمارے پروردگار! یہ مخلوق جس کو ہم دیکھ رہے ہیں تو نے بے فائدہ
پیدا نہیں کی بلکہ تیرے کمال قدرت پر دلیل بنایا۔ تمام یعنی کاموں سے تو پاک ہے سو ہم کو دوزخ کے عذاب سے محفوظ رکھنا۔

اے ہمارے پروردگار! جس کو تو نے ہمیشہ کے لیے جہنم میں ڈال دیا تو تو نے اس کو رسوا کر دیا اور کافروں کے لیے کوئی مددگار نہ ہوگا کہ ان کو اللہ کے عذاب سے بچ سکے، اس میں کافروں کے ساتھ رسوائی کی تخصیص کی طرف اشارہ کرنے کے لیے اسم ضمیر کی جگہ اسم ظہر کو لایا گیا ہے۔ اے ہمارے پروردگار! ہم نے ایک پکارنے والے کو سنا کہ باوازا بلند لوگوں کو ایمان کی طرف پکار رہا ہے۔ اور وہ محمد ﷺ یا قرآن ہے کہ اے لوگو! اپنے رب پر ایمان لاؤ پس ہم اس پر ایمان لائے اے الہی اب تو ہمارے نادہ معاف فرما اور ہماری خطوؤں کی پردہ پوشی فرما لہذا ان پر سزا دے کہ ان کو ظاہر نہ فرما اور ہماری وفات (یعنی حشر) انبیاء و صالحین کے زمرہ میں فرما، اے ہمارے رب! اپنی رحمت اور اپنے فضل سے (مذکورہ چیزوں کا ہم کو مستحق فرما) اور اپنے رسول کی زبانی تو نے جس کا ہم سے وعدہ فرمایا ہے حط فرما۔ ان کا مذکورہ چیزوں کا سوا کرنا وجودیکہ اللہ تعالیٰ کے وعدہ میں خف نہیں ہوتا باری معنی ہے کہ ہم کو اپنے وعدے کے مستحقین میں شامل فرما اس لیے کہ ان کو ان وعدوں کا مستحق ہونے کا یقین نہیں تھا۔ اور دہنا، کی تکرار عاجزی میں مبالغہ کرنے کے لیے ہے اور ہم کو قیامت کے دن رسوا نہ کرنا بے شک تو بعث و جزاء کے وعدہ کا خلاف نہیں کرتا۔ سوان کی دعاء کو ان کے پروردگار نے قبول کر لیا اس لیے کہ میں کسی عمل کرنے والے کے عمل کو خواہ مرد ہو یا عورت ضائع نہیں کرتا اس لیے کہ تم آپس میں ایک دوسرے کے جز ہو یعنی مذکر مونث سے ہے اور اس کا عکس یہ جمدہ (مقترضہ) قابل کے لیے موکدہ ہے۔ یعنی وہ اعمال کی جزاء اور عدم امتناع میں برابر ہیں۔ (تائید) آیت اس وقت نازل ہوئی جب حضرت ام سلمہ نے عرض کیا یا رسول اللہ میں نے نہیں سنا کہ اللہ نے ہجرت کے معاملہ میں عورتوں کا بھی کچھ ذکر کیا ہو۔ اس لیے وہ وہ دو جنہوں نے مکہ سے مدینہ کی جانب ہجرت کی۔ اور جن کو ان کے گھروں سے نکالا گیا اور میرے دین کے راستہ میں ایذا دینے گئے اور جنہوں نے کفار سے جہاد کیا اور شہید کیے گئے۔ (قتلو) تخفیف اور تشدید کے ساتھ ہے۔ اور ایک قراءت میں قتلوا کی تقدیم کے ساتھ ہے۔ میں ضروران کی برائیاں دور درووں کا یعنی ان کو مغفرت میں چھپا دوں گا۔ اور ضروران کو ایسی جنت میں داخل کروں گا کہ جن کے نیچے نہریں جاری ہیں (ثواباً) یہ اللہ کی طرف سے بطور ثواب ہے، لا کسفرۃ کے معنی سے مصدر برائے تاکید ہے۔ اس میں تکلم سے غیبت کی جانب التفات ہے۔ اور بہتر ثواب اللہ ہی کے پاس ہے۔ (اور آئندہ آیت اس وقت نازل ہوئی) جب مسلمانوں نے کہا کہ ہم اللہ کے دشمنوں کو بہتر حالت (آسودگی) میں دیکھ رہے ہیں اور ہم مشقت میں ہیں۔ کافروں کا شہروں میں تجارت اور رب معاش کے سلسلہ میں چلنا پھرنا آپ کو دھوکہ میں نہ ڈالے یہ تو چند روزہ بہار ہے جس سے دنیا میں چند روز مزے اڑا میں کے اور ختم ہو جائیگی۔ پھر تو ان کا ٹھکانہ دوزخ ہے اور وہ برا ٹھکانہ یعنی برستہ ہے۔ اہل جو کو اپنے پروردگار سے ڈرتے رہتے ہیں ان کے لیے ایسے باغات ہیں کہ جن کے نیچے نہریں جاری ہیں جن میں وہ ہمیشہ رہیں گے یہ اللہ کی طرف سے بطور ضیافت ہوگی اور یہ ہمیشہ رہنا ان کے لیے مقدر کر دیا گیا ہے اور 'نزل' اس چیز کو کہتے ہیں جو مہمان کے لیے تیار کی جاتی ہے اور اس کا نصب جمدہ سے حاصل ہونے کی بناء پر ہے اور اس میں عامل معنی طرف ہیں (ای ثلاث لہم) اور اللہ کے پاس جو ثواب ہے وہ صالحین کے لیے متاع دنیا سے بہتر ہے اور اہل کتاب میں یقیناً اچھا ایسا بھی ہیں

جو اللہ پر ایمان رکھتے ہیں جیسے عبد اللہ بن سلام اور ان کے ساتھی یا نجی شی، اور اس پر بھی جو تمہاری طرف اتارا گیا ہے یعنی قرآن اور جو ان کی طرف اتارا گیا ہے۔ یعنی تورات اور انجیل (اللہ سے) ڈرنے والے ہیں۔ اور اللہ کی آیتوں کا جو تورات و انجیل میں ان کے پاس ہیں۔ اور وہ محمد ﷺ کی صفات ہیں قلیل قیمت میں سودا نہیں کرتے کہ زوال ریاست کے خوف سے ان کو چھپا دیں۔ جیسا کہ ان کے ملاوہ دیگر یہود کرتے تھے۔ یہی وہ لوگ ہیں کہ جن کے اعمال کا بدلہ ان کے رب کے پاس ہے ان کو دو گنا اجر دیا جائے گا جیسا کہ سورہ قصص میں ہے یقیناً اللہ جہد حساب لینے والا ہے مخلوق کا حساب دنیوی ایم کے حساب کے اعتبار سے نصف دن میں لے لیگا۔ اے ایمان والو! طاعات پر اور مصائب پر اور معاصی سے باز رہنے پر صبر کرو اور کفار کے مقابلہ میں ثابت قدم رہو۔ کہ وہ تم سے زیادہ ثابت قدم نہ ہوں۔ اور جہاد کے لیے تیار رہو اور تمام حالات میں اللہ سے ڈرتے رہو، تاکہ تم جنت کے لینے میں کامیاب ہو جاؤ اور نارجہنم سے نجات پاؤ۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

ان فی خلق السموت والارض (الآیۃ) کہ مستنف ہے اللہ سبحانہ و تعالیٰ کے وجود اور اس کے علم اور اس کی قدرت کو بیان کرنے کے لیے لایا گیا ہے۔

قُولُنَا: یقولون، سابق میں باری تعالیٰ کا کلام تھا یہاں سے ”اولوالالباب“ کا کلام شروع ہے اس لیے یہاں یقولون مقدر مانا ہے۔

قُولُنَا: الحلق الذی نراہ۔ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلُوا: ہذا کا مشر الیہ السموت والارض ہے جو کہ مونث ہے اور ہذا اسم اشارہ مذکر ہے، اسم اشارہ اور مشر الیہ میں مطابقت نہیں ہے؟

جواب: ہذا کا مشر الیہ خلق بمعنی مخلوق ہے۔ لہذا کوئی اعتراض نہیں۔

قُولُنَا: باطلاً یہ ہذا سے حال ہے نہ کہ خلقت کا مفعول ثانی اس لیے کہ خلق متعدی بیک مفعول ہے۔

قُولُنَا: للخلود فیہا۔ یہ ایک سوال مقدر کا جواب ہے۔

سُئِلُوا: اللہ تعالیٰ کا قول ”یَوْمَ لَا يُخْزِي اللَّهُ النَّبِيَّ وَالَّذِينَ آمَنُوا مَعَهُ“ کا مقتضی ہے کہ تمام مومنین غیر محزونین ہوں۔ حالانکہ عصاة مومنین میں سے بعض جہنم میں داخل ہوں گے اور یہ آیت دلالت کر رہی ہے کہ جو بھی جہنم میں داخل ہوا رسوا ہوا اگرچہ وہ مومن ہی کیوں نہ ہو؟

جواب: دخول سے دائمی دخول مراد ہے جو صرف کافروں کے لیے ہوگا۔ اس سے معتزلہ کا جواب بھی ہو گیا کہ ان کے نزدیک گناہ کبیرہ کا مرتکب مومن نہیں ہے۔

قَوْلُهُ: وَصَعَ الطَّاهِرُ مَوْضِعَ الْمَضْمَرِ الْحِیْ یَا اَیْکَ سَوَالِ مُقَدَّرِ کَی جَوَابِ کِی طَرَفِ اِشْرَہِ ہِے۔
سُؤَالُ: اِسْحَابِ اٰخِرِی کا ذکر سابق میں مِنْ تَدْخُلِ النَّارَ کے ضَمَن میں آپکا ہے اِندِ اِس کے لَیْے ضمیر، کافِی تَحْدِثِی مَالِ الظَّالِمِیْنِ کے بجائے مَالَهُمْ کافِی تھا؟
جَوَابُ: یہ ہے کہ خِزْیَان کی تَخْصِیص کو بیان کرنے کے لَیْے صِرَاحِی کے ساتھ لَفْظِ ظَالِمِیْنِ ذَکَرِیَا گیا ہے۔
قَوْلُهُ: اِلَیْہِ۔ سَوَالِ مُقَدَّرِ کا جَوَاب ہے۔

سُؤَالُ: نَدَاءِ اَوْرَدِے، مَتَعَدِّی ہَلَا مُنْہِیْس ہوتے حَالِ تَمَّ یہاں مَتَعَدِّی ہَا لَام ہے؟
جَوَابُ: لَام مَعْنٰی اِلٰی ہے۔ اِسی جَوَابِ کِی طَرَفِ مَفْسَدِ مَعْنٰی اِلَیْہِ کہہ کر اِشْرَہِ کیا ہے۔
قَوْلُهُ: ثَوَابًا، مَصْدَرُ مِنْ مَعْنٰی لَا کُفْرًا مَوْکَدَّلَہِ اِس مَبَارَت سے اِیک تو یہ بتانا ہے کہ ثَوَابِ اِجْتِہَاد سے حَالِ نَہِیْس ہے اِس لَیْے کہ یہاں حَالِ کَاذِبِ اَو حَالِ پُر حِلِّ دَرست نہیں ہے۔
قَوْلُهُ: لَا کُفْرًا، سے اِیک سَوَالِ کا جَوَاب دِیْنِ مَقْشُود ہے۔
سُؤَالُ: ثَوَابًا، لَا کُفْرًا کا مَفْعُولِ مَطْلُوق نہیں ہو سکتا دونوں کے اَلْفَاظِ اَلْکَ ہیں، حَالِ اَمَّا دُونوں کا اِیک ما ۱۰۸ سے ہونا ضروری ہے۔
جَوَابُ: ثَوَابًا اور لَا کُفْرًا اَرَبہِ دُونوں کے اَلْفَاظِ مَتَّحِدِ نہیں ہیں مگر مَعْنٰی کے اِعتِبَار سے دُونوں مَتَّحِدِ ہیں، اِس لَیْے کہ لَا کُفْرًا مَعْنٰی میں لَا ثَبِیْتُهُمْ کے ہے۔ اِندِ اب مَبَارَت اِس طَرَحِ ہوگی "لَا ثَبِیْتُهُمْ ثَوَابًا" اور یہ مَفْعُولِ مَطْلُوقِ بَرَاہِ تَاکِیْد ہے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

الطَّبَاقُ: اَلَّذِیْنَ یَذْکُرُوْنَ اَللّٰہَ قِیَامًا وَقُعُودًا وَعِیْ جَمِیْعِهِمْ (میں صنعتِ صَبَاق ہے)۔
 الطَّبَاقِ الدِّیْ حَمْعِ حَالَاتِ الْاِسْمَانِ الثَّلَاثِ فِی الصَّلٰوۃِ، وَہِی قِیَامٌ وَالْقُعُودُ وَالْاِضْطِجَاعُ عَلٰی الْحَبِیْ
 کَمَا یَقُولُ الشَّافِعِی رَحْمَہُ اللہُ تَعَالٰی اَوْ اسْتِغْفَا لِاَنِّہُ اخْفَ کَمَا یَقُولُ اَبُو حَنِیْفَہُ رَحْمَہُ اللہُ تَعَالٰی
المَجَازُ الْمُرْسَلُ: الْمَحَارُ الْمُرْسَلُ بِعِلَاقَةِ الْمَحَلِّیَّةِ فَقَدْ ذَكَرَ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ وَمَرَادُہُ مَا فِیْہَا مِنْ اَجْرَامٍ عَظِیْمَہِ بِدِیْعَہِ الصَّنَعِ۔
الایجاز: اِیْجَارُ فِی قَوْلِہِ تَعَالٰی "وِیَتَمَكَّرُوْنَ فِی حَقِّ السَّمَوَاتِ وَالْاَرْضِ" حِیْثُ اِنطَوٰی تَحْتَ
 هٰذَا الْاِیْجَازِ کُلُّ مَا تَمَحَّضَ عَنْہُ الْعِلْمُ مِنْ رَوَایِعِ الْمِکْتَشَفَاتِ وَبِدَائِعِ الْمُسْتَبْطَاتِ وَفِی الْحَدِیْثِ
 "لَا عِبَادَہُ کَالْتَفْکَرِ"۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِيحُ

شان نزول:

اِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالاختلافِ اللَّيْلِ وَالنَّهَارِ (الآية) اس آیت کے شان نزول کے متعلق ابن حبان نے اپنی صحیح میں اور محدث ابن عساکر نے اپنی تاریخ میں نقل کیا ہے کہ عطاء بن ابی رباح رَحِمَهُ اللہُ تَعَالٰی حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا کے پاس تشریف لے گئے۔ اور کہا کہ رسول اللہ ﷺ کے حالات میں جو سب سے زیادہ عجیب چیز آپ نے دیکھی ہو وہ مجھے بتائیے۔ اس پر حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا نے فرمایا آپ کی کس شان کو پوچھتے ہو، ان کی ہر شان عجیب تھی، ہاں یک عجیب واقعہ سناتی ہوں۔ وہ یہ کہ آپ ﷺ ایک رات میرے پاس تشریف لائے، اور لحاف میں میرے ساتھ داخل ہو گئے پھر فرمایا اجازت دو میں اپنے پروردگار کی عبادت کروں، بستر سے اٹھے۔ وضو فرمایا، پھر نماز کے لیے کھڑے ہو گئے، اور قیام میں اس قدر روئے کہ آپ کے آنسو سینہ مبارک پر بہہ گئے، پھر رکوع فرمایا اور اس میں بھی روئے، پھر سجدہ کیا اور سجدہ میں بھی اسی قدر روئے، پھر سر اٹھایا اور مسلسل روتے رہے، یہاں تک کہ صبح ہو گئی۔ حضرت بلالؓ آئے اور آپ ﷺ کو نماز کی اطلاع دی۔ بلال فرماتے ہیں کہ میں نے عرض کیا کہ حضور اس قدر رُویہ کیوں فرماتے ہیں؟ اللہ تعالیٰ نے تو آپ کے اگلے پچھلے گناہ معاف فرما دیئے ہیں۔ آپ ﷺ نے فرمایا، کیا میں شکر گزار بندہ نہ بنوں؟ اور شکر یہ میں رُویہ و زاری کیوں نہ کروں۔ جب کہ اللہ تعالیٰ نے آج کی رات مجھ پر یہ آیت مبارکہ نازل فرمائی ”اِنَّ فِي خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ“ (الآیۃ)

اس کے بعد آپ ﷺ نے فرمایا بڑی تباہی ہے اس شخص کے لیے جس نے ان آیتوں کو پڑھا اور ان میں غور نہیں کیا۔

(معارف)

خَلْقِ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ سے کیا مراد ہے؟

خلق، مصدر ہے جس کے معنی ایجاد و اختراع کے ہیں، مطلب یہ ہوا کہ زمین و آسمان کے پیدا کرنے میں اللہ تعالیٰ کی بڑی نشانیاں ہیں۔ ان نشانیوں سے ہر شخص باسانی حقیقت تک پہنچ سکتا ہے۔ بشرطیکہ وہ خدا سے غافل نہ ہو، اور آثار کائنات کو جانوروں کی طرح نہ دیکھے بلکہ غور و فکر کے ساتھ مشاہدہ کرے۔

جب وہ نظم کائنات میں غور و فکر کرتے ہیں اور قدرت کی نشانیوں کا مشاہدہ کرتے ہیں تو یہ حقیقت ان پر کھل جاتی ہے کہ یہ سراسر ایک حکیمانہ نظام ہے تو وہ بہانے ہیں ”رَبَّنَا مَا خَلَقْتَ هَذَا بَاطِلًا“ اور وہ اس نتیجے پر پہنچ جاتے ہیں کہ یہ بات سراسر حکمت کے خلاف ہے کہ جس مخلوق میں اللہ نے اخلاقی حس پیدا کی ہو، جسے تصرف کے اختیارات دیئے ہوں،

جسے عقل و تمیز سٹ کی ہو، اس سے اس کی حیات دنیا کے اعمال پر باز پرس نہ ہو اور اسے نیکی پر جزا اور بدی پر سزا نہ دی جائے۔ اس طرح نظام کائنات پر غور کرنے سے انہیں آخرت کا یقین حاصل ہو جاتا ہے، اور خدا کی سزا سے پناہ مانگتے ہیں ”سُبْحَانَكَ فَقِنَا عَذَابَ النَّارِ“۔

اسی طرح یہی مشاہدہ ان کو اس بات پر مطمئن کر دیتا ہے کہ پیغمبر اس کائنات اور اس کے آغاز و انجام کے متعلق جو نقطہ نظر پیش کرتا ہے اور زندگی کا جو راستہ بتاتا ہے وہ سراسر حق ہے۔ اور زبانِ دل سے کہنے لگتے ہیں ”رَبَّنَا إِنَّا سَمِعْنَا مُنَادِيًا يُنَادِي لِلْإِيمَانِ أَنْ آمِنُوا بِرَبِّكُمْ فَآمَنَّا الْحَمْدُ، رَبَّنَا مَا وَعَدْتَنَا عَلَى رُسُلِكَ وَلَا تُخْزِنَا يَوْمَ الْقِيَامَةِ إِنَّكَ لَا تُخْلِفُ الْمِيعَادَ“۔

انہیں اس امر میں تو شک نہیں ہے کہ اللہ اپنے وعدوں کو پورا کرے گا یا نہیں، ابستہ تردد اس امر میں ہے کہ آیا ان وعدوں کے مصداق ہم بھی قرار پاتے ہیں یا نہیں۔ اس لیے وہ اللہ سے دعا مانگتے ہیں کہ ان وعدوں کا مصداق ہمیں بھی بنادے کہیں ایسا نہ ہو کہ دنیا میں تو ہم پیغمبروں پر ایمان لا کر کفار کی تضحیک اور طعن و تشنیع کا نشانہ بنے ہی رہے، قیامت میں بھی ان کافروں کے سامنے ہماری رسوائی ہو اور وہ ہم پر بھڑکتی کہیں کہ ایمان لا کر بھی ان کا بھلا نہ ہوا۔

فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُّهُمْ إِنَّ لَوْكُلِّ شَيْءٍ مُّجْرِبٌ. ان لوگوں کی دعا، اور درخواست کے جواب میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا: میں تم میں سے کسی کے عمل کو ضائع کرنے والا نہیں، خواہ مرد ہو یا عورت۔ مرد یا عورت کی وضاحت اس لیے فرمادی کہ اسلام نے بعض معاملات میں مرد اور عورت کے درمیان ان کے ایک دوسرے سے مختلف فطری اوصاف کی بنا پر جو فرق کیا ہے۔ مثلاً قوامیت اور حاکمیت میں، کس معاش کی ذمہ داری میں، جہاد میں حصہ لینے اور وراثت میں نصف حصہ ملنے میں، اس سے یہ نہ سمجھا جائے کہ نیک اعمال کی جزاء میں بھی شاید مرد و عورت کے درمیان کچھ فرق کیا جائے گا نہیں ایسا نہیں ہوگا، بلکہ برائی کا جو اجر ایک مرد و عورت کا وہ نیکی اگر عورت کرے گی تو وہ اجر اس کو بھی ملے گا۔

”بَعْضُكُمْ مِنْ بَعْضٍ“ یہ جملہ معترضہ ہے اس کا مقصد پچھلے نکتہ کی وضاحت ہے۔ بعض روایات میں ہے کہ ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا نے ایک مرتبہ عرض کیا یا رسول اللہ ﷺ اللہ تعالیٰ نے ہجرت کے سلسلہ میں عورتوں کا نام نہیں لیا۔ اس پر یہ آیت نازل ہوئی۔ (قرطبی، ابن کثیر)

لَا يَغْرِبُكَ قَلْبُ الَّذِينَ كَفَرُوا فِي الدَّلَالِ. آیت میں خطاب اگرچہ نبی کو ہے لیکن مخاطب پوری امت ہے، شہروں میں چلت پھرت سے مراد تجارت اور کاروبار کے لیے ایک شہر سے دوسرے شہر یا ایک ملک سے دوسرے ملک جانا ہے۔ یہ تجارتی و مسائل دنیا کی فراوانی اور کاروبار کی وسعت و فروغ پر دلیل ہوتا ہے۔ اللہ تعالیٰ فرماتا ہے کہ یہ سب کچھ رضی اور چند روزہ فائدہ ہے۔ اس سے اہل ایمان کو دھوکے میں مبتلا نہ ہونا چاہیے۔ اصل انجام پر نظر رکھنی چاہیے جو ایمان سے محرومی کی صورت میں جہنم کا دائمی عذاب ہے جس میں دولت دنیا سے بالکل محروم ہو جائے گا۔ یہ کافر مبتد ہوں گے۔

یعنی دنیا کے وسائل، آسائشیں اور سہولتیں بظاہر کتنی ہی زیادہ کیوں نہ ہوں درحقیقت متاعِ قلیل ہی ہیں کیوں کہ بالآخر ان

کے لیے فتنے اور انکے فنا ہونے سے پہلے وہ لوگ خود فنا ہو جائیں گے جو ان کے حصول کی خاطر خدا کو فراموش کیے ہوئے ہیں۔ اور ہر قسم کے اخلاقی ضابطوں اور اللہ کی حدود کو پاہل کرتے ہیں۔

لَکِنَ الَّذِیْنَ اتَّقَوْا رَبَّهُمْ لَهُمْ حَزَنَاتٌ تَجْرِیْ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ (الایۃ) ان کے برعکس جو لوگ تقویٰ اور خدا خوفی کی زندگی گزار کر اللہ کی بارگاہ میں حاضر ہوں گے، گود تیا میں ان کے پاس خدا فراموشوں کی طرح دولت کے انبار اور رزق کی فراوانی نہ رہی ہوگی، مگر وہ اللہ کے مہمان ہوں گے جو تمام کائنات کا خالق و مالک ہے، اور وہاں کا صلہ اس سے بہت بہتر ہوگا جو دنیا میں کافروں کو ملا ہے۔

وَ اِنَّ مِنْ اَهْلِ الْکِتَابِ لَمَنْ یُّؤْمِنُ بِاللّٰهِ (الایۃ) اس آیت میں اہل کتاب کے اس گروہ کا ذکر ہے جسے رسول اللہ ﷺ کی رسالت پر ایمان لانے کا شرف حاصل ہوا، ان کے ایمان اور ایمانی صفات کا تذکرہ فرما کر اللہ تعالیٰ نے انہیں دوسرے اہل کتاب سے ممتاز کر دیا۔ جن کا مشن ہی اسلام، پیغمبر اسلام اور مسلمانوں کے خلاف سازشیں کرنا آیات الہی میں تحریف و تلبیس کرنا، اور دنیا کے عارضی اور فانی مفادات کے لیے کتمان حق کرنا تھا۔ اللہ نے فرمایا یہ مومنین اہل کتاب ایسے نہیں ہیں، بلکہ یہ اللہ سے ڈرنے والے ہیں اللہ کی سیئوں کو تھوڑی تھوڑی قیمت پر بیچنے والے نہیں ہیں۔ اس کا مطلب یہ ہوا کہ جو علماء و مشائخ دنیوی اغراض کے لیے آیات الہی میں تحریف یا اس کے مفہوم کے بیان میں دجل و تلبیس سے کام لیتے ہیں وہ ایمان اور تقویٰ سے محروم ہیں۔

حافظ ابن کثیر رحمہ اللہ تعالیٰ نے لکھا ہے کہ آیت میں جن مومنین اہل کتاب کا ذکر ہے، یہود میں سے ان کی تعداد دس تک بھی نہیں پہنچتی۔ اہل عیسائی بڑی تعداد میں مسلمان ہوئے۔ (ابن کثیر)

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا وَ صَابِرُوا وَ صَبِرُوا۔ یعنی طاعات اختیار کرنے اور شہوات و لذات کے ترک کرنے میں اپنے نفس کو مضبوط اور ثابت قدم رکھو۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

مُتَوَرِّثِينَ نَحْلَةً مُضَرَّ عَظْمَةٍ عَنِ نَفْسٍ فَإِنْ طُبِّنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنْهُ نَفْسًا تَمِيرُ مَخُولٌ عَنِ
 الصَّاعِلِ أَيْ إِنْ صَبَتْ أَنْفُسُهُنَّ لَكُمْ عَنْ شَيْءٍ مِنَ الصَّدَاقِ فَوَيْبُهُ لَكُمْ فَكُلُّهُ هَنِيئًا صَدَقَ مَرِيئًا
 مَخْمُودًا عَاقِبُهُ لَا ضَرَرَ مِنْهُ عَلَيْكُمْ فِي الْأَحْزَانِ رَدَّاعِي مَنْ كَرِهَ ذَلِكَ وَلَا تُؤْتُوا أَيُّهَا الْأَوْلِيَاءَ السُّفَهَاءَ
 الْمُسَدِّرِينَ مِنَ الرِّحَالِ وَالنِّسَاءِ وَالصِّبْيِ أَلَا لَكُمْ أَيْ أَمْوَالُهُمْ اتَّقُوا فِي أَيْدِيكُمْ الَّتِي جَعَلَ
 اللَّهُ لَكُمْ قِيَمًا تَصْدُرُ قَاءَ أَيْ تَقُومُ مَعَاشِكُمْ وَصَلَاحِ أَوْلَادِكُمْ فَتُصْنَعُونَ فِي غَيْرِ وَحْيِهَا وَفِي قِرَاءَةِ قِسْمِ
 حَقِّ قِسْمِهِ بِتَقْوَمِهِ الْأَمْنَةُ وَأَرْزُقُوهُمْ فِيهَا اذْعَمُوبَةُ مِنْهَا وَاعْكُوهُمْ وَقُولُوا لَهُمْ قَوْلًا مَعْرُوفًا ⑤
 عَذُوبُهُمْ عِدَّةٌ جَمِيلَةٌ بِأَعْطَائِهِمْ أَمْوَالَهُمْ إِنْ ارْتَضَوْا وَابْتَلُوا اخْشَوْا الِيشْمِي قُلْ الْخُفَى فِي دَنِيئِهِمْ
 وَتَصَرُّفِهِمْ فِي أَخْوَالِهِمْ حَتَّى إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ أَيْ صَارُوا أَهْلًا لَهُ بِالْإِحْلَامِ أَوَالَسَّ وَبَوَالِغِ كَمَالِ حَمْسٍ
 عَشْرَةٍ سَبْعَةٍ عَشْرَةٍ أَوْ ثَمَانِيَةٍ فَإِنْ أَنْتُمْ أَنْصَرْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا اخْلَافَ فِي دَنِيئِهِمْ وَبَنِيئِهِمْ
 فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ أَمْوَالَهُمْ وَلَا تَأْكُلُوهَا أَيُّهَا الْأَوْلِيَاءُ إِسْرَافًا سَعِيرٍ حَقِّ حَالٍ وَبِدَارًا أَيْ مُسَادِرِينَ أَيْ
 الْفَقْرَ مُحَافَظَةً أَنْ يَكْبُرُوا رُشْدًا بِمَنْزِلَتِهِمْ أَيْهِمْ وَمَنْ كَانَ مِنَ الْأَوْلِيَاءِ
 غَنِيًّا فَلْيَسْتَعِفِّ أَيْ يَحْتَفِظْ عَنِ الْمَالِ السَّيِّئِ وَيُفْتِنِ مِنَ الْكِبَرِ وَمَنْ كَانَ فَقِيرًا فَلْيَأْكُلْ مِنْهُ
 بِالْمَعْرُوفِ بِقَدَرِ آخِرَةِ عَمَلِهِ فَإِذَا دَفَعْتُمْ إِلَيْهِمْ أَيْ إِلَى الْيَتَمِيِّ أَمْوَالَهُمْ فَاشْهَدُوا عَلَيْهِمْ أَنَّهُمْ
 تَسَلَّمُوهُ بِوَرِثَتِهِمْ لِأَهْلِهَا يَقَعُ اخْتِلَافٌ فَتَرْجِعُوا إِلَى الْيَتَمِ وَبِدَارًا مِنْ رُشْدِهِ وَكَفَى بِاللَّهِ أَمْرًا رَائِدًا
 حَسِيبًا ⑥ حَافِظًا لِأَعْمَالِ خَلْقِهِ وَمُحَاسِنًا وَنَزَلَ رَدًّا لِمَا كَانَ عَلَيْهِ الْحَبِيبَةُ مِنْ عَدَمِ تَوَرِثِ
 النِّسَاءِ وَالصِّبْيِ لِلرِّجَالِ الْأَوْلَادِ وَالْأَقْرَابِ نَصِيبٌ حَقٌّ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ الْمُنَوِّفُونَ
 وَلِلنِّسَاءِ نَصِيبٌ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ مِمَّا قَلَّ مِنْهُ أَيْ الْمَالِ أَوْ كَثُرَ جَعَلَهُ اللَّهُ
 نَصِيبًا مَفْرُوضًا ⑦ مَفْضُوعًا بِسَلْبِ السَّهْمِ وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ عَمْرَاتُ أُولَوِ الْقُرْبَى ذَوُو الْفِرَاقِ
 مَعْنَى لَا يَرُثُ وَالْيَتَمِيُّ وَالْمَسْكِينُ فَارْزُقُوهُمْ مِنْهُ شَيْئًا قَلِيلًا مِنْ أَنْفُسِهِمْ وَقُولُوا أَيُّهَا الْأَوْلِيَاءُ لَهُمْ
 إِذَا كَانَ الْوَرِثَةُ صَعْرًا قَوْلًا مَعْرُوفًا ⑧ حَمِيلًا بَلَنْ تَغْدُرُوا السَّهْمَ أَنْكُمْ لَا تَمْلِكُونَهُ وَإِنَّهُ لَيُتَصَدَّرُ
 وَبِدَارًا قَلِيلًا مِنْهُ وَقَدْ لَا يُمْكِنُ سَهْوُ النَّاسِ فِي تَرْكِهِ وَعَمَلُهُ فَهُوَ يَدْرُسُ وَعَنْ أَيْ عِنْدَ رَصْدِ
 اللَّهِ نَعَالِي عَنْهُ وَاحِدٌ وَلِيَخْشَ أَيْ لِيَحْتَفِظَ عَلَى الْيَتَمِيِّ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا أَيْ فَارِغُوا أَنْ يَتَرَكَوْا
 مِنْ خَلْفِهِمْ أَيْ بَعْدَ مَوْتِهِمْ ذُرِّيَّةٌ ضَعْفًا أَوْ لَا إِذَا صَغَارَ خَافُوا عَلَيْهِمْ اخْشَوْا فَلْيَتَّقُوا اللَّهَ فِي
 أَمْرِ الْيَتَمِيِّ وَلْيَأْتُوا إِلَيْهِمْ مَا يُحْسِنُونَ أَيْ يُفْعَلْ بِذُرِّيَّتِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِمْ وَلْيَقُولُوا لِيُكَمِّلَ
 قَوْلًا سَدِيدًا ⑨ صَوَائِبًا بِأَمْرُوهُ أَنْ يَتَصَدَّقَ بِدُونِ شَيْءٍ وَيَدَعَ الْبَقِيَّةَ لَوَرِثَتِهِ وَلَا يَتَرَكَهُمْ عَالَةً

إِنَّ الَّذِينَ يَكْتُمُونَ أَمْوَالَ الْيَتَامَىٰ ظُلْمًا ۖ غَرَضًا ۖ إِنَّمَا يَكُونُونَ فِي بُطُونِهِمْ ۖ أَيْ مَنَسِبًا ۖ نَازِلًا ۖ لَئِنْ
 سَأَلُوا لَوَجَدُوا فِيهَا حَرَامًا ۖ وَسَيَصْلَوْنَ إِلَيْهَا ۖ وَمُحَرَّمٌ لَّهُمْ أَن يَكُونُوا مَوَاطِنَ لِلَّذِينَ يُبْتَغَىٰ مِنْهَا الْحَرَامُ ۖ وَكَذَلِكَ نَبْشِطُ الْفَاسِقِينَ

ترجمہ: شروع کرتا ہوں اللہ کے نام سے جو بڑا مہربان نہایت رحم والا ہے۔ اے لوگو، یعنی اے اللہ و اللہ کے

رب کے مذہب سے ڈرو اس طریقہ پر کہ اس کی اطاعت کرو۔ جس نے تم کو ایک جان آدم سے پیدا کیا اور کسی سے اس کا جوڑ
 حوالہ کو کسی بات میں پسلیوں میں سے ایک پسلی سے پیدا کیا (حوالہ) کہ تم کے ساتھ ہے، ورنہ دونوں یعنی آدم و حوا، نے بہت سے مرد

اور عورت پھیل دیئے اور اس اللہ سے ڈرو جس کے واسطے تم ایک دوسرے سے مانگتے ہو۔ اس طریقہ پر کہ ایک دوسرے سے
 کہتے ہو کہ میں تجھ سے اللہ کے واسطے سوا کرتا ہوں یا تجھ کو اللہ کی قسم، یتا ہوں۔ اس میں قسائم، اصل میں سین میں مدغم ہے اور

ایک قرینے میں بہ حذف قاء تخفیف کے ساتھ ہے۔ اے تساء لوں، ورنہ ذی الارحام کے معاملہ میں اللہ سے ڈرو یعنی
 قطع رحمی کرنے سے ڈرو، اور ایک قرابت میں (ارحام) کے سرہ کے ساتھ ہے، کی ضمیر پر عطف کرتے ہوئے ورنہ آپس

میں صدمہ رحمی کا بھی واسطہ دیا کرتے تھے۔ بس تب اللہ تعالیٰ تم پر تنبیہ کرتا ہے کہ تمہارے اعمال کو محفوظ رکھنے والے بنو وہ تم کو ان
 اعمال کی جزا دے گا، یعنی وہ اس صفت تنبیہ کی کے ساتھ ہمیشہ متصف ہے اور (اندہ آیت) ایک یتیم کے بارے میں نازل ہوئی

کہ جس نے اپنے ولی سے اپنا مال طلب کیا مگر اس نے منع کر دیا۔ اور یتیموں کو یعنی وہ چھوٹے بچے کہ جن کا باپ موجود نہیں ہے
 جب وہ باغ بوج میں تو ان کا مال دید اور حرام و حلال سے تبدیل نہ کرو یعنی حرام و حلال کے عوض مت دو، جیسا کہ تم یتیم کے مال

میں سے ممدوں کے اور اپنے مال میں سے خرب قسم کا مال اس کی جگہ رکھ کر کرتے ہو، اور ان کے مال کو اپنے مال سے جدا
 (یعنی اس کی ٹری میں) مت رکھو بد شبہ یہ کھانا گناہ عظیم ہے، اور جب مذکورہ آیت نازل ہوئی تو لوگ یتیموں کی کفالت میں حرج

محسوس کرنے لگے اور ان میں بعض لوگ ایسے بھی تھے کہ جن کی زوجیت میں دس دس یا آٹھ آٹھ یتیم بیویاں تھیں اور وہ ان کے
 درمیان عدل سے کام نہیں لیتے تھے تو اندہ آیت نازل ہوئی۔ اگر تمہیں یتیموں کے بارے میں عدل نہ کرنے کا اندیشہ ہو ورنہ

ان کے معاملہ میں (گناہ) سے بچنا چاہتے ہو ورنہ یتیم بڑیوں سے نکاح کرنے کی صورت میں بھی انصاف نہ کرنے کا اندیشہ
 کرو، تو (یتیم بڑیوں کے عدوہ) سے نکاح کرو جو تم کو پسند ہوں، ہاں، بمعنی من، ہے دو دو سے تین تین سے چار چار سے اس

سے گے نہ بڑھو، لیکن اگر تمہیں ان کے درمیان (بھی) بربری نہ کرنے کا اندیشہ ہو تو ایک ہی کافی ہے یا اپنی باندیوں پر تنہا
 کرو سوائے کہ باندیوں کے وہ حقوق نہیں ہوتے جو بیویوں کے ہوتے ہیں، یہ چار سے نکاح یا ایک سے، یہ باندی پر اکتفا، زیادتی

نہ ہونے کی توقع میں زیادہ قریب ہے اور تم عورتوں کے مہر خوش دن سے دید یا کرو صدقات، صدقہ کی جمع ہے صدقاتھن اے
 مہورہن، محلہ مصدر ہے معنی خوش دلی سے عطا دینے کے ہے لیکن اگر وہ خوش دن سے تمہارے لئے اس میں سے کچھ چھوڑا

نفساً، تمیز ہے جو فاعل سے منقول ہے اے طابت انفسھن لکم من شیء من الصدقات فوہنہ لکم، تو تم
 انفساً، تمیز ہے جو فاعل سے منقول ہے اے طابت انفسھن لکم من شیء من الصدقات فوہنہ لکم، تو تم

اس شوق سے خوش ہو کر ہاوا۔ کہ اس کے ہانے میں تمہارا آخرت میں کوئی نقصان نہیں۔ یہ آیت اس شخص پر رد کرنے کے بارے میں نازل ہوئی جو اس میں کراہت سمجھتا تھا۔ وراے اولیاء اتم موقوفوں کو جو فضول خرچ ہوں مرد ہوں یا عورت اور بچے وہ ماں نہ دو جو تمہارے قبضہ میں ہے (اور) جس کو تمہارے نذران کے لئے، یہ زندگی بنایا ہے، قیاماً، قیام کا مصدر ہے یعنی جس کے ذریعہ تم اپنی معاش اور اپنی اولاد کی اصلاح قائم رکھتے ہو تو وہ اس مال کو بدوجہ صرف کر دیں گے، اور یہ قراءت میں قیما، قیمة کی جمع ہے جس کی وجہ سے معاش زندگی قائم رہتی ہے اور اس مال میں سے انہیں کھلاتے اور پہناتے رہو اور ان سے بھائی کی بات کہتے رہو یعنی تم ان سے ن کے مال لینے کے بارے میں اچھے وعدے کرتے رہو کہ جب تم سمجھدار ہو جاؤ گے (تو تمہارا اس تم کو دے دیں گے) اور (ان کے) باغ ہونے سے پہلے ان کے دین اور بین دین کے معاملات میں ان کی اچھ بھال کرتے رہو یہاں تک کہ عمر نکاح کو پہنچ جائیں (بالغ ہو جائیں) یعنی نکاح کے اہل ہو جائیں احتدام کے ذریعہ یا عمر کے ذریعہ اور وہ (مدت) پندرہ سال کی تکمیل ہے امر شافعی رحمہ اللہ نذران کے نزدیک پس اگر تم ان میں سمجھداری یعنی ان سے دین اور مال کے معاملہ میں سدح دیکھو تو ان کا مال ان کے حوالہ کر دو وراے اولیاء ان کے بڑے ہو جانے کے ذریعے ان کے مالوں کو جلدی جلدی فضول خرچیوں میں ناحق تباہ مت کرو (یعنی ان کے بڑے ہو کر سمجھدار ہونے کے خوف سے بھگت ان کا مال نہ کھاؤ اس خیال سے کہ بڑے ہونے کے بعد ان کا مال ان کو سونپنا پڑے گا) اور ایسا، میں سے جو مالدار ہوں ان کو چاہیے کہ ان کے یعنی قییموں کے مال سے بچتے رہیں اور اس کے کھانے سے اجتناب کریں، اہل جو نادر ہو تو وہ قییم کے مال میں سے استور کے مطابق اپنے عمل کی اجرت کے بقدر کھا سکتے ہیں اور جب ان کے مال ان قییموں کے حوالہ کرنے کو تو ان پر وہ بناویا کرو کہ انہوں نے مال وصول کر لیا اور تم بری ہوئے تاکہ اختلاف واقع نہ ہو۔ (اور اختلاف واقع ہونے کی صورت میں) تم واہ ن جانب رجوع رستو، اور یہ امر اصلاحی ہے (یعنی واہ بنانے کا حکم استنباطی ہے) اور اللہ حساب سینے والا کافی ہے یعنی اپنی مخلوق کے اعمال کا محافظ اور ان کا محاسب ہے۔ (آئندہ آیت) اس دستور کو رد کرنے کے لئے نازل ہوئی جو اہل جاہلیت میں رائج تھا اور وہ عورتوں اور بچوں کو میراث نہ دینے کا دستور تھا، وفات پانے والے مال باپ کے ترکہ میں مردوں یعنی اول دو اقارب کا حصہ بھی ہے اور وادین اور خویش واقارب کے ترکہ میں عورتوں کا حصہ بھی ہے، مال خواہ قلیل ہو یا شہر، اللہ نے اس میں حصہ متعین کیا ہے اور جب تقسیم میراث کے وقت ایسے رشتہ دار آجائیں جن کا میراث میں حصہ نہیں ہے اور تقسیم و مسکین (آجائیں) تو تقسیم سے پہلے تھوڑا بہت ان کو بھی دیدو اور اے اولیاء ان حاضر ہونے والوں سے خوش اخلاقی کی بات ہد، ہد و رشتہ (میں) نابالغ بھی ہوں۔ اس طریقہ پر کہ ان سے معذرت کرو کہ تم اس کے مالک نہیں ہو سکتے ملے کہ یہ نابالغ بچوں کا مال ہے اور کہا گیا ہے کہ (غیر وراثتاً دینے کا حکم) منسوخ ہے اور کہا گیا ہے کہ منسوخ نہیں ہے۔ بلکہ لوگ (اس حکم پر) ترک عمل ہی میں بہت سمجھنے لگے ہیں، اور اس عدم نسخ کے قول کے مطابق امر مستحب کے لئے ہے، اور ابن عباس سے مروی ہے کہ یہ حکم وجوب کے لئے ہے اور قییموں کے بارے میں ان لوگوں کو ڈرنا چاہئے کہ اگر وہ اپنے پیچھے اپنی موت کے بعد چھوٹے ناتواں بچے چھوڑ

تے۔ یعنی قریب المرگ ہونے کی وجہ سے چھوڑنے کے قریب ہوتے کہ جن کے ضائع ہونے کا اندیشہ ہوتا تو چاہئے کہ یتیموں کے معاملہ میں اللہ سے ڈریں اور ان کے ساتھ وہی سلوک کریں جو وہ پسند کریں کہ ان کے مرنے کے بعد ان کی اواد کے ساتھ یہ جائے اور مرنے والے یعنی (مریض) سے مناسب بات کہیں (مثلاً) یہ کہ اس سے کہیں کہ تہائی مال سے کم صدقہ کرو اور باقی ورثہ کے لئے چھوڑ دو اور محتاج بنا کر نہ چھوڑو۔ بے شک جو لوگ ناروا طریقہ سے یتیموں کا مال کھاتے ہیں وہ اپنے پیٹ میں آگ کھاتے ہیں۔ یعنی پیٹ میں آگ بھرتے ہیں۔ اس لئے کہ یہ (ماکول) آگ میں تبدیل ہو جائے گا اور وہ لوگ عنقریب بھڑکتی ہوئی یعنی شدید آگ میں جائیں گے جس میں وہ جلتے رہیں گے۔

تَحْقِيقُ حُرُوفِ تَسْبِيلٍ وَتَفْسِيرُ فَوَائِدِ

قَوْلُهُ: يَا أَيُّهَا النَّاسُ ائِ اهل مكة.

سُئِلَ: مشہور قاعدہ ہے کہ کئی آیتوں میں خطاب یا ایہا الناس سے اور مدنی آیتوں میں یا ایہا الذین آمنوا سے ہوتا ہے

حالانکہ سورہ نساء مدنی ہے مگر اس میں خطاب یا ایہا الناس سے ہوا ہے اس کی کیا وجہ ہے؟

جواب: مذکورہ قاعدہ اکثری ہے کئی نہیں، اس کے علاوہ مخاطب یہاں بھی اہل مکہ ہی ہیں۔

قَوْلُهُ: ائِ عِقَابُهُ اس اضافہ کا مقصد یہ بتانا ہے کہ ذات سے احتراز محض ہے مطلب یہ ہے کہ اس کی اطاعت کر کے اس

کے عذاب سے بچو۔

قَوْلُهُ: حَوَّاءَ. ائِ اسمیت حواء لانہا خُلِقَتْ مِنْ الْحَيِّ.

قَوْلُهُ: نَسَاءُ لَوْنٌ، تَسَائِلٌ سے مضارع ہے جمع مذکر صرہم باہم سوال کرتے ہو، اصل میں تَتَسَاءَلُونَ تھا تاء ثانیہ کو

حذف کر دیا گیا۔

قَوْلُهُ: وَالْاِرْحَامَ، یہ رحم کی جمع ہے بمعنی قرابت رشتہ داری۔

قَوْلُهُ: اَنْ يُّقَطَّعُوا اس میں اشارہ ہے کہ مضاف محذوف ہے ہذا یہ اعتراض ختم ہو گیا کہ ارحام سے احتراز کے کوئی معنی

نہیں ہیں۔

قَوْلُهُ: كَانُوا يَتَنَاشَدُونَ ائِ یتناشدون ائِ یتناسمون.

قَوْلُهُ: الْاَلٰی، یہ اسم موصول ہے جو کہ مذکر مؤنث یعنی الذی اور الٰتی میں مشترک ہے۔ اس لئے کہ یتیم ہونا مذکر یا مؤنث کے

ساتھ خاص نہیں ہے اسی لئے ایسا اسم موصول آئے ہیں جو مذکر اور مؤنث دونوں میں مشترک ہے۔

قَائِلًا: انسانوں میں یتیم اس بچے کو کہتے ہیں جس کا باپ نہ ہو اور حیوانوں میں جس کی ماں نہ ہو الیتیم فی الاساسی من

قَبْلِ الْاَبَاءِ وَفِي الْمَهَائِمِ مِنْ قَبْلِ الْاُمَّهَاتِ.

قَوْلًا: یتیمی کی جمع الجمع ہے۔ یتیم کی جمع یتیمی اور یتیمی کی جمع یتیمی
قَوْلًا: مضمونہ، اکل کا صلہ چونکہ الی نہیں آتا اسلئے مضمونہ مقدار مان کر اشارہ کر دیا کہ، الی مضمونہ کے متعلق
 ہے نہ کہ تا اکلوا کے۔

قَوْلًا: ای اکلہا، یہ ایک سوال مقدار کا جواب ہے۔

سِوَال: اَنَّهُ کی ضمیر اموال کی طرف راجع ہے جو کہ جمع ہے لہذا ضمیر مفرد کا انا درست نہیں ہے۔

جَوَاب: تا اکلون سے جو اکل مفہوم ہے اس کی طرف راجع ہے۔

قَوْلًا: تَحَرَّجُوا مِنْ وَلَايَةِ الْيَتَمٰی، یعنی یتیموں کی ولایت سے بچنے اور بزرگی کی کوشش کرنے لگے۔

قَوْلًا: فَخَافُوا۔

سِوَال: فَخَافُوا، حواء محذوف ماننے کی کیا ضرورت پیش آئی؟ جبکہ، فَانْكَحُوا، جزاء موجود ہے۔

جَوَاب: جواب کا حاصل یہ ہے کہ خافوا، ماضی کا صیغہ نہیں ہے جیسا کہ بادی الرائے میں وہم ہوتا ہے بلکہ یہ امر جمع مذکر حاضر
 کا صیغہ ہے مطلب یہ ہے کہ اگر تم کو یتیموں کے مال کے بارے میں نا انصافی کا اندیشہ ہے تو ان یتیم لڑکیوں سے نکاح کرنے کی
 صورت میں بھی نا انصافی کا اندیشہ کرو، مطلب یہ ہے کہ نا انصافی کے اندیشہ میں دونوں صورتیں شریک ہیں، اس اشتراک مفہوم
 پر مفسر علام کا لفظ ایضاً دلالت کر رہا ہے۔

قَوْلًا: اِنْكَحُوا۔

سِوَال: جزاء کے لئے جملہ ہونا شرط ہے حالانکہ یہاں جزاء، فَوَاحِدَةٌ، مفرد ہے۔

جَوَاب: مفسر عدم نے انکحوا محذوف مان کر اس سوال کے جواب کی طرف اشارہ کیا ہے۔ ای اِنْكَحُوا وَاحِدَةٌ اس
 تقدیر کے بعد جزاء جملہ ہو گئی ہے لہذا اب کوئی اعتراض نہیں ہے۔

قَوْلًا: اِقْتَصِرُوا اَعْلٰی، یہ عبارت بھی ایک سوال مقدار کا جواب ہے۔

سِوَال: یہ ہے کہ او مَا مَلَكَتْ اَعْلٰی اِنْكَحُوا وَاحِدَةٌ پر ہے جو کہ عطف مفرد علی الحملہ کے قبل سے ہے حالانکہ
 یہ جائز نہیں ہے۔

جَوَاب: یہ ہے کہ مفسر عدم نے اِقْتَصِرُوا اَعْلٰی محذوف مان کر اسی سوال کا جواب دیا ہے اِقْتَصِرُوا محذوف ماننے کے بعد
 عطف جملہ علی الجملہ ہو گیا لہذا کوئی اعتراض نہیں۔

سِوَال: معطوف میں فعل محذوف کو کس مصححت سے بدل دیا؟ جبکہ معطوف علیہ میں انکحوا فعل محذوف ہے اور
 معطوف میں اِقْتَصِرُوا۔

جَوَاب: اگر معطوف میں فعل کو نہ بدلتے تو تقدیر عبارت یہ ہوتی اِنْكَحُوا مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُكُمْ، اور یہ درست نہیں ہے۔
 اسلئے کہ باندی سے مالک کا نکاح درست نہیں ہے۔ (ترویج الارواح)

قَوْلًا: عطیۃ عن طیب نفس یہ اس شبہ کا جواب ہے کہ محلۃ مصدر (یعنی مفعول مطلق) کیسے ہوسکتا ہے جبکہ مفعول مطلق کے لئے مصدر کا فعل کے ہم معنی ہونا شرط ہے اور یہاں ایسا نہیں ہے جواب کا حاصل یہ ہے کہ نحلۃ بمعنی عطیۃ ہے ہذا اپنے فعل جو کہ اتوا النساء ہے کے ہم معنی ہے سئے کہ اتوا، اعطوا کے معنی میں ہے۔

قَوْلًا: ہینئنا صفت مشبہ (ف ن ض) ہناء خوش مزہ، پاکیزہ، فعیل، کا وزن واحد جمع سب کے لئے آتا ہے سئے یہاں ضمیر واحد سے جار ہے۔

قَوْلًا: مریئنا، صفت مشبہ خوشنور، مراءۃ مصدر، خوشنوار ہونا (ک ف س)۔

قَوْلًا: بغیر حق اس اضافہ سے اس شبہ کو دور کر دیا کہ اسرف کے بغیر قیموں کا ہاں کھاسکتے ہیں، بغیر حق کا ضافہ کر کے بتا دیا کہ ناحق طریقہ سے نہ کھاؤ اسرف ہو یا نہ ہو۔

قَوْلًا: فَلْيَسْتَعْفِفْ (استفعال) وہ نہ نہ کرنا تب، وہ بچتا رہے، احتراز کرے۔

قَوْلًا: لِلدَّلَايِقِ احْتِلَافٌ فترجعوا الی البیتۃ، ای ان وقع اختلاف فترجعوا الی البیتۃ۔

قَوْلًا: ہذا امر ارشاد، ای امر استحباب، یعنی امام اعظم کے نزدیک گواہ بنانا امر مستحب ہے، اسلئے کہ امام صاحب کے نزدیک اختلاف کی صورت میں ولی کا قول معتبر ہے۔

قَوْلًا: جَعَلَهُ اللّٰهُ، اس اضافہ کا مقصد اس بات کی طرف اشارہ کرنا ہے کہ نصیبنا، جعل فعل محذوف کا مفعول ثانی ہونے کی وجہ سے منصوب ہے نہ کہ مفعول مطلق ہونے کی وجہ سے۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

تَعُولُوا، مضارع جمع مذکر حاضر (ن) نکل ہونا جھکن، انصاف سے انحراف کرنا، يقال عَالُ الميزَانِ إِذَا قَالَ، وَعَالُ الحاكمِ، فی حکمہ: إِذَا جَارَ۔

فَانكحوا مَا طَابَ لَكُمْ، ولم يقل "مَنْ" کما هو المتبادر فی استعمال "مَنْ" کما هو للعاقل، وَمَا، لغير العاقل تغليباً۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحِ

رابط آیت:

سورۃ ال عمران کی آخری آیت تقویٰ پر ختم ہوئی ہے اور یہ سورت تقویٰ کے حکم سے شروع ہو رہی ہے لہذا من سبت ظہر ہے اس سورت کا نام سورۃ النساء ہے۔ اس سورت میں چونکہ عورتوں کے بہت سے حکام و مسائل کا ذکر ہے اسی من سبت سے اس

کاتام سورة النساء رَحْمًا یَہ۔ یَا یٰہَا النَّاسُ اتَّقُوا الَّذِیْ حَلَقَکُمْ مِّنْ نَّفْسٍ وَاحِدَةٍ، یَا یٰہَا النَّاسُ میں خطاب پوری نوع انسانی سے ہے، خواہ کسی نسل، کسی رنگ، کسی قوم، کسی جنس، کسی ملک کا ہو، قرآن کا پیغام انسانیت تمام بنی آدم کے سے ہے، بعض مفسرین نے جن میں مفسر عبد مہیوطی بھی شامل ہیں اس کو اہل مکہ کے سے خاص سمجھا ہے مگر ان کے پاس کوئی وزنی دلیل نہیں ہے، خصوصاً جبکہ سورت کی بھی نہیں ہے، اتفاق مدنی ہے اور لفظ ناس ہے بھی نوع بشر کے سے، اب رہا یہ ضابطہ۔ یَا یٰہَا النَّاسُ خطاب اہل مدینہ سے تو یہ قید مدہ اکثری ہے نہ کلی۔

حَطَّابٌ عَامٌّ لِّیْسَ حَاصًّا لِّعَوْدٍ دُونَ قَوْمٍ فَلَا وَجْہَ تَخْصِیْصِہَا بِأَہْلِ مَكَّةَ، النَّاسُ اسْمٌ لِّحَدَسِ الْبَشَرِ۔ (المنار)

وحدت انسانی کی قرآن میں اہمیت، وحدت نوع انسانی کا یہ سبق اپنے مہم اور دور رس نتائج کے لحاظ سے نہایت اہم ہے۔ انسانوں کے جد امجدی ہر دور کے، ہر وطنی اور ہر مہذب، ہر ہندی و ہر چینی اور ہر فرنگی کے ایک ہی ہیں اور وہ آدم ہیں یہ نہیں کہ فلان نسل کے مورث امی کوئی اور تھے اور فلان نسل کے کوئی اور، اور نہ یہ کہ برزخ من ذات والے برہماتی کے منہ سے پیدا ہوئے اور چھتری نسل والے ان کے بازو اور سینے سے ورویش ذات والے ان کے پیٹ سے، اور شودر ذات کے لوگ ان کے پیروں سے، بلکہ حقیقت یہ ہے کہ انسان انسان سب ایک ہیں۔ انسان ہونے کے حیثیت سے نہ کوئی اونچا ہے اور نہ کوئی نیچا، اونچ نیچ کر ہے تو وہ محض عمل اور کردار کے اعتبار سے ہے زیادہ سے زیادہ نوع انسانی اور تقسیم ہوسکتی ہے تو وہ یہ کہ نوع انسانی کی دو قسمیں ہیں نیک اور بد۔ خدا ترس اور نا خدا ترس اس کے مدد وہ نوع انسانی کی کوئی تیسری قسم نہیں ہے اور عقل اس کو باور بھی نہیں کرتی کہ ایک باپ کی وادے چھ افراد کسی دوسرے خطہ ارض میں جا کر آباد ہو جائیں تو وہ ایک الگ نسل ہو جائیں یا ایک باپ کی اولاد میں بعض گورے اور بعض کالے ہو جائیں تو ان کی نسل بھی مختلف ہو جائے یا ایک باپ کی اولاد میں سے بعض ایک باپ و بیچہ میں اور دوسرے بعض دوسرے باپ و بیچہ میں بات کرنے میں تو ان کی نسل ہی بدل جائے۔

انسان کو پیدا کرنے کی مختلف صورتیں اور طریقے ہو سکتے تھے اللہ تعالیٰ نے ان میں سے ایک خاص صورت کو اختیار فرمایا، کہ سب انسانوں کو ایک ہی نسل یعنی حضرت آدم علیہ السلام سے پیدا فرما کر سب کو اخوت اور برادری کے مضبوط رشتہ میں باندھ دیا اس کا یہ تقاضہ ہے کہ باہمی ہمدردی و خیر خواہی کے حقوق چورسہ داکے جائیں اور ذات پات کی اونچ نیچ ورونی و نسلی یا سانی و علاقائی امتیازات کو شرافت و رذالت کا معیار نہ بنایا جائے "اِنَّ اَكْرَمَکُمْ عِنْدَ اللّٰہِ اتْقَاکُمْ" وادی حواء کی تخلیق کی تفصیلی کیفیت سے قرآن مجید کبھی خاموش ہے اور تقریباً یہی حال حدیث کا بھی ہے جس مشہور حدیث میں ہے کہ حضرت حواء کا آدم کی پسلی سے پیدا ہونا بیان کیا جاتا ہے اس میں ذکر نہ حضرت آدم علیہ السلام کا ہے اور نہ حضرت حواء کا، بلکہ محض عورت کی پیدائش اور اس کی جڑ سہتی کا بیان ہے (ماجدی) آثار میں جو روایت ملتی ہے وہ روایت، تورات کی آواز کی بازگشت ہے اور تورات کا بیان حسب ذیل ہے۔

”خداوند نے آدم پر پیری نیند بھیجی کہ وہ سو گیا اور اس نے اس کی پسلیوں میں سے ایک پسلی نکالی اور اس کے بدلے گوشت بھر دیا۔ اور خداوند خدا نے اس پسلی سے جو آدم سے نکالی تھی ایک صورت بنا کر آدم کے پاس بھیجی“

(پیدائش ۲۲: ۲۳)

وَخَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا، میں مِنْهَا کی ضمیر نفس کی طرف راجع ہے جس سے حضرت آدم عليه السلام مراد ہیں یعنی آدم سے ان کی بیوی حضرت حوا، پیدا کیا، حضرت آدم سے حوا، کس طرح پیدا ہوئیں اس کی قدرے تفصیل تورات کی عبارت سے اوپر گزر چکی ہے، اسی مضمون کو ایک حدیث میں اس طرح بیان کیا گیا ہے، ”اِنَّ الْمَرْأَةَ خُلِقَتْ مِنْ ضَلْعٍ وَاَنْ اَعْوَجَ شَيْءٌ فِي الضِّلْعِ اَعْلَاهُ“ (صحیح بخاری کتاب بدء الخلق) عورت ٹیڑھی پسلی سے پیدا کی گئی ہے اور پسلی میں سب سے ٹیڑھا حصہ اس کا بالائی حصہ ہے اگر تو اسے سیدھا کرنا چاہے تو توڑ بیٹھے گا اور اگر تو اس سے فائدہ اٹھانا چاہے تو کچی کے ساتھ ہی فائدہ اٹھا سکتا ہے۔ مِنْهَا کی ضمیر ہا، عموماً نفس کی طرف لوٹائی گئی ہے لیکن ایک قول یہ بھی نقل ہوا ہے کہ مِنْهَا یہاں من جنسہا کے مرادف ہے۔

القول الثانی: ما هو اختار ابو مسلم الا صفهانی ان المراد من قوله ”خَلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا“ ای من جنسہا (کبیر) ويَحْتَمِلُ ان يَكُونَ الْمَعْنَى من جنسہ لا من نفسہ حقیقۃً (نہر) اور یہی قول ابو مسلم کے علاوہ ابن بحر سے بھی منقول ہے اور نفس کو جنس کے معنی میں قرآن مجید میں بار بار لایا گیا ہے جیسا کہ صاحب منار نے تصدیق کے ساتھ اپنے یہاں نقل کیا ہے۔

اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ عورت کی پیدائش ٹیڑھی پسلی سے محض بہ طور تشبیہ کے ارشاد فرمائی گئی ہو اور مقصود محض اس کی آج روئی کو بیان کرنا ہو جیسا کہ مذکورہ حدیث کا مضمون اس کی کھلی تائید کرتا ہے۔ اور یہ ایسا ہی ہے جیسا کہ قرآن میں انسان کی پیدائش کو ”خُلِقَ الْاِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ“ کہہ کر جلد بازی اور شتابی کی طرف اشارہ کیا گیا ہے۔

يَحْتَمِلُ اَنْ يَكُونَ ذَلِكَ عَلَى جِهَةِ التَّمثِيلِ لِاضْطِرَابِ اخْلَاقِهِمْ وَكَوْنِهِمْ لَا يَثْبُتْنَ عَلَى حَالَةٍ وَاَحَدَةٍ كَمَا جَاءَ خُلِقَ الْاِنْسَانُ مِنْ عَجَلٍ۔ (بحر)

اس معنی کی تائید اس امر سے بھی ہوتی ہے کہ حدیث میں ذکر جنس عورت کا ہے نہ کہ شخصاً حضرت حوا، کا اور پیدائش زمین حدیث اسی طرف گئے ہیں، مثلاً کرمانی حدیث مذکورہ کی شرح میں لکھتے ہیں کہ یہ فطرت انسانی کی کجی کی طرف صرف اشارہ ہے (مجمع البحار انوار۔ جلد ۲) بخاری شریف کی ایک حدیث میں تو بالکل صاف ہے کہ عورت مثل پسلی کے ہے۔

عن ابی ہریرۃ ان رسول اللہ ﷺ قال الْمَرْأَةُ كَالضِّلْعِ اِنْ اَقْمَتَهَا كَسَرَتْهَا (بخاری کتاب النکاح) پسلی

بول کر گئی اور انحراف کی طرف اشارہ ہے۔

وَالْأَرْحَامُ، اس کا عطف، اللہ، پر ہے مطلب یہ ہے کہ اس اللہ سے ذرہ جس کے نام پر ایک دوسرے سے مانگتے ہو، اور رشتے نا طے توڑنے سے بھی بچو، اس سے محرم اور غیر محرم دونوں رشتے مراد ہیں رشتے نا طوں کو توڑنا سخت گناہ ہے جسے قطع رحمی کہتے ہیں حدیث میں قطع رحمی کرنے والے کیلئے سخت وعید وارد ہوئی ہے وَرَدَ فِي الْحَدِيثِ الرَّحْمُ مَعْلُوقَةٌ بِالْعَرْشِ تَقُولُ أَلَا مَنْ وَصَلَنِي وَصَلَهُ اللَّهُ وَمَنْ قَطَعَنِي قَطَعَهُ اللَّهُ، رحم عرش الہی سے معلق دعا کرتا رہتا ہے کہ مجھے جوڑے رکھے اللہ اسے جوڑے رکھے اور جو مجھے کاٹے اللہ اسے کاٹے۔ اور صدر رحمی کی بڑی تاکید اور فضیلت آئی ہے۔

وَأَتُوا الْيَتَامَى أَمْوَالَهُمْ يَتِيمٌ جَبَّ بَالِغٌ أَوْ بَاشِعُورٌ ہو جائے تو ان کا مال ان کے سپرد کر دو۔ خبیث سے ردی اور طیب سے عمدہ چیز مراد ہے، یعنی ایسا نہ کرو کہ ان کے مال سے اچھی چیزیں لے لو اور محض گنتی پوری کرنے کے لئے گھٹیا چیزیں ان کے بدلے میں رکھ دو۔

وَأِنْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا فِي الْيَتَامَى فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ (الآیۃ) اس آیت کی تفسیر حضرت عائشہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا سے اس طرح مروی ہے کہ صاحب حیثیت اور صاحب جمال یتیم لڑکیوں کی سرپرستی میں ہوتی تو وہ اس کے مال و جسم کی وجہ سے اس سے شادی تو کر لیتا، لیکن اس کا دوسری عورتوں کی طرح پورا حق مہر نہ دیتا۔ اللہ تعالیٰ نے اس ظلم سے روکا ہے اگر تم گھر کی یتیم بچیوں کے ساتھ انصاف نہیں کر سکتے تو ان سے نکاح مت کرو۔ تمہارے لئے دوسری عورتوں سے نکاح کا راستہ کھلا ہوا ہے۔ (بخاری شریف) بلکہ ایک کے بجائے چار تک نکاح کر سکتے ہو بشرطیکہ ان کے درمیان انصاف کے تقاضے پورے کر سکو، ایک سے زائد کرنے کی اجازت ہے، حکم نہیں، اور وہ بھی انصاف کی شرط کے ساتھ۔ ابن عباس رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہُمَا اور ان کے شاگرد مکرّمہ رَضِیَ اللہُ تَعَالٰی عَنْہَا اس آیت کی تفسیر یہ بیان کرتے ہیں کہ جاہلیت میں نکاح کی کوئی حد نہ تھی ایک شخص دس دس، بیس بیس بیویاں کر لیتا تھا، اور جب اس کثرت ازدواج سے مصارف بڑھ جاتے تھے تو مجبور ہو کر اپنے یتیم بھتیجیوں، بھانجیوں اور دوسرے بے بس عزیزوں کے حقوق پر دست درازی کرتا تھا اس پر اللہ تعالیٰ نے چار کی حد مقرر کر دی، ایک روایت سے بھی اس کی تصدیق ہوتی ہے چنانچہ روایت میں مذکور ہے کہ طائف کا رئیس غیلان ابن سلمہ ثقفی جب اس دم لایا تو اس کی دس بیویاں تھیں آپ ﷺ نے اسے حکم دیا کہ چار بیویاں رکھ لے اور باقی کو چھوڑ دے اسی طرح ایک دوسرے شخص (نوفل بن معاویہ دیلمی) کی پانچ بیویاں تھیں آپ نے حکم دیا کہ ان میں سے ایک کو چھوڑ دے۔

تعدد ازواج:

پہلی بات تو یہ ہے کہ اس دم نے تعدد ازواج کا حکم نہیں دیا بلکہ نہایت سخت شرائط کے ساتھ اجازت دی ہے اور شرائط نہ پوری کرنے کی صورت میں عند اللہ مواخذہ کی وعید فرمائی ہے اور حکومت، وقت کو بھی اختیار دیا ہے کہ وہ عدم انصاف اور ظلم و زیادتی کی صورت میں مداخلت کر سکتی ہے۔

بعض لوگ اپنی غلامانہ ذہنیت کے نیچے میں یہ ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں کہ قرآن کا اصل مقصد تعدد ازواج کے طریقہ

کو ختم کرنا تھا مگر چونکہ یہ طریقہ بہت زیادہ روٹ پا چکا تھا اس لئے اس کی حد بندی کر کے چھوڑ دیا مگر یہ اہل مغرب کی مسیحیت زدہ ذہنیت سے مرعوبیت کا نتیجہ ہے، تعدد ازواج کا بذات خود برائی ہونا بجائے خود ناقابل تسلیم ہے کیونکہ بعض حالات میں یہ چیز ایک تمدنی اور اخلاقی ضرورت بن جاتی ہے اس کی اجازت نہ دی جائے تو وہ لوگ جو ایک عورت پر قانع نہیں رہ سکتے وہ دھندلے بن کر باہر صنفی بد منی پھیلانے لگتے ہیں جس کے نقصانات تمدن اور معاشرہ کے لئے اس سے بہت زیادہ ہیں جو تعدد ازواج سے پہنچ سکتے ہیں اسی لئے قرآن نے ان لوگوں کو اجازت دی ہے جو اس کی ضرورت محسوس کریں۔

تعدد ازواج اور اسلام سے پہلے اقوام عالم میں اس کا رواج:

ایک مرد کے لئے متعدد بیویاں رکھنا سہم سے پہلے بھی تقریباً دنیا کے تمام مذاہب میں جا کر سمجھا جاتا تھا عرب، ہندوستان، ایران، مصر، بابل وغیرہ ملک کی ہر قوم میں کثرت ازواج کی رسم جاری تھی اور اس کی فطری ضرورتوں سے آج بھی کوئی انکار نہیں کر سکتا دورِ حاضر میں یورپ نے اپنے متقدمین کے خلاف تعدد ازواج کو ناجائز کرنے کی کوشش کی تو اس کا نتیجہ بے ناکامی داشتوں کی صورت میں برآمد ہوا، بالآخر فطری قانون غالب آیا اور اب وہاں کے اہل بصیرت حکم، خود اس کو رواج دینے کے حق میں ہیں مسٹر ڈیون پورٹ جو ایک مشہور عیسائی فیاض ہے تعدد ازواج کی انجیل سے بہت سی باتیں نقل کرنے کے بعد لکھتا ہے۔

ان آیتوں میں یہ پایا جاتا ہے کہ تعدد ازواج صرف پسندیدہ ہی نہیں بلکہ خدا نے اس میں خاص برکت رکھی ہے۔

اسی طرح پادری نکسن اور جان سٹن اور اپزک ٹیمر نے پُر زور الفاظ میں اس کی تائید کی ہے، اسی طرح ویدک تعلیم غیر محدود ازواج کو جائز رکھتی ہے، اور اس سے دس دس، تیرہ تیرہ، ستائیس ستائیس بیویوں کو ایک وقت میں جمع رکھنے کی اجازت معلوم ہوتی ہے۔

”کرشن“ جو ہندوؤں میں قابل تعظیم اوتار، نے جاتے ہیں ان کی سینکڑوں بیویاں تھیں، تعدد ازواج نہ صرف اسدا وزن کاری ہے بلکہ ایک سماجی ضرورت بھی ہے درمردوں کی بہ نسبت عورتوں کی کثرت کا علاج بھی، مردوں کی نسبت عورتوں کی کثرت ایک مشاہداتی بات ہے۔ اول تو لڑکوں کی بہ نسبت لڑکیوں کی پیدائش زیادہ ہے جس سے کوئی بھی چشم بصیرت رکھنے والا انکار نہیں کر سکتا اور اگر بالفرض پیداوار میں برابری بھی تسلیم کر لی جائے تو حادثات اور جنگوں میں مردوں کی زیادہ تر ہلاکت سے کون انکار کر سکتا ہے؟

اگر تعدد ازواج کی اجازت نہ دی جائے تو داشتہ ور پیشہ ور کسی عورت کی افراط ہوگی یہی وجہ ہے کہ جن قوموں میں تعدد ازواج کی اجازت نہیں ان میں زنا کی کثرت ہے، یورپین اقوام کو دیکھ لیجئے۔ ان کے یہاں تعدد ازواج پر تو پابندی سے مگر بطور داشتہ یا رل فرینڈ کے بطور جتنی بھی عورتیں رکھنا چاہے رکھ سکتے ہیں یہ یہاں تماشہ ہے!! نکاح ممنوع اور زنا جائز۔

رحمۃ اللعالمین اور تعدد ازواج:

نبی کی بعثت کا مقصد تبلیغِ حکام اور تزکیہٴ نفوس ہوتا ہے، آپ ﷺ نے اسلام کی تعلیمات کو قولاً وفعلاً دنیا میں پھیل دیا، انسانی زندگی کا کوئی شعبہ ایسا نہیں ہے کہ جس میں نبی کی رہبری کی ضرورت نہ ہو، کھانے، پینے، اٹھنے، بیٹھنے، سونے، جائے، طہارت و نجاست، عبادت و ریاضت غرض ہر امرانی سے لبرگاہ بانی تک وہ کونسا شعبہ ہے کہ جس میں آپ ﷺ کی قوی یا فعلی ہدایات موجود نہ ہوں، اندرون خانہ آپ ﷺ نے کیا عمل کیا؟ یہ بیویوں سے کیسے تعلقات رکھے؟ گھر میں آر مسال پڑھنے والی خواتین کو آپ ﷺ نے کیا یہ جوابات دیئے؟ اس قسم کے سینکڑوں مسائل ہیں جن سے ازواجِ مطہرات کے ذریعہ ہی امت کو رہنمائی ملی ہے، اثرات ازواج میں آپ ﷺ کے یہی ضرورت پیش نظر تھی، صرف حضرت عائشہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے سیرتِ نبوی کے متعلق دو ہزار دو سو روایات مروی ہیں، حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا کی مرویات کی تعداد ۳۷۸ تک پہنچتی ہے۔ انبیاء و صلوات اللہ علیہ کے بلند مقام و پورے عالم کی انفرادی اور اجتماعی، خانگی اور ملی صدقات کی فکروں کو دنیا کے شہوت پرست انسان کیا جانیں؟ وہ تو سب کو اپنے اوپر قیاس کرتے ہیں، اسی کے نتیجے میں نئی صدی سے یورپ کے ملحدین اور مستشرقین نے ہٹ دھرمی سے فخر عالم بن کر آپ ﷺ کے تعدد ازواج کو ایک خالص جنسی اور نفسانی خواہش کی پیداوار قرار دیا ہے، اگر آپ ﷺ کی سیرت پاک پر ایک سرسری نظر بھی ڈالی جائے تو ایک ہوشمند منصف مزاج کبھی بھی آپ کی کثرت ازواج کو اس پر محمول نہیں کر سکتا۔

آپ نے اپنی معصوم زندگی قریش مکہ کے سامنے اس طرح گزاری کہ پچیس سال کی عمر میں ایک سن رسیدہ بیوہ صاحبِ اولاد (جس کے دو شوہر فوت ہو چکے تھے) سے عقد کر کے عمر کے پچیس سال تک ان ہی کے ساتھ گزارا کیا وہ بھی اس طرح کہ مہینہ مہینہ گھر چھوڑ کر باہر میں مشغول عبادت رہتے تھے دوسرے نکاح جتنے بھی ہوئے، پچاس سال عمر شریف ہونے کے بعد ہوئے، یہ پچاس سال زندگی اور طفوانِ شباب کا سارا وقت اہل مکہ کی نظروں کے سامنے تھا کبھی کسی دشمن کو بھی آنحضرت ﷺ کی طرف کوئی ایسی چیز منسوب کرنے کا موقع نہیں ملا جو تقویٰ و صبر و تہمت کو مشکوک کر سکے آپ کے دشمنوں نے آپ پر، ساحر، شاعر، مجنون، کذاب، مفتری جیسے الزامات لگانے میں کوئی کسر اٹھ نہیں رکھی لیکن آپ کی معصوم زندگی پر کوئی ایسا حرف کہنے کی جرأت نہیں ہوئی جس کا تعلق جنسی اور نفسانی جذبات کی بے راہ روی سے ہو۔

ان حالات میں یہ بات غور طلب ہے کہ جوانی کے پچاس سال اس زہد و تقویٰ اور لڈاؤ دنیا سے یکسوئی میں گزارنے کے بعد وہ کیا داعیہ تھا جس نے آخر عمر میں متعدد نکاحوں پر مجبور کیا، اُردوں میں ذرا سا بھی انصاف ہو تو ان متعدد نکاحوں کی وجہ اس کے سوا نہیں بتلائی جاسکتی جن کا اوپر ذکر کیا گیا ہے۔

آپ ﷺ کے متعدد نکاحوں کی کیفیت و حقیقت:

پچیس سال کی عمر شریف سے لے کر پچاس سال کی عمر شریف ہونے تک تہہ حضرت خدیجہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا آپ کی زوجہ رہیں، ان کی وفات کے بعد حضرت سودہ اور حضرت عائشہ سے نکاح ہوا۔ حضرت سودہ تو آپ کے گھر شریف لے آئیں اور حضرت عائشہ صغریٰ وجہ سے اپنے والد کے گھر ہی رہیں پھر چند سال کے بعد ۲ھ میں مدینہ منورہ میں حضرت عائشہ کی رخصتی ہوئی اس وقت آپ ﷺ کی عمر چھن (۵۴) سال ہو چکی تھی۔ اس عمر میں آکر دو بیویاں جمع ہوئیں یہاں سے تعدد ازواج کا معاملہ شروع ہوا اس کے ایک سال بعد حضرت حفصہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا۔ پھر کچھ ماہ بعد حضرت زینب بنت خزیمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا۔ اور انہوں نے صرف اٹھارہ ماہ آپ کے نکاح میں رہ کر وفات پائی۔ ایک قول کے مطابق آپ کے نکاح میں تین ماہ زندہ رہیں پھر ۵ھ میں حضرت ام سلمہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا پھر ۵ھ میں حضرت زینب بنت جحش سے نکاح ہوا، اس وقت آپ کی عمر شریف اٹھاون (۵۸) سال تھی اتنی بڑی عمر میں چار بیویاں بیک وقت جمع ہوئیں۔ حالانکہ جس وقت امت کو چار بیویوں کی اجازت مل چکی تھی اس وقت ہی آپ کم از کم چار نکاح کر سکتے تھے لیکن آپ نے ایسا نہیں کیا اس کے بعد ۶ھ میں حضرت جویریہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے اور ۷ھ میں ام حبیبہ سے اور پھر ۸ھ ہی میں حضرت صفیہ سے اور پھر اسی سال حضرت میمونہ رضی اللہ تعالیٰ عنہا سے نکاح ہوا۔

وَابْتَئِلُوا الْيَتَامَىٰ حَتَّىٰ إِذَا بَلَغُوا النِّكَاحَ (الآیہ) یعنی جب وہ سن بلوغ کے قریب پہنچ رہے ہوں تو خیال رکھو کہ ان کا عقل نشوونما ایسا ہے؟

فَبِإِنْ نَسْتُمْ مِنْهُمْ رُشْدًا فَادْفَعُوا إِلَيْهِمْ (الآیہ) اس حوالہ کرنے کے لئے دو شرطیں ہیں، ایک بلوغ اور دوسرے رشد یعنی مال کے صحیح استعمال کی اہلیت، پہلی شرط کے متعلق تو فقہاء امت کا اتفاق ہے۔ دوسری شرط کے بارے میں امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کی رائے یہ ہے کہ اگر سن بلوغ کو پہنچنے پر یتیم میں رشد نہ پایا جائے تو ولی یتیم کو سات سال اور انتظار کرنا چاہئے اس کے بعد خواہ رشد پایا جائے یا نہ پایا جائے اس کا مال اس کے حوالہ کر دینا چاہئے، اور امام ابو یوسف رحمہ اللہ تعالیٰ، امام محمد و امام شافعی رحمہم اللہ تعالیٰ کی رائے یہ ہے کہ مال حوالہ کئے جانے کے لئے بہر حال رشد کا پایا جانا ضروری ہے۔

لِّلرِّجَالِ نَصِيبٌ مِّمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ (الآیہ) اسلام سے قبل ایک یہ ظلم بھی رواج رکھتا تھا کہ عورتوں اور چھوٹے بچوں کو وراثت سے حصہ نہیں دیا جاتا تھا، صرف بڑے بڑے جوڑنے کے قبل ہوتے تھے تمام مال کے وراثت قرار پاتے تھے اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے فرمایا کہ مردوں کی طرح عورتیں اور بچے، بچیاں اپنے والدین اور اقارب کے مال میں حصہ دار ہوں گے، انہیں محروم نہیں کیا جائے گا یہ امر بات ہے کہ لڑکے کا حصہ لڑکے کے حصہ سے نصف ہے، یہ عورت پر ظلم نہیں ہے نہ اس کا استخفاف ہے، بلکہ اسلام کا یہ قانون میراث، عدل و انصاف کے تقاضوں کے عین مطابق ہے کیونکہ عورت کو اسلام نے معاش کی ذمہ داری سے فارغ رکھا ہے اور مرد کو اس کا کفیل بنایا ہے۔ وہ ازیں عورت کے پاس ہر کی صورت میں مال آتا ہے اس لحاظ سے عورت کے

مقابلہ میں مرد پر کئی گن زیادہ مالی ذمہ داریاں ہیں اسلئے اگر عورت کا حصہ نصف کے بجائے مرد کے برابر ہوتا تو یہ مرد پر ظلم ہوتا لیکن اللہ تعالیٰ نے کسی پر بھی ظلم نہیں کیا کیونکہ وہ عادل بھی ہے اور حکیم بھی۔

وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةَ (الآیۃ) اس آیت کو بعض علماء نے آیت میراث سے منسوخ قرار دیا ہے لیکن صحیح تر بات یہ ہے کہ یہ منسوخ نہیں بلکہ ایک بہت ہی اہم اخلاقی ہدایت ہے کہ امداد کے مستحق رشتہ داروں میں سے جو لوگ وراثت میں حصہ دار نہ ہوں انہیں بھی تقسیم کے وقت کچھ دے دو، نیز ان سے بات بھی پیار و محبت کے انداز میں کرو۔

وَلْيَحْشَ الَّذِينَ لَوْ تَرَكَوْا مِنْ خَلْفِهِمْ ذُرِّيَّةً (الآیۃ) بعض مفسرین کے نزدیک اس کے مخاطب اوصیاء ہیں (یعنی جن کو وصیت کی جاتی ہے) ان کو نصیحت کی جا رہی ہے کہ ان کے زیر کفالت جو یتیم ہیں ان کے ساتھ وہ ایسا سلوک کریں جو وہ اپنے بچوں کے ساتھ اپنے مرنے کے بعد کیا جانا پسند کرتے ہیں بعض کے نزدیک اس کے مخاطب عام لوگ ہیں کہ وہ یتیموں اور دیگر چھوٹے بچوں کے ساتھ اچھا سلوک کریں قطع نظر اس سے کہ وہ ان کی زیر کفالت ہیں یا نہیں، بعض کے نزدیک اس کے مخاطب وہ لوگ ہیں جو قریب المرگ کے پاس بیٹھے ہوئے ہوں ان کی ذمہ داری ہے کہ وہ مرنے والے کو اچھی باتیں سمجھائیں تاکہ وہ نہ حقوق اللہ میں کوتاہی کرے اور نہ حقوق العباد میں۔

حدیث میں آیا ہے کہ جنگ احد کے بعد سعد بن ربیع کی بیوی اپنی دو بچیوں کو لئے ہوئے نبی ﷺ کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا کہ یا رسول اللہ یہ سعد کی بچیاں ہیں جو آپ کے ساتھ احد میں شہید ہوئے ہیں، ان کے چچا نے پوری جائداد پر قبضہ کر لیا ہے اور ان کے لئے ایک حب تک نہیں چھوڑا ہے اب بھد ان بچیوں سے کون نکاح کرے گا؟ اس پر مذکورہ آیت نازل ہوئی۔

يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي شَأْنِ أَوْلَادِكُمْ لِلذَّكَرِ مِثْلُ النِّسَاءِ وَمِنْهُمْ لِمَنْ عَلَيْكُمْ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ وَلِلنِّسَاءِ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْأَقْرَبُونَ

فَلَا مَقَامَ الشُّدُسِ وَالسَّاقِي لَاب وَلَا شَيْءَ الْخَاوَةِ وَارْتِ مَسْ ذَكْرٍ مَذَكْرٍ مِنْ بَعْدِ سَنَةِ وَصِيَّةِ يُوصِي
بِأَسْمَاءَ سَمَاعٍ وَاحْمَدُونَ بِهَا أَوْ قَضَاءِ دِينٍ عَلَيْهِ وَتَقْدِيمُ النُّصِيَّةِ عَلَى الدُّنْيَا وَإِنْ كُنْتَ مُؤَحَّدًا بِهِ
فِي الْوَدْعِ لَا يَسْمَعُهَا أَبَاؤُكُمْ وَأَبْنَاؤُكُمْ نَسَبًا حَرَةً لَا تَدْرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ نَفْعًا فِي الشَّيْءِ وَالْأَحَدِ
فَطَرًا أَنْ الشَّيْءَ الْفَعْلُ بِهِ فَبَعْضُهُ الْحَبْرَاتُ فَكُنُوزُ الْأَنْبَاءِ وَبَعْضُهَا وَأَمَّا الْعَالَمُ بِمَلِكِ اللَّهِ فَمَقْرُصُكُمْ
الْحَبْرَاتُ فَرِيضَةٌ مِنَ اللَّهِ إِنْ اللَّهُ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا ① فَمِمَّا دَرَرَتْ لَهُمْ أَيْ لَهُمْ مِنْ مَلِكِ اللَّهِ
وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ أَزْوَاجُكُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَهُنَّ وَلَدٌ بِكُمْ أَوْ مِنْ خَيْرِكُمْ فَإِنْ كَانَ لَهُنَّ وَلَدٌ فَلَكُمْ الرُّبْعُ مِمَّا تَرَكَنَ مِنْ
بَعْدِ وَصِيَّةِ يُوصِينَ بِهَا أَوْ دِينٍ وَأَسْمَاءُ سَمَاعٍ فِي ذَلِكَ وَبِذَا لَيْسَ بِالْحَصَاةِ وَلَهُنَّ أَيْ الْأَرْوَاحُ عَدَدُ
أَوَّلِ الرُّبْعِ مِمَّا تَرَكَتُمْ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَكُمْ وَلَدٌ فَإِنْ كَانَ لَكُمْ وَلَدٌ فَسَهْلٌ أَوْ مِنْ خَيْرِكُمْ فَلَهُنَّ الشُّشْنُ مِمَّا تَرَكَتُمْ مِنْ
بَعْدِ وَصِيَّةِ يُوصُونَ بِهَا أَوْ دِينٍ وَبِذَا لَيْسَ كَوَيْدُكُمْ فِي ذَلِكَ احْمَدُ وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ سَنَةً وَاحِدَةً كَلَّةً
أَيْ لَا وَاحِدَةً وَلَا وَاحِدَةً أَوْ امْرَأَةٌ تُورَثُ كَسَةً وَلَهُ أَيْ تَمُورُوتُ الْكَلَّةِ أَيْ أَوْ أُخْتُ أَيْ مِنْ أُمِّهِ وَبِذَا لَيْسَ
بِشَعُورٍ وَحَرَةً فَلِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا الشُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ فَإِنْ كَانُوا أَيْ الْأَخُوذُ وَالْأَحْوَابُ مِنْ الْأُمِّ أَكْثَرَ مِنْ ذَلِكَ أَيْ
مِنْ وَاحِدٍ فَهُمْ شُرَكَاءُ فِي الثَّلَاثِ سَنَوِيٍّ فِيهِ دُكُورُهُمْ وَنِسَاءُهُمْ مِنْ بَعْدِ وَصِيَّةِ يُوصِي بِهَا أَوْ دِينٍ غَيْرِ مُضَآرٍّ
حَسْبُكُمْ سَمَاعٍ يُوصِي أَيْ خَيْرٌ مِنْكُمْ أَنْصَرُّ عَلَى الْوَرَثَةِ مِنْ يُوصِي بِأَكْثَرٍ مِنْ أَسْمَاءَ وَصِيَّةٍ مِّنْكُمْ
مُّؤَكَّدَةٌ يُوصِيكُمْ مِنَ اللَّهِ وَاللَّهُ عَلِيمٌ بِمَا دَرَرَتْ حَقَّهُ مِنْ الْأَرْوَاحِ حَلِيمٌ ② بِمَا حَرَّمَ الْفُتُورُ حَسْبُكُمْ
وَحَسْبُكُمْ الشُّشْنُ خُورَنَتْ مِنْ ذَلِكَ مِنْ سَمَاعٍ مِنْ قَبْلِ أَوْ أَحْدَافٍ دِينٍ أَوْ رَقِي تِلْكَ الْأَحَدُ
أَمَّا كُورَةُ مِنْ أَسْمَاءِ السَّمِي وَبِذَا لَيْسَ حُدُودُ اللَّهِ شَرَانَعُهُ أَيْ حُدُودُ لَعَدَدِهِ مَغْمُورًا بِهَا وَلَا يَغْدُوبُ
وَمَنْ يُطِيعِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَمَا حَكَمَ بِهِ يُدْخِلْهُ فِي سَعَادَةٍ وَأَسْوَى أَسْفَلٍ جَلَّتْ تَجَرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهَارُ خُلْدِينَ فِيهَا
وَذَلِكَ الْفَوْزُ الْعَظِيمُ وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ يُدْخِلْهُ فِي الْوَحْيِ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ فِيهَا
عَذَابٌ مُّهِينٌ ③ دَوَابُّهُ وَرُؤُوسُهَا فِي الْأَيْسَنِ لَقَطُهَا مِنْ وَفَى حَسْبُكُمْ مَغْنَمًا

ترجمہ: اللہ تمہیں تمہاری اولاد کے بارے میں (آئندہ) مذکور کا حکم دیتا ہے اولاد میں سے ایک لڑکے کے لئے دو لڑکیوں کے حصے برابر ہے جبکہ دو لڑکیوں ایک لڑکے کے ساتھ ہوں لڑکے کیلئے مال (متروکہ) کا نصف ہے اور دونوں لڑکیوں کے لئے نصف (اور) اگر ایک لڑکے کے ساتھ ایک لڑکی ہو تو لڑکی کیلئے ایک ثلث اور لڑکے کیلئے دو ثلث اور اگر لڑکا تنہا ہو تو پورا مال لے لیگا۔ اور اگر اولاد صرف لڑکیاں ہی ہوں، دو سے زیادہ تو ان کیلئے میت کے متروکہ مال کا دو ثلث ہے اور اسی طرح جبکہ لڑکیاں صرف دو ہوں اسلئے کہ دو تہائی دو بہنوں کیلئے ہے اللہ تعالیٰ کے قول **فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ** کی وجہ سے،

ہذا دو لڑکیاں اس کی بطریق اولیٰ مستحق ہوگی۔ اور اس لئے کہ لڑکی بڑے کے ساتھ ایک تہائی کی مستحق ہوتی ہے تو مونث کے ساتھ بطریق اولیٰ مستحق ہوگی اور لفظ فوق، کہا گیا ہے کہ صدقین (زائد) ہے اور کہا گیا ہے کہ لڑکیوں کی تعداد کے زیادہ ہونے کی صورت میں حصہ کے زیادہ ہونے کے وہم کو دفع کرنے کے لئے ہے کہ دو لڑکیوں کا وراثت کا مستحق ہونا لڑکے کے ساتھ ایک لڑکی ہونے کی صورت میں ایک ثلث سے سمجھا گیا، اور اگر اولاد میں فقط ایک لڑکی ہو تو لڑکی کو (ترکہ) کا نصف ہے، ورنہ قرأت میں (واحدة) رفع کے ساتھ ہے، تو اس صورت میں اسکا تمامہ ہوگا اور میت کے والدین میں سے ہر ایک کے لئے متروکہ مال سے چھٹا حصہ ہے ارمیت کی او، دہو، خواہ لڑکا ہو یا لڑکی، اور (لکل واحد) ابویہ سے بدل ہے، اور بدل میں نکتہ یہ ہے کہ اس بات کا فائدہ ہو گیا کہ دونوں ایک سدس میں شریک نہ ہوں گے، (بلکہ ہر ایک سدس) ملے گا، اور ولد کے ساتھ وصال بن اور باپ کے ساتھ جد بھی شامل کر دیا گیا ہے اور اگر (میت) کے اولاد نہ ہو اور وارث فقط اس کے والدین ہی ہوں یہ مرنے والے کا زوج بھی ہو (بیوی یا شوہر) تو (میت) کی والدہ کیسے کل مال کا ایک تہائی ہے یا زوج کو دینے کے بعد باقیہ کا ایک تہائی ہے، اور باقی والدہ میسر ہے۔ (فلامہ) کا ہمزہ ضمہ کے ساتھ، اور کسرہ کے ساتھ بھی ہے، ضمہ سے سرہ کی طرف انتقال سے بچنے کے لئے اس کے ثقیل ہونے کی وجہ سے دونوں جگہوں میں، اور ارمیت کے دو یا دو سے زیادہ بھائی یا بہن ہوں تو میت کی والدہ کے سنے ایک سدس ہے اور باقی والد کے سے ہے، اور بھائی بہنوں کے سے پتہ نہیں ہے اور مذکورین کے لئے مذکورہ حصے میت کی وصیت کو نافذ کرنے یا قرض ادا کرنے کے بعد ہیں (بوصی) معروف و مجہول دونوں طریقہ پر ہے اور وصیت کی مین پر قہریم اس کے اہتمام کی وجہ سے ہے اگرچہ اولاد میں مؤخر ہے تمہارے باپ ہوں یا تمہارے بیٹے تمہیں نہیں معلوم کہ دنیا و آخرت میں تم کو فائدہ پہنچانے میں تمہارے کون زیادہ قریب ہے؟ (آباؤکم و انداءکم) مبتداء ہے اور لا تذروں، اس کی خبر ہے، یہ مان کر نے والا کہ اس کا بیٹا اس کے لئے زیادہ مفید ہے تو اس کو میراث دیدیتا ہے، لکن اس کا باپ اس سے زیادہ نافع ہوتا ہے اور اس کا عکس بھی ہو سکتا ہے اس کا جانے والا تو درحقیقت اللہ ہی ہے جس وجہ سے اس نے تمہارے سے میراث (کے حصے) مقرر کر دیئے، یہ حصہ اللہ کی جانب سے مقرر کردہ ہیں اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق کے بارے میں باخبر ہے اور اس میں با حکمت ہے، جو اس نے ان کے لئے مقرر کیا ہے یعنی وہ اس صفت کے ساتھ ہمیشہ متصف ہے اور تمہاری بیویاں جو کچھ چھوڑیں اس کا تمہارے سے نصف ہے اگر ان کے تم سے یا دوسرے شوہر سے اولاد نہ ہو اور اگر ان کی اولاد ہو تو متروکہ مال میں تمہارے لئے چوتھائی ہے ان کی وصیت کو نافذ کرنے یا ان کے قرض کو ادا کرنے کے بعد، اور اس حکم میں بیٹے کے، تھ پوتا یا بہن ملایا گیا ہے، اور بیویوں سے متعدد ہوں یا نہ ہوں تمہارے متروکہ مال کا چوتھائی ہے اگر تمہارے اولاد نہ ہو اور اگر تمہاری اولاد ہو خواہ ان سے ہو یا دوسری بیویوں سے، تو ان کے لئے تمہارے متروکہ مال میں سے آٹھواں حصہ ہے ان کی وصیت کو نافذ اور قرض کو ادا کرنے کے بعد، اور پوتا اس حکم میں باجماع بیٹے کی مانند ہے، اور مورث مرد ہو یا عورت کملۃ ہو یعنی نہ اس کے بیٹا ہو اور نہ باپ (یورث) رحل کی صفت ہے اور کملۃ، کمال کی خبر ہے اور اگر عورت، مورث کملۃ ہو اور مورث کملۃ

کے ماں شریک بھائی یا بہن ہو، اور یہ قرأت ابن مسعود وغیرہ کی ہے، تو متروکہ مال میں سے ان میں سے ہر ایک سینے چھٹا حصہ ہے اور اگر ماں شریک بھائی اور بہن ایک سے زائد ہوں تو یہ سب کے سب ایک تہائی میں شریک ہوں گے، اور مذکر اور مؤنث اس میں برابر ہوں گے، وصیت کے نافذ کرنے اور قرض کے ادا کرنے کے بعد، جبکہ دوسروں کا نقصان نہ ہو (غیر مصار) یوصی، کی ضمیر سے حال ہے یعنی ورثاء کو ضرر پہنچانے والا نہ ہو، اس طریقہ سے کہ ثلث سے زیادہ کی وصیت کرے یہ حکم اللہ کا مقرر کیا ہوا ہے وصیۃ، یوصیکم کی تاکید کیلئے ہے، اور اللہ تعالیٰ اس کی حکمت خوب جانتا ہے جو فرائض اس نے اپنی مخلوق کے لئے مقرر کئے ہیں اور ان احکام کی مخالفت کرنے والے سے سزا مؤخر کرنے میں بردبار ہے اور سنت رسول نے مذکورہ توریت اس وارث کے لئے خاص کی ہے جس میں (وراثت سے) کوئی مانع نہ ہو مثلاً قتل یا اختلاف دین یا رقبت یتیموں کا معاملہ اور اس کے بعد کے یہ احکام مذکورہ، اللہ کی حدود ہیں یعنی اس کے احکام ہیں جن کو اللہ نے اپنے بندوں کیسے مقرر فرمایا ہے تاکہ اس پر عمل کریں اور ان سے تجاوز نہ کریں اور جو اللہ کی اور اس کے رسول کی مذکورہ احکام میں اطاعت کرے گا اسے اللہ ایسی جنتوں میں داخل کرے گا کہ جن میں نہریں جاری ہوں گی جن میں وہ ہمیشہ ہمیش رہیں گے (نُذْخِلْہ، یُذْخِلْہ) یا اور ان کے ساتھ بطور التفات کے ہے، اور یہ بہت بڑی کامیابی ہے اور جو شخص اللہ کی اور اس کے رسول کی نافرمانی کرے اور اس کی مقرر کردہ حدود سے تجاوز کرے تو وہ اس کو دوزخ میں داخل کرے گا (یُذْخِلْہ، نُذْخِلْہ) دونوں طریقوں سے ہے، جس میں وہ ہمیشہ ہمیش رہیگا ایسوں کیلئے رسوا کن عذاب ہے یعنی اہانت آمیز اور دونوں آیتوں کی ضمیروں میں لفظ مَنْ، کی رعایت کی گئی ہے اور خلدین، میں معنی کی۔

تَحْقِیْقُ شَرْکِیِّ تَسْہِیْلِ تَفْسِیْرِ فَوَائِدِ

قَوْلٌ: یُوصِی (ایصاء) مضارع، واحد مذکر غائب معروف، وہ وصیت کرتا ہے وہ حکم دیتا ہے۔ وصیت کے فعل معنی ہیں انتقال کے وقت وصیت و نصیحت وغیرہ کرنا۔

قَوْلٌ: یَأْمُرُكُمْ، وصیت کے حقیقی معنی چونکہ ذات باری تعالیٰ کے لئے محال ہیں اسلئے مفسر علام نے یوصی کی تفسیر یأمر سے کی ہے۔

قَوْلٌ: شان۔ یہ ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: اَوْلَادُ، یَأْمُرُ، کا ظرف ہے صائغہ اولاد کا ظرف بنا صحیح نہیں ہے اسلئے کہ اولاد میں ظرف بننے کی صلاحیت نہیں ہے۔ جواب: شان کی تقدیر صحت ظرفیت ہی کو بیان کرنے کے لئے ہے۔

قَوْلٌ: مِنْهُمْ۔

سُئِلَ: مفسر علام نے 'مِنْهُمْ' کس فائدہ کے لئے محذوف مانا ہے۔

جَوَابُ: لِّلَّذِیْ کَرَّمْتُ حَظَّ الْاَنْثٰیْنِ، یہ وصیت کی تشریح ہے لہذا ضمیر عائد کا ہونا ضروری ہے جو اول کی طرف راجع ہو، مگر مائیدس کے ظہور پر اعتد کرتے ہوئے حذف کر دیا گیا ہے، جیسا کہ "السَّمْنُ مَنْوَالٌ بِدَرْهَمٍ" میں منہ کو ظاہر سے مفہوم ہونے کی وجہ سے حذف کر دیا گیا ہے۔

قَوْلًا: فَإِنْ كُنَّ اِی الْاَوْلَادُ

یَسْأَلُ: كُنَّ، كُنَّ تفسیر مفسر مد نے، اولاد سے کن ہے جو کہ مذکر ہے تو پھر كُنَّ، مونث کی ضمیر کیوں لئے ہیں؟

جَوَابُ: كُنَّ كُنَّ نِسَاءٌ چونکہ مونث ہے لہذا خبر کی رعایت کرنے کی وجہ سے ضمیر کو مونث لئے ہیں۔

قَوْلًا: فَإِنْ كُنَّ نِسَاءً فَوْقَ اِثْنَتَیْنِ فَلَهُنَّ ثَلَاثَا مَآثِرُكَ، ان حرف شرط كُنَّ فعل ناقص، شرط، اس کے اندر ضمیر هُنَّ

وہ اس کا اسم نساء موصوف اور فوق اثنین صفت، موصوف صفت سے مل کر كُنَّ کی خبر كُنَّ اپنے اسم و خبر سے مل کر

ثَط، فَلَهُنَّ جواب شرط۔

قَوْلًا: وفوق صلة وقيل لدفع تو ہم زیادۃ النصیب زیادۃ العدد اس عبارت کے اضافہ کا مقصد حضرت ابن

عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کے فرد کا جواب دینا ہے۔ اس عبارت میں دو جوابوں کی طرف اشارہ کیا گیا ہے، ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا

تقریباً یہ ہے کہ وہ اس بات کے قائل ہیں کہ دو دواہت، ٹریوں کو اس وقت ملے گا کہ جب ٹریاں دو سے زیادہ ہوں جائیداد بھور کا

مسک یہ ہے کہ ٹریاں کر دو بھی ہوں تب بھی ان کو دواہت ملیں گے، اس فرد کے دو جواب دیئے ہیں، اول جواب کا حاصل یہ

ہے کہ لفظ فوق زائد محض صد کے لئے ہے، جیسے فاضل فوق الاغداق، میں لفظ فوق زائد محض صد ہے وقيل لدفع

تو ہم الح، یہ آجوب ہے اس کا مقصد اس سے مراد ہے کہ لفظ فوق سے یہ مفہوم ہوتا ہے کہ ٹریوں کے عدد کے بڑھنے

سے ان کا حصہ بھی بڑھے گا، اس لئے کہ جب ایک ٹری ایک لڑکے کے ساتھ ہو تو ایک تہائی حصہ ہے اور دو ہوں تو وہ تہائی ہے اس سے

معلوم ہوا کہ ٹریوں کی تعداد جس قدر بڑھتی رہے گی ان کے حصوں میں بھی اضافہ ہوتا رہے گا، جائیداد ایسا نہیں ہے اور یہ شبہ پیدا

ہوا ہے غلط فوق سے لہذا یہ کہہ کر کہ لفظ فوق زائد براے صد ہے شبہ اس کو دفع کر دیا۔

قَوْلًا: وَيَتَدَلُّ مِنْهَا، یہ ایک شبہ کا جواب ہے شبہ یہ ہے کہ اگر اللہ تعالیٰ وَلَانَوِيْهِ السُّدُسُ، السُّدُسُ مبتداء

مؤخر اور لاویہ خبر مقدم فرماتے تو منقطع بھی ہوتا اور ال بر مقصود بھی مبتداء اور خبر کے درمیان لکل واحد مبہما، کا

فصل کس مصلحت سے فرمایا۔

جَوَابُ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ عدم فصل کی صورت میں یہ شبہ ہوتا کہ ایک سدس میں اب اور مائیدسوں شریب سمجھے جاتے

حالانکہ ہر ایک سدس کا مستحق ہے۔

سے لکل واحد مبہما کو ابویہ سے بدل کر ر دیا اور بدل مبدل منہ سے مل کر خبر مقدم اور السدس مبتداء مؤخر، اس

طرح شرکت کا شبہ ختم ہو گیا۔

قَوْلًا: فقط اومع روج، روج کا اطلاق زوج و زوجہ دونوں پر ہوتا ہے۔

فَانْ كُنْ بِسَاءَ فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثَلَاثَا مِائَتُكَ، اور اُڑنے کا کوئی نہ ہوا، اُڑکیاں دو یا دو سے زیادہ ہوں تو ماں کا دو تہائی اُڑیوں کو دیا جائیگا، انظر، فوق جمہور کے نزدیک شخص صد کے طور پر ہے، حضرت ابن عباس رضی اللہ عنہما کا مسک یہ ہے کہ دو سے زیادہ ہوں تو دو تہائی دیا جائیگا مگر جمہور کے نزدیک جو صم دو سے زیادہ اُڑکیوں کا ہے، دو کا بھی وہی صم ہے۔ حدیث میں آیا ہے کہ سعد بن ربیع رضی اللہ عنہ احد میں شہید ہوئے تھے ان کی دو لڑکیاں تھیں، سعد کے بھائی نے تمام مال پر قبضہ کر لیا اُڑیوں کی ماں نے آپ ﷺ سے اس معاملہ کی شکایت کی تو آپ نے ان لڑکیوں کو دو تہائی مال دلوا دیا، واقعہوں تفصیل سابق میں گزر چکی ہے۔

(ترمذی ابو داؤد، ابن ماجہ کتاب العرائض)

علاوہ ازیں سورۃ نساء کے آخر میں بتلایا گیا ہے کہ اگر کسی مرد نے والے کی وارث صرف دو بہنیں ہوں تو ان کے لئے بھی دو تہائی حصہ ہے لہذا جب دو بہنیں دو تہائی کی وارث ہوں گی تو دو بیٹیاں بطریق اولیٰ دو تہائی کی وارث ہوں گی جس طرح دو بہنوں سے زیادہ ہونے کی صورت میں نہیں دو سے زیادہ بیٹیوں کے حکم میں رکھا گیا ہے، اسی طرح یہاں بھی ہوگا۔
وان کانت واحدة (الآیۃ) ماں باپ کے حسوں کی تین صورتیں بیان کی گئی ہیں۔

۱۔ اگر مرنے والے کی اولاد بھی ہو خواہ بڑی ہو یا بڑھا تو میت کے ماں باپ میں سے ہر ایک کو ایک ایک سدرس ملے گا یعنی باقی چار سدرس اولاد پر تقسیم ہوگا البتہ اگر میت کی اولاد میں صرف ایک بڑی ہو تو اس میں سے چونکہ تین سدرس یعنی نصف مال بیٹی کا ہوگا، اور ایک سدرس ماں کو اور ایک سدرس باپ کو دینے کے بعد ایک سدرس باقی بچ جائیگا اس لئے بچ ہو یہ سدرس بطور حصہ باپ کے حصہ میں جائیگا۔ اس طرح باپ کے حصہ میں دو سدرس آئیں گے ایک ذوالفرض ہونے کی حیثیت سے اور ایک عصبہ ہونے کی حیثیت سے۔

۲۔ دوسری صورت یہ ہے کہ مرنے والے کی اولاد نہ ہو اور وہ اس میں چوتے چوتیاں بھی شامل ہیں، اس صورت میں ماں کے سب سے بڑے کل ماں کا تیسرا حصہ ہے، باقی دو حصے باپ کو بطور حصہ پمیں کے اور اگر ماں باپ کے ساتھ مرنے والے مرد کی بیوی یا مرنے والی عورت کا شوہر بھی زندہ ہے تو جمہور کے مذہب پر بیوی یا شوہر کا حصہ نکال کر باقی ماندہ ماں سے ماں کے لئے ایک تہائی اور باقی باپ کے لئے ہوگا۔

۳) تیسری صورت یہ ہے کہ اگر ماں باپ کے ساتھ مرنے والے بھائی بہن حیات میں وہ بھائی خواہے ہوں یا
اخینائی (ماں شریک) یا بدلتی (باپ شریک) اگرچہ یہ بھائی بہن میت کے باپ کی موجودگی میں وراثت کے حق دار نہیں ہوں گے
لیکن ماں سے تہ جب نقصان کا سبب بن جائیں گے، یعنی جب ایک بھائی سے زیادہ ہوں گے تو ماں کے ثلث یعنی تیسرے
حصہ و چھٹے حصہ میں تبدیل کر دیں گے باقی ماندہ مال، باپ کے حصہ میں جائیگا بشرطیکہ کوئی اور وارث نہ ہو، اس کا مطلب یہ ہوا کہ
ایک بھائی یا ایک بہن ہو تو اس صورت میں ماں میں ماں کا حصہ ثلث برقرار رہے گا و وراثت میں تبدیل نہ ہوگا۔

(تفسیر ابن کثیر)

أَسَاءَ كُمْ وَأَبَاءَكُمْ لَا تَذَرُونَ أَيُّهُمْ أَقْرَبُ لَكُمْ مَقْعًا فَرِيضَةً مِّنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَلِيمًا حَكِيمًا. ^{حصص}

مقررہ بیان فرمانے کے بعد متوجہ کیا گیا کہ تم اپنی سمجھ کے مطابق وراثت تقسیم مت کرو بلکہ اللہ کے حکم کے مطابق تقسیم کرو، اسے ہو سکتا ہے کہ جس کو تم نافع سمجھ کر زیادہ حصہ دے رہے ہو وہ تمہارے لئے نافع نہ ہو اور جس کو تم غیر نافع سمجھ کر کم حصہ دے رہے ہو وہ تمہارے لئے نافع ہو اس حقیقت کا علم صرف اللہ ہی کو ہے لہذا اس نے جس کا حصہ مقرر کیا ہے اس میں رد و بدل نہ کرو اور تمہیں پورے اطمینان قلبی کے ساتھ اس کو قبول کرنا چاہئے، تمہارے خالق و مالک کا یہ حکم بہترین حکمت و مصیحت پر مبنی ہے۔

وَلَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكَ اَزْوَاجُكُمْ (الایۃ) سابقہ آیت میں نسبی رشتہ داروں کے حصوں کا بیان تھا۔ اس آیت میں دیگر مستحقین کا ذکر ہے جن کا میت سے نسبی تعلق نہیں ہے بلکہ زوجیت کا رشتہ ہے۔ اول کی عدم موجودگی میں بیٹے کی اولاد یعنی پوتے بھی اور د کے حکم میں ہوتے ہیں اس پر امت کا اجماع ہے۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ فوت ہونے والی عورت نے اگر اور دنہ چھوڑی ہو تو شوہر کو بعد ادا دین اور انفاذ وصیت مرحومہ کے کل مال کا نصف ملے گا، اور باقی نصف میں دوسرے ورثاء مثلاً مرحومہ کے والدین، بھائی بہن، حسب قاعدہ حصہ پائیں گے، اور اگر مرحومہ نے اول چھوڑی ہو اس شوہر سے ہو یا پہلے شوہر سے ہو تو موجودہ شوہر کو مرحومہ کے مال سے اداء دین اور انفاذ وصیت اور کفن دفن کے اخراجات کے بعد مال کا چوتھائی حصہ ملے گا، بقیہ دیگر مستحقین کے درمیان حسب قاعدہ تقسیم ہوگا۔

اور اگر مرنے والا شوہر ہے اور اس نے کوئی اول نہیں چھوڑی نہ اس بیوی سے اور نہ کسی دوسری بیوی سے تو بعد انفاذ وصیت و اداء دین بیوی کو مرحوم کے مال سے چوتھائی حصہ ملے گا بیوی خواہ ایک ہو یا ایک سے زیادہ، اور اگر مرنے والے شوہر نے اول بھی چھوڑی خواہ کسی بیوی سے ہو یا دوسری بیوی سے تو بعد اداء دین، اگر دین ہو اور بعد انفاذ وصیت، اگر وصیت کی ہو، بیوی کو چھوٹا حصہ ملے گا بیوی خواہ ایک ہو یا ایک سے زیادہ۔

وَإِنْ كَانَ رَجُلٌ يُورَثُ كَلَّةً، کلالہ کی متعدد تعریضیں کی گئی ہیں مشہور تعریف یہ ہے کہ جس کے اوصوں و فروع نہ ہوں وہ کلالہ ہے، یعنی جس کے نہ دادا پر دادا ہوں اور نہ بیٹے پوتے۔

صاحب روح المعانی نے لکھا ہے کہ کلالہ اصل میں مصدر ہے جو کلال کے معنی میں ہے اور کلال کے معنی ہیں تھک جان، جو ضعف پر دلالت کرتا ہے، کلالہ کا اطلاق اس مرنے والے پر بھی کیا گیا ہے جس نے نہ اولاد چھوڑی ہو اور نہ والد۔

حاصل کلام:

حاصل کلام یہ ہے کہ اگر کوئی شخص مرد یا عورت وفات پا جائے اور اس کے نہ باپ ہو اور نہ دادا، اور نہ اول دادا اس کے ایک بھائی یا بہن خیالی (ماں شریک) ہو تو اس سے اگر بھائی ہے تو اس کو سدا (چھٹا) حصہ ملے گا اور اگر بہن ہو یا دو بھائی بہن ہوں تو یہ سب مرنے والے کے کل مال کے تہائی حصے میں شریک ہوں گے اور اس میں مذکر و مؤنث سب برابر ہوں گے۔ عدم قرابتی فرماتے ہیں، وَلَيْسَ فِي الْمَرَانِصِ مَوْصِعٌ يَكُونُ فِيهِ الذَّكَرُ وَالْأُنْثَى سَوَاءً، اَلَا فِي مِيرَاثِ الْاُخُوۃِ لَا، یعنی فرقت میں سوائے ماں شریک بھائی بہنوں کے کوئی صورت ایسی نہیں کہ جس میں مذکر اور مؤنث برابر کے حصہ دار ہوں۔

وصیت کے مسائل:

اس آیت میں تین مرتبہ وصیت کا ذکر آیا ہے، میت کی تجنیہ و تغنیہ کے بعد کل مال سے قرضہ ادا کرنے کے بعد جو بچے اس میں سے ایک تہائی مال میں وصیت نافذ ہوں، اگر اس سے زیادہ وصیت ہو تو اس کا ثلث اعتبار نہیں، ضابطہ کے مطابق ادا کرنے وین وصیت پر مقدم ہے اور وین میں مہر بھی شامل ہے اگر ادا نہ کیا ہو۔
مَسْئَلَةٌ: وارث کے حق میں وصیت کرنا باطل ہے، اگر کسی نے اپنے وارث کے حق میں وصیت کی تو اس کا کوئی اعتبار نہیں وارث کے لئے میراث ہی کافی ہے۔

آپ ﷺ نے حجۃ الوداع کے خطبہ میں ارشاد فرمایا:

إِنَّ اللَّهَ قَدْ آعْطَى كُلَّ ذِي حَقٍّ حَقَّهُ، فَلَا وَصِيَّةَ لَوَارِثٍ.

اللہ نے ہر حقدار کو اس کا حق دیدیا ہے پس کسی وارث کے حق میں کوئی وصیت معتبر نہیں۔

اہلہ اگر دیگر ورثاء اجازت دیدیں تو وصیت نافذ ہوگی، باقی مال شرعی طریقہ پر تقسیم کیا جائیگا جس میں اس وارث کو بھی اپنے حصہ کی میراث ملے گی، بعض آیتوں میں إِلَّا أَنْ يَشَاءَ الْوَرِثَةُ، کا استثناء بھی مذکور ہے۔

(کما ذکرہ صاحب الہدایہ، معارف)

غیر مضار کی تفسیر:

مطلب یہ ہے کہ مرنے والے کے لئے یہ جائز نہیں کہ وصیت یا دین کے ذریعہ ورثاء کو نقصان پہنچائے، وصیت یا دین کے ذریعہ ورثاء کو ضرر پہنچانے کی کئی صورتیں ہو سکتی ہیں مثلاً یہ کہ قرض کا جھوٹا قرار کرے، یا اپنے ذاتی مال کے بارے میں امانت کا قرار کرے کہ قرض کی امانت ہے تاکہ اس میں میراث جاری نہ ہو، یا ایک تہائی مال سے زیادہ کی وصیت کرے، یا کسی شخص پر اس کا قرض ہو جو وصول نہ ہوا ہو لیکن یہ کہہ دے کہ وصول ہو گیا وغیرہ وغیرہ۔

وَمَنْ يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَيَتَعَدَّ حُدُودَهُ (الآیۃ) یہ ایک بڑی خوفناک آیت ہے اس میں ان لوگوں کو ہمیشگی کے عذاب کی دھمکی دی گئی ہے جو اللہ تعالیٰ کے مقرر کئے ہوئے قانون وراثت کو تبدیل کریں یا ان دوسری قانونی حدود کو توڑیں جو خدا نے اپنی کتاب میں واضح طور پر مقرر فرمادی ہیں، لیکن سخت افسوس ہے کہ اس قدر سخت وعید کے ہوتے ہوئے بھی مسلمانوں نے بالکل یہودیوں کی سی جسارت کے ساتھ خدا کے قانون کو بدلا اور اس کی حدود کو توڑا اس قسم کی جسارت خدا

اسمہر إِلَّا أَنْ يَأْتِيَنَّ بِفَاحِشَةٍ مُبَيَّنَةٍ سَحَابِہِ و کسیرب ای نیست او ہی سیدر او شورا حکم ان
تَصَارُفُہِنَّ حَتَّى یَسِدْنَ مَعَهُ وَ یَحْضُرْنَ عَاشِرُوہُنَّ بِالْمَعْرُوفِ ای بالاخص فی اقوال واسمعہ واحسنت
فَإِنْ كَرِهْتُمُوہُنَّ فَسَبِّرُوا فَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيْئًا وَ یَجْعَلَ اللَّهُ فِیہِ خَیْرًا كَثِیرًا ۝ وَلَعَلَّہُ یَجْعَلُ فِیہِنَّ ذَلِكْ بَانَ
سِرِّہِہُمْ مَسْرُورًا وَ نَدَانَا حَا وَ انْ اَرَدْتُمْ اَسْبَدَالِ زَوْجِ مَكَانِ زَوْجِ ای اَحْدَبَا نَدَانَا حَا فَتَقْتَضِیْہَا
اَتِیْتُمْ اَحْدَیْہُنَّ ای الزَّوْجَ قَطْرًا مَدَا کِسْرًا صَدَفَ فَلَا تَأْخُذْ وَ اَمْنُہُ شَیْئًا اَتَاخُذُ وَ نَہُ بَہْتَانًا ضَلَفَ
وَ اِنَّمَا مُبَیِّنًا ۝ سَبَّ وَ حَضْرَتُہُمَا عَلَی الْحَدِّ وَ اَلَا سَمْعُہُمَا تَسْمِیْعَ وَ لَا کَرَمَ فِی فِیہِہُ وَ کَیْفَ تَأْخُذُ وَ نَہُ ای سَبَّ
وَ حَضْرَتُہُمَا ۝ وَ سَبَّ بَعْضُکُمْ اِلَی بَعْضٍ ۝ حَمَّاحِ اسمہر سَمِیْرَ وَ اَخَذَنْ مِنْکُمْ مِیثَاقًا عَہْدًا غَلِیظًا ۝ سَمِعْنَا
وہیوہ امرائہ ۝ مَن اَسْمَا سَمِیْرَ سَمِیْرَ حَسْبُ وَلَا تَلِیْکُمْ اَمَّا سَمِیْرَ مَن مَانْکَحَ اَبَاؤُکُمْ مِّنَ النِّسَاءِ اِلَّا
مَنْ مَّا قَدْ سَلَفَ مَن فَعَلْکُمْ فَاِنَّہُ مَعْرُوفٌ اِنَّہُ ای کَحْہِیْنِ کَانَ فَاِحْشَہُ مَسْخَ وَ مَقْتًا سَبَّ نَسَبَ مَن
اللَّہُ وَ ہُوَ اَشَدُّ الْبُغْضِ وَ سَاءَ نَسَبٌ سَبِيلًا ۝ طَرِیْقًا ذَلِکَ.

ترجمہ: اور تمہاری عورتوں میں سے جو بے حیائی، زنا، کی مرتکب ہوں ان پر تینوں (مسلمانوں) میں سے چار آدمی
گواہ کرو، سوا گروہ ان پر بے حیائی کی شہادت دیدیں تو ان گروہوں میں نظر بند کردہ اور ان دووں سے منہ جھٹے سے روک دو،
یہاں تک کہ موت (ملائکہ) اس کا خاتمہ کر دے یا اللہ کے لئے کوئی (اور) راہ نکال دے یعنی اس سے نکلنے کی کوئی صورت
نکال دے یہ حکم ابتداء اسلام میں دیا گیا تھا پھر ان کے ساتھ بارہ سو سوڑے اور ایک سال کی جلد وطن کی صورت میں اور محضہ و رجم
کی صورت میں سبیل نکال دی، اور حدیث شریف میں ہے کہ جب اللہ نے حد بیان فرمائی تو آپ ﷺ فرمایا کہ مجھ سے
او مجھ سے حاصل کردہ اللہ نے ان سبیل نکال دی۔ (رواہ مسلم) اور تم میں سے چینی مردوں میں سے جو دو (یعنی جوڑا) فحش کام
کے مرتکب ہوں یعنی زنا یا واہت کے، تو ان کو برا بھلا اور جوتے مار کر تکلیف پہنچاؤ، (والدان) نون کی تخفیف و تشدید کے
ساتھ ہے، پھر اگر دونوں فحش کام سے توبہ کر لیں اور عمل کی اصلاح کر لیں، تو ان کو نظر انداز کردہ اور ان کو اذیت نہ پہنچاؤ، بے
شب اللہ تعالیٰ توبہ کرنے والے کی بڑا توبہ قبول کرنے والا (اور) اس پر رجم کرنے والا ہے اور یہ حکم امام شافعی کے نزدیک حد کے
ذریعہ منسوخ ہے، اگر اس سے زنا مراد ہو اور اس طرح اگر واہت مراد ہو، ابستہ مفتوح کو ان کے نزدیک رجم نہیں کیا جاتا، اگرچہ
مخصن ہی کیوں نہ ہو بندہ وڑے مارے جائیں گے اور جلد وطن کر دیا جائیگا، ورواہت مراد بینا زیدہ ظاہر ہے، (الدان یا تباہا)
کی ضمیر تشبیہ کی دلیل کی وجہ سے، اور اول قول کا قائل وہ ہے جس نے (تشبیہ) سے زنی اور زانیہ کا ارادہ کیا ہے، اور اس کی تردید
اس میں بیان سے ہوتی ہے جو کہ مدکم، ضمیر مذکر کے ساتھ بیان کے لئے متصل ہے (اسی طرح) ان کا ذیت اور توبہ اور مذکر
میں مشترک ہونا اور یہ مذکورہ تینوں چیزیں مردوں کے ساتھ مخصوص ہیں، اسلئے کہ عورتوں کا حکم نظر بند کرنا سابق میں مذکور چکا ہے،

اور توبہ جس کا قبول کرنا اللہ کے ذمہ ہے یعنی توبہ کی قبولیت کو اللہ نے اپنے فضل سے اپنے ذمہ لزم کر لیا ہے وہ تو بس ان ہی لوگوں کی توبہ ہے جو معصیت نادانی سے کر بیٹھتے ہیں (بجھالہ) حال ہے یعنی اپنے رب کی نافرمانی کرتے وقت نادانی کر بیٹھتے ہیں، اور پھر جلدی ہی حالت نزع پیش آنے سے پہلے ہی توبہ کر لیتے ہیں ایسے ہی لوگوں کی اللہ توبہ قبول کرتا ہے اور اللہ تعالیٰ اپنی مخلوق سے واقف اور ان کے ساتھ معاملہ کرنے میں ہر حکمت ہے ورنہ ان کی توبہ نہیں جو برائیاں کرتے چلے جائیں یہاں تک کہ ان میں سے جب کسی کی موت آجائے اور حالت نزع شروع ہو جائے اور حالت نزع میں پیش آنے والی چیزوں کا مشاہدہ کرے تو کہہ دے میں اب توبہ کرتا ہوں تو اس کا یہ توبہ کرنا نہ اس کے لئے مفید ہوگا اور نہ مقبول، اور نہ ان کی توبہ قبول ہوگی جو حالت نزع ہی پر مرجائیں اور آخرت میں عذاب کے مشاہدہ کے وقت توبہ کریں، یہی لوگ ہیں جن کے لئے ہم نے دردناک عذاب تیار کر رکھا ہے، اے ایمان والو تمہارے لئے جو نزع نہیں کہ تم عورتوں کی ذات کے جبراً لک بن جاؤ، ٹکڑھا، فحش اور ضمیمہ کے ساتھ دو لغت ہیں، یعنی ان کو مجبور کر کے، یہ طریقہ (زمانہ) چاہیت میں تھا کہ لوگ اپنے قرابتدار کی بیوی کے لک ہو جاتے تھے، اگر چاہتے تو خود ہی ان سے بد مہر نکاح کر لیتے یا ان کا نکاح کسی غیر سے کر دیتے اور اس کا مہر خود لے لیتے، یا ان کو روکے رکھتے حتیٰ کہ وہ اپنے مال کا فدیہ دیدے یا مرجائے تو اس کے مال کے وارث ہو جاتے تھے، تو ان کو اس حرکت سے منع کر دیا گیا، اور نہ تمہارے لئے یہ جو نزع ہے کہ تم ان کو دوسروں سے نکاح کرنے سے، نقصان پہنچانے کی غرض سے روکو حالانکہ تم کو ان سے کوئی رغبت نہیں ہے، تاکہ تم ان سے اپنے دیئے ہوئے مہر کا کچھ حصہ وصول کرو، بجز اس صورت کے کہ وہ صریح بدکاری کی مرتکب ہوں یا عداوت کے فتح اور کسرہ کے ساتھ یعنی جو بالکل عیاں ہے یا وہ ظاہر کرنے والی ہے، یعنی زانیہ فرمائی، تو تم کو حق ہے کہ ان کو تکلیف پہنچاؤ یہاں تک کہ وہ تم کو کچھ معاوضہ دیں اور خلع کریں۔ اور بیویوں کے ساتھ خوش اسلوبی سے گذر بسر کرو یعنی گفتگو اور نفقہ، ور شب بستی میں حسن معاشرت کا مظاہرہ کرو، اگر تم ان کو ناپسند کرو تو صبر کرو کیا عجب کہ تم ایک شئی کو ناپسند کرو اور اللہ اس میں کوئی بڑی بھلائی رکھ دے، اور ہو سکتا ہے کہ اللہ ان میں خیر رکھ دے یا اس طور کہ وہ تم کو ان سے ود صالح عطا فرمائے، اور اگر تم ایک بیوی کی جگہ دوسری بیوی کرنا چاہو یعنی ایک کو حلاق دیکر اس کی جگہ دوسری کرنا چاہو، اور تم ان بیویوں میں سے کسی کو اس کا ایک ڈھیر یعنی مہر میں دے چکے ہو تو تم اس میں سے کچھ بھی واپس مت لو، کیا تم ظلم اور کھلا گنہ ہونے کے باوجود اس کو لے لو گے (مُبْتِنًا) بمعنی، بیٹنا اور اس کا نصب حال کی وجہ سے ہے اور استفہام تو بیخ کے لئے ہے، و تم سے کیسے لو گے یعنی کس طرح لو گے، استفہام انکاری ہے حالانکہ تم جماع کے ذریعہ آپس میں مل چکے ہو جو کہ مہر کو ثابت کرنے والا ہے اور ان عورتوں نے تم سے مضبوط عہد و پیمان لے رکھا ہے اور وہ عہد وہ ہے جس کا تم کو اللہ نے حکم دیا ہے وہ یہ کہ تم ان کو دستور کے مطابق اپنے پاس رکھو یا حسن خلاق کے ساتھ ان کو چھوڑ دو، ورنہ عورتوں سے نکاح نہ کرو جن سے تمہارے بآئے نکاح کیا ہے، ہاں بمعنی مَنْ، ہے مگر جو ہو چکا سو ہو چکا یعنی سابق میں تم سے ہو گیا وہ معاف ہے یہ یعنی ان سے نکاح کرنا ہے حیاتی اور ناراضگی کا سبب ہے یعنی اللہ کی ناراضگی کا سبب ہے اور وہ شدید ترین بغض ہے اور یہ بڑی بڑی راہ ہے۔

تَحْقِيقُ تَرْكِيبِ لِسَبِيلِ تَفْسِيرِي فَوَائِدِ

قَوْلًا: مِنْ رَجَالِ الْمُسْلِمِينَ.

سَيَأْوَلُ: فَاسْتَشْهَدُوا عَلَيْهِمْ أَرْبَعَةٌ مِّنْكُمْ، مفسر علام نے منکم کی تفسیر میں رجال المسلمین سے کی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ عورتیں محض طب نہیں ہیں بلکہ قرآن میں عورتوں کو مردوں کے تابع قرار دے کر اکثر خطاب کیا گیا ہے مگر یہاں مرد ہی مخاطب ہیں اس کی کیا وجہ ہے؟

جَوَابُ: اَرْبَعَةٌ، یہاں اس بات کا قرینہ ہے کہ محض طب مرد ہی ہیں نہ کہ عورتیں اس لئے کہ نحو کا مشہور قاعدہ ہے کہ عدد اور مؤنث ہوتا اس کا معدود مذکر ہوتا ہے یہاں اَرْبَعَةٌ مؤنث ہے لہذا اس سے معدود مذکر متعین ہے اور وہ رجال ہے نہ کہ نساء، اسی قرینہ کی وجہ سے علامہ سیوطی نے منکم کی تفسیر میں رجال المسلمین سے کی ہے۔

قَوْلًا: اِی الْمَلَائِكَةِ، اس میں اس بات کی طرف اشارہ ہے کہ کلام حذف مضاف کے ساتھ ہے، اِی یَتَوَقَّهِنَّ مَلَائِكَةُ الْمَوْتِ.

سَيَأْوَلُ: حَذْفُ مضاف کی ضرورت کیوں پیش آئی؟

جَوَابُ: التَّوَقَّى هُوَ الْمَوْتُ، اب عبارت یہ ہوگی حَتَّى يُمَيَّنَ الْمَوْتُ، اور یہ درست نہیں ہے، اس لئے کہ اس میں اسناد الشئ الی نفسہ لازم آتی ہے نیز اس میں موت کا فاعل بننا لازم آتا ہے حالانکہ موت میں فاعل بننے کی صلاحیت نہیں ہے، اس لئے مفسر علام نے الملائکۃ، محذوف مان کر بتا دیا کہ یَتَوَقَّهِنَّ کا فاعل موت نہیں ہے بلکہ مَلَائِكَةُ الْمَوْتِ ہے، نیز اس صورت میں اسناد الشئ الی نفسہ کا اعتراض بھی ختم ہو گیا۔

قَوْلًا: اِلٰی اَنْ، اس سے اشارہ کر دیا کہ یَجْعَلُ کا مفعول یَتَوَقَّهِنَّ پر ہے اور اسی وجہ سے یَجْعَلُ منصوب ہے۔

قَوْلًا: یَا تِبَانِهَا.

قَوْلًا: مِنْ الرَّجَالِ دونوں جگہ مذکر کے صیغے استعمال کئے ہیں۔

قَوْلًا: اَوِ الْوِطَاطَةِ، لفظ الوطاطۃ کا اضافہ امام شافعی کے مسلک کے مطابق ہے اس لئے کہ ان کے یہاں لواطت کی سزا وہی ہے جو زنا کی ہے احناف کے یہاں ایسا نہیں ہے بلکہ امیہ کی رائے پر موقوف ہے وہ جو نہ مناسب سمجھے وہ دے سکتا ہے۔

تَفْسِيرُ وَتَشْرِیْحُ

مذکورہ دونوں آیتوں میں زنا کی سزا بیان کی گئی ہے، پہلی آیت صرف زانیہ عورتوں کے متعلق ہے جس میں ان کی سزا یہ ارشاد ہوئی ہے کہ انہیں تاحکم ثانی قید رکھا جائے، دوسری آیت میں زانی مرد اور زانیہ عورت کی سزا بیان کی گئی ہے، یعنی

دونوں کو اذیت دی جائے، قرآن کریم کی ان دو آیتوں میں زنا کے لئے کوئی متعین حد بیان نہیں کی گئی بلکہ صرف اتنا کہا گیا ہے کہ ان کو اذیت دو اور زانیہ عورتوں کو گھروں میں بند کر دو۔

تکلیف پہنچانے کا کوئی خاص طریقہ بیان نہیں کیا گیا، حکام کے صواب دید پر چھوڑ دیا گیا ہے ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ فرماتے ہیں یہاں ”ایذا“ کے معنی یہ ہیں کہ ان کو زبانی، مالی یا جسمانی اور شرمندہ کیا جائے اور عملی طور پر بھی جوتے، نیند سے ضرب تادیبی کی جائے، حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ کا یہ قول بھی بطور تمثیل معصوم ہوتا ہے اصل بات وہی ہے کہ حکام کی رائے پر چھوڑ دیا جائے۔

نزول کے اعتبار سے ان دو آیتوں کی ترتیب یوں ہے کہ شروع میں تو ان کو ایذا دینے کا حکم نازل ہوا اس کے بعد خاص طور سے عورتوں کے سبب یہ حکم بیان کیا گیا کہ ان کو گھروں میں محبوس رکھا جائے یہاں تک کہ وہ عورت مرجائے اور اس کی زندگی ہی میں ”کندہ“ آنے والا حکم آجائے گا تو اس کو نافذ کر دیا جائے گا چنانچہ بعد میں سورہ نور میں وہ سبیل بھی بیان کر دی گئی جس کا اللہ جل شانہ نے اس آیت میں وعدہ فرمایا تھا۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے سبیل کی تفسیر اس صرح فرمائی ہے ”الرجم للشیب والجلد للبکر“ شدی شدہ کے حق میں سنگ رسی اور غیر شدی کیسے کوڑے۔ (بخاری کتاب النکاح)

پہلی آیت میں فرمایا جن عورتوں سے زنا کا صدور ہو جائے تو اس کے ثبوت کے لئے چار مرد گواہ طلب کئے جائیں، یعنی جن حکام کے پاس یہ معاملہ جائے تو ان کو چاہئے کہ چار مردوں کی گواہی طلب کریں جو شہادت کی اہلیت رکھتے ہوں۔

زنا کے گواہوں میں شریعت نے دو طریقہ سے سختی کی ہے چونکہ یہ معاملہ بہت اہم ہے، اس سے عزت اور عفت مجروح ہوتی ہے اور خاندان کے سب سے ننگ وناکار کا مسئلہ پیدا ہوتا ہے اس لیے اور اتنی یہ شرط لگائی کہ گواہ صرف مرد ہوں گے، ثانیاً گواہ بھی چار مردوں کا ہونا ضروری قرار دیا گیا ہے۔ ظاہر ہے کہ یہ شرط نہایت سخت ہے، جس کا مہیا ہونا شاذ و نادر ہی ہو سکتا ہے، یہ سختی سننے کی گئی ہے کہ کہیں عورت کا شوہر یا اس کی والدہ یا بہن یا دوسری بیوی ذاتی پر خاش کی وجہ سے خود بخود انہیں لگائیں، یا دوسرے بدخواہ دشمنی کی وجہ سے انہیں اور تہمت لگانے کی جرأت نہ رکھیں، اس لئے کہ اگر چار بیٹنی شہدوں سے کم شہادت دیں گے تو ان کی شہادت قابل قبول نہ ہوگی بلکہ اسٹان کو ہی حد قذف کا سامنا کرنا پڑے گا۔

چار گواہوں کی حکمت:

جنس اکابر نے چار گواہوں کی ضرورت و مصلحت بیان کرتے ہوئے فرمایا کہ اس معاملہ میں چونکہ دو افراد موثر ہوتے ہیں دو سے کم میں یہ معاملہ وجود میں نہیں آ سکتا تو گویا یہ ایک معاملہ تقدیر اور معاملوں کے حکم میں ہے، اور ہر معاملہ دو گواہوں کا تقاضہ کرتا ہے لہذا اس کے لئے چار گواہ ضروری ہیں۔

آیت کے آخر میں فرمایا کہ اگر وہ توبہ کر لیں اور اپنی اصلاح کر لیں تو ان سے تعرض مت کرو اس کا مطلب یہ ہے کہ سزا پانے کے بعد اگر انہوں نے توبہ کر دی اور اپنے اعمال کی اصلاح کر لی تو اب انہیں مدامت مت کرو اور مزید سزا مت دو، یہ مطلب نہیں کہ توبہ سے سزا بھی معاف ہوگئی اسلئے کہ یہ توبہ سزا کے بعد مذکور ہے جیسا کہ فہم کی تفسیر سے ظاہر ہے، ہاں اگر توبہ نہ کی ہو تو سزا کے بعد مدامت کر سکتے ہیں۔

مفسر عامہ و ان دونوں آیتوں کے ظامی فرق سے غلط فہمی ہوئی ہے کہ پہلی آیت منکوحہ عورتوں کے بارے میں ہے اور دوسری آیت غیہ شادی شدہ مرد و عورت کے بارے میں ہے مگر اس کی کوئی وزنی دلیل نہیں ہے یہ ایک کمزور تفسیر ہے، اور اس سے بھی زیادہ مزید بات وہ ہے جو اصفہانی نے لکھی ہے کہ پہلی آیت عورت کے ناجائز تحقق کے بارے میں ہے اور دوسری آیت مرد اور مرد کے ناجائز تحقق کے بارے میں ہے، شاید اصفہانی کی نظر اس حقیقت کی طرف نہیں گئی کہ قرآن انسانی زندگی کے لئے قانون و اخلاق کی شاہ راہ بتاتا ہے اور ان ہی مسائل سے بحث کرتا ہے جو شاہ راہ پر پیش آتے ہیں رہی گلیوں اور پھندوں کی بات تو قرآن ان کی طرف توجہ نہیں کرتا اور ان پر پیش آنے والے ضمنی مسائل سے بحث کرنا کلام شاہانہ کے لئے موزوں بھی نہیں ہے۔ ایک چیزوں کو اجتہاد کے لئے چھوڑ دیا ہے یہی وجہ ہے کہ عہد نبوت کے بعد جب یہ سوال پیدا ہوا کہ مرد اور مرد کے ناجائز تحقق پر کیا سزا دی جائے تو صحابہ کرام میں سے کسی نے بھی یہ نہ سمجھا کہ سورہ نسائی اس آیت میں اس کا حکم موجود ہے۔

غیر فطری طریقہ سے قضاء شہوت کا حکم:

قاضی شامی رحمہ اللہ پانی پتی رحمہ اللہ تعالیٰ تفسیر مظہری میں لکھتے ہیں کہ میرے نزدیک "الکذاں یا تباہا" کا مصداق وہ لوگ ہیں جو غیر فطری طریقہ پر قضاء شہوت کرتے ہیں یعنی استلذاذ بالمثل کے مرتکب ہوتے ہیں۔

قاضی صاحب کے مدد و نہ بھی اس قول کو یہ ہے قرآن مجید میں چونکہ غفۃ الکذاں یا تباہا، موصول اور صددونوں مذکر کے لحاظ سے ہیں اسلئے ان حضرات کا یہ قول بعید نہیں ہے، اور جن حضرات نے زانی اور زانیہ مراد لیا ہے انہوں نے بطور تغلیب مذکر کا صیغہ زانیہ کہیں بھی شامل رکھا ہے تاہم موقع کی مناسبت سے استلذاذ بالمثل کی حرمت و شدت اور اس کی تعزیر کا ذکر اس جگہ بجا نہ ہوگا، اس قبیح فعل کے لئے کسی متعین حد کے مقرر کرنے میں توفیق تھا، کا اختلاف ہے جس کی تفصیل کتب فقہ میں موجود ہے تاہم اس آیت شدید سے شدید سزائیں منقول ہیں مثلاً گ میں جہادینا، دیوار سے راکر مار دینا، سنگ ریزہ مار دینا، تلوار سے قتل کر دینا۔

احادیث و آثار سے اس سلسلہ میں جو کچھ ثابت ہے اس میں سے بطور نمونہ کچھ نقل کیا جاتا ہے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا اللہ تعالیٰ نے اپنی مخلوق میں سے سات قسم کے لوگوں پر سات آسمانوں کے اوپر سے لعنت بھیجی ہے اور ان سات میں سے ایک پر تین تین دفعہ لعنت بھیجی ہے اور باقی پر ایک دفعہ، فرمایا ملعون ہے وہ شخص جو قوم موطوہ یا مل کرتا ہے۔ (الترغیب والترہیب)

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے فرمایا رسول اللہ ﷺ نے جس کو تم قوم موطوہ کی طرح غیر فطری حرکت کرتا

ہوا دیکھ لو تو تم فی عل اور مفعول دونوں کو مار ڈالو۔

حافظ ذی الدین نے ترغیب و ترہیب میں لکھا ہے کہ چار خلفاء ابو بکر صدیق رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت علی رضی اللہ تعالیٰ عنہ، حضرت عبداللہ بن زبیر رضی اللہ تعالیٰ عنہ اور ہشام بن عبدالمکک رضی اللہ تعالیٰ عنہ نے اپنے زمانوں میں غیر فطری حرکت و اوس کو مک میں جہاد کیا۔ مندرجہ بالا روایت سننا اذ باجنس سے متعلق تھی، روایات میں عورتوں کے ساتھ غیر فطری فعل کرنے پر بھی شدید ترین وعیدیں آئی ہیں۔

حضرت ابن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ ﷺ نے فرمایا: اللہ تعالیٰ اس مرد کی طرف رحمت کی نگاہ سے نہیں دیکھے گا جو مرد عورت کے ساتھ غیر فطری فعل کرے۔

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ تعالیٰ عنہ سے روایت ہے آپ ﷺ نے ارشاد فرمایا: وہ شخص معون ہے جو غیر فطری طریقہ سے بیوی کے ساتھ جماع کرتا ہے۔

لفظ سُوءًا اور توبہ کی وضاحت:

کیا قصد کیا ہوا گناہ معاف نہیں ہوتا؟ سابقہ آیت سے طبائع غیر سلیم کے لئے ہر قسم کی بد عیسیٰ کی گنجائش نکل سکتی ہے، اور وہ اپنے دل میں یہ کہہ سکتے تھے کہ جب توبہ قبول ہوئی جائے گی تو پھر احمینان سے ہم ہر قسم کے فسق و فجور میں پڑے رہ سکتے ہیں، جب مرنے لگیں گے تو بہ کر لیں گے، اس خدشہ کو دور کرنے کے لئے ضرورت تھی کہ قبول توبہ کے قیود و شرائط کو صاف کر دیا جائے، سُوءًا ایک جامع لفظ ہے گناہ کبیرہ اور صغیرہ دونوں کو شامل ہے۔

شریعت میں توبہ کی حقیقت یہ ہے کہ ماضی پر ندامت ہو اور مستقبل کے لئے ترک کا عزم ہو، اور یہاں توبہ سے مراد قبول توبہ ہے۔

توبہ کے معنی پھٹنے اور رجوع کرنے کے ہیں گناہ کے بعد بندہ کا خدا سے توبہ کرنا یہ معنی رکھتا ہے کہ ایک غلام جو اپنے آقا کا نافرمان بن کر اس سے منہ پھیر گیا تھا اب اپنے کئے پر پشیمان ہے اور اطاعت و فرمانبرداری کی طرف پلٹ آیا ہے، اللہ نے اس آیت میں فرمایا ہے کہ میرے یہاں معافی صرف ان بندوں کے لئے ہے جو قصد انہیں بلکہ نادانی کی بنا پر قصور کرتے ہیں اور جب آنکھوں پر سے جہالت کا پردہ ہٹتا ہے تو شرمندہ ہو کر اپنے قصور کی معافی مانگ لیتے ہیں ایسے بندے جب بھی اپنی غلطی پر نادم ہو کر اپنے آقا کی طرف پھٹیں گے اس کا دروازہ کھلا پائیں گے۔

آیت میں جہالت سے یہ مراد نہیں ہے کہ اس کو گناہ ہونے کی خبر نہ ہو یا گناہ کا قصد و ارادہ نہ ہو بلکہ مراد یہ ہے کہ اس گناہ کے انجام بد اور اخروی عذاب سے غفلت اس گناہ پر اقدام کا سبب ہوئی، اگرچہ گناہ کو گناہ جانتا تھا اور قصد ارادہ بھی کیا۔

یوں بھی کہہ سکتے ہیں کہ اس جگہ جہالت کا لفظ حماقت اور بے وقوفی کے معنی میں ہے، اس کی نظیر سورہ یوسف میں ہے: حضرت یوسف علیہ السلام نے اپنے بھائیوں سے فرمایا: "هَلْ عَلِمْتُمْ مَآ فَعَلْتُمْ يٰيُوسُفَ وَآخِيهِ اِذْ اَنْتُمْ حَآهِلُونَ" اس میں

بھائیوں کو جاہل کہا گیا ہے، حالانکہ انہوں نے جو کام یہ وہ کسی خطا یا نسیان سے نہیں بلکہ قصد اجان بوجہ کر کیا تھا مگر اس فعل کے انجام سے غفلت کے سبب ان کو جاہل کہا گیا ہے۔

ابوالعالیہ اور قدادہ نے نقل کیا ہے کہ صحیحہ کرام اس پر متفق تھے کہ ”كُلُّ ذَنْبٍ اَصَابَهُ عَبْدٌ فَهُوَ حَاقِلٌ عَمْدًا كَانْ اَوْ غَيْرُهُ“ یعنی بندہ جو گناہ کرتا ہے خواہ بل قصد ہو یا بالقصد بہر حال جہالت ہے۔

ثُمَّ يَتَوَبُّونَ مِنْ قَرِيبٍ، آیت مذکور میں ایک بات قابل غور یہ ہے کہ اس میں قبول توبہ کیلئے یہ شرط بتلائی کہ قریب زمانہ ہی میں توبہ کر لے، توبہ کرنے میں دیر نہ کرے۔ اس میں قریب کا کیا مطلب ہے؟ اور کتنا زمانہ قریب میں داخل ہے۔ رسول اللہ ﷺ نے اس کی تفسیر ایک حدیث میں خود اس طرح فرمائی ہے۔ اِنَّ اللّٰهَ يَقْبَلُ تَوْبَةَ الْعَبْدِ مَا لَمْ يُغْرَبْ، اللہ تعالیٰ اپنے بندے کی توبہ اس وقت تک قبول فرماتے ہیں جب تک اس پر موت اور نزاع روح کا غرہ طاری نہ ہو جائے، قریب کی اس تفسیر سے جو خود رسول اللہ ﷺ سے منقول ہے معلوم ہوتا ہے کہ انسان کی پوری عمر کا زمانہ قریب ہی میں داخل ہے، موت سے پہلے پہلے جو توبہ کرنے جاوے قبول ہوگی، البتہ موت کے وقت کی توبہ قبول نہیں۔

اِس درگہ ما درگہ نومیدی نیست صد بار اگر توبہ شکستی باز آ

البتہ توبہ ان کے لئے نہیں ہے جو اپنے خدا سے ب خوف اور بے پرواہی و رتم مہر گناہ پر گناہ کئے چلے جائیں اور پھر میں اس وقت جبکہ موت کا فرشتہ سامنے آکھڑا ہو معافی مانگنے لگیں، اللہ تعالیٰ بندے کی توبہ اسی وقت تک قبول کرتا ہے کہ جب تک آثار موت شروع نہ ہوں کیونکہ امتحان کی مہلت جب پوری ہوگئی اور کتب زندگی ختم ہو چکی صحیفہ عمل بند کر دیا گیا تو اب پلٹنے کا کونسا موقع ہے۔ اسی طرح جب کوئی شخص کفر کی حالت میں دنیا سے رخصت ہو جائے اور دوسری زندگی کی سرحد میں داخل ہو کر اپنی آنکھوں سے دیکھ لے کہ معاملہ اس کے برعکس ہے جو وہ دنیا میں سمجھتا رہا تو اس وقت معافی مانگنے کا کوئی موقع نہیں۔

امام غزالی نے احیاء العلوم میں فرمایا ہے کہ گناہوں پر اقدام کے تین درجے ہیں، ① یہ کہ کسی گناہ کا کبھی ارتکاب نہ ہو یہ تو فرشتوں کی خصوصیت ہے یا انبیاء علیہم السلام کی، ② یہ کہ گناہوں پر اقدام کرے اور پھر ان پر اصرار جاری رکھے نہ ان پر کبھی ندامت ہو اور نہ کبھی ترک کا خیال آئے، یہ درجہ شیطان کا ہے۔ ③ یہ ہے کہ اگر گناہ سرزد ہو جائے تو فوراً اس پر ندامت ہو اور آئندہ اس کے ترک کا پختہ عزم ہو، یہ درجہ انسان کا ہے۔

يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا يَجِلُّ لَكُمْ أَنْ تَرْتُوا النِّسَاءَ، عرب جاہلیت میں میت کی جائداد کی طرح اس کی بیوی بھی سوتیلے بڑوں کے ورثہ میں آجاتی تھی اور یہی دستور یونانی اور رومی تمدن کے بھی کسی دور میں رہ چکا ہے (ماجدی) عرب جاہلیت میں وارث اگر چاہتا تو ان سے جبراً خود نکاح کر لیتا یا دوسروں کے نکاح میں دیدیتا یا اگر چاہتا تو کسی سے بھی نکاح کی اجازت نہ دیتا اور ساری عمر یوں ہی گزارنے پر مجبور کر دیتا، اسلام نے ظلم کے ان تمام طریقوں سے منع کیا ہے، عرب جاہلیت میں ایک ظلم عورت پر یہ بھی کیا جاتا تھا کہ اگر شوہر کو وہ ناپسند ہوتی اور وہ اس سے چھٹکارا حاصل کرنا چاہتا تو از خود اس کو طلاق نہ دیتا بلکہ اسے

تَرْجُمہ:

اور تم پر تمہاری ماؤں سے نکاح کرنا حرام کر دیا گیا ہے اور اس حکم میں دادیاں اور نانیاں بھی شامل ہیں، اور تمہاری بیٹیاں اور اس میں پوتیاں بھی داخل ہیں اگرچہ نیچے تک ہوں، اور مدتی اور اخیانی بہنیں (اور حقیقی بہنیں) تمہارے سے حرام کردی گئی ہیں، اور تمہاری پھوپھیاں یعنی تمہارے باپ دادوں کی بہنیں اور تمہاری خالائیں یعنی تمہاری ماؤں اور دادیوں کی بہنیں اور بھتیجیاں اور بھنجیاں اور اس میں ان کی لڑکیاں بھی شامل ہیں، اور تمہاری وہ مائیں جنہوں نے تم کو دوسرے مکمل ہونے سے پہلے پانچ گھنٹہ دودھ پلایا ہو جیسا کہ حدیث نے اس کو بیان کیا ہے، اور تمہاری رضاعی بہنیں، اور ان کے ساتھ از روئے حدیث رضاعی بنیاں بھی لاحق کردی گئی ہیں اور وہ ایسی لڑکیاں ہیں جن کو ان کی موصوفہ نے دودھ پلایا ہو، اور (رضاعی) پھوپھیاں اور خالائیں، اور (رضاعی) بھتیجیاں اور (رضاعی) بھنجیاں (اس قاعدہ کی رو سے) کہ جو نسب سے حرام ہو جاتی ہے وہ رضاعت سے بھی حرام ہو جاتی ہے، (رواہ ابنی و مسلم) اور تمہاری خوش دامین، اور تمہاری ربیباں، ربائبہ کی جمع ہے اور وہ اس کی بیوی کی لڑکی ہے دوسرے شوہر سے، کہ جو تمہاری پرورش میں ہوں یعنی جن کی تم پرورش کرتے ہو، (انی حذور کم) صفت غائب کے اعتبار سے ہے، لہذا اس کے مفہوم مخفی لفظ کا اعتبار نہیں ہے، (یعنی اس قید کا کوئی اعتبار نہیں ہے) (اور) ان بیویوں سے ہوں کہ جن سے تم ہم بستر رہ چکے ہو یعنی ان سے جماع کر چکے ہو ہذا اگر تم نے ان سے جماع نہ کیا ہو تو ان کی بیٹیوں سے نکاح کرنے میں تمہارا لئے کوئی گناہ نہیں ہے، جبکہ تم بیویوں کو الگ کر دو، اور تمہارے حقیقی بیٹوں کی بیویاں بخلاف ان بیٹوں کی بیویوں کے کہ جن کو تم نے ملتانی بنایا ہے تمہارے سے ان کی بیویوں سے نکاح جائز ہے۔ اور یہ کہ تم دو سہی یا رضاعی بہنوں کو نکاح میں جمع کرو (حرم ہے) اور از روئے حدیث بیویوں اور ان کی پھوپھیاں اور ان کی خالائیں کو بیک وقت جمع کرنا حرام کر دیا گیا ہے۔ ہاں، ہر ایک سے الگ الگ نکاح درست ہے۔ اور ان کا ہر ایک ہونا بھی درست ہے مگر وہی ان میں سے ایک ہی سے کرے۔ لبتہ جو ہو چکا ہو چکا نہ جاہلیت میں مذکورہ میں سے بعض کے ساتھ نکاح سے، لہذا تمہارے لئے اس میں کوئی گناہ نہیں ہے بے شک اللہ تعالیٰ اس کو معاف کرنے والا ہے جو ممانعت سے پہلے تم سے ہو چکا اس معاملہ میں تم پر رحم کرنے والا ہے۔

تحقیق و ترکیب تسہیل و تفسیری فوائد

قَوْلُهُ: اَنْ تَنْكِحُوهُنَّ اس اضافہ کا مقصد ایک سوال کا جواب ہے۔

سُئِلَ: حُرْمَتُ عَلَيَكُمُ امْهَاتِكُمْ میں حرمت کی نسبت امہات کی ذات کی طرف کی گئی ہے حالانکہ ذات کی حرمت کوئی معنی نہیں ہیں اس لئے کہ حرمت وحلت افعال کی صفت ہیں۔

جَوَابُ: جواب کا حاصل یہ ہے کہ امہات کی حرمت سے ان سے نکاح کی حرمت مراد ہے چونکہ نکاح متبادران فہم ہے اس لئے

حذف کر دیا گیا ہے، اس لئے کہ جو وصف اہم مقصود ہوا کرتا ہے وہ متبادر الی الفہم ہوا کرتا ہے، جیسا کہ حُرْمَتُ عَلَیْکُمُ الْمُنَدَةُ خاہر ہے کہ مراد اس کا کھانا ہے نہ کہ نفسِ میتہ اور مثلاً حُرْمَتُ عَلَیْکُمُ الْخَمْرُ، مراد شربِ خمر کی حرمت ہے نہ کہ ذاتِ حرمت۔
قَوْلًا: مَوْطُونَةُ اِی مَوْطُوۃ الرّحل۔

قَوْلًا: حَلَالٌ بیویں حَلِیْلَۃ، کی جمع ہے اور یہ حَلّ سے مشتق ہے جس کے معنی برہ ہونے، اترنے و رخصت ہونے ہیں چونکہ شوہر اور بیوی ایک دوسرے کا ازار کھولتے ہیں اور ایک دوسرے کے ساتھ ترستے ہیں اور ایک دوسرے کے لئے حلال ہیں اس لئے حلیل اور حلیلة کہلاتے ہیں۔

اللُّغَةُ وَالْبَلَاغَةُ

الرَّبَائِبُ: جمع رَبِیْبَة، وہی بنت الزوجة من غیرہ۔

الْحَجُورُ: جمع حَجَرٍ بفتح الحاء و کسرہا، گود، تربیت، پرورش، فی حجورکم، تمہاری پرورش میں۔

الکناية فی قوله "دَخَلْتُم بِهِنَّ" فِیْ کِنَايَة عَنْ الْجَمَاعِ اَوِ الْخُلُوۃِ۔

الْأُمّهَات، جمع اُمّ فالهَاءُ زَائِدَةٌ فِی الْجَمْعِ فَرَقًا بَيْنَ الْعَقْلَاءِ وَغَيْرِهِمْ یُقَالُ فِی الْعَقْلَاءِ أُمّهَاتٌ وَفِی غَيْرِهِمْ أُمّاتٌ، أُخْتٌ وَبْنَتٌ، أَصْلُهُمَا أَخُوٌّ وَبَنُوٌّ، حَذَفَتْ وَآوَهُمَا وَعَوَضَ عَنْهَا التَّاءُ

تَفْسِيرٌ وَتَشْرِیْحٌ

وَلَا تَنْكِحُوا مَا نَكَحَ آبَاؤُكُمْ، زمانہ جاہلیت میں اس میں کوئی پاک نہیں تھا کہ باپ کے مرنے کے بعد اس کی بیوی سے نکاح کر لیتے تھے، اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے اس بے شرمی اور بے حیائی کے کام سے منع فرمایا ہے اور اس کو اپنی ناراضگی کا سبب بتایا ہے ظاہر ہے کہ یہ ایسی اخلاق کی موت اور رردار کا دیوالیہ پن ہے کہ جس کو ایک عرصہ تک ماں کہتے رہے اس کو باپ کی موت کے بعد ہی بیوی بنالیا۔

مَسْئَلَةٌ: آیت شریفہ میں باپ کی منکوحہ سے نکاح حرام قرار دیا گیا ہے، اس میں اس بات کی قید نہیں لگائی کہ باپ نے اس سے وطی بھی کی ہو، ہذا کسی عورت سے اگر باپ کا عقد بھی ہو جائے تو اس عورت سے بیٹے کیسے نکاح کبھی حلال نہیں، اسی طرح بیٹے کی بیوی سے باپ کا کبھی نکاح کرنا درست نہیں، اگرچہ بیٹے کا صرف نکاح ہی ہوا ہو۔

قال الشامی، وتحرم زوجة الاصل والفرع بمجرد العقد دخل بها أولا

مَسْئَلَةٌ: اگر باپ نے کسی عورت سے زنا کر لیا تو بھی بیٹے کو اس عورت سے نکاح کرنا حلال نہیں ہے۔

لفظ اُمہاتکم کے عموم میں دادیاں ورنیاں سب داخل ہیں، اسی طرح منکم میں اپنی صہبیڑیاں اور بڑے کے کیڑی اور بڑی کی بڑی بھی حرام ہے۔

خاصہ یہ کہ بیٹی، پوتی، پڑپوتی، نواسی پڑنواسی ان سب سے نکاح حرام ہے، ورنہ سوتیلی بڑی جو دوسرے شوہر کی ہو ورنہ بیوی ساتھ لائی ہو اس سے نکاح کرنے نہ کرنے میں تفصیل ہے جو آگے آرہی ہے اور جوڑ کا بڑی صہبی نہ ہو بلکہ گودے کرپال یا ہوان سے اور ان کی اور دستہ نکاح جائز ہے بشرطیکہ کسی دوسرے طریقہ سے حرمت نہ آئی ہو، اسی طرح اگر کسی شخص نے کسی عورت سے زنا کیا تو اس نطفہ سے جوڑ کی پیدا ہو وہ بھی بیٹی کے حکم میں ہے، اس سے بھی نکاح درست نہیں۔

وَ اَخْوَاتُكُمْ، اپنی حقیقی بہن سے نکاح حرام ہے، اور عدالتی اور خیالی بہن سے بھی نکاح حرام ہے۔
وَعَمَّتُكُمْ، اپنے باپ کی حقیقی بہن نیز عدالتی یا خیالی بہن ان تینوں سے نکاح حرام ہے غرضیکہ تینوں قسم کی پھوپھیوں سے نکاح نہیں ہو سکتا۔

وَحَلَّتُكُمْ، اپنی والدہ کی بہن (خاں) خواہ حقیقی ہو یا عدالتی یا خیالی کسی سے بھی نکاح نہیں ہو سکتا۔
وَبَنَاتُ الْاُخْ، بھائی کی لڑکیوں یعنی بھتیجیوں سے بھی نکاح حرام ہے خواہ حقیقی ہوں یا عدالتی یا خیالی۔
وَبَنَاتُ الْاُخْتِ، بہن کی لڑکیوں یعنی بھانجیوں سے بھی نکاح حرام ہے اور یہاں بھی وہی تقسیم ہے کہ خواہ حقیقی بھانجی ہو یا عدالتی یا خیالی۔

وَأُمَّهَاتُكُمُ اللَّائِي أَرْضَعْنَكُمْ، اور جن عورتوں کا دودھ تم نے پیا ہے اگرچہ وہ حقیقی نہیں نہ ہوں وہ بھی حرمت نکاح کے بارے میں والدہ کے حکم میں ہیں اور ان سے بھی نکاح حرام ہے تھوڑا دودھ پیا ہو یا زیادہ ایک مرتبہ یا متعدد بار، فقہاء کی اصطلاح میں اس کو حرمت رضاعت سے تعبیر کرتے ہیں۔

حرمت رضاعت کی مدت:

یہ بات یاد رکھنا ضروری ہے کہ حرمت رضاعت اسی زمانہ میں دودھ پینے سے ثابت ہوتی ہے جو دودھ پینے کا زمانہ ہوتا ہے، حضور ﷺ کا ارشاد ہے "إِذَا الرِّضَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ" یعنی رضاعت سے جو حرمت ثابت ہوئی وہ اسی زمانہ کے دودھ پینے سے ہوگی جس زمانہ میں دودھ پینے سے بچے کا نشوونما ہوتا ہے۔ (بخاری و مسلم)

اور یہ مدت امام ابوحنیفہ رحمہ اللہ تعالیٰ کے نزدیک بچے کی پیدائش سے سیرؤ ہائی سال تک ہے اور دیگر فقہاء کے نزدیک جس میں امام ابوحنیفہ کے مخصوص شمار دو ماہ ابو یوسف اور امام محمد رحمہما اللہ تعالیٰ بھی اس بات کے قائل ہیں کہ اس مدت کے بعد دودھ پینے سے حرمت رضاعت ثابت نہیں ہوتی۔

وَ اَحْوَاتُكُمْ مِنَ الرِّضَاعَةِ، یعنی رضاعت کے رشتہ سے جو بہن ہے اس سے بھی نکاح کرنا حرام ہے تفصیل اس کی یوں

ہے کہ جب کسی بڑے یا بڑی نے یہ رضاعت میں عورت کا دودھ پی یا تو وہ عورت، ان کی رضاعتی ماں بن گئی، اور اس عورت کا شوہر ان کا رضاعتی باپ بن گیا، اور اس عورت کی بہنیں اور ان کے بہن بھائی بن گئے، اور اس عورت کی بہنیں ان کی خالائیں بن گئیں اور اس عورت کے جینٹھ، یوران بچوں کے رضاعتی چچا بن گئے، اور اس عورت کے شوہر کی بہنیں ان بچوں کی پھوپھیاں بن گئیں، اور ان میں باہم حرمت رضاعت ثابت ہوئی، نسب کے رشتہ سے جو نکاح آپس میں حرام ہے، رضاعت کے رشتہ سے بھی

حرام ہو جاتا ہے، آپ ﷺ کا ارشاد ہے "اِنَّ اللّٰهَ حَرَّمَ مِنَ الْحَصَانَةِ مَا حَرَّمَ مِنَ النَّسَبِ۔" (مشکوٰۃ)

مَسْئَلَةٌ: جس طرح رضاعتی بہن سے نکاح نہیں ہو سکتا رضاعتی بھانجی سے بھی نکاح نہیں ہو سکتا۔

مَسْئَلَةٌ: رضاعتی بھائی یا رضاعتی بہن کی بہن یا اس سے نکاح جائز ہے اور رضاعتی بہن کی بہن اور رضاعتی بہن سے بھی نکاح جائز ہے۔

مَسْئَلَةٌ: منہ یا ناک کے ذریعہ یا رضاعت میں دودھ ندر جانے سے حرمت ثابت ہو جاتی ہے اور اگر اور کسی راستہ سے دودھ پہنچا دیا جائے یا دودھ کا انجکشن لگا دیا جائے تو حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔ (معارف لقرآن)

مَسْئَلَةٌ: دودھ اگر دوا میں یا بھری یا گائے بچیس کے دودھ میں ملا ہو، ہو تو اس سے حرمت رضاعت اس وقت ثابت ہوگی جب عورت کا دودھ غائب یا برابر ہو لیکن اگر عورت کا دودھ کم ہے تو حرمت ثابت نہ ہوگی۔

مَسْئَلَةٌ: اگر مرد کے دودھ نکلے اور بچہ پی لے تو اس سے حرمت ثابت نہ ہوگی۔

مَسْئَلَةٌ: اگر دودھ پینے کا شک ہو تو حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔ اگر بچے کے منہ میں پستان دیا لیکن دودھ جانے کا یقین نہ ہو تو اس سے حرمت رضاعت ثابت نہ ہوگی۔

مَسْئَلَةٌ: اگر کسی شخص نے کسی عورت سے نکاح کر لیا کسی دوسری عورت نے کہا کہ میں نے تم دونوں کو دودھ پدیا ہے تو اگر دونوں اس کی تصدیق کریں تو نکاح فی سہ ہونیکا فیصدہ کر لیا جائیگا اور اگر یہ دونوں اس کی تکذیب کریں اور عورت دیندار خدا ترانہ ہو تو فساد نکاح کا فیصدہ نہ ہوگا، لیکن حلاق دے کر مفا رقت کر لینا افضل ہے۔

مَسْئَلَةٌ: رضاعت کے ثبوت کے لئے دو دیندار مردوں کی گواہی ضروری ہے ایک مرد یا ایک عورت کی گواہی سے رضاعت ثابت نہ ہوگی، مگر حقیقہ افضل ہے۔

مَسْئَلَةٌ: جس طرح دو دیندار مردوں کی گواہی سے رضاعت ثابت ہو جاتی ہے اسی طرح ایک مرد اور ایک دیندار عورت کی گواہی سے بھی حرمت رضاعت ثابت ہو جاتی ہے۔

وَأُمِّهَاتُ نِسَائِكُمْ، بیویوں کی مائیں (خوشدامن) شوہر پر حرام ہیں، اس کی تفصیل یہ ہے کہ اس میں بیویوں کی مائیں، و دیاں، بہنیں ہوں یا رضاعتی سب داخل ہیں۔

مَسْئَلَةٌ: جس طرح بیویوں کی مائیں حرام ہیں اسی طرح اس عورت کی ماں بھی حرام ہے جس سے شبہ میں باہم بستر کی گواہی جس کے ساتھ زنا کیا ہو یا اس کو شہوت کے ساتھ چھوا ہو۔

مَسْکُؤْلَمًا: نس نکاح ہی سے بیوی کی ماں حرام ہو جاتی ہے حرمت کے لئے دخول وغیرہ ضروری نہیں۔

وَرَبَّاءُکُمْ الَّتِیْ فِیْ الْحُحُوْرِ کُمْ (الایہ) جس عورت کے ساتھ نکاح یا اور نکاح کے بعد ہمہ ستری بھی کی تو اس عورت کی ماں جو اوپر سے شوبہ سے ہے اسی طرح اس کی پوتی، نواسی، حرام ہو کہیں لیکن اگر ہمہ ستری نہیں کی، صرف نکاح ہوا تو مذکورہ قسمیں حرام نہ ہوں گی، لیکن نکاح کے بعد اگر اس کو شہوت کے ساتھ چھو، یا اس کے اندام نہانی کی طرف شہوت کی نگاہ سے دیکھا تو یہ بھی ہمہ ستری کے حکم میں ہے اس سے بھی اس عورت کی مرنی وغیرہ حرام ہو جاتی ہے۔

وَخَلَائِلُ أَبْنَائِکُمُ الَّذِیْنَ مِنْ أَصْلَابِکُمْ، بیٹے کی بیوی حرام ہے اور بیٹے کے عموم میں پوتا اور نو سر بھی داخل ہے، لہذا ان کی بیویوں سے نکاح جائز نہیں۔

مَسْکُؤْلَمًا: متبنی کی بیوی سے نکاح حلال ہے، اور رضاعی بیٹا بھی حقیقی بیٹے کے حکم میں داخل ہے۔

وَأَنْ تَجْمَعُوْا بَيْنَ الْاِخْتَتَانِ، دو بہنوں کو نکاح میں جمع کرنا حرام ہے، خواہ حقیقی بہنیں ہوں یا سداقی یا خونی، نسب کے اعتبار سے ہوں یا رضاعت کے اعتبار سے، اہتہ طلاق ہو جانے کے بعد دوسری بہن سے نکاح جائز ہے لیکن یہ جواز عدت گزرنے کے بعد ہے عدت کے دوران نکاح جائز نہیں۔

مَسْکُؤْلَمًا: جس طرح ایک ساتھ دو بہنوں کو ایک شخص کے نکاح میں جمع کرنا حرام ہے اسی طرح چھو بھی بھتیجی، خالہ بھی، نانی کو ایک شخص کے نکاح میں جمع کرنا حرام ہے۔

مَسْکُؤْلَمًا: فقہاء کرام نے بطور قعدہ کلیہ یہ لکھا ہے کہ ہر ایسی دو عورتیں جن میں سے اگر کسی ایک کو مرد فرض کیا جائے تو شرعاً ان دونوں کے درمیان نکاح جائز نہ ہو اس طرح کی دو عورتیں ایک مرد کے نکاح میں جمع نہیں ہو سکتیں۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

[illegible]

یادداشت:

This image shows a single sheet of white paper with horizontal ruling lines. The lines are evenly spaced and run across the width of the page. There are no margins, text, or other markings on the paper.

یادداشت:

یادداشت:

Lined paper template with horizontal ruling lines.

یادداشت: